



فتاویٰ محسوسہ

فتیہ الامت حضرت مولانا مفتی محمود حسن گنگوہی ؒ نور اللہ مرقدہ

تبویب، تخریج اور تعلق

زیر نگرانی

شیخ الحدیث حضرت مولانا سلیم اللہ خان صاحب زید مجتہد

زیر نگرانی

دارالافتاء جامعہ فاروقیہ کراچی



فتاویٰ محسوسہ

فقیہ الامت حضرت مولانا مفتی محمود حسن گنگوہی نور اللہ مرقدہ

تبویب، تخریج اور تعلق

زیر سرپرستی

شیخ الحدیث حضرت مولانا سلیم اللہ خان صاحب مدظلہ

زیر نگرانی

دارالافتاء جامعہ فاروقیہ کراچی

فتاویٰ محسوسہ

فتاویٰ

فیضانِ حضرت مولانا مفتی محمود بن مگنوی رحمہ اللہ

ترتیب و تصنیف

ڈاکٹر الفیاض محمد فاروق کراچی

کل صفحات — ۷۱۲

ناشر

ادارہ الفاروق کراچی

جملہ حقوق بحق ادارہ الفاروق کراچی پاکستان محفوظ ہیں
اس کتاب کا کوئی بھی حصہ ادارہ الفاروق سے تحریری اجازت کے
بغیر کہیں بھی شائع نہیں کیا جاسکتا۔ اگر اس قسم کا کوئی اقدام کیا گیا
تو قانونی کارروائی کا حق محفوظ ہے۔

جميع حقوق الملكية الأدبية والفنية محفوظة

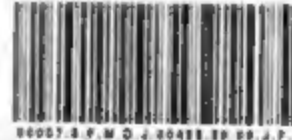
لإدارة الفاروق كراچی باكستان

لا يسمح بإعادة نشر هذا الكتاب، أو أي جزء منه، أو
نسخه، أو حفظه في برنامج حاسوبي، أو أي نظام
آخر يستفاد منه إرجاع الكتاب، أو أي جزء منه.

All rights are reserved exclusively in favour of:

Idarah Al-Farooq Karachi-Pak.

No part of this publication may be
translated, reproduced, distributed in any
form by any means, or stored in a data
base or retrieval system, without the prior
written permission of the publisher.



فتاویٰ محسوسہ

Graphix & Composing: Irfan Anwar Mughal



سن طبع ۱۴۲۶ھ، مطابق ۲۰۰۵ء

سن طبع ۱۴۲۹ھ، مطابق ۲۰۰۸ء

سن طبع ۱۴۳۰ھ، مطابق ۲۰۰۹ء

ملنے کا پتہ

ادارہ الفاروق کراچی

جامعہ فاروقیہ، پوسٹ بکس نمبر 11009 شاہ فیصل کالونی نمبر 4، کراچی، پوسٹ کوڈ نمبر 75230

فون: 4571132، 4599167، ای میل: info@farooqia.com

www.farooqia.com

مطبع..... القادر پرنٹنگ پریس

اجمالى فهرست

.....☆.....بقية كتاب الصلوة.....☆.....

٣٠	باب صلوة الجمعة	☆☆
٣٠	الفصل الأول فى وجوب الجمعة	☆
٤٠	الفصل الثانى فى شرائط الجمعة	☆
٥٧	فصل فى اشتراط المصر للجمعة	☆
١٨٨	الفصل الثالث فى تعدد الجمعة	☆
١٩٨	الفصل الرابع فى خطبة الجمعة	☆
٢٩٧	الفصل الخامس فى اذان الجمعة	☆
٣٣٨	الفصل السادس فى وقت صلوة الجمعة	☆
٣٤٤	الفصل السابع فى النوافل يوم الجمعة	☆
٣٤٦	الفصل الثامن فى احتياط الظهر	☆
٣٥٨	الفصل التاسع فى النظافة يوم الجمعة	☆
٣٦٧	باب العيدين	☆☆
٣٨١	الفصل الأول فى شرائط العيدين	☆
٣٩١	الفصل الثانى فى وجوب صلوة العيد على المخبوشين والنساء ..	☆
٤٠١	الفصل الثالث فى صلوة العيد فى المسجد وغيره	☆
٤٢٨	الفصل الرابع فى تعدد العيد وتكراره	☆
٤٣٧	الفصل الخامس فى تكبيرات العيدين	☆
٤٤٥	الفصل السادس فى تكبيرات التشريق	☆
٤٥١	الفصل السابع فى خطبة العيد	☆
٤٥٩	الفصل الثامن فى الدعاء بعد العيدين	☆
٤٧٦	باب صلوة الاستسقاء	☆☆
٤٨١	باب الجنائز	☆☆
٤٨٨	الفصل الأول فى غسل الميت	☆
٥٠٤	الفصل الثانى فى تكفين الميت	☆
٥٤٤	الفصل الثالث فى صلوة على الميت	☆

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

فہرست عنوانات

نمبر شمار	مضمون	صفحہ نمبر
	باب صلوٰۃ الجمعة	
	الفصل الأول فی وجوب الجمعة	
	(وجوب جمعہ کا بیان)	
۱	نامینا پر جمعہ اور اس کی امامت.....	۳۰
۲	جو شخص لاؤڈ اسپیکر سے اذان جمعہ سنے، تو کیا اس پر جمعہ فرض ہے؟.....	۳۱
۳	جمعہ کے لئے گاؤں سے شہر میں آنا.....	۳۲
۴	گاؤں کا آدمی جمعہ کے دن شہر میں جائے تو کیا نیت کرے؟.....	۳۳
۵	جمعہ کے وقت اسکول کی حاضری.....	۳۴
۶	جن لوگوں کو جمعہ نہیں ملا، کیا وہ ظہر جماعت سے پڑھیں؟.....	۳۴
۷	جمعہ سے پہلے ظہر پڑھی.....	۳۵
۸	جو شخص کوئی نماز نہیں پڑھتا، صرف جمعہ پڑھتا ہے، اس کا حکم.....	۳۶

۳۷ عورت کے جمعہ پڑھنے سے نمازِ ظہر ساقط ہو جائے گی یا نہیں؟	۹
۳۷ جنگل میں بکریاں چرانے والے کے لئے نمازِ جمعہ کا حکم	۱۰
۳۸ قیدیوں کے لئے جمعہ وعیدین اور اعتکاف کا حکم	۱۱

الفصل الثانی فی شرائط الجمعة

(صحیح جمعہ کی شرائط کا بیان)

۴۰ جمعہ کی شرائط (مفصل)	۱۲
۴۷ جمعہ کے شرائط، دارالحرب اور غیر دارالحرب میں مساوی ہیں یا نہیں؟	۱۳
۴۷ جہاں سلطان نہیں تو کیا وہاں جمعہ بھی نہیں؟	۱۴
۴۸ جمعہ کے لئے سلطان اور اذنِ عام کی شرط	۱۵
۵۳ نمازِ جمعہ کے لئے مسجد شرط نہیں	۱۶
۵۴ ایضاً	۱۷
۵۵ نمازِ جمعہ کے لئے مسجد کا ہونا ضروری نہیں	۱۸
۵۶ جو مسجد وقف نہ ہو، اس میں جمعہ کا حکم	۱۹

فصل فی اشتراط المصر للجمعة

(صحیح جمعہ کے لئے شہر کی شرط ہونے کا بیان)

۵۷ مصر کی تعریف	۲۰
۵۸ مصر کی تعریف اور اقامتِ جمعہ کی شرائط	۲۱
۶۱ فنائے مصر کی تحدید	۲۲
۶۱ ایضاً	۲۳
۶۱ کیا مصر اور دیہات کا اطلاق عرب ممالک کی آبادی کے تناسب سے ہوگا؟	۲۴
۶۴ قریہ کبیرہ کی تعریف	۲۵

۶۴	جس سے عقیدت ہو، اس کے فتویٰ پر عمل کریں	۲۶
۶۵	جمعہ فی القرئی اور قریہ کی تعریف	۲۷
۶۷	قریہ صغیرہ و کبیرہ	۲۸
۷۲	قصبہ کی تعریف کیا ہے؟	۲۹
۷۳	مصر کی تعریف اور قریہ میں جمعہ کا حکم	۳۰
۸۸	احناف نے جمعہ کے لئے مصر کی شرط کیوں لگا دی؟	۳۱
۹۱	جمعہ فی القرئی	۳۲
۹۳	اعتراض بر جواب مذکورہ	۳۳
۹۶	قریہ کبیرہ میں نماز جمعہ	۳۴
۹۷	جمعہ فی القرئی	۳۵
۹۸	ایضاً	۳۶
۹۹	ایضاً	۳۷
۱۰۰	ایضاً	۳۸
۱۰۵	جمعہ فی القرئی مفصل	۳۹
۱۲۳	گاؤں میں نماز جمعہ، فنائے شہر اور اس کی حد	۴۰
۱۲۴	گاؤں میں نماز جمعہ	۴۱
۱۲۵	ایضاً	۴۲
۱۲۹	ایضاً	۴۳
۱۳۱	ایضاً	۴۴
۱۳۲	چار ہزار والی آبادی میں نماز جمعہ	۴۵
۱۳۵	جمعہ فی القرئی	۴۶
۱۳۵	وہ سو گھروں پر مشتمل آبادی میں نماز جمعہ	۴۷
۱۳۶	تین ہزار سے زائد آبادی میں جمعہ کی نماز کا حکم	۴۸

۴۹	گاؤں میں نماز جمعہ.....	۱۳۸
۵۰	گاؤں میں جمعہ اور تعزیہ پر قیاس.....	۱۳۹
۵۱	گاؤں میں جمعہ.....	۱۳۹
۵۲	قریہ صغیرہ میں جمعہ.....	۱۴۴
۵۳	ایضاً.....	۱۴۵
۵۴	ایضاً.....	۱۴۶
۵۵	جس بستی میں شرائط نہ ہوں اور پھر بھی جمعہ پڑھا جائے، اس کا حکم.....	۱۴۷
۵۶	شہر سے متصل گاؤں والوں پر جمعہ.....	۱۴۹
۵۷	قصبہ سے قریب گاؤں والوں پر جمعہ.....	۱۵۱
۵۸	دیہات میں تعلیم مسائل کی خاطر جمعہ پڑھنا.....	۱۵۲
۵۹	قریہ صغیرہ میں امام کے پیچھے نماز جمعہ میں اقتداء.....	۱۵۲
۶۰	بنگال کے دیہات میں جمعہ.....	۱۵۳
۶۱	مزرعہ قریبہ میں نماز جمعہ.....	۱۵۴
۶۲	ایک ہزار کی آبادی میں نماز جمعہ کا حکم.....	۱۵۶
۶۳	دو ہزار کی آبادی میں جمعہ وعیدین و قربانی.....	۱۵۷
۶۴	جس بستی میں مسلمانوں کے تیس گھر ہوں، وہاں جمعہ کا حکم.....	۱۵۸
۶۵	کیا تین گاؤں مل کر ایک جگہ جمعہ پڑھیں؟.....	۱۶۱
۶۶	پندرہ سو کی آبادی میں نماز جمعہ کا حکم.....	۱۶۲
۶۷	موضع وادری میں جمعہ.....	۱۶۳
۶۸	آبادی سے چالیس میل دور کارخانہ میں نماز جمعہ.....	۱۶۵
۶۹	جس بستی میں مسجد نہ ہو، وہاں جمعہ وعید.....	۱۶۵
۷۰	جمعہ کی نماز کے لئے کسی بستی میں جانا.....	۱۶۷
۷۱	لوگوں کے نماز ترک کرنے کے اندیشہ سے نماز جمعہ کا قیام.....	۱۶۸

۷۲	ایضاً.....	۱۷۰
۷۳	بستی میں نماز جمعہ بند کرنے سے لوگ فرض نماز روزہ چھوڑ دیں تو کیا حکم ہے؟.....	۱۷۲
۷۴	بستی میں نماز جمعہ سے منع کرنے کی صورت میں لوگوں کی ملامت کا خوف ہو تو کیا کیا جائے؟.....	۱۷۴
۷۵	جواز جمعہ میں اختلاف ہو تو راہ عمل کیا ہے؟.....	۱۷۵
۷۶	احتیاط مذہب نفی میں ہے کہ ”قریہ صغیرہ میں جمعہ نہیں“.....	۱۷۵
۷۷	جمعہ کی نماز میں شوافع کے یہاں کتنے آدمی ضروری ہیں؟.....	۱۷۶
۷۸	ایضاً.....	۱۷۶
۷۹	بازار کی مسجد میں جمعہ قائم کرنا.....	۱۷۷
۸۰	اگر بغیر جمعہ کے مسجد آباد نہ ہو تو کیا کریں؟.....	۱۷۸
۸۱	جس مسجد میں پنجوقتہ نماز نہ ہوتی ہو، اس میں جمعہ کا حکم.....	۱۷۸
۸۲	گھریا حجرہ میں جماعت یا جمعہ.....	۱۸۰
۸۳	جیل یا گھر میں جمعہ.....	۱۸۱
۸۴	قید خانہ میں جمعہ کی نماز.....	۱۸۳
۸۵	فیکٹری میں جمعہ.....	۱۸۴
۸۶	ہوشل میں جمعہ.....	۱۸۶
۸۷	کواڑ بند کر کے نماز جمعہ.....	۱۸۶
الفصل الثالث فی تعدد الجمعة (متعدد جگہ جمعہ پڑھنے کا بیان)		
۸۸	تعدد جمعہ.....	۱۸۸
۸۹	ایک بستی میں متعدد جگہ جمعہ.....	۱۸۸
۹۰	بڑی جامع مسجد ہوتے ہوئے دوسری جگہ جمعہ قائم کرنا.....	۱۹۲
۹۱	مزارع متعددہ میں تعدد جمعہ.....	۱۹۴

۱۹۵	مسجد کو چھوڑ کر عید گاہ میں ضرورت کے وقت جمعہ ادا کرنا.....	۹۲
۱۹۶	بدعتی امام سے بچنے کے لئے مدرسہ میں قیام جمعہ.....	۹۳
الفصل الرابع فی خطبة الجمعة (جمعہ کے خطبہ کا بیان)		
۱۹۸	خطبہ دینے کا مسنون طریقہ.....	۹۴
۱۹۸	خطبہ جمعہ ایک منبر پر بیٹھ کر، ایک کھڑے ہو کر دینا.....	۹۵
۱۹۹	خطبہ جمعہ منبر کے کس زینہ سے ہو.....	۹۶
۲۰۰	ایضاً.....	۹۷
۲۰۰	جمعہ کے دو خطبوں کے درمیان بیٹھنا.....	۹۸
۲۰۲	خطبہ اور نماز جمعہ میں فصل کی مقدار.....	۹۹
۲۰۷	خطبہ کے بعد مصلیٰ پر بیٹھنا.....	۱۰۰
۲۰۸	خطبہ کے بعد امام کا منبر سے اتر کر مصلیٰ پر بیٹھنا.....	۱۰۱
۲۰۸	خطبہ جمعہ کا حکم.....	۱۰۲
۲۰۹	خطبہ جمعہ و عیدین کا حکم.....	۱۰۳
۲۱۰	خطبہ کا سننا جمعہ کے لئے شرط نہیں.....	۱۰۴
۲۱۱	ایضاً.....	۱۰۵
۲۱۱	خطبہ اولیٰ اور ثانیہ میں کس قدر طول ہو؟.....	۱۰۶
۲۱۲	خطبہ جمعہ دیکھ کر پڑھنا.....	۱۰۷
۲۱۳	خطبہ جمعہ میں خلفائے راشدین کا تذکرہ.....	۱۰۸
۲۱۴	خطبہ میں نواب کا نام لینا.....	۱۰۹
۲۱۴	خطبہ جمعہ کے ختم ہونے سے پہلے کھڑا ہونا.....	۱۱۰
۲۱۵	ایک شخص نماز جمعہ پڑھائے، دوسرا خطبہ پڑھے.....	۱۱۱

۲۱۶	مراہق خطبہ پڑھے اور بالغ جمعہ پڑھائے	۱۱۲
۲۱۶	خطبہ جمعہ بزبان عربی (مفصل)	۱۱۳
۲۲۷	جواب پر چند اعتراضات	۱۱۴
۲۳۵	الخطبة بغير العربية	۱۱۵
۲۳۶	ایضاً	۱۱۶
۲۳۹	ایضاً	۱۱۷
۲۴۰	اردو میں خطبہ	۱۱۸
۲۴۰	مذہب شافعی میں خطبہ جمعہ کا ترجمہ	۱۱۹
۲۴۱	ترجمہ خطبہ عربیہ	۱۲۰
۲۴۳	خطبہ حاضرین کی زبان میں	۱۲۱
۲۴۹	خطیب کا وقتی مسئلہ اردو میں سنانا	۱۲۲
۲۴۹	جمعہ کی دو اذانوں کے درمیان وعظ	۱۲۳
۲۵۲	اذان خطبہ سے پہلے وعظ	۱۲۴
۲۵۳	خطبہ جمعہ سے پہلے وعظ	۱۲۵
۲۵۶	جمعہ سے پہلے وعظ	۱۲۶
۲۵۶	خطبہ سے پہلے اردو میں وعظ (مفصل)	۱۲۷
۲۶۷	جمعہ کی نماز پڑھنے کے بعد کسی دوسری مسجد میں خطبہ پڑھنا	۱۲۸
۲۶۸	جمعہ پڑھ کر دوسری مسجد میں خطبہ پڑھنا	۱۲۹
۲۶۹	ایک شخص کا دو جگہ خطبہ پڑھنا	۱۳۰
۲۶۹	خطبہ جمعہ کے وقت عصا ہاتھ میں لینا	۱۳۱
۲۷۰	خطبہ کے وقت لائٹھی ہاتھ میں لینا	۱۳۲
۲۷۱	تکوار یا کمان لے کر خطبہ پڑھنا	۱۳۳
۲۷۳	خطبہ کے وقت خطیب کی طرف رخ ہو یا قبلہ کی طرف؟	۱۳۴

۱۳۵	دورانِ خطبہ ادھر ادھر دیکھنا	۲۷۵
۱۳۶	حالتِ خطبہ میں پنکھے سے ہوا کرنا	۲۷۶
۱۳۷	دورانِ سنتِ جمعہ کا خطبہ شروع ہو جائے تو کیا کیا جائے؟	۲۷۶
۱۳۸	خطبہ کے وقت نماز نفل پڑھنا	۲۷۷
۱۳۹	خطیب کا عینِ خطبہ کے وقت مصلیٰ پر آنا	۲۷۸
۱۴۰	خطبہ جمعہ سے پہلے نعت و نظم	۲۷۹
۱۴۱	خطبہ جمعہ میں اشعار	۲۷۹
۱۴۲	خطبہ کے وقت سامعین کا ہاتھ باندھنا، کھولنا	۲۸۰
۱۴۳	اذان و خطبہ کے درمیان ”اِنَّ اللّٰهَ وَمَلَائِكَتُهٗ“ پڑھنا	۲۸۰
۱۴۴	سامعین کا حالتِ خطبہ میں درود شریف پڑھنا	۲۸۲
۱۴۵	خطبہ اولیٰ کے آخر کی دعاء	۲۸۳
۱۴۶	درمیانِ خطبہ میں سامعین کا زور سے درود شریف پڑھنا	۲۸۳
۱۴۷	خطبہ سے قبل ”السلام علیکم“ کہنا	۲۸۵
۱۴۸	دعا بین الخطبتین	۲۸۵
۱۴۹	دعا کے درمیان چندہ	۲۸۷
۱۵۰	ایضاً	۲۸۸
۱۵۱	خطبہ کے وقت نمازیوں سے چندہ وصول کرنا	۲۹۰
۱۵۲	خطبہ جمعہ کے وقت چندہ کرنا	۲۹۱
۱۵۳	خطبہ جمعہ میں ”الوداع“	۲۹۲
۱۵۴	خطبہ الوداع	۲۹۵
۱۵۵	ایضاً	۲۹۶

الفصل الخامس فی اذان الجمعة

(جمعہ کی اذان کا بیان)

۲۹۷ جمعہ کی دو اذانوں کا ثبوت	۱۵۶
۲۹۷ جمعہ کی اذانِ ثانی	۱۵۷
۲۹۸ جمعہ کے لئے اذانِ اول سنت ہے یا ثانی؟	۱۵۸
۲۹۹ جمعہ کے دن اذان کہاں دی جائے؟	۱۵۹
۳۰۰ جمعہ کی اذانِ ثانی کس جگہ پر ہو؟	۱۶۰
۳۰۱ جمعہ کی اذانِ ثانی کا محل	۱۶۱
۳۰۲ اذانِ خطبہ کا محل	۱۶۲
۳۰۵ ایضاً	۱۶۳
۳۰۸ جمعہ کی اذانِ ثانی کا مقام اور محمد بن اسحاق کا حال	۱۶۴
۳۱۱ جمعہ کے روز اذانِ خطبہ کا مقام	۱۶۵
۳۱۷ مسجد میں جمعہ کی اذانِ ثانی	۱۶۶
۳۲۲ مسجد میں اذانِ خطبہ	۱۶۷
۳۲۴ جمعہ کی اذانِ ثانی کہاں دی جائے؟	۱۶۸
۳۲۴ اذانِ خطبہ کا جواب اور اس کے دلائل	۱۶۹
۳۲۷ جمعہ کی اذانِ ثانی کا جواب	۱۷۰
۳۳۰ اذانِ خطبہ کا جواب	۱۷۱
۳۳۲ اذانِ خطبہ کا جواب اور اس کے بعد دعا	۱۷۲
۳۳۲ ایضاً	۱۷۳
۳۳۳ اذانِ خطبہ کے بعد باتھ اٹھا کر دعا کرنا	۱۷۴
۳۳۳ جمعہ کی اذانِ ثانیہ کے بعد دعا	۱۷۵

۳۳۶	اذانِ ثانی اور خطبہ میں فصل	۱۷۶
۳۳۶	اذانِ بین یدی الخطیب کو دائیں بائیں کہنا	۱۷۷
الفصل السادس فی وقت صلوٰۃ الجمعة		
(نمازِ جمعہ کے وقت کا بیان)		
۳۳۸	جمعہ کی نماز اول وقت میں	۱۷۸
۳۳۹	استوائی شمس کے وقت جمعہ کے روز نماز کا حکم	۱۷۹
۳۴۰	جمعہ کے دن زوال کا حکم	۱۸۰
۳۴۱	جمعہ کے دن زوال کے وقت نماز پڑھنے کا حکم	۱۸۱
۳۴۲	زوال سے پہلے جمعہ کی اذان	۱۸۲
الفصل السابع فی النوافل یوم الجمعة		
(جمعہ کی نفلوں کا بیان)		
۳۴۳	جمعہ کے بعد کتنی سنتیں ہیں؟	۱۸۳
۳۴۵	محراب میں جمعہ سے پہلے سنتیں پڑھنا	۱۸۴
الفصل الثامن فی احتیاط الظهر		
(احتیاطِ الظهر کا بیان)		
۳۴۶	احتیاطِ الظهر کی تفصیل	۱۸۵
۳۵۱	احتیاطِ الظهر کا حکم	۱۸۶
الفصل التاسع فی النظافة یوم الجمعة		
(جمعہ کے دن غسل وغیرہ کا بیان)		
۳۵۸	شب جمعہ میں غسل کرنے سے مسنون غسل ہو جائے گا یا نہیں؟	۱۸۷
۳۵۸	جمعہ کے روز حجامت	۱۸۸

۳۵۹ ناخن اور ہاں جمعہ کی نماز سے پہلے بنوائیں یا بعد میں؟	۱۸۹
فصل فی المتفرقات		
۳۶۱ جمعہ کی نماز کے لئے ”حی علی الفلاح“ پر کھڑا ہونا	۱۹۰
۳۶۲ ہر جمعہ کو سورہ کہف کا ورد	۱۹۱
۳۶۲ دورانِ ڈیوٹی نماز جمعہ پڑھنے سے ثواب ملے گا یا نہیں	۱۹۲
۳۶۳ نئی مسجد میں جمعہ اور جمعہ کی تعطیل کو اتوار سے بدلنا	۱۹۳
۳۶۴ جو شخص پنجگانہ نماز پڑھتا ہے، اس کو امامت جمعہ کے لئے تجویز کیا جائے	۱۹۴
۳۶۵ متولی کا امام کے علاوہ جمعہ کے لئے کسی اور کو آگے بڑھانا	۱۹۵
۳۶۶ نماز جمعہ کی نیت	۱۹۶
باب العیدین		
۳۶۷ ”عید الضحیٰ“ کہنا چاہیے کہ ”عید الأضحیٰ“؟	۱۹۷
۳۶۷ نماز عید کا وقت	۱۹۸
۳۶۸ جو شخص قربانی نہ کرے، اس کے لئے نماز عید کا حکم	۱۹۹
۳۷۰ جو شخص فجر کی نماز نہ پڑھے، اس کے لئے نماز عید کا حکم	۲۰۰
۳۷۱ نماز عید ہیبتِ نفل	۲۰۱
۳۷۳ نماز عید کو مؤخر کرنا	۲۰۲
۳۷۴ شہادتِ دیر سے پہنچے، تو نماز عید کو مؤخر کیا جائے	۲۰۳
۳۷۶ نماز عید، شوافع کے پیچھے	۲۰۴
۳۷۷ جس کو عید کی نماز نہیں ملی، وہ تنہا یا جماعت سے نماز پڑھ سکتا ہے	۲۰۵
۳۷۸ مسبوق نماز عید کس طرح پوری کرے؟	۲۰۶

۲۰۷	نماز عید، نماز جنازہ پر مقدم ہے.....	۳۷۸
۲۰۸	روزہ رکھ کر نماز عید پڑھنا.....	۳۷۹
۲۰۹	عذر کی وجہ سے نماز عید میں تاخیر کا حکم.....	۳۸۰
الفصل الأول فی شرائط العیدین (عیدین کی شرائط کا بیان)		
۲۱۰	عید کی شرائط.....	۳۸۱
۲۱۱	کیا عیدین کے لئے شرائط لگانے میں حرج ہے؟.....	۳۸۲
۲۱۲	دو ہزار کی آبادی میں عیدین اور قربانی.....	۳۸۳
۲۱۳	پانی کے جہاز میں نماز عید.....	۳۸۵
۲۱۴	دیہات میں نماز عید اور اس کے مفاسد.....	۳۸۷
۲۱۵	باہر کا آدمی بھی عید کی نماز پڑھا سکتا ہے.....	۳۸۹
الفصل الثانی فی وجوب صلوۃ العید علی المحبوسین والنساء (قیدیوں اور عورتوں کے لئے نماز عید کا بیان)		
۲۱۶	قیدیوں کے لئے نماز عید کا حکم.....	۳۹۱
۲۱۷	عورتوں کے لئے نماز عید میں شرکت کا حکم.....	۳۹۲
۲۱۸	عورتوں پر نماز عید واجب نہیں.....	۳۹۳
۲۱۹	جامع مسجد میں صرف خواتین کے لئے نماز عید کا حکم.....	۳۹۴
۲۲۰	عورتوں کا عید گاہ میں جانا.....	۳۹۵
۲۲۱	عورت کے ذمہ نماز عید، رفع یدین وغیرہ.....	۳۹۷
۲۲۲	عید کا جھنڈا اور عورت کا خطبہ عید.....	۳۹۹

الفصل الثالث فی صلوٰۃ العید فی المسجد وغیرہ

(عیدین کی نماز مسجد میں ادا کرنے کا بیان)

۴۰۱ عیدین کی نماز بستی یا میدان میں؟	۲۲۳
۴۰۳ نماز عید کے لئے میدان میں جانا مستحب ہے اور مسجد میں پڑھنا خلاف سنت ہے	۲۲۴
۴۰۵ نماز عیدین صحرا میں یا آبادی میں؟	۲۲۵
۴۰۶ فیلڈ میدان میں نماز عید	۲۲۶
۴۰۷ عید گاہ اور مسجد میں نماز عید	۲۲۷
۴۰۹ عید گاہ شہر سے کتنی دور ہو؟	۲۲۸
۴۱۰ قبرستان میں نماز عید	۲۲۹
۴۱۲ ایضاً	۲۳۰
۴۱۳ بارش میں نماز عید کہاں پڑھیں؟	۲۳۱
۴۱۳ بد عذر مسجد میں عید کی نماز	۲۳۲
۴۱۴ مسجد میں نماز عید پڑھنا خلاف سنت ہے	۲۳۳
۴۱۵ مساجد میں نماز عید	۲۳۴
۴۱۶ معذورین کے لئے جامع مسجد میں نماز عید	۲۳۵
۴۱۷ دو بستیوں میں ایک عید گاہ	۲۳۶
۴۱۹ قدیم عید گاہ پر غیروں کے قبضہ ہو جانے کے اندیشہ سے نماز عید ادا کرنا	۲۳۷
۴۲۱ جدید و قدیم عید گاہوں میں نماز عید	۲۳۹
۴۲۳ جدید عید گاہ میں نماز پڑھی جائے یا قدیم میں؟	۲۳۹
۴۲۵ مجوسی کے وقف کردہ میدان میں نماز عید ادا کرنا	۲۴۰
۴۲۶ کیا عید گاہ حکم مسجد ہے؟	۲۴۱

الفصل الرابع فی تعدد العید وتکراره (نماز عید میں تعدد اور تکرار کا بیان)

۲۲۸ نماز عید دو جگہ	۲۴۲
۲۲۹ ایک سے زائد جگہ عید کی نماز	۲۴۳
۲۳۰ ہر محلہ میں الگ الگ عید کی نماز	۲۴۴
۲۳۲ دو عید گاہوں میں نماز عید ادا کرنا	۲۴۵
۲۳۳ ایک بستی میں متعدد عید گاہیں	۲۴۶
۲۳۴ ایک ہی امام کا دو جگہ نماز عید پڑھانا	۲۴۷
۲۳۵ ایک امام گاؤں میں مردوں کو، پھر عورتوں کو نماز عید پڑھائے	۲۴۸
۲۳۶ امام صاحب کا نماز عید مکرر پڑھنا	۲۴۹

الفصل الخامس فی تکبیرات العیدین (تکبیرات عید کا بیان)

۲۳۷ تکبیرات عیدین	۲۵۰
۲۳۹ ایضاً	۲۵۱
۲۴۲ نماز عید میں بارہ تکبیر کہنا	۲۵۲
۲۴۳ زائر تکبیرات میں ہاتھ چھوڑنا	۲۵۳
۲۴۴ عید الفطر میں تین دفعہ تکبیر کہہ کر ہاتھ چھوڑنا	۲۵۴

الفصل السادس فی تکبیرات التشریق (تکبیرات تشریق کا بیان)

۲۴۵ نماز عید کے بعد تکبیرات تشریق	۲۵۵
۲۴۶ ایضاً	۲۵۶

۲۴۷	نماز جمعہ کے بعد تکبیرات تشریق	۲۵۷
۲۴۸	نماز کے بعد تکبیر تشریق کہنا بھول گیا، بات چیت بھی کر لی	۲۵۸
۲۴۹	تکبیر تشریق عورت، دیہاتی اور منفرد پر	۲۵۹
۲۵۰	عید گاہ سے لوٹتے وقت تکبیر تشریق	۲۶۰
۲۵۰	تکبیر تشریق پر فتویٰ	۲۶۱
<p style="text-align: center;">الفصل السابع فی خطبة العيد (خطبہ عید کا بیان)</p>		
۲۵۱	خطبہ عید میں تکبیر پڑھنا	۲۶۲
۲۵۱	خطبہ عید سے پہلے تکبیر	۲۶۳
۲۵۲	خطبہ عید کی تکبیرات	۲۶۴
۲۵۳	بغیر تکبیر کے عید الفطر کا خطبہ	۲۶۵
۲۵۳	خطبہ عید میں عصا لینا	۲۶۶
۲۵۴	دوران خطبہ، خطیب کو روپیہ دینا	۲۶۷
۲۵۵	عید الفطر کے بعد خطبہ کا ترجمہ	۲۶۸
۲۵۶	خطبہ عید کا نہ سننا	۲۶۹
۲۵۷	مقتدیوں کے لئے خطبہ عید کے دوران تکبیر پڑھنے کا حکم	۲۷۰
۲۵۷	خطبہ عید میں نواب کا نام لینا	۲۷۱
<p style="text-align: center;">الفصل الثامن فی الدعاء بعد العیدین (نماز عید کے بعد کی دعاء کا بیان)</p>		
۲۵۹	عیدین کے بعد دعاء	۲۷۲
۲۶۰	نماز عید کے بعد دعاء	۲۷۳

۴۶۱	ایضاً.....	۲۷۴
۴۶۲	ایضاً.....	۲۷۵
۴۶۳	دعاء و مصرفی بعد نماز عید.....	۲۷۶
۴۶۵	دعاء بعد خطبہ عیدین.....	۲۷۷

الفصل التاسع فی المتفرقات

۴۶۶	عیدین کے موقع پر مسجد میں چندہ کرنا.....	۲۷۸
۴۶۷	عیدین میں جھولی بھرانا اور اس رقم سے امام و مؤذن کی تنخواہ.....	۲۷۹
۴۶۸	عیدین کو امام کے لئے کمر پر رومال باندھنا.....	۲۸۰
۴۶۹	عیدین کو تجارت کا حکم.....	۲۸۱
۴۶۹	عید کے غسل کا وقت.....	۲۸۲
۴۷۱	غسل عید ایسی جگہ، جہاں عید کی نماز نہیں ہوتی.....	۲۸۳
۴۷۱	عید کے لئے اذان نہیں.....	۲۸۴
۴۷۲	نماز عید کے لئے "الصلوة" کہہ کر بلانا.....	۲۸۵
۴۷۲	"الصلوة" وغیرہ کے بغیر نماز عید.....	۲۸۶
۴۷۳	عیدین میں جلوس و دف.....	۲۸۷
۴۷۴	عید کے لئے قاضی کا جلوس.....	۲۸۸
۴۷۴	بطور احتجاج عید کے روز نئے کپڑے نہ پہننا.....	۲۸۹

باب صلوة الاستسقاء

(نماز استسقاء کا بیان)

۴۷۶	نماز استسقاء کی شرائط.....	۲۹۰
۴۷۸	ایضاً.....	۲۹۱

باب الجنائز

۲۸۱ کیا اچانک موت کا آنا مری موت کی علامت ہے؟	۲۹۲
۲۸۱ روح نکلنے کے بعد میت کے پیر قبلہ کی طرف کرنا	۲۹۳
۲۸۲ موت کے وقت سر کدھر ہو اور پیر کدھر ہو؟	۲۹۴
۲۸۳ میت کے پاس تلاوت کا حکم	۲۹۵
۲۸۴ میت کے ارد گرد میں قرآن کریم پڑھنا	۲۹۶
۲۸۴ میت کے قریب اگر بتی سلگانا	۲۹۷
۲۸۵ مرنے کے بعد بیوی کا منہ دیکھنا	۲۹۸
۲۸۵ کافر کے مرنے کی خبر پر کیا پڑھے؟	۲۹۹
۲۸۶ غیر مسلم میت کی خبر سننے پر کیا پڑھے؟	۳۰۰
۲۸۷ میت کے قریب غیر مسلم عورتوں کا آکر بیٹھنا	۳۰۱

الفصل الأول فی غسل الميت

(میت کو غسل دینے کا بیان)

۲۸۸ میت کو غسل دیتے وقت پاؤں کس طرف ہوں؟	۳۰۲
۲۸۹ ایضاً	۳۰۳
۲۸۹ غسل میت کے وقت پیر کس طرف ہوں اور غیر مستحی کے ذبیحہ کا کیا حکم ہے؟	۳۰۴
۲۹۰ میت کے غسل کے بعد پیر کدھر ہوں؟	۳۰۵
۲۹۱ غسل میت کے لئے نیت ضروری نہیں	۳۰۶
۲۹۲ میت کو پابند شرع غسل دے	۳۰۷
۲۹۲ کیا بیوی شوہر کو غسل دے سکتی ہے؟	۳۰۸
۲۹۳ کیا شوہر بیوی کو غسل دے سکتا ہے؟	۳۰۹

۴۹۴	کیا حضرت فاطمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کو غسل حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے دیا تھا؟	۳۱۰
۴۹۵	عورت کو غسل دینے کے لئے کوئی عورت نہ ہو تو یتیم کرا دیا جائے.....	۳۱۱
۴۹۶	دائی کا میت کو غسل دینا.....	۳۱۲
۴۹۶	میت کو فقیروں کے ذریعہ غسل دانا.....	۳۱۳
۴۹۷	فقیر کی بیوی کو غسل میت پر مجبور کرنا.....	۳۱۴
۴۹۸	غسل میت کے بعد پانچا نہ نکل آیا تو کیا حکم ہے؟	۳۱۵
۴۹۸	مردہ کے بدن سے ناپاکی نکلے تو کیا حکم ہے؟	۳۱۶
۴۹۹	غسل میت میں ڈھیلے سے استنجہ.....	۳۱۷
۵۰۰	میت کو لگایا ہوا پلاسٹر چھڑانا چاہیے یا نہیں؟	۳۱۸
۵۰۰	میت کو کورے گھڑے سے غسل دینا.....	۳۱۹
۵۰۱	مجذوم کو بلا غسل دفن کرنا.....	۳۲۰
۵۰۳	غسل میت کو غلہ دینا.....	۳۲۱

الفصل الثانی فی تکفین المیت

(میت کے کفن کا بیان)

۵۰۴	کفن کے کپڑوں کی تعداد.....	۳۲۲
۵۰۵	کفن کے کپڑے اور طریقہ.....	۳۲۳
۵۰۵	کفن کے کپڑے.....	۳۲۴
۵۰۶	میت کے لئے کتنے کپڑے ہیں؟	۳۲۵
۵۰۸	میت مرد اور عورت کے کفن کا عدد.....	۳۲۶
۵۰۹	کفن کی مقدار.....	۳۲۷
۵۱۰	ناباغ کا کفن.....	۳۲۸
۵۱۱	مردہ بچہ کو بلا غسل و کفن بندیا میں رکھ کر دفن کر دینا.....	۳۲۹

۵۱۲	کفن وغیرہ کیا شوہر کے ذمہ ہے؟	۳۳۰
۵۱۳	عورت کا کفن کس کے ذمہ ہے؟	۳۳۱
۵۱۴	عورت کے لئے کفن میں پانجامہ	۳۳۲
۵۱۴	کفن کو مشین سے سینا اور تہہ کرنا	۳۳۳
۵۱۵	کفن میں متبرک کپڑا	۳۳۴
۵۱۸	پردہ کعبہ کا ٹکڑا میت کی پیشانی پر رکھنا	۳۳۵
۵۱۹	غلاف کعبہ کا ٹکڑا میت کے سینے پر رکھنا	۳۳۶
۵۲۰	کفن کو آب زم زم سے تر کرنا	۳۳۷
۵۲۱	میت پر آب زم زم چھڑکنا	۳۳۸
۵۲۱	بدیشی کپڑے کا کفن اور اس پر نماز جنازہ	۳۳۹
۵۲۲	کفن پر خوشبو لگانا	۳۴۰
۵۲۵	کفن کس رنگ کا ہو؟	۳۴۱
۵۲۶	عورت کے جنازہ پر سرخ چادر	۳۴۲
۵۲۷	کفن کے اوپر کی چادر	۳۴۳
۵۲۸	اپنے کفن کے سئے اپنی زندگی میں سامان خرید کر رکھنا	۳۴۴
۵۲۹	غیر مسلم کی رقم سے مسلم کی تجبیر و تکفین	۳۴۵
۵۲۹	ہندو، مسلم کے جنازے میں تمیز نہ ہو تو کفن، دفن کی کیا صورت ہوگی؟	۳۴۶
۵۳۰	جس میت کے متعلق مسلم اور غیر مسلم ہونے کا علم نہ ہو، اس کے ساتھ کیا کیا جائے؟	۳۴۷
۵۳۲	دریا سے بہہ کر آئی ہوئی عورت کی لاش کے متعلق اختلاف	۳۴۸
۵۳۲	کفن کے بند کا حکم	۳۴۹
۵۳۳	غسل میت کے بعد جو کپڑا ستر عورت کے لئے ڈالا جائے، کیا وہ جزو کفن ہے؟	۳۵۰
۵۳۵	کفن کا مصلیٰ مسجد میں دینا	۳۵۱
۵۳۶	کفن پر عہد نامہ لکھنا	۳۵۲

۵۳۶	کفن پر عہد نامہ لکھنا اور تمقین بعد الدفن	۳۵۳
۵۳۷	کفن پر کلمہ لکھنا	۳۵۴
۵۳۸	ایضاً	۳۵۵
۵۳۹	کلمہ طیبہ وغیرہ لکھ کر میت کے گلے میں لٹکا دینا	۳۵۶
۵۴۰	کلمہ لکھی ہوئی چادر میت پر ڈالنا	۳۵۷
۵۴۱	پرچہ پر دعاء لکھ کر میت کے سینہ پر رکھنا	۳۵۸

الفصل الثالث فی الصلوۃ علی المیت

(جنازہ کی نماز کا بیان)

۵۴۲	صلوۃ جنازہ کی مشروعیت کب سے ہے؟	۳۵۹
۵۴۵	نماز جنازہ حاضرین پر فرض کفایہ ہے یا فرض عین؟	۳۶۰
۵۴۷	نماز جنازہ کی نیت	۳۶۱
۵۴۸	ایضاً	۳۶۲
۵۵۰	کیا نماز جنازہ صرف تکبیرات سے ادا ہو جاتی ہے؟	۳۶۳
۵۵۱	نماز جنازہ میں صرف تین تکبیر کہنا	۳۶۴
۵۵۲	تکبیرات جنازہ میں کمی و زیادتی	۳۶۵
۵۵۳	تیسری تکبیر پر سلام پھیرنے کا حکم	۳۶۶
۵۵۳	چوتھی تکبیر کے بعد مقتدی نے سلام پھیر دیا	۳۶۷
۵۵۴	نماز جنازہ میں چوتھی تکبیر کے بعد کیا پڑھے؟	۳۶۸
۵۵۴	نماز جنازہ میں پانچویں تکبیر	۳۶۹
۵۵۵	نماز جنازہ میں چوتھی تکبیر کے بعد ہاتھ باندھے یا چھوڑ دے؟	۳۷۰
۵۵۶	نماز جنازہ میں تکبیر رابع، ہاتھ کب چھوڑے؟	۳۷۱

۵۵۷ نماز جنازہ میں ہاتھ کس وقت چھوڑے؟	۳۷۲
۵۵۸ نماز جنازہ میں ہاتھ کب چھوڑے؟	۳۷۳
۵۵۹ نماز جنازہ میں سورۃ فاتحہ	۳۷۴
۵۶۲ نماز جنازہ کا درود شریف	۳۷۵
۵۶۲ نماز جنازہ کی دعا ماوری زبان میں	۳۷۶
۵۶۳ الترتیب بین المكتوبة والجنائزہ	۳۷۷
۵۶۴ نماز جنازہ سنتوں سے پہلے یا بعد میں؟	۳۷۸
۵۶۴ نماز جنازہ اور سنت و نوافل میں ترتیب	۳۷۹
۵۶۵ سنت مؤکدہ مقدم ہے یا نماز جنازہ؟	۳۸۰
۵۶۶ سنت وقت اور جنازہ میں ترتیب	۳۸۱
۵۶۷ نماز جنازہ سنتوں پر مقدم ہے یا نہیں؟	۳۸۲
۵۶۸ نماز عید اور جنازہ میں ترتیب	۳۸۳
۵۶۸ تقسیم قرآن کے وقت نماز جنازہ	۳۸۴
۵۶۹ اوقات مکروہہ میں نماز جنازہ	۳۸۵
۵۷۰ نماز جنازہ بوقت استوائے شمس	۳۸۶
۵۷۱ نماز جنازہ اور سجدۂ تلاوت بوقت غروب آفتاب	۳۸۷
۵۷۲ نماز جنازہ کس وقت مکروہ ہے؟	۳۸۸
۵۷۳ عورت کی نماز جنازہ کا ولی شوہر ہے یا باپ؟	۳۸۹
۵۷۵ ولی جنازہ باپ ہے یا شوہر؟	۳۹۰
۵۷۵ ولی میت سے نماز جنازہ کی اجازت	۳۹۱
۵۷۶ امام متحدہ کی امامت ولی کے مقابلہ میں	۳۹۲

۵۷۶ کسی متعین شخص سے جنازہ پڑھوانے کی وصیت	۳۹۳
۵۷۷ نماز جنازہ بلا وضو	۳۹۴
۵۷۸ نماز جنازہ میں میت کی سمت قبلہ بدل گئی	۳۹۵
۵۷۹ نماز جنازہ میں امام کہاں کھڑا ہو؟	۳۹۶
۵۸۱ ناپاک زمین پر نماز جنازہ	۳۹۷
۵۸۱ جوتا پہن کر نماز جنازہ پڑھنا	۳۹۸
۵۸۲ ایضاً	۳۹۹
۵۸۳ جنازہ کو جمعہ تک مؤخر کرنا	۴۰۰
۵۸۳ نماز جنازہ میں دوسرے محلہ والوں کا انتظار کرنا	۴۰۱
۵۸۵ نماز جنازہ قبر تیار ہونے سے پہلے پڑھنا	۴۰۲
۵۸۵ متعدد جنازوں کی نماز اکٹھی پڑھنا	۴۰۳
۵۸۶ صغیرہ اور کبیرہ کے جنازوں کی نماز یکدم پڑھنا	۴۰۴
۵۸۷ نماز جنازہ مکرر پڑھنا	۴۰۵
۵۸۸ ایضاً	۴۰۶
۵۸۸ نماز جنازہ متعدد دفعہ	۴۰۷
۵۸۹ جو شخص ساتھ نہ دے اس کے جنازہ میں عدم شرکت	۴۰۸
۵۹۱ چلتے ہوئے مسافر پر نماز جنازہ میں شریک ہونا لازم ہے یا نہیں؟	۴۰۹
۵۹۲ نماز جنازہ میں چند لوگوں کا محض تماشا بینوں کی طرح کھڑے رہنا	۴۱۰
۵۹۳ ضعیف امام کو جنازہ کے لئے سواری میں لے جانا	۴۱۱
۵۹۴ مسبوق نماز جنازہ کس طرح پڑھے؟	۴۱۲
۵۹۴ صفوف جنازہ میں کون سی صف افضل ہے؟	۴۱۳

۵۹۵ جنازہ میں آخری صف افضل ہونے کی وجہ	۴۱۴
۵۹۷ صفوف نماز جنازہ میں طاق عدد	۴۱۵
۵۹۸ نماز جنازہ کی صفوف میں فصل	۴۱۶
۵۹۸ نماز جنازہ کی صفوف میں کتنی جگہ رہے؟	۴۱۷
۶۰۰ صفوف جنازہ میں بچوں کی صف	۴۱۸
۶۰۰ حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی نماز جنازہ	۴۱۹
۶۰۲ جنازہ نبوی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر نماز کی کیفیت	۴۲۰
۶۰۴ جنازہ رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی نماز	۴۲۱
۶۰۴ جنازہ حضرت اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم میں کتنے آدمی تھے؟	۴۲۲
۶۰۵ جنازہ رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم میں تاخیر کی وجہ	۴۲۳
۶۰۷ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے چچاؤں پر نماز جنازہ	۴۲۴
۶۱۰ حضرت خدیجہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا پر نماز جنازہ	۴۲۵
۶۱۱ مقروض کے جنازہ کی نماز	۴۲۶
۶۱۳ بے نمازی کے جنازہ کی نماز	۴۲۷
۶۱۴ ایضاً	۴۲۸
۶۱۴ تارک نماز کا جنازہ اور اس پر جرمانہ	۴۲۹
۶۱۶ بے نمازی کے جنازہ کو بطور سزا تین جھٹکے دینا	۴۳۰
۶۱۷ فاسق و فاجر کی نماز جنازہ اور مودودی صاحب کی رائے	۴۳۱
۶۲۲ عصیت پر جو شخص مقتول ہو، اس کے جنازہ کی نماز	۴۳۲
۶۲۳ قاتل پر نماز جنازہ	۴۳۳
۶۲۴ والدین کے قاتل پر نماز جنازہ	۴۳۴

۶۲۵	خودکشی کرنے والے پر نماز جنازہ.....	۴۳۵
۶۲۶	ایضاً.....	۴۳۶
۶۲۶	کنویں میں گر کر مرنے والے کی نماز جنازہ اور بخشش.....	۴۳۷
۶۲۷	پانی میں ڈوبنے کے کئی روز بعد متعفن لاش ملی، اس پر نماز جنازہ کا حکم.....	۴۳۸
۶۲۸	زانیہ اور ولد الزنا کی نماز جنازہ.....	۴۳۹
۶۲۹	ایضاً.....	۴۴۰
۶۳۳	کنواری کے بچہ پر نماز جنازہ.....	۴۴۱
۶۳۴	مسلم مرد اور کافرہ عورت سے پیدا شدہ بچہ کے جنازہ کا حکم.....	۴۴۲
۶۴۲	ہجڑے کی نماز جنازہ.....	۴۴۳
۶۴۳	خشتی بچہ کی نماز جنازہ.....	۴۴۴
۶۴۳	جو بچہ مرا ہوا پیدا ہو، اس پر نماز جنازہ.....	۴۴۵
۶۴۵	مردہ بچہ کی نماز جنازہ کا حکم ائمہ اربعہ کے نزدیک.....	۴۴۶
۶۴۶	جڑواں دو بچوں کے جنازہ پر نماز ایک ہے یا دو؟.....	۴۴۷
۶۴۷	کافر نے اپنا چھوٹا بچہ مسلمان کو دے دیا، اس پر نماز جنازہ.....	۴۴۸
۶۵۰	غیر مسلم کے جنازہ میں شرکت.....	۴۴۹
۶۵۱	قادیانی کے جنازہ کی نماز.....	۴۵۰
۶۵۳	ایضاً.....	۴۵۱
۶۵۵	قادیانی کے ساتھ تعلقات اور اس پر نماز جنازہ.....	۴۵۲
۶۵۷	کمیونسٹ کے جنازہ کی نماز.....	۴۵۳
۶۵۸	میت مشتبہ ہو تو نماز جنازہ کون پڑھائے، سنی یا شیعہ؟.....	۴۵۴
۶۵۹	مسمین اور غیر مسمین کی لاشیں مخلوط ہو جائیں، ان کی نماز جنازہ کا کیا حکم ہے؟.....	۴۵۵

۶۶۰ مسلمان عورت جو ہندوؤں کے قبضہ میں ہو، اس کی نماز جنازہ	۴۵۶
۶۶۲ میت کے تین ٹکڑے ہونے پر اس کی نماز جنازہ اور اس کی تدفین	۴۵۷
۶۶۴ نصف جلی ہوئی لاش پر نماز جنازہ	۴۵۸
۶۶۵ بھیڑیا بچے کو اٹھالایا، اس پر نماز جنازہ پڑھنے کا حکم	۴۵۹
۶۶۶ غائبانہ نماز جنازہ	۴۶۰
۶۶۷ میت غائب کی نماز جنازہ	۴۶۱
۶۷۱ قبر پر صلوٰۃ جنازہ	۴۶۲
۶۷۲ چارپائی پر میت کا جنازہ	۴۶۳
۶۷۳ عورت کے جنازہ پر امام کا رومال ڈالنا	۴۶۴
۶۷۳ نماز جنازہ سے متعلق چند مسائل	۴۶۵
۶۷۵ مسجد میں نماز جنازہ (مفصل)	۴۶۶
۶۹۰ جامع مسجد میں نماز جنازہ	۴۶۷
۶۹۱ احاطہ مسجد میں نماز جنازہ	۴۶۸
۶۹۳ مسجد میں اضافہ کر کے اس میں نماز جنازہ	۴۶۹
۶۹۵ جائے نماز بچھا کر اس پر نماز جنازہ پڑھنا	۴۷۰
۶۹۵ نماز جنازہ، فنائے مسجد اور قبرستان میں	۴۷۱
۶۹۶ مسجد میں نماز جنازہ میں عدم شرکت	۴۷۲
۶۹۸ چندہ نہ دینے کی وجہ سے مسجد میں جنازہ سے روک کر تالا لگانا	۴۷۳
۷۰۰ قبرستان میں نماز جنازہ	۴۷۴
۷۰۲ ایضاً	۴۷۵
۷۰۳ عید گاہ میں نماز جنازہ	۴۷۶

۷۰۴	ایضاً.....	۴۷۷
۷۰۵	ایضاً.....	۴۷۸
۷۰۵	تعز یہ گاہ میں نماز جنازہ.....	۴۷۹
۷۰۶	کشادہ جگہ میں نماز جنازہ.....	۴۸۰
۷۰۷	ارضِ منصوبہ میں نماز جنازہ.....	۴۸۱
۷۰۸	نماز جنازہ کے بعد دعا.....	۴۸۲
۷۰۸	ایضاً.....	۴۸۳
۷۰۹	ایضاً.....	۴۸۴
۷۰۹	نماز جنازہ کے بعد اجتماعی دعا.....	۴۸۵
۷۱۰	نماز جنازہ کے بعد مستقلاً میت کے لئے دعا کرنا.....	۴۸۶
۷۱۱	نماز جنازہ کے بعد دعا اور قل هو اللہ پڑھنا.....	۴۸۷



باب صلوٰۃ الجمعة

الفصل الأول فی وجوب الجمعة

(وجوب جمعہ کا بیان)

نابینا پر جمعہ اور اس کی امامت

سوال [۳۶۶]: کیا نابینا (اندھے) پر نماز جمعہ فرض ہے؟

۲ کیا نابینا (اندھا) جمعہ کرا سکتا ہے؟

۳ اگر اندھے پر جمعہ فرض نہیں تو دوسروں کا جمعہ کس طرح کروا سکتا ہے، جب کہ مقتدیوں میں علم والے اور حسینی اور سید ہونے کے باوجود پابند صوم و صلوٰۃ ہوں؟ ایسی صورت میں اگر نابینا سے ضد نماز جمعہ پڑھوائے تو کیا نماز کے ثواب میں تو کمی نہ ہوگی؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

۱۔ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک اندھے پر جمعہ فرض نہیں، صاحبین رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک فرض ہے، بشرطیکہ اس کو جامع مسجد تک لے جانے والے موجود ہوں: "سلامة العیسیٰ، فلا نجب علی الأعمی عند أبی حنیفة رحمہ اللہ تعالیٰ، لا فرق بین أن یجد قائداً أولاً، خلافاً لهما إذا وجد قائداً یوصله، اه". طحطاوی علی مراقی الفلاح، ص: ۲۹۳ (۱)۔

۲، ۳ اندھا چونکہ اکثر طہارت کا اہتمام نہیں کر سکتا اور نجاست سے نہیں بچ سکتا، اس لئے اس کی

(۱) (حاشیہ طحطاوی علی مراقی الفلاح، کتاب الصلوٰۃ، باب الجمعة، ص ۵۰۵، قدیمی)

(و کذا فی رد المحتار، کتاب الصلوٰۃ، باب الجمعة: ۱۵۳/۲، سعید)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصلوٰۃ، الباب السادس فی صلاة الجمعة: ۱۲۴/۱، رشیدیہ)

امامت ہر نماز میں مکروہ ہے، البتہ اگر وہ سب سے افضل ہے اور طہارت کا اہتمام کرتا ہے اور نجاست سے بچتا ہے تو اس کی امامت مکروہ نہیں اور جمعہ میں بھی اس کی امامت کا یہی حکم ہے۔

” (و کثرہ إمامة العبد) إن لم یکس عالماً تقیاً (والأعمی) لعدم اهتدائه فی انقصة وصون ثیابه عن ندس وإن لم یوحد أفضل منه، فلا کراهة، لا استحلاف لسی صبی لله تعالیٰ عبیه وسلم بس ام مکتوم وعتار ابن مائد علی المدیة حیر حرج إلی توک، وکاء عمیس، اه“۔
بحر، ص: ۱۷۵ (۱)۔

اندھے میں امامت کی اہلیت موجود ہے (کراہت عارض کی وجہ سے) جمعہ کی فرضیت حضرت امام اعظم رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کے نزدیک تخفیفاً ساقط ہے۔ پس بوقت ارتقاع عارض اس کی امامت بد کراہت جائز ہے اور بوقت وجود عارض مکروہ ہے۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲۷/۳/۵۵۷۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبداللطیف، مدرسہ مظاہر علوم، ۲۷/ربیع الاول/۵۵۷۔

جو شخص لاؤڈ اسپیکر سے اذان جمعہ سنے تو کیا اس پر جمعہ فرض ہے؟

سوال [۳۶۶۸]: کیا ﴿إِذَا نَادَى لِلصَّلَاةِ مِنْ يَوْمِ الْجُمُعَةِ، فَاسْعَوْا إِلَىٰ ذِكْرِ اللَّهِ﴾ (۲) آیت میں ”ندا“ سے اذان جمعہ مراد ہے؟ تو کیا لاؤڈ اسپیکر کے ذریعہ جہاں تک آواز جائے، اس جگہ کے لوگوں پر جمعہ فرض ہو جائے گا جب کہ آیت میں کوئی تخصیص نہیں ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

ادائے جمعہ اور فرضیت جمعہ کے لئے فقہاء نے جو شرائط رکھی ہیں، ان کو نظر انداز نہیں کیا جاسکتا ہے، مثلاً کسی جہاز میں کوئی مسلمان ریڈیو پر اذان کی آواز سنے، یا ریل میں سنے، یا جنگل میں سنے، یا بیت الخلاء میں سنے،

(۱) (البحر الرائق، کتاب الصلوٰۃ، باب الإمامة: ۱/۶۶۰، رشیدیہ)

(و کذا فی الدر المختار، کتاب الصلوٰۃ، باب الإمامة: ۱/۵۶۰، رشیدیہ)

(و کذا فی حاشیة الطحطاوی علی مراقی الملاح، کتاب الصلوٰۃ، باب الإمامة، ص: ۳۰۲، قدیمی)

(۲) (سورة الجمعة: ۹)

تو کیا ان سب مقامات پر محض اذان سننے سے جمعہ واجب ہو جائے گا، ہرگز نہیں (۱)، بلکہ مقصود یہ ہے کہ جس بستی میں شرائط جمعہ موجود ہوں (۲) وہ اذان سے پہلے پہلے ضروریات سے فارغ ہو جائے اور اذان سننے ہی جمعہ کے لئے حاضر ہونے کی کوشش کرے، وھذا کہہ ظاہر (۳)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۶/۵/۹۰ھ۔

جمعہ کے لئے گاؤں سے شہر میں آنا

سوال [۳۶۶۹]: ایک شخص کسی دیہات کی مسجد میں امام ہے اور اس کو نماز جمعہ کا شوق ہے، اگر وہ

(۱) "وفی الخانیۃ: المقیم فی موضع من أطراف المصر إن کان بینہ و بین عمران المصر فرجۃ من مزارع، لا جمعة علیہ وإن بلغہ النداء وتقدير البعد بغلوة أو میل لیس بشئ ثم ظاہر روایۃ أصحابنا: لا تجب إلا علی من یسکن المصر أو ما یتصل بہ، فلا تجب علی أهل السواد ولو قریباً، وھذا أصح ما قیل فیہ اھ۔ قال فی الإمداد: تبیہ: قد علمت بنص الحدیث والأثر والروایات عن أئمتنا الثلاثة واحتیار المحققین من أهل الترحیح أنه لا عبرة ببلوغ النداء ولا بالغلوة والأمیال، فلا علیک من مخالفة غیرہ وإن صحح، اھ۔" (رد المحتار، کتاب الصلوٰۃ، باب الجمعة، مطلب فی شروط وجوب الجمعة: ۱۵۳/۲، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلوٰۃ، باب صلوٰۃ الجمعة: ۲۴۷/۲، رشیدیہ)

(۲) "وأما الشرائط التي ترجع إلى غیر المصلی، فخمسة فی ظاہر الروایات: المصر الجامع، والسلطان، والخطبة، والجماعة، والوقت۔" (بدائع الصانع، کتاب الصلوٰۃ، فصل فی بیان شرائط الجمعة: ۱۸۸/۲، دارالکتب العلمیۃ، بیروت)

(و کذا فی التنف فی الفتاوی، کتاب الصلوٰۃ، مطلب صلاة الجمعة، ص: ۶۱، سعید)

(و کذا فی الھدایۃ، کتاب الصلوٰۃ، باب صلوٰۃ الجمعة: ۱۶۸/۱، ۱۶۹، مکتبہ شرکت علمیہ)

(۳) "وإذا أذن المؤذن حاصلہ، یحب المشی إلى الجمعة وترك البیع وغیرہ من اشتغال الذنب المعوقۃ عن السعی من الأذان الأول للجمعة لنص قوله تعالى: ﴿إِذَا نَادَى لِلصَّلَاةِ مِنْ يَوْمِ الْجُمُعَةِ، فَاسْعَوْا إِلَى ذِكْرِ اللَّهِ، وَذَرُوا الْبَيْعَ﴾۔" (المعتصر الضروري شرح مختصر القدوری، کتاب الصلوٰۃ، باب صلوٰۃ الجمعة، ص: ۱۶۲، إدارة القرآن والعلوم الإسلامیہ)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلوٰۃ، باب صلوٰۃ الجمعة: ۲۰، ۲۴۳، ۲۴۴، رشیدیہ)

نماز جمعہ پڑھنے کے واسطے قصبہ یا شہر میں جو کوس دو کوس کے فاصلہ پر ہے آوے تو اس کی نماز صحیح ہوگی یا نہیں؟ اس کو نماز جمعہ کا ثواب ملے گا یا نہیں؟ اسی طرح اگر امام کے علاوہ کوئی اور شخص دیہات سے شہر میں نماز جمعہ پڑھنے آوے، اس کا کیا حکم ہے؟ اگر اس کو ثواب ملتا ہو تو قرآن و حدیث کا حوالہ دے کر تحریر کریں۔ فقط۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

جس شخص پر جمعہ فرض نہیں، خواہ گاؤں میں رہنے کی وجہ سے خواہ بیماری وغیرہ کی وجہ سے، وہ اگر ایسی جگہ جمعہ پڑھ لے کہ جہاں جمعہ صحیح ہوتا ہے تو اس کو جمعہ پڑھنے سے جمعہ کا ثواب ملے گا اور اس کے ذمہ سے فریضہ ادا ہو جائے گا، خواہ وہ امام ہو خواہ مقتدی۔ حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ جمعہ پڑھنے کے لئے کئی کئی کوس گاؤں سے نمبر واز بعض حضرات مدینہ شریف میں آیا کرتے تھے، اُوداؤد شریف ۱، ۱۶۴، ۱۵۱، مطبع نامی کانپور میں یہ حدیث مذکور ہے (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

گاؤں کا آدمی جمعہ کے دن شہر میں جائے تو کیا نیت کرے؟

سوال [۳۶۷۰]: کوئی شخص گاؤں کا رہنے والا ہو اور وہ اپنے کام کے لئے شہر میں جاوے جمعہ کا دن ہو تو وہ اپنا کام کر کے جمعہ پڑھے، یا بعد جمعہ اپنا کام کرے، تو سنا ہے کہ اس کو پورا ثواب نہیں ملتا۔ کیا یہ صحیح ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر ایسی جگہ کچھ کام ہے جہاں پر جمعہ ہوتا ہے اور وہ کام جمعہ کے بعد بھی ہو سکتا ہے اور ایسی جگہ سے جاتا

(۱) "عن عائشة رضي الله تعالى عنها روح السی صلی الله تعالى عليه وسلم أنها قالت كان الناس يبتاعون

الجمعة من منازلهم ومن العوالي" (سنن أبي داود، باب من تجب عليه الجمعة ۱، ۱۵۱، سعید)

(وصحيح البخاری ۱، ۲۳، نا. من أين تؤتى الجمعة وعلى من تجب، كتاب الجمعة، قديمی)

"القروى إذا دخل المصر يومها إن بوى المكث ثمة ذلك اليوم، لرمته الجمعة وإن بوى

الحروح من ذلك اليوم قل وقتها أو بعده، لا تلمه لكن فى النهار. إن بوى الحروج بعده، لرمته، وإلا

لا". (الدر المختار: ۱۶۲/۲، باب الجمعة، سعید)

(وكذا فى البحر الرائق، باب صلوٰۃ الجمعة: ۲/۲۷۳، ۲۷۴، رشیدیہ)

ہے جہاں جمعہ نہیں ہوتا تو اعلیٰ بات یہ ہے کہ جمعہ کی نیت کر کے جائے اور اپنا کام بھی کرتا رہے۔ اگر دونوں کی نیت کر لے جمعہ کی بھی اور کام کی بھی، تب بھی درست ہے (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۳۰/۲/۸۹ھ۔

جمعہ کے وقت اسکول کی حاضری

سوال [۳۶۷۱]: میں اردو گورنمنٹ اسکول ریاست مہاراشٹر میں مدرس ہوں، جمعہ کا وقت ساڑھے دس بجے سے دو بجے تک کے درمیان یعنی اسکول کی مصروفیت میں آتا ہے۔ اب ہم لوگ اسکول بند کر کے ویسے ہی جمعہ پڑھایا کرتے تھے، اب اس کے لئے آفیسر تنگ کرتے ہیں۔ ایسی صورت میں کیا کیا جائے؟ شام کو مدرسہ ڈھائی بجے سے ساڑھے پانچ بجے تک ہے اور نوکری کے علاوہ کوئی ذریعہ معاش نہیں ہے۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

کوشش کر کے کوئی ایسی جگہ تجویز کر لیں جہاں ڈھائی بجے جمعہ ہو جانا ہو (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۳۰/۲/۹۳ھ۔

جن لوگوں کو جمعہ نہیں ملا، کیا وہ ظہیر جماعت سے پڑھیں؟

سوال [۳۶۷۲]: جامع مسجد میں نماز جمعہ ادا کر چکے تو ظہیر کی نماز اسی مصی پر حنفی مذہب میں جن

(۱) "سمعت ابا هريرة رضي الله تعالى عنه يقول: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: "صلوة الرجل في الجماعة تصعب على صلاته في بيته وفي سوقه خمسة وعشرين ضعفاً، وذلك أنه إذا توضأ فأحسن الوضوء، ثم خرج إلى المسجد لا يخرجه إلا الصلوة، لم يخط خطوة، إلا رفعت له بها درجة، وحُط عنه بها خطيئة، فإذا صلى، لم تزل الملائكة تصلي عليه ما دام في مصلاه: اللهم صل عليه، اللهم ارحمه، ولا يزال أحدكم في صلاة ما انتظر الصلوة" (صحيح البخاري، كتاب الأذان، باب فصل صلوٰۃ الجماعة، ۸۹/۱، ۹۰، قديمي)

(والصحيح لمسلم ۲۳۲/۱، باب فضل صلوٰۃ الجماعة، قديمي)

(۲) "ولو أمكنه الذهاب إلى امام آخر، فعل؛ لأنها تؤدى بمصر واحد بمواضع كثيرة اتفاقاً"

(الدر المختار: ۱۷۶/۲، باب العيدين، سعيد)

(وكذا في البحر الرائق، باب العيدين، ۲۸۳/۲، رشديه)

لوگوں کا جمعہ رہ گیا ان لوگوں کی نماز ہو سکتی ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

ایسے لوگوں کو وہاں ظہر کی نماز جماعت سے پڑھنا منع ہے، جمعہ نہ ملنے کی وجہ سے الگ الگ ظہر پڑھیں، ایسا ہی فقہ کی کتابوں ردالمحتار وغیرہ میں لکھا ہے (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۰/۲/۸۹ھ۔

جمعہ سے پہلے ظہر پڑھی

سوال [۳۶۷۳]: ایک شخص نے نماز جمعہ سے پہلے نماز ظہر پڑھ لی اور پھر نماز جمعہ ادا کرنے کے لئے آیا، اس کے لئے کیا حکم ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اس کو جمعہ پڑھنا چاہیے اور ظہر کی نماز پڑھی ہوئی باطل ہوگئی، اگر امام کے ساتھ جمعہ نہیں پڑھے گا تو ظہر کا اعادہ لازم ہوگا (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۱/۳/۵۶ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبد المنطیف، ۱۳/ربیع الأول/۵۶ھ۔

(۱) "وكره تحريماً لمعذور أداء ظہر بجماعة في مصر قبل الجمعة وبعدها وكذا أهل

مصر فاتتهم الجمعة، فإنهم يصلون الظهر بغير أذان ولا إقامة ولا جماعة". (الدر المختار: ۱۵۷/۲،

كتاب الصلوة، باب الجمعة، سعيد)

"ويكره تحريماً صلاة الظهر بعد الجمعة بجماعة". (الفقه الإسلامي وأدلته: ۱۳۳۲/۲،

كتاب الصلوة، صلاة الجمعة، رشيدية)

(۲) "وحرّم لمن لا عذر له صلاة الظهر قبلها في يومها بمصر، فإن فعل ثم ندم وسعى إليها بأن انفصل عن باب

داره والإمام فيها، بطل ظهره أدر كها أولاً". (الدر المختار: ۱۵۵، ۱۵۶، كتاب الصلوة، باب الجمعة، سعيد)

"فإن أدر كها مع الإمام يستقضى ظهره عند علمائنا الثلاثة رحمهم الله حتى لو بطلت

الجمعة بوجه ما، كان عليه إعادة الظهر". (المحيط البرهاني: ۲۰۱/۲، كتاب الصلوة، الفصل

الخامس والعشرون في صلاة الجمعة، غفاريه)

جو شخص کوئی نماز نہیں پڑھتا صرف جمعہ پڑھتا ہے اس کا حکم

سوال [۳۶۷۴]: ایک شخص ہفتہ بھر نماز نہیں پڑھتا ہے، صرف جمعہ کی نماز پڑھتا ہے تو کیا نماز جمعہ ادا ہو جائیگی؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

نماز جمعہ تو ادا ہو جائیگی (۱) لیکن ہفتہ بھر کے فرائض کو ترک کرنا کبیرہ گنہ اور سخت وبال کی چیز ہے (۲) اس کو چاہیے کہ ہر نماز پابندی سے پڑھا کرے۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۹/۱۲/۸۹ھ۔

(۱) ہر نماز کا حکم مستقل ہے لہذا صرف نماز جمعہ پڑھنے سے بقیہ نمازیں ذمہ سے ساقط نہیں ہوں گی۔

”قال العلامة الكاساني: ”أما الأول فالجمعة فرض لا يسع تركها، ويكفر جاحداً والدليل على فرضية الجمعة، الكتاب والسنة وإجماع الأمة، أما الكتاب: فقوله تعالى ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا نُودِيَ لِلصَّلَاةِ مِنْ يَوْمِ الْجُمُعَةِ فَاسْعَوْا إِلَى ذِكْرِ اللَّهِ﴾ (الجمعة: ۹) ”قيل: ﴿ذَكَرَ اللَّهُ﴾ هو صلاة الجمعة، وقيل: هو الخطبة وكل ذلك حجة وأما السنة: فالحديث المشهور: ”عن جابر بن عبد الله رضي الله تعالى عنهما قال: خطبنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال: ”يا أيها الناس! توبوا إلى الله قبل أن تموتوا، وبادروا بالأعمال الصالحة قبل أن تشتغلوا، وصلوا الذي بينكم وبين ربكم بكثرة ذكركم له وكثرة الصدقة في السر والعلانية ترزقوا وتنصروا وتجبروا. واعلموا أن الله قد افترض عليكم الجمعة في مقامى هذا، فى يومى هذا، فى شهرى هذا، من عامى هذا إلى يوم القيامة، فمن تركها فى حياتى أو بعدى و له إمام عادل أو جائر استخفافاً بها أو حوذاً لها، فلا جمع الله له شمله ولا بارك له فى أمره، ألا! لا صلوٰة له ولا زكوة له“ الحديث. (بدائع الصنائع، كتاب الصلوة، فصل صلاة الجمعة: ۵۷۷/۱، ۵۷۸، رشيدية)

(والحديث رواه ابن ماجة، كتاب الصلوة، باب فرض الجمعة، ص: ۷۵، قديمي)

”وهى: أى الجمعة فريضة محكمة بالكتاب والسنة والإجماع، يكفر جاحداً“. (البحر

الرائق، كتاب الصلاة، باب الجمعة: ۲/۲۴۵، رشيدية)

(وكذا فى الدر المختار مع رد المحتار، كتاب الصلاة، باب الجمعة: ۲/۱۳۶، سعيد)

(۲) ”عن أبى سفيان قال: سمعت حابرأرضى الله تعالى عنه يقول: سمعت النبى صلى الله تعالى عليه وسلم يقول: ”إن بين الرجل وبين الشرك والكفر ترك الصلوة“. (الصحيح لمسلم، كتاب الإيمان، =

عورت کے جمعہ پڑھنے سے نماز ظہر ساقط ہو جائے گی یا نہیں؟

سوال [۳۶۷۵]: مارے علاقہ میں بہت سی عورتیں نماز ظہر کے بجائے جمعہ بھی ادا کرتی ہیں تو نماز جمعہ ظہر کا بدل ہو جائے گا یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

عورتوں کے ذمہ جمعہ نہیں بندہ ظہر ہے، لیکن اگر امام کے پیچھے مردوں کے تابع ہو کر (پردہ کے ساتھ) جمعہ پڑھ لیا تو ظہر کا فریضہ ساقط ہو جائے گا:

”وشرط وجوبها الإقامة والذكورة، الخ“، کنز..... ”ومن لا جمعة عليه إن أدى، جاز عن فرص الوقت، الخ“، کنز ”من كان أهلاً للوجوب كالمريض والمسافر والمرأة، يحزئهم، ويسقط عنهم الظهر، الخ“، بحر ۲/۱۵۲ (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمد غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

جنگل میں بکریاں چرانے والے کے لئے نماز جمعہ کا حکم

سوال [۳۶۷۶]: ایک شخص لکھا پڑھا اور دیندار ہے اور اس کے پاس گھر کی بکریاں ہیں، جن کو وہ خود چراتا ہے، بکریاں چرانے کے لئے جنگل میں شہر سے ۶/۴ میل دور جانا پڑتا ہے، یہ شخص نماز کا پابند ہے، جمعہ کی

= باب بیان إطلاق اسم الکفر علی من ترک الصلاة: ۱/۶۱، قدیمی

”عن عبد الله بن بريدة عن أبيه رضى الله تعالى عنهما قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: ”إن العهد الذي بينا وبينهم الصلاة، فمن تركها فقد كفر“ (سنن السانی، کتاب الصلاة، باب الحکم فی تارک الصلوات: ۱/۸۱، قدیمی)

(۱) (البحر الرائق، کتاب الصلوٰۃ، باب الجمعة: ۲/۲۶۳، ۲۶۶، رشیدیہ)

”(وشرط لا فتراصها) (وذكورة) محققة (وبلوع وعقل) (وفاقدھا) ای ہدہ

الشروط أو بعضها (إن) احتار العزيمة و(صلاھا وهو مكلف) بالغ عاقل (وقعت فرضاً) عن الوقت“.

(الدر المختار، کتاب الصلوٰۃ، باب الجمعة: ۲/۱۵۳-۱۵۵، سعید)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصلوٰۃ، الباب السادس عشر فی الجمعة ۱/۱۴۴، رشیدیہ)

نماز کے لئے بکریاں تنہا جنگل میں چھوڑ کر قصبہ میں نماز جمعہ ادا کرنے کو آنا مشکل ہے، چونکہ وہ شخص تنہا ہے۔ ایسی صورت میں نماز ادا کرنے کے لئے شریعت کا کیا حکم ہے؟ کیا وہ شخص نماز جمعہ نہ ادا کرتے ہوئے جنگل میں ظہر کی نماز ہمیشہ ادا کر سکتا ہے؟ اس شخص کی عمر ۴۵ سال ہے۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر بکریاں چرانے کی وجہ سے شہر سے ۶، ۷ میل فاصلہ پر ہے تو اس کے ذمہ جمعہ کے لئے آنا واجب نہیں، وہیں ظہر کی نماز ادا کر لیا کرے، کذا فی الفقہ، ص ۱۳۵ (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

الجواب صحیح بندہ نظام الدین غنی عنہ، ۱/۲، ۸۹ھ۔

قیدیوں کے لئے جمعہ وعیدین واعتکاف کا حکم

سوال [۳۶۷۷]: ہم پاکستانی جنگی قیدی ہیں، ہم نماز باجماعت ادا کرتے ہیں، عیدین اور جمعہ اسیری کی وجہ سے معاف ہے، اگر رمضان تک رہنا ہو تو روزہ اور تراویح اور اعتکاف کی کیا پوزیشن ہے؟ نمازیں باجماعت مع اذان ایک کمرہ میں پڑھتے ہیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

آپ صاحبان کو جب وہاں اذان و جماعت کی سہولت ہے، کوئی رکاوٹ نہیں اور دوسرے کا وہاں

(۱) "عن حذیفة رضى الله عنه: "ليس على أهل القرى الجمعة، إنما الجمع على أهل الأمصار مثل المدائن"

(أوجز المسالك، باب ما جاء في الإمام ينزل بقرية يوم الجمعة في السفر ۲۰/۲۳۶، إدارة اسلامیات)

"رابعها الإقامة في المحل الذي تقام فيه الجمعة أو في محل متصل به، فمن كان في محل بعد عن مكان الجمعة، فإنها لا تجب عليه. وقدروا مسافة البعد بفرسخ، وهو ثلاثة أميال، والميل ستة آلاف ذراع، وهي خمسة كيلو مترات، وهذا هو المختار للفتوى". (كتاب الفقہ، کتاب الصلوٰۃ، مباحث الجمعة: ۱/۳۶۰، دار الفکر)

"وأما القرى فإن أراد الصلاة فيها، فغير صحيحة على المذهب، وإن أراد تكلفهم وذها بهم إلى

المصر فممکن، لکھ بعید". (البحر الرائق، کتاب الصلوٰۃ، باب الجمعة ۲/۲۳۸، رشیدیہ)

الفصل الثانی فی شرائط الجمعة

(صحتِ جمعہ کی شرائط کا بیان)

جمعہ کے شرائط مفصل

سوال [۳۶۷۸]: یوپی کے مشرقی اضلاع کے دیہاتوں میں زمانہ قدیم سے بلا تمیز قریہ صغیرہ و کبیرہ کے نماز جمعہ قائم ہوتی چلی آئی ہے، حالانکہ مسلمانوں کی آبادی بالعموم مذہبِ احناف کی ہے۔ کچھ عرصہ سے اہل علم طبقہ میں جب اس کا احساس ہوا کہ مذہبِ حنفیہ میں جمعہ کے لئے کچھ شرائط ہیں، جہاں وہ شرائط نہیں وہاں جمعہ جائز نہیں ہے، اس خیال سے اہل علم کا طبقہ اور ان کے اتباع میں اور دیندار طبقہ دیہاتوں میں جمعہ ادا کرنے سے رک گئے ہیں اور ظہر کی نماز پڑھنے لگے ہیں۔ اس کی وجہ سے کہیں کہیں خلجان کی صورت پیش آگئی اور ضرورت اس کی محسوس ہوئی کہ مذہبِ احناف میں دیہات میں جمعہ پڑھنے کے لئے کیا شرائط ہیں؟ اور کیا قولِ فیصل ہے جو معمول بہا عام طور سے بنایا جاسکتا ہے؟

اس تحت میں چند سوالات اس کے متعلق پیش خدمت ہیں امید ہے کہ ان پر غور فرما کر مذہبِ حنفیہ کے دائرے میں کوئی قولِ فیصل جو عام طور سے معمول بہا ہیں اس سے مطلع فرمایا جائے تاکہ باعثِ تسکین ہو:

۱ مذہبِ حنفیہ میں دیہاتوں میں جمعہ صحیح ہونے کے لئے مصر یا قریہ کبیرہ و صغیرہ میں ماہِ الفرق کیا ہے؟ اور جمعہ پڑھنے کے لئے زمانہ حاضریہ میں کیا شرائط ہیں؟

۲ بعض اکابر علمائے احناف کی طرف رجوع کرنے سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ جس گاؤں میں کم از کم سو سال سے جمعہ قائم ہے وہاں جمعہ بند نہیں کرنا چاہئے، مگر یہ کوئی تفصیل معلوم نہ ہو سکی کہ یہ حکم کس اصل پر مبنی ہے؟ اور اس میں قریہ کبیرہ و صغیرہ کی کوئی تفصیل ہے یا نہیں؟

۳ اگر سوال نمبر ۲ کی کوئی اصل موجود ہے تو کیا جو حضرات شرائطِ جمعہ کے مفقود ہونے کی وجہ سے جمعہ نہیں پڑھتے ہیں تو ان کا یہ فعل شرعاً کیسا ہے؟ اور اگر آہستہ آہستہ لوگ جمعہ ترک کرنے لگیں تو نتیجہ جمعہ کے

بند ہو جانے کا خطرہ بھی ہو سکتا ہے، اگرچہ جمعہ نہ پڑھنے والوں کا یہ ارادہ ہرگز نہیں ہے کہ جمعہ بند کیا جائے، صرف وہ مذہب حنفیہ کی پابندی کے اعتبار سے ایسا کرتے ہیں۔ تو ایسے لوگوں کے لئے کیا حکم ہے، کیا وہ جمعہ کے بند ہو جانے کے خطرہ سے بچنے کے لئے حنفیہ نماز جمعہ کی اقتداء کر سکتے ہیں؟ نیز جو لوگ نماز جمعہ و ظہر دونوں بہ نیت فرض ایسے مشکوک مقام پر ادا کرتے ہیں، ان کی ان دونوں کی شرعی تفصیل کیا ہے؟

۴ موضع الف پور و امین پور یہ دونوں موضع ایک دوسرے سے محل وقوع کے اعتبار سے مخلوط ہیں، دیکھنے میں ایک دوسرے سے جدا نہیں ہیں بلکہ دونوں موضع ایک نظر آتے ہیں، لیکن سرکاری کاغذات میں یہ دونوں موضع بندوبست، حد بندی اور سرحدوں کے اعتبار سے ایک دوسرے سے الگ ہیں۔ اصل مکان مورث اعلیٰ کا الف پور میں تھا مگر اب اس کے خاندان دونوں میں ملحق موضعوں میں پھیل گئے۔

الف پور کی آبادی آج سے پانچ سال پہلے بالغ و نابالغ دونوں ملا کر ایک ہزار نو {۱۰۰۹} تھی، جس میں بالغ مرد و عورت پانچ سو ستاون {۵۵۷}، بقیہ نابالغ۔ اس پانچ سال میں تقریباً چار سو کا اضافہ ہوا ہے، اس میں چار مسجدیں ہیں اور ملحقہ موضع امین پور کی آبادی پانچ سال پہلے چھ سو تیرپن {۶۵۳} تھی اور اس میں بھی چار مسجدیں ہیں۔ الف پور میں غلہ کی کوئی دوکان نہیں ہے مگر بوقت ضرورت گاؤں کے کاشتکاروں سے غلہ مل جاتا ہے، مریچ اور دیگر مسالہ جات کی چھوٹی چھوٹی دوکانیں اور کپڑے سلائی کی ہیں، مقامی طور سے دو مستقل ڈاکٹر ہیں، الف پور میں جامع مسجد کے متصل ایک مکتب اسلامیہ ہے جس میں پرائمری تعلیمات کے ساتھ بقدر ضرورت اردو میں دینیات کی تعلیم ہوتی ہے۔

۵ . موضع الف پور اور امین پور میں دونوں کا نقشہ منسلکہ استفتاء ارسالیہ خدمت ہے، ایسی صورت میں ان دونوں موضعوں پر جمعہ کا کیا حکم ہے اور جوٹولے اور محلے گاؤں کے کچھ مزرعہ یا باغ کے فصل پر واقع ہیں، ان ٹولوں و محلوں کا حکم گاؤں کا ہوگا یا اس سے الگ ہوگا؟

۶ اسی طرح الف پور و امین پور سے ملحق اور بعض مواضع ہیں جو حد بندی اور سرکاری کاغذات کے اعتبار سے الگ ہیں تو ان ملحق مواضع کا جمعہ کے بارے میں کیا حکم ہوگا؟

۷ اگر ان دونوں موضعوں میں جمعہ کی نماز جائز نہیں ہے تو کیا تمام مواضع مذکورہ فی السؤال مل کر عیدین کی نماز الف پور میں قائم کریں تو قائم کر سکتے ہیں یا نہیں، جب کہ عیدین کے ادا کرنے سے کسی فریضہ کے ترک کا سوال پیدا نہیں ہوتا؟

۸. امین پور کے بعض ٹولوں کے درمیان مزروع یا باغ کا جو فصل ہے اس مقدار اور اس سے بھی کم بعض دوسرے مواضع کا فصل ہے لیکن آبادی یا تو سب ہندوؤں کی ہے یا ایک دو مسلمان بھی ہیں، اب ایسی صورت میں درمیان کے جو مسلمان ہیں وہیں ان پر جمعہ واجب ہے یا نہیں؟ درمیان کی آبادیاں جو ہندوؤں کی ہیں وہ ایک شہر کے متصل ہونے کے ہیں یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

۱ اتنی بات تو صاف اور مسلم ہے کہ حنفیہ کے نزدیک قریہ صغیرہ میں جمعہ درست نہیں بلکہ روزانہ کی طرح جمعہ کے روز بھی ظہر کی نماز فرض ہے (۱) اور ایسی جگہ جمعہ پڑھنے سے ظہر کا فریضہ ادا نہیں ہوگا اور جس نماز کو جمعہ سمجھ کر پڑھیں گے وہ نماز نفل ہوگی، نفل کو فرض اعتقاد کرنا اور نفل پڑھ کر یہ سمجھنا کہ فرض ادا ہو گیا، اور نفل کے لئے اذان کہنا، اقامت کہنا، جماعت سے علی سبیل التداعی پڑھنا، نفل نہاری میں قرأت بالجہر کرنا یہ سب محظورات شرعیہ لازم آئیں گے (۲)۔

قریہ صغیرہ و کبیرہ میں ماہہ الامتياز کیا ہے؟ یہ موقوف ہے شہر کی تعریف پر، اور فقہاء چونکہ ماہیات سے بحث نہیں کرتے کہ تعریف بالکلیہ کریں جس سے ذاتیات معلوم ہوں، بلکہ احکام سے بحث کرتے ہیں، لہذا

(۱) "عن علی رضى الله تعالى عنه أنه قال: لا جمعة ولا تشریق إلا فی مصر جامع" (إعلاء السنن، أبواب الجمعة، باب عدم جواز الجمعة فی القرى: ۱/۸، إدارة القرآن کراچی)

"لا تجوز فی الصغیرة التي ليس فيها قاض و مبر و خطیب، كما فی المضمرة. والظاهر أنه أريد به الكراهة لکراهة السفلى بالجماعة، ألا ترى أن فی الجواهر: لو صلوا فی القرى، لزمهم أداء الظهر". (رد المحتار، کتاب الصلاة، باب الجمعة: ۱۳۸/۲، سعید)

(۲) "قال الطیسی: وفيه أن من أصر علی أمر مدوب، و جعله عزمًا، و لم يعمل بالرخصة، فقد أصاب منه الشیطان من الإضلال، فكيف من أصر علی بدعة أو منکر". (مرواة المفاتیح، کتاب الصلوٰۃ، باب الدعاء فی الشہد: ۳/۳۱، رشیدیہ)

"و لا یصلی الوتر و لا التطوع بجماعة خارج رمضان: أى یکره ذلك علی التداعی". (الدر المختار، باب الإمامة: ۵۵۲/۱، سعید)

"و أما نوافل النهار، فیخفی فیها حتماً". (الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصلاة، الفصل الثانی فی

الواجبات: ۱/۷۲، رشیدیہ)

تعریف بالاحکام والآثار کرتے ہیں اور یہ تعریف اکثر اوقات علامات کے ذریعہ سے ہوتی ہے، علامات متعدد بھی ہو سکتی ہیں اور متبدل بھی ہوتی رہتی ہیں، اس لئے بعض حضرات نے مروجہ شاری کے اعتبار سے کی ہے، بعض نے وسعت مسجد کا لحاظ کیا ہے، بعض نے صنعت و حرفت کا خیال رکھا ہے، بعض نے تنفیذ حدود و قصاص کو معیار رکھ دیا، وغیرہ وغیرہ، جیسا کہ بدائع (۱) بحر (۲) کبریٰ (۳) زیلعی (۴) وغیرہ سے معلوم ہوتا ہے، بعض نے عرف پر

(۱) "أما المصر الجامع فقد اختلف الأقاويل في تحديده ذكر الكرخي أن المصر الجامع ما أقيمت فيه الحدود و نفذت فيه الأحكام وعن أبي يوسف ذكر في الإملاء: كل مصر فيه منبر وقاض، ينفذ الأحكام و يقيم الحدود، فهو مصر جامع تحب على أهله الجمعة وفي رواية قال إذا اجتمع في قرية من لا يسعهم مسجد واحد، نسي لهم الإمام جامعاً ونصب لهم من يصلي بهم الجمعة. وفي رواية: لو كان في القرية عشرة آلاف أو أكثر، أمرتهم بإقامة الجمعة فيها. وقال بعض أصحابنا: المصر الجامع ما يتعيش فيه كل محترف بحرفته من سنة إلى سنة من غير أن يحتاج إلى الانتقال إلى حرفة أخرى

وروى عن أبي حنيفة أنه بلدة كبيرة، فيها سكك وأسواق، ولها رساتيق، وفيها وال يقدر على إنصاف المظلوم من الظالم بحكمه وعلمه أو علم غيره، والناس يرجعون إليه في الحوادث، وهو الأصح". (بدائع الصنائع، كتاب الصلوة، شرائط: ۱/ ۵۸۳، ۵۸۵، رشديہ)

(۲) "وفي حد المصر أقوال كثيرة، اختاروا منها قولين. أحدهما ما في المختصر، ثانيهما ما عزوه لأبي حنيفة رحمه الله تعالى أنه بلدة كبيرة قال في البدائع: وهو الأصح، وتبعه الشارح، وهو أحسن ما في المختصر. وفي المحتبى عن أبي يوسف: أنه ما إذا اجتمعوا في أكبر مساحدهم لصدقات الخمس، لم يسعهم، وعليه فتوى أكثر فقهاء. وقال أبو شعاع. هذا أحسن ما قيل فيه. وفي الولوالحية: وهو الصحيح" (الحر الرائق، كتاب الصلوة، باب الجمعة: ۲/ ۲۳۶، ۲۳۷، رشديہ)

(۳) "ثم اختلفوا في تفسير المصر اختلافاً كثيراً، والفصل في ذلك أن مكة والمدينة مصران تقام بهما الجمع من زمه عليه السلام إلى اليوم، فكل موضع كان مثل أحدهما فهو مصر، وكل تفسير لا يصدق على أحدهما فهو غير معتبر، حتى التعريف الذي اختاره جماعة من المتأخرين كصاحب المختار وغيرهما، وهو: ما لو اجتمع أهله في أكبر مساحده لا يسعهم، فإنه مقوض بهما؛ إذ مسجد كل منهما يسع أهله وزيادة، ولم يعلم أن مكة والمدينة كانت في زمن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم أو الصحابة أكرم مما هي الآن، ولا أن مسجدتهما كان أصغر مما هو الآن، فلا يعتبر هذا التعريف فالحاصل أن أصح الحدود ما ذكره في التحفة لصدقه على مكة والمدينة، وأنها هما الأصل في اعتبار المصرية".

(الحلبی الکبیر، کتاب الصلوة، فصل فی صلاة الجمعة، ص ۵۵۰، ۵۵۱، سہیل اکیڈمی لاہور)

(۴) "قال رحمه الله تعالى. (وهو) أي المصر (كل موضع له أمير وقاض ينفذ الأحكام و يقيم الحدود) وهذا رواية عن أبي يوسف، وهو اختيار الكرخي وعنه أنهم لو اجتمعوا في أكبر مساحدهم، لا -

مدار رکھا کہ جس کو عرفاً قریہ صغیرہ کہا جاتا ہے وہ صغیرہ ہے، جس کو قریہ کبیرہ کہا جاتا ہے وہ کبیرہ ہے (۱)۔ امام اعظم رحمہ اللہ تعالیٰ سے جو تعریف منقول ہے جس کو اصح قرار دیا گیا ہے، وہ یہ ہے:

”عن أبی حنیفۃ رحمہ اللہ تعالیٰ أنه بلدة کبيرة، فیها سکت وأسواق، ولها رساتیق، وفيها وال یقدر علی إصاف المظلوم من الظالم بحشمتہ وعلمہ أو علم غیرہ، یرجع الناس إلیه فیما یقع من الحوادث، وهذا هو الأصح“۔ شامی: ۷۴۸/۱ (۲)۔

یہ تعریف اصالتہ مصر کی ہے، پھر قصبہ میں بھی عامۃً یہ جملہ اشیاء موجود ہوتی ہیں تو وہ بھی مصر کے حکم میں ہے اور قریہ کبیرہ بھی بمنزلہ قصبہ کے ہو جاتا ہے اس میں بھی ان امور کا خیال رکھا گیا ہے: ”وتقع فرصاً فی القصبات والقری الکبیرة التي فیها أسواق“۔ شامی: ۷۴۸ (۳)۔

جس قریہ میں یہ امور نہ ہوں وہ قریہ صغیرہ ہے وہاں درست نہیں: ”و فیما ذکرنا إشارة إلی أنه لا تجوز فی الصغیرة التي لیس فیها قاض ومنبر وخطیب، کذا فی المضمرات، اه“۔ شامی: ۷۴۸/۱ (۴)۔

”یسعهم، وهو اختیار البلخی۔ وعنه: هو کل موضع یكون فیہ کل محترف، و یوجد فیہ جمیع ما یحتاج الناس إلیه فی معایشهم، ولیہ فقیہ مفت وقاض یقیم الحدود۔ وعنه. أنه یبلغ سکانه عشرة آلاف. ولیل: یوجد فیہ عشرة آلاف مقاتل. ولیل: أن یكون أهله بحال لو قصدهم عدو، یمکنهم دفعه الخ“۔ (تبیین الحقائق، کتاب الصلوٰۃ، باب صلاة الجمعة: ۵۲۳/۱، دار الکتب العلمیہ بیروت)

(۱) ”واعلم أن القرية والمصر من الأشياء العرفیة التي لا تکاد تنضبط بحال وإن نص، ولذا ترک الفقهاء تعریف المصر علی العرف“۔ (فیض الباری علی صحیح البخاری، کتاب الجمعة، باب الجمعة فی القری: ۳۲۹/۲، خضر راہ ہک ڈھو دیوبند)

”وحاصله إدارة الأمر علی رأی أهل کل زمان فی عدہم المعمورة مصرأ، فما هو مصر فی عرفہم جازت الجمعة فیہ، و مالیس بمصر لم یجز فیہ، إلا أن یكون فناء المصر“۔ (الکوکب الدری، أبواب الجمعة، باب ما جاء فی ترک الجمعة من غیر عذر: ۱۹۹/۱، المكتبة الیحيوية سہارنپور)

(۲) (ردالمحتار، کتاب الصلوٰۃ، باب الجمعة: ۱۳۷/۲، سعید)

(۳) (ردالمحتار، کتاب الصلوٰۃ، باب الجمعة: ۱۳۸/۲، سعید)

(۴) (ردالمحتار، کتاب الصلوٰۃ، باب الجمعة: ۱۳۸/۲، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب الجمعة: ۲۴۵، رشیدیہ)

اب عرف کے بدلنے سے علامات بھی بدل گئی ہیں۔ مولانا گنگوہی رحمہ اللہ تعالیٰ نے تین چار ہزار آبادی کے ساتھ بازار، گلی کوچوں، روزمرہ کی ضروریات کا وہاں ہمیشہ فراہم رہنا قریہ کبیرہ کی علامات میں قرار دیا (۱)۔ بعض علماء نے اس سے کچھ کم آبادی پر اجازت دی ہے، نہ تنہا مردم شماری پر مدار ہے نہ صرف دوکانوں پر مدار ہے، بلکہ اس قریہ کی مجموعی حیثیت ایسی ہو کہ اس کو قریہ کبیرہ قصبہ کی مانند کہا جاسکے۔

۲ یہ تو بظاہر اس وجہ سے ہے کہ اتنی مدت کے قائم شدہ جمعہ کو ختم ہونے سے مسلمانوں میں خفشار ہوگا، ورنہ اس کی اصل کتب فقہ میں کہیں نظر سے نہیں گزری (۲)۔

۳ جس جگہ شرائط جمعہ نہیں اور لوگ کم علمی کی وجہ سے وہاں جمعہ پڑھتے ہوں تو وہاں جمعہ کا ترک اور بند کرنا کوئی عیب اور گناہ نہیں جس سے خوف کیا جائے، بلکہ یہ تو ان مفاسد کی وجہ سے جن کا تذکرہ جواب نمبر ۱ میں آیا ہے، مطلوب شرعی ہے۔ بہ نیت نفل جمعہ میں شرکت کرنے سے دوسرے لوگ تو یہی سمجھیں گے کہ یہ بھی جمعہ پڑھتے ہیں، ایسی جگہ جمعہ پڑھ کر ظہر کی نماز پڑھنا بھی قبیح ہے، ان دونوں کو جمع نہیں کرنا چاہئے، صاحب بحر نے اس پر تفصیلی کلام کیا ہے (۳)۔

(۱) (راجع الکوکب الدرّی، باب ماجاء فی ترک الجمعة بغیر عذر: ۱۹۹/۱) (وایضاً، ص. ۴۴، رقم: ۱)

(۲) جن بستیوں میں قدیم زمانہ سے جمعہ پڑھا جاتا ہے اور جمعہ چھوڑنے سے لوگ نماز پنجوقتہ بھی چھوڑ دیتے ہیں، ایسی بستیوں میں جمعہ پڑھنا چاہئے، تاکہ اسلام کی رونق اور شوکت قائم رہے اور جو لوگ کہ ایسے گاؤں میں جمعہ پڑھنے کو جائز نہیں سمجھتے وہ نہ پڑھیں، ان کو جھگڑا نہیں کرنا چاہئے۔ (کفایت المفتی، کتاب الصلوٰۃ، باب صلوٰۃ الجمعة: ۲۳۵/۳، دارالاشاعت کراچی)

”بما فی التجنیس عن الحلوانی أن کسالی العوام) إذا صلوا الفجر عند طلوع الشمس، لا یمنعون؛ لأنهم إذا مسعوا ترکوها أصلاً، وأداؤها مع تحويز أهل الحديث لها أولى من ترکها أصلاً.“ (ردالمحتار، کتاب الصلوٰۃ، باب الجمعة: ۱۷۱/۲، سعید)

(۳) ”وأما القرى فإن أداء الصلوٰۃ فيها، فعیر صحیحة علی المذهب، وإن أراد تکلفهم و ذهابهم إلى المصر، فممکن لکہ بعید، وأغرب من هذا ما فی القنیة من أنه یلزم حضور الجمعة فی القرى، و یعمل بقول علی رضی اللہ تعالیٰ عنه: إیاک و ما یسبق إلى القلوب إنکاره وإن کان عندک اعتذاره، فلیس کل سامع نکرأ تطیق أن تسمعه عذراً فإن المذهب عدم صحتها فی القرى فضلاً عن لزومها.“ (البحر الرائق، کتاب الصلوٰۃ، باب الجمعة: ۲۳۸/۲، رشیدیہ)

۶، ۵، ۴ جو بستیاں اتنی متصل ہیں کہ دیکھنے میں وہ ایک ہی معلوم ہوتی ہیں اگرچہ سرکاری کاغذات میں ان کے نام جدا جدا ہوں، ان کو جواز جمعہ کے مسئلہ میں ایک ہی قرار دیا جائے گا۔ جب کسی بستی میں شرائط کے تحت جمعہ جائز ہو تو حسب حاجت وہاں متعدد جگہ جمعہ جائز ہے جیسے کہ ایک شہر کے متعدد محلوں میں ہوتا ہے (۱)۔ بہتر صورت یہ ہے کہ آپ اپنے کسی عالم فقیہ کو قریب سے بلا کر مشاہدہ کرا دیں، پھر جو کچھ وہ فیصلہ کریں اس پر عمل کریں، تحریری تفصیلی نقشہ کے باوجود مشاہدہ کا درجہ بڑھا ہوا ہے۔

۷ جس جگہ نماز جمعہ جائز ہے وہاں نماز عید بھی درست ہے اور جہاں نماز جمعہ جائز نہیں وہاں نماز عید بھی درست نہیں بلکہ مکروہ تحریمی ہے۔ ”صلاة العید فی الساتیق تکرہ کراہۃ تحریمہ، اھ“۔ بحرۃ ۱۵۸/۲ (۲)۔

۸ جس بستی میں جمعہ کی شرائط موجود ہوں وہاں یہ ضروری نہیں کہ مسلمانوں کی اکثریت ہو یا مسلمان کثیر تعداد میں موجود ہوں، بلکہ اگر چار پانچ ہی مسلمان ہوں تو ان کو بھی جمعہ ادا کرنے کا حق حاصل ہے ان کو چاہئے کہ جمعہ ادا کریں (۳)۔ فقط واللہ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۹/۱۰/۸۵ھ۔

- (۱) ”او کان أحدهما تبعاً للآخر بحيث تحب الجمعة على ما كنه للاتحاد حكماً“۔ (الدر المختار)
”قولہ او کان أحدهما تبعاً للآخر“ كالقرية التي قربت من المصر بحيث يسمع النداء على ما يأتي في الجمعة، وفي البحر: لو كان موضعان من مصر واحد أو قرية واحدة، فإنها صحيحة؛ لأنهما متحدان حكماً، الا ترى أنه لو خرج إليه مسافراً، لم يقصر“ (رد المختار، كتاب الصلوة، باب صلوٰۃ المسافر: ۲/۱۲۶، سعيد)
(و كذا في البحر الرائق، كتاب الصلوة، باب المسافر: ۲/۲۳۲، رشیدیہ)
”قولہ: (وتؤدى في مصر في موضع)“ أي يصح أداء الجمعة في مصر واحد بمواضع كثيرة وهو قول أبي حنيفة ومنحمد، وهو الأصح؛ لأن في الاجتماع في موضع واحد في مدينه كبيرة حرجاً بيناً وهو مدفوع“ (البحر الرائق، كتاب الصلوة، باب صلوٰۃ الجمعة: ۲/۲۵۰، رشیدیہ)
(و كذا في الفتاوى العالمكبرية، كتاب الصلوة، الباب السادس عشر في صلوٰۃ الجمعة: ۱/۱۲۲، رشیدیہ)
(۲) (البحر الرائق، كتاب الصلوة، باب صلاة العیدین: ۲/۲۷۷، رشیدیہ)
(و كذا في الدر المختار، كتاب الصلوة، باب صلاة العیدین: ۲/۱۶۷، سعيد)
(۳) ”أن أم عبد الله الدوسية رضى الله تعالى عنها، قالت قال رسول الله: صلى الله تعالى عليه وسلم =

جمعہ کے شرائط دارالحرب اور غیر دارالحرب میں مساوی ہیں یا نہیں؟

سوال [۳۶۷۹]: جمعہ کے وجوب اور جواز کے مسائل دارالحرب اور دارالاسلام میں برابر ہیں یا نہیں؟ اگر نہیں تو اہل ہند کن مسائل کے مکلف ہوں گے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

قریہ صغیرہ و کبیرہ سے متعلق مسائل میں دونوں برابر ہیں، اسی کی آپ کی بستی میں ضرورت بھی ہے، جس چیز میں اختلاف ہے اس کی آپ کے یہاں ضرورت نہیں (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
املاہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۲/۷/۱۴۰۶ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۲/۷/۱۴۰۶ھ۔

جہاں سلطان نہیں تو کیا وہاں جمعہ بھی نہیں؟

سوال [۳۶۸۰]: جمعہ کے شرائط میں سے سلطان ہے اور اس ملک میں سلطان مسمن نہیں، پھر تو جمعہ کی نماز نہیں ہونی چاہئے، جواز کس طور پر ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

”فمؤکان الولاية كفاراً، يجوز بتراضی المسمين إقامة الجمعة، و بصیر القاضی قاضياً“

= ”الجمعة واجبة على كل قرية وإن لم يكن فيها إلا أربعة“. یعنی بالقری المدائن“

قال الشيخ ظفر أحمد العثماني: ”و دلالة الحديث على أن أقل الجماعة في الجمعة أربعة رجال ظاهرة؛ لأنه لو جاز فيها أقل من ذلك، لقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم، وإن لم يكن فيها إلا ثلاثة أو اثنان، ثبت أن الجمعة لا تحمل أقل من أربعة مع الإمام أصلاً“ (إعلاء السنن، أبواب الجمعة، باب لا جمعة إلا بجماعة وأقلها ثلاثة سوى الإمام: ۸/۴۱، إدارة القرآن، کراچی)

(۱) ”عن علي رضي الله تعالى عنه أنه قال: لا جمعة ولا تشريق إلا في مصر جامع“. (إعلاء السنن، أبواب الجمعة، باب عدم جواز الجمعة في القرى. ۸/۱، إدارة القرآن، کراچی)

”وتقع فرضاً في القصبات والقرى الكبيرة التي فيها أسواق“. (رد المحتار، كتاب الصلوة،

باب الجمعة: ۲/۱۳۸، سعيد)

(وكذا في البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب الجمعة: ۲/۲۳۵، رشيدیه)

بتراضی المسلمین، و يجب عليهم أن يلتمسوا والياً مسلماً، اهـ“ رد المحتار (۱)۔

جب کہ سلطان مسلم نہ ہو تو اس کا حل و بدل عبارت منقولہ میں موجود ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۵/۶/۹۰ھ۔

جمعہ کے لئے سلطان اور اذن عام کی شرط

سوال [۳۶۸۱]: صحتِ نماز جمعہ کے لئے وجوہ سلطان اور اذن سلطان شرط ہے، یہ شرط فرض ہے یا

واجب؟ بر تقدیر فرض یا واجب بوقتِ فتد ان ان شرطوں کے کن دلائل معتمد و مستند سے نماز جمعہ پڑھی جاتی ہے

جیسا کہ ہندوستان میں یہ دونوں شرطیں مقصود ہیں کیونکہ:

۱..... ”إذا فات الشرط، فات المشروط، المراد بالشرط ما لا يصح المأمور به قبل

سوحود و يعقوت صوته“۔ قمر الأقمار (۲)۔ ”الشرط ما يتوقف عليه وجود الشيء، ولم يكن د حلاً

فيه، و يلزم من انتفائه انتفاء المشروط“۔ عینی شرح ہدایہ: ۱/۵۶۱ (۳)۔

۲ یہ شرط ظاہر الروایت سے ثابت ہے اور در مختار میں ہے کہ ”اعلم أن ما اتفق عليه أصحابنا

فی الروایات الظاہرة، یفتی بہ قطعاً“ (۴)۔

اور شرمی میں ہے ”لا یفتی و یعمل إلا بقول الإمام الأعظم، ولا یعدل عنه إلی قولهما أو

(۱) (رد المحتار، کتاب الصلاة، باب الجمعة: ۲/۱۴۴، سعید)

”بلاد عليها ولاية كفار، يجوز للمسلمين إقامة الجمعة، و يصير القاضي قاضياً بتراضی

المسلمين، و يجب عليهم أن يلتمسوا والياً مسلماً“۔ (الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصلاة، الباب

السادس عشر فی صلاة الجمعة: ۱/۱۴۶، رشیدیہ)

(۲) لم أحد فی قمر الأقمار، لکن فی رد المحتار۔ ”قوله وأما الشرط“ هو فی اللغة العلامة و فی

الاصطلاح ما يلزم من عدمه العدم، و لا يلزم من وجوده وجود و لا عدم“ (کتاب الطہارۃ، أركان

الوضوء أربعة: ۱/۹۳، سعید)

(۳) (البایۃ فی شرح الہدایۃ للعلامة العینی رحمہ اللہ تعالیٰ، کتاب الصلاة، باب شروط الصلاة۔

۱/۵۶۱، ملک سنز کارخانہ بازار فیصل آباد)

(۴) (الدر المختار، المقدمة: ۱/۶۹، سعید)

غیرہما إلا ضرورة أتم“ (۱) اور اس میں اختلاف ہے: ”صرح فی قضاء البحر بأن ما خرج عن طاهر الرواية، فهو مرجوع عنه، ليس قولاً له“ (۲)۔ ”وأن الحكم والفتيا بالقول المرجوع جهل و خرق للإجماع“۔ درمختار، ص: ۱۵ (۳)۔

۳ ”مذهب الحنفية المبع عن المرجوح حتى لنفسه لكون المرجوح صار مسوخاً“۔ شامی: ص: ۶۹ (۴)۔ ”والعمل بالمسوخ حرام“۔ الأشباه والنظائر (۵)۔ ”وفيه عن التوشيح: أن ما رجع عنه المجتهد، لا يجوز الأخذ به“۔ شامی: ۱/۶۲ (۶)۔

”إذا اختلف التصحيح، وجب المحص عن ظاهر الرواية والرجوع إليها“۔ شامی: ۱/۶۲ (۷)۔ ”الفتوى على قول الإمام الأعظم في العبادات مطلقاً، اهـ“۔ عمدة الرعاية، مقدمه هدايه (۸)۔

اور بہت سی روایتوں سے معلوم ہوتا ہے کہ ظاہر الروایت کے خلاف عمل جائز نہیں، پھر کیا وجہ ہے کہ اس مسئلہ جمعہ میں اس کے خلاف بدون سلطان و اذن سلطان جمعہ پڑھا جاتا ہے؟

۴ زید کہتا ہے کہ کیسے امام صاحب کے قول کو چھوڑ کے عالمگیری اور شامی وغیرہا کے قول پر عمل

(۱) (الدر المختار، مقدمه، مطلب: إذا تعارض التصحيح: ۱/۷۲، سعید)

(و کذا فی شرح عقود رسم المفتی، ص: ۲۵، ۲۶، ۲۷، میر محمد کتب خانہ کراچی)

(۲) (ردالمحتار، المقدمة: ۱/۶۷، سعید)

(۳) (الدر المختار، المقدمة: ۱/۷۳، سعید)

(۴) (ردالمحتار، المقدمة، مطلب لا يجوز العمل بالصغير حتى لنفسه عبدنا: ۱/۷۳، سعید)

(۵) (شرح الأشباه والنظائر، الفر الثاني، الفوائد، كتاب القضاء والشهادات الخ، رقم القاعدة.

۱۴۲۵: ۲/۲۳۵، إدارة القرآن کراچی)

(۶) (ردالمحتار، مطلب فی مولد الأئمة الأربعة الخ: ۱/۶۷، سعید)

(۷) (رد المحتار، المقدمة، مطلب: إذا تعارض التصحيح: ۱/۷۲، سعید)

(و کذا فی مقدمة عمدة الرعاية، بحث فوائد متفرقة، ص: ۱۳، سعید)

(۸) (مقدمة عمدة الرعاية، بحث فوائد متفرقة، ص: ۱۳، سعید)

کروں کہ: ”يجوز للمسلمين إقامة الجمعة، وبصير القاضي قاضياً بتراضي المسلمين“ (۱) اور یہ بھی کہتا ہے کہ: ”بصير القاضي قاضياً“ میں قاضی سے قاضی مراد ہے یعنی پہلے ہی بادشاہ کی طرف سے قاضی القضاۃ تھے اب تراشی المسلمین سے جمعہ کے لئے وہ بادشاہ کے قائم مقام ہوگا اور اب جو خطیب کو قاضی بناتے ہیں وہ صحیح نہیں کیونکہ وہ بادشاہ کی طرف سے مقرر نہیں ہے، ورنہ بصیر القاضي قاضیاً کے کیا معنی ہیں؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

۳، ۲، ۱ اس شرط میں بعض احناف نے بھی کلام کیا ہے اس پر کوئی دلیل نہیں ملی، کما قال مولانا

بحر العلوم فی رسائل الأركان: ”ولم أطلع على دليل يفيد اشتراط أمر السلطان الخ“ (۲)۔

پھر جن حضرات نے اس کو شرط قرار دیا ہے وہ بعض حدیث سے استدلال کرتے ہیں جیسے

زیلعی: ۱/ ۲۱۷ (۳) فتح القدیر: ۱/ ۳۱۲ (۴) الغنیہ، ص: ۵۱۳ (۵) وغیرہم۔ بعض اس کو خوف فتنہ سے بھی معمل

(۱) (الفتاویٰ العالمکیریۃ، کتاب الصلاۃ، الباب السادس عشر فی صلاۃ الجمعة: ۱/ ۱۲۶، رشیدیہ)

(و کذا فی حاشیۃ الطحطاوی علی المراقی، کتاب الصلاۃ، احکام الجمعة، ص: ۵۰۷، قدیمی)

(۲) (رسائل الأركان لمولانا بحر العلوم، فصل فی الجمعة، بیان شروط أداء الجمعة، ص: ۱۱۴، مکتبہ

یوسفی الکنور)

(۳) ”قال رحمه الله تعالى: (والسلطان أو نائبه): أي شرط أدائها السلطان أو نائبه و لنا قوله: ”من تركها

استخفافاً بها و له إمام عادل أو جائر، فلا جمع الله شمله“ الحديث، و شرط فيه أن يكون له إمام، و قال الحسن

البصري: أربع إلى السلطان، فذكر منها الجمعة، و مثله لا يعرف إلا سماعاً، فيحمل عليه، و لأنها تؤدي بجمع

عظيم، فتقع المنازعة في التقديم والتقدم و في أدائها أول الوقت أو آخره فليها السلطان قطعاً للمنازعة و تسكيناً

للفتنه“. (تبيين الحقائق، كتاب الصلاۃ، باب الجمعة: ۱/ ۵۲۷، ۵۲۸، دار الكتب العلمية، بيروت)

(۴) ”(قوله: لأنها تقام بجمع عظيم الخ) حقيقة هذا الوجه أن اشتراط السلطان كي لا يؤدي إلى عدمها

كما يفيد، فلا بد منه تتماماً لأمره: أي لأمر هذا الفرض أو الجمع فإن التقدم على جميع أهل

المصري بعد شرفاً و رفعة، فيتسارع إليه كل من مالت همته إلى الرياسة فيقع التجادب والتسارع، و ذلك

يؤدي إلى التقاتل قوله صلى الله تعالى عليه وسلم: ”من تركها و له إمام جائر أو عادل، فلا جمع

الله شمله و لا بارك له في أمره، ألا! و لا صلوٰۃ له“۔ الحديث (فتح القدیر، کتاب الصلاۃ، باب

الجمعة: ۲/ ۵۵، ۵۶، مصطفى البابی الحلبي، مصر)

(۵) ”الشرط الثاني: كون الإمام فيها السلطان أو من أذن له السلطان لقوله عليه السلام: ”فمن تركها و

کرتے ہیں جیسے ہدایہ وغیرہ (۱)، اس خوفِ فتنہ کی تعلیل پر صاحب جامع الآثار نے لکھا ہے: ”لکنہ معسل بخوف الفتنة، فحيث لا فتنة لا اشتراط“ (۲) اسی بناء پر عالمگیری، شامی وغیرہ کی جزئیات: ”یصير القاضي قاضياً بتراضى المسلمين“ متفرع ہیں۔

ظاہر الروایت میں اگر کوئی شی بدرجہ مسئلہ یا بدرجہ شرط مذکور ہو اور اس کی علت وہاں مذکور ہو جیسا کہ عامۃً ایسا ہی ہوتا ہے، اور متاخرین مجتہدین نے اس کی علت بیان کی ہو اور پھر مواقع انتقائے عدت میں اس مسئلہ یا شرط کے انتقاء کا حکم کر دیا ہو تو یہ ظاہر الروایت کے خلاف نہیں (۳)، اس ضابطہ کلیہ کے بعد جداگانہ ہر عبارت منقولہ فی السؤال کے جواب کی ضرورت نہیں رہی، علاوہ ازیں علامہ شامی نے مبسوط سے نقل کیا ہے:

”فرو الولاة كماراً، يحوز للمسلمين إقامة الجمعة، و يصير القاضي قاضياً بتراضى المسلمين، و يحب عليهم أن يتمسوا والياً مسلماً، اهـ“۔ رد المحتار: ۷۵۴ (۴)۔

اور مبسوط کی شان یہ ہے:

= له إمام عادل أو جائر، فلا جمع الله شمله ولا بارك له في أمره“۔ الحديث، رواه ابن ماجه“۔ (الحلى الكبير، كتاب الصلاة، فصل في صلاة الجمعة، ص: ۵۵۳، سهيل اكيذمي لاهور)

(۱) ”(لا يجوز إقامتها إلا للسلطان أو لمن أمره السلطان؛ لأنها تقام بجمع عظيم، وقد تقع المنازعة في التقدم والتقديم، وقد تقع في غيره، فلا بد منه تميمًا لأمره“ (الهداية، كتاب الصلاة، باب الجمعة ۱/۱۶۸، شركة علميه ملتان)

(۲) (جامع الآثار مع تعليقه تابع الآثار لمولانا أشرف على التهانوي رحمه الله تعالى، باب صلوٰۃ الجمعة، اشتراط الإمام للجمعة، ص: ۵۰، مطبع قاسمی دیوبند)

(۳) ”والحاصل أن ما خالف فيها الأصحاب إمامهم الأعظم لا يخرج عن مذهبه إذا رجحه المشايخ المعتبرون، وكذا ما ساء المشايخ على العرف الحادث لتغير الزمان أو للضرورة ونحو ذلك لا يخرج عن مذهبه أيضاً، لأن ما رجحوه لترجح دليله عندهم ما دون به من جهة الإمام لأن ما قالوه إنما هو مسمى على قواعده أيضاً، فهو مقتضى مذهبه“ (شرح عقود رسم المفتي، حكم التحريجات وأقوال الأصحاب، ص: ۶۸، مير محمد کتب خانہ کراچی)

(۴) (رد المحتار، كتاب الصلاة، باب الجمعة: ۱۳۳/۲، سعيد)

ویجمع الست کتاب الکافی للحاکم فهو الکافی

أقوی شروحه الذی كالشمس مبسوط شمس الأئمة السرخسی

معتمد النقول لیس بعمل بخلفه و لیس عنه يعدل

قال فی فتح القدير وغيره: إن کتاب الکافی هو جمع کلام محمد فی کتبه است انتی
هی کتب ظاهر الرواية. انتهى-

وفی شرح الأشباه للعلامة إبراهيم النیري: اعلم أن من کتب مسائل الأصول کتب
کافی للحاکم الشهيد، وهو کتاب معتمد فی نقل نذهب شرحه جماعة من المشايخ،
منهم: شمس الأئمة السرخسی، وهو المشهور بمبسوط السرخسی، انتهى-

قال الشيخ إسماعیل النابلسی: قال العلامة الطرطوسی: مبسوط السرخسی لا یعمل
بما یخالفه، ولا یرکن إلا إلیه، ولا یفتی ولا یعول إلا عیبه، انتهى ... و بحقیقة مبسوطات
کثیرة و حیث أطلق المبسوط، فالمراد به مبسوط السرخسی هذاه، اهـ. رسم المفتی،
ص: ۱۹، ۲۰ (۱)۔ لہذا ہندوستان میں اس شرط کا سقوط خود ظاہر الروایت سے ثابت ہے۔

۴ زید کا قول اور تاویل غلط ہے اس لئے کہ خود مبسوط میں ایسی جگہ کا حکم بیان کیا ہے، جہاں والی
کافر ہیں، مسلمان والی نہیں وہ جگہ کفر کے قبضہ میں ہے، پھر مسلمان بادشاہ کی طرف سے قضی کیسے مراد ہو سکتا
ہے (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم بہار نیپور، ۳/ رمضان المبارک/ ۶۶ھ۔
الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، مفتی مدرسہ مظاہر علوم بہار نیپور، ۳/ رمضان المبارک/ ۶۶ھ۔

(۱) (شرح عقود رسم المفتی، بحث الكتب الظاهرة الرواية، ص ۵۹۰، میر محمد کتب خانہ کراچی)

(و کذا فی رد المحتار، المقدمة، مطلب: رسم المفتی: ۱/ ۶۹، ۷۰، سعید)

(۲) ”فی معراج الدراية عن المبسوط. البلاد التي فی أيدي الكفار بلاد الإسلام لا بلاد الحرب. لأنهم
لم يظهروا فيها حكم الكفر بل القضاة والولاة مسلمون يطيعونهم عن ضرورة أو بدونها، وكل مصر فيه
وال من جهنهم يحوز له إقامة الجمع والأعياد والحدود وتقليد القضاة لاستيلاء المسلم، فلو الولاة-

نماز جمعہ کے لئے مسجد شرط نہیں

سوال [۳۶۸۲]: پرانی جامع مسجد کو مدرسہ کے واسطے بالکل ڈھا دیا اس میں وقتیہ اور جمعہ کی نماز ادا کرنا دشوار ہے، چند مہینے کے واسطے خارج مسجد میں دوسری جگہ نماز کے واسطے تیار کر کے وقتیہ نماز اور نماز جمعہ ادا کرنا درست ہے یا نہیں اور جمعہ کی نماز کے واسطے مسجد شرط ہے یا نہیں، یا خارج مسجد میں بھی بوقت ضرورت ہو سکتی ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

خارج مسجد بھی درست ہے خواہ میدان ہو خواہ مکان:

”السلطان إذا أراد أن يجمع بحشمه في داره، فإن فتح باب الدار وأذن إذنًا عاماً، جارت صوته شهدها العامة أو لم يشهدوها، كذا في المحيط، اهـ“ ہندیہ (۱)۔ ”قوله: أو الصلوة: أي مصلی المصر؛ لأنه من توابعه، فكان في حكمه، والحكم غير مقصود على المصلی، بل يجوز في جميع أمية مصر؛ لأنها بمنزلة المصر في حوائج أهله. والفناء في اللغة سعة أمام البيوت، وقيل: ما امتد من جوانبه، كذا في المغرب، اهـ“. بحر (۲)۔

علامہ صبی نے غنیہ شرح مدنیہ میں بھی اس کی تصریح کی ہے (۳) نیز دیگر کتب فقہ مراقی افداح (۴) شامی (۵) وغیرہ میں بھی موجود ہے، ادائے جمعہ کے لئے مسجد شرط نہیں۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم بہار پنپور۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، مفتی مدرسہ مظاہر علوم بہار پنپور، یو پی، ۹/ جمادی الاولیٰ/ ۱۴۰۷ھ۔

= كفاراً، يجوز للمسلمين إقامة الجمعة، و يصير القاضي قاضياً بترأسي المسلمين، و يجب عليهم أن يلتزموا والياً مسلماً“ (ردالمحتار، كتاب الصلاة، باب الجمعة: ۲/ ۱۳۴، سعید)

(۱) (الفتاوى العالمكبرية، كتاب الصلوة، الباب السادس عشر في صلاة الجمعة: ۱/ ۱۳۸، رشیدیہ)

(۲) (البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب صلاة الجمعة: ۲/ ۲۳۷، رشیدیہ)

(۳) ”لو صلى الجمعة في قرية بعير مسجد جامع، والقرية كيرة لها قري، وفيها وال و حاكم، جازت الجمعة بنوا المسجد أو لم يسوا“ (الحلى الكبير، فصل صلاة الجمعة، ص: ۵۵۱، مهيل اكيڈمی لاہور)

(۴) ”الأول (المصر أو فناءه) سواء مصلی العيد وغيره؛ لأنه بمنزلة المصر في حق حوائج أهله“.

(حاشية الطحطاوى على مراقى الفلاح، كتاب الصلاة، باب الجمعة، ص: ۵۰۶، قدیمی)

(۵) ”وكذا السلطان إذا أراد أن يصلى بحشمه في داره، فإن فتح بابها وأذن للناس إذنًا عاماً، حازت =

ایضاً

سوال [۳۶۸۳]: جس جگہ جمعہ فرض ہے ایسی جگہ میں جمعہ کے روز وعظ کی محفل کے واسطے جمعہ کے قریب دو ڈھائی ہزار سامعین مجتمع ہو گئے، وہاں کی مسجد میں قریب پچاس آدمی کے جمعہ پڑھ لئے، باقی لوگ اس بستی کے متصل ایک کھیتی زمین میں جس میں فی الحال کوئی فصل نہیں ہے، اور اس کے ارد گرد بستی کے مکانات موجود ہیں اس کے مالک کی اجازت سے نماز جمعہ پڑھ لئے۔ اب جواب طلب امر یہ ہے کہ وہاں لوگوں کی نماز جمعہ صحیح ہوئی یا نہیں؟ کبیری شرح منیۃ المصلیٰ میں ہے: "والمسجد الجامع لیس بشرط لصحة الجمعة حتی أجمعوا علی صحة الجمعة فی المصلیٰ". او کما قال (۱)۔ از روئے مہربانی اس کا جواب تحریر فرما کر ممنون و مشکور فرماویں۔ زیادہ والسلام۔

الراقم: روح الامین عفی عنہ کلکتہ۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

جمعہ کے لئے شہر، قصبہ، بڑا گاؤں ہونا شرط ہے اور بڑا گاؤں وہ ہے جو اپنی آبادی اور ضروریات بازار وغیرہ کے لحاظ سے قصبہ کی مانند ہو اور اس کی مردم شماری کم از کم تین ہزار ہو اور چھوٹے گاؤں میں جمعہ جائز نہیں اور جس بستی میں جمعہ جائز ہے تو وہاں جواز کے لئے جامع مسجد ہونا شرط نہیں بلکہ عید گاہ میں اور فنائن مصر میں سب جگہ جمعہ درست ہے، پس اگر مقام مذکورہ فی سوال شہر کے اندر داخل ہے یا فنائن مصر میں شمار کیا جاتا ہے (جیسا کہ سوال سے ظاہر ہے) تو وہاں جمعہ درست ہے ورنہ نہیں:

"ففی الفتاوی الغیائیة: لو صلی الجمعة فی قرية بعیر مسجد جامع والقرية کبيرة لها قری، وفيها والی وحاکم، جازت الجمعة بنو المسجد أو لم یسوا، و هو قون أسی قاسم الصفار، وهذا أقرب الأقاویل إلی الصواب، انتهى، و هو لیس بعید مما قبله. والمسجد الجامع لیس

= صلاتہ شہدتہا العامة أولاً. وإن لم یفتح أبواب الدار وأغلق الأبواب، وأجلس البوابین لیمعوا عن الدخول، لم تجز؛ لأن اشتراط السلطان للتحرز عن تفويتها علی الناس، وذا لا یحصل إلا بالاذن العام". (رد المحتار، کتاب الصلوٰۃ، باب صلاة الجمعة: ۱۵۲/۲، سعید)

(۱) (الحلبی الکبیر، فصل صلاة الجمعة، ص: ۵۵۱، سہیل اکیڈمی لاہور)

بشرط، ولهذا أجمعوا على جوازها بالمصلي في فناء المصر، وهو ما اتصل بالمصر معداً لمصالحة من ركض الحين وجمع العساكر والمناضلة ودفن الموتى وصلوة الجنازة ونحو ذلك؛ لأن له حكم المصر باعتبار حاجة أهله إليه“۔ کبیری (۱)۔

”شرط أدائها المصر أو مصلاه، والحكم غير مقصور على المصلي، بل يجوز في جميع أافية المصر“۔ زیلعی (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مظاہر علوم سہارنپور۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبداللطیف، ۲۷/ ذی الحجہ/ ۱۴۰۳ھ۔

نماز جمعہ کے لئے مسجد کا ہونا ضروری نہیں

سوال [۳۶۸۴]: یہاں چند آفسوں کے مسلم ملازمین اوقاتِ دفتر میں ایک درسگاہ کے محقق میدان میں صرف ظہر و عصر کی نماز باجماعت ادا کرتے ہیں، باقی تین نمازوں کی نہ جماعت ہی ہوتی ہے اور نہ نماز ہی ہوتی ہے، ملازمین اپنی ملازمت کی مجبوری کے سبب اسی جگہ جمعہ کی نماز باجماعت ادا کرتے ہیں۔ ایسی صورت میں جہاں پانچوں نماز نہ ہوتی ہوں کیا جمعہ کی نماز ادا کی جاتی ہے ہو جاتی ہے یا نہیں؟ چونکہ دیگر مساجد دفاتر سے دور ہیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

نماز جمعہ کے لئے مسجد ہونا ضروری نہیں، بستی کے میدان میں بھی درست ہے:

”لو صلی الجمعة فی قرية بغیر مسجد جامع، والقرية کبيرة لها قری، وفيها وال وحاکم، حارت الجمعة بنوا المسجد أولم یسوا“۔ کبیری، ص: ۵۱۱ (۳)۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ۔

(۱) (الحلی الکبیر، فصل صلاۃ الجمعة، ص: ۵۵۱، سہیل اکیڈمی لاہور)

(۲) (تبیین الحقائق، کتاب الصلاۃ، باب صلاۃ الجمعة: ۵۲۵/۱، دارالکتب العلمیۃ بیروت)

”والحکم غیر مقصور علی المصلي، بل یحوز فی جمیع أافية المصر“ (الہدایۃ، کتاب الصلاۃ، باب الجمعة: ۱/۲۸، مکتبہ شرکتہ علمیہ ملتان)

(۳) (الحلی الکبیر، کتاب الصلوٰۃ، فصل فی صلوٰۃ الجمعة، ص: ۵۵۱، سہیل اکیڈمی لاہور) =

جو مسجد وقف نہ ہو اس میں جمعہ کا حکم

سوال [۳۶۸۵]: یہاں کچھ مسجدیں ایسی ہیں جن کا کرایہ مسجد کمیٹی سے وصول کرتی ہے، ان کی زمین وقف نہیں ہے، ساتھ ہی ساتھ یہاں دو مسجدیں ایسی ہیں جو وقف ہیں اور شرعی مسجد کی حیثیت رکھتی ہیں۔ اب سوال یہ ہے کہ جو مسجدیں وقف نہیں ہیں ان میں جمعہ کی نماز ہوگی یا نہیں؟ اور مسجد کا ثواب ملے گا یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

مسجد شرعی تو اسی وقت بنتی ہے جب کہ وہ وقف ہو بغیر وقف کے وہ شرعی مسجد نہیں اگرچہ نماز جمعہ اور پنجگانہ نماز پڑھنے سے وہاں بھی ادا ہو جاتی ہے (۱) مگر موقوفہ مسجد کو فضیلت حاصل ہے (۲)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۱/۱۰/۹۰ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۳/۱۰/۹۰ھ۔



۔ "والحکم غیر مقصور علی المصلی، بل يجوز فی جمیع اقیة المصر؛ لأیها بمنزلته فی حوائج أهله". (الهدایة، کتاب الصلوٰۃ، باب الجمعة: ۱/۱۶۸، شركة علمیه، ملتان)

(وکذا فی الفتاویٰ العالمکیریه، کتاب الصلوٰۃ، الباب السادس عشر فی صلوٰۃ الجمعة: ۱/۱۳۸، رشیدیہ)

(۱) "قال أحبرنا جابر بن عبد الله رضى الله تعالى عنه أن النبی صلی الله تعالى علیه وسلم قال: "أعطيت خمساً لم يعطهن أحد: نصرت بالوعب مسيرة شهر، وجعلت لى الأرض مسجداً و طهوراً". الحديث. (صحيح البخارى، کتاب التیمم، باب: ۱/۴۷، قديمی کتب خانہ کراچی)

"قوله: "وجعلت لى الأرض مسجداً" أى موضع السجود لا يختص السجود منها بموضع دون غيره، ويمكن أن يكون مجاراً عن المكان المبنى للصلاة، وهو محاز التشبيه، لأنه لما جازت الصلاة فى جميعها كانت كالمسجد فى ذلك". (فتح البارى، کتاب التیمم، باب: ۱/۵۷۶، قديمی)

(۲) "وعن أنس بن مالك رضى الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله تعالى علیه وسلم: "صلوة الرجل فى بيته بصلوة، و صلوته فى مسجد القبائل بحمس و عشرين صلاة، و صلوته فى المسجد الذى يجمع فيه بخمس مائة صلوة، و صلوته فى المسجد الأقصى بحمسين ألف صلوة، و صلوته فى مسجدى بخمسين ألف صلوة، و صلوته فى المسجد الحرام بمائة ألف صلوة" (مشکوٰۃ المصابيح، کتاب الصلاة، باب المساجد الخ: ۱/۷۲، قديمی)

فصل فی اشتراط المصر للجمعة

(صحت جمعہ کے لئے شہر کے شرط ہونے کا بیان)

مصر کی تعریف

سوال [۳۶۸۶]: مصر کی تعریف کتب فقہ و فتاویٰ میں بظاہر جامع و مانع سی محسوس نہیں ہوتی ہے اور وہ بھی مختلف فیہ ہوتی ہے۔ براہ کرم مصر کی ایسی جامع مانع تعریف تحریر فرمائیں کہ اگر اس کا ایک جز بھی مفقود ہو تو جمعہ جائز نہ ہو اور ایک جز بھی بطور قید اتقاقی یا بطور علامت مذکور نہ ہو اور یہ مفتی بہ قول کے مطابق ہو۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

فقہ میں احکام مکلف سے بحث کی جاتی ہے جیسا کہ اس کی تعریف حضرت امام اعظم رحمہ اللہ تعالیٰ سے منقول ہے: ”معرفة النفس مالها وما عليها“ (۱)۔ حقائق، ماہیت اشیاء، ذاتیات و عرضیات، جنس، فصل نوع سے بحث نہیں کی جاتی (۲)، اسی لئے جواز جمعہ کے لئے جو مصر کی شرط ہے اس کی تعریف علامات سے کرتے ہیں مگر بیان نہیں کرتے، امام اعظم رحمہ اللہ تعالیٰ سے اسی طرح منقول ہے:

”فی التحفة: عن أبي حنيفة رحمه الله تعالى أنه بلدة كبيرة، فيها سكك وأسواق، ولها

(۱) (التوضيح والتلويح، ص: ۲۸، مير محمد کتب خانہ کراچی)

(۲) ”وَأَمَّا مَوْضُوعُهُ فَفِعْلُ الْمَكْلُفِ ثُبُوتًا أَوْ سَلْبًا“۔ (الدر المختار)۔ ”(وَأَمَّا مَوْضُوعُهُ [أَي مَوْضُوعُ الْفَقْهِ] فَفِعْلُ الْمَكْلُفِ) مِنْ حَيْثُ أَنَّهُ مَكْلُفٌ، لِأَنَّهُ يُبْحَثُ فِيهِ عَمَّا يُعْرَضُ لِفَعْلِهِ مِنْ حَلٍّ وَحَرْمَةٍ وَوَحُوبٍ وَنَدْبٍ الْخ“۔ (رد المحتار، المقدمة: ۳۸/۱، سعید)

”وَأَعْلَمُ أَنَّ الْقَرْيَةَ وَالْمَصْرَ مِنَ الْأَشْيَاءِ الْعَرْفِيَّةِ الَّتِي لَا تَكَادُ تَضْبُطُ بِحَالٍ وَإِنْ نَصَّ، وَلِذَا تَرَكَ الْفُقَهَاءُ الْمَصْرَ عَلَى الْعَرَفِ“۔ (فيض الباری، کتاب الجمعة، باب الجمعة فی القرى: ۳۲۹/۲، حضر

راہ بکڈھو، دیوبند)

رساتیق، و فیہا واپر بقدر علی ایصاف المظنوم من الظالم بحشمتہ و عمنہ أو عنہ غیرہ، يرجع الناس إلیہ فیما یقع من الحوادث و هذا هو الأصح“ (۱)۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۸/۱۰/۹۰ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۸/۱۰/۹۰ھ۔

مصر کی تعریف اور اقامت جمعہ کی شرائط

- سوال [۳۶۸۷]: ۱۔ مصر کے لفظی معنی کیا ہیں، اس مسئلے میں اس کے کیا معنی سمجھے جائیں؟
- ۲۔ مصر کی تعریف میں بعض جگہ یہ ملتا ہے کہ وہ مقام جہاں حوائج ضروریہ پوری ہو جائیں تو اس کے متعلق کیا حکم ہے اور حوائج ضروریہ کیا کیا ہوں گے؟
- ۳۔ یہ جو کہا گیا ہے کہ مصر وہ مقام ہے جہاں قاضی اور مفتی ہوں۔ اس زمانہ میں اس قول سے کیا مراد ہو سکتی ہے، جب کہ یہاں ہند میں ایسا رواج ہی نہیں ہے؟
- ۴۔ جس مقام پر نماز جمعہ صحیح نہ ہو اور وہاں مدت سے نماز جمعہ پڑھی جا رہی ہو، وہاں کے لئے کیا حکم ہے؟

۵۔ اگر عوام باز نہ آئیں تو ذی علم حضرات ایسے مقام پر کیا کریں؟

۶۔..... منیٰ کی آبادی کا کیا مطلب سمجھایا جائے۔

۷۔ ایک مقام ہے جہاں کی مخلوط آبادی دو ہزار ہے اور صرف مسلم آبادی ایک ہزار ہے یا اس سے کچھ زائد، اور وہاں پر کرایہ کی دوکان بھی ہے جہاں زندگی کے روزمرہ کی ضروریات کی چیزیں اور غلہ بھی دستیاب ہے، گاؤں میں پنچایت راج کا پردھان بھی ہے (۲)۔ علاوہ ازیں گاؤں میں تین اسکول ہیں: پہلا مکتب اسلامیہ اسکول، دوسرا پرائمری اسکول جس میں درجہ پانچ تک لڑکوں کو صرف ہندی کی تعلیم دی جاتی ہے، تیسرا لڑکیوں کا پرائمری اسکول جس میں درجہ پانچ تک صرف لڑکیوں کو ہندی کی تعلیم دی جاتی ہے۔ ایسے مقام پر نماز جمعہ صحیح ہے

(۱) (رد المحتار، کتاب الصلوٰۃ، باب الجمعة: ۱۳۷/۲، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلوٰۃ، باب الجمعة: ۲۳۶/۲، رشیدیہ)

(۲) ”پردھان: سپردگی، اطاعت“۔ (فیروز اللغات، ص: ۲۸۸، فیروز سنز، لاہور)

یا نہیں؟ اور اگر ہے تو مصر کی تعریف کس پر صادق آئی اور اگر نہیں صحیح ہے تو وجہ کیا ہے؟

۸۔ کم از کم کتنی آبادی پر نماز جمعہ درست ہے؟ وہ آبادی صرف مسلمانوں کی شمار ہوگی یا دیگر اقوام کی بھی؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

۱۔ لغت میں مصر کے معنی ہیں: ”بکری یا اونٹنی کا دودھ تین انگلیوں سے دوہنا، دودھ خوب پوری طرح

دوہنا، دو چیزوں کے درمیان حاجز، حد مشہور، شہر کا نام، نوح علیہ السلام کے بیٹے کا نام، شہر، مشہور دو شہر: کوفہ وبصرہ، طین احمر“ کذا فی لسان العرب: ۵/۱۷۵ (۱)۔ صلوٰۃ جمعہ کے متعلق اس کے معنی شہر کے ہیں۔

۲۔۔۔ جن حوائج کے بغیر وہاں کے رہنے والوں کی معاشرت دشوار ہو جائے، غلہ، کپڑا، دوا، برتن وغیرہ

کہ ان کی مستقل دکانیں ہوں اور یہ چیزیں ہمیشہ ملتی ہوں، آس پاس کے دیہات کے لوگ بھی وہاں سے اپنی حوائج کا انتظام کرتے ہوں، حکیم یا ڈاکٹر ہو، ڈاکخانہ ہو، مدرسہ، اسکول ہو، کچہری یا پنچایتی نظام نزاعات کا فیصلہ کرنے کے لئے ہو۔ یہ امارات و علامات ہیں، حد حقیقی نہیں (۲)۔

۳۔ قاضی کے قائم مقام پنچایت کا نظام ہے، جگہ جگہ شرعی کمیٹی بھی موجود ہے، مفتی کا انتظام ہر شہر میں نہیں، لیکن یہ ضرورت بھی بالواسطہ پوری ہو جاتی ہے (۳)۔

۴۔ نرمی و شفقت سے مسئلہ سمجھا دیا جائے، جن کو فکر آخرت ہوگی وہ باز آجائیں گے، جھگڑا فساد

(۱) ”مصر: مصر الشاة، والناقة بمصرها مصرأ وتمصرها: حلبها بأطراف الثلاث. وقيل: هو أن تأخذ

الضرع بكفك وتصير إبهامك فوق أصابعك والمصر: الحاجز، والحد بين الشينين

وقد زعموا أن الذي بناها إنما هو المصر بن نوح عليه السلام لما فتح هذان المصران،

المصر: البلد ويريد بهما: الكوفة والبصرة، والمصر: الطين الأحمر.“ (لسان العرب، تحت لفظ

”مصر“: ۵/۱۷۵، ۱۷۶، دار صادر، بیروت)

(۲) ”عن أبي حنيفة رحمه الله عليه أنه بلدة كبيرة، فيها سكك وأسواق، ولها رساتيق، وفيها وال يقدر

على إنصاف المظلوم من الظالم بحشمته وعلمه أو علم غيره، ويرجع إليه الناس فيما يقع من الحوادث،

وهذا هو الأصح.“ (رد المحتار، کتاب الصلاة، باب الجمعة: ۲/۱۳۷، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلوٰۃ، باب الجمعة: ۲/۲۳۶، رشیدیہ)

(۳) (راجع الحاشیة المتقدمة آنفاً)

نہ کیا جائے (۱)۔

۵۔ خود جمعہ نہ پڑھیں، پانچوں نمازیں تکبیر اولیٰ سے پڑھتے رہیں، مسئلہ بتاتے اور دسوزی سے سمجھاتے رہیں (۲)۔

۶۔ یہ تحدید نہیں، ایک تمثیل ہے، نمایاں فرق ہو چکا ہے، اب تمثیل بھی نہیں (۳)۔

۷۔ کسی ایسے عالم کو بلا کر معائنہ کرادیں جس کو فقہ و فتاویٰ میں بصیرت و تجربہ ہو، سب حالات دیکھ کر وہ جو حکم شرعی بتائیں، اس پر عمل کریں (۴)۔

۸۔ آبادی کے اعداد پر مدار نہیں، جہاں کہیں آبادی کو بتایا گیا ہے وہ تخمینی ہے، تعیین نہیں اور مجموعی آبادی مراد ہے نہ کہ صرف مسلم آبادی۔ فقط واللہ اعلم۔
محمود وغفرلہ۔

(۱) قال الله تعالى: ﴿وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ، وَلَا تَنَازَعُوا فَتَفْشَلُوا وَتَذْهَبَ رِيحُكُمْ﴾ (سورة التوبة، پ: ۱۰، آية: ۴۰)

”عن تميم الداري رضى الله تعالى عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم قال: ”الدين النصيحة“ قلنا: لمن؟ قال: ”لله، ولرسوله، ولأئمة المسلمين وعامتهم“.

”وأما نصيحة عامة المسلمين وهم من عداؤلة الأمر، فأرشادهم لمصالحهم في آخرتهم وديارهم، وكف الأذى عنهم، فيعلمهم ما يجهلون من دينهم وديارهم وأمرهم بالمعروف ونهيهم عن المنكر برفق وإخلاص، والشفقة عليهم، وتوقير كبيرهم، ورحمة صغيرهم“ (الصحيح لمسلم مع شرحه للنواوى، كتاب الإيمان، باب الدين النصيحة: ۵۴/۱، قديمي)

(۲) (راجع الحاشية المتقدمة آنفاً)

(۳) ”واعلم أن القرية والمصر من الأشياء العرفية التي لا تكاد تضبط بحال وإن نص، ولذا ترك الفقهاء المصر على العرف“ (فيض الباری، كتاب الجمعة، باب الجمعة في القرى. ۳۲۹/۲، خضر راہ بک ڈپو، دیوبند)

(۴) ”وحاصله: إدارة الأمر على رأى أهل كل زمان فى عدّهم المعمورة مصرأ، فما هو مصر فى عرفهم حازت الجمعة فيه، وما ليس بمصر لم يجز فيه، إلا أن يكون فاء المصر“ (الكوكب الدرى، أبواب الجمعة، باب ما جاء فى ترك الجمعة من غير عذر: ۱۹۹/۱، سہارنپور)

فتائے مصر کی تحدید

سوال [۳۶۸۸]: ۱۔ ختم فتائے مصر کے بعد کیا کچھ فرسخ اور تحدید ہے کہ اس کے اندر جمعہ جائز ہے؟

ایضاً

سوال [۳۶۸۹]: ۲۔ شہر کے باہر حدود میونسپلٹی کے آگے تین چار میل تک سڑک کے کنارے عموماً جوائینٹ کے بھٹے اور چونہ بھٹیاں ہوتی ہیں اس کو ضروریات شہر میں داخل کر کے فتائے مصر کا اطلاق وہاں کیا جاسکتا ہے یا نہیں؟ اور وہاں تک یا اس کے محاذ میں جو مواضع ہوں اور عرفاً وہ گاؤں سمجھے جاتے ہوں وہاں جمعہ جائز ہے یا نہیں؟

کیا مصر اور دیہات کا اطلاق عرب ممالک کی آبادی کے تناسب سے ہوگا؟

سوال [۳۶۹۰]: ۳۔ اطلاق مصر یا اطلاق دیہات ہر ملک کی آبادی اور اس کی جغرافیائی حالت کے موافق ہوتا ہے مثلاً ہندوستان کے معمولی گاؤں عرب کی آبادی کے اعتبار سے قصبہ اور شہر کا اطلاق کیا جائے گا، یا عرب کی آبادی کے لحاظ سے مصر اور قریہ کا اعتبار کیا جائے گا؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

۱۔ حضرت امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ نے فتائے مصر کے متعلق مسافت کی کوئی تحدید نہیں فرمائی اور متحققین کی ایک جماعت نے اس کا اتباع کیا، امام ابو یوسف، امام محمد اور متاخرین سے دس گیارہ اقوال منقول ہیں، درمختار، ص: ۸۳۷، میں ایک فرسخ پر ولوالجیہ سے فتویٰ نقل کیا ہے (۱)۔

”قال الکمال: وفاءه هو المكان المعد لمصلاح متصلاً به أو فصل بعوة، کذا قدره محمد فی السواد، وهو المختار فإن الإمام لم یقدر الفاء بمسافة و کذا جمع من المحققین، وهو الذی لا یعدل عنه، فإن الفاء بحسب کبر المصر و صغره وبعضهم قدره بفرسخ و نفر سحبین و ثلاثة فراسخ. ثم قال الکمال: وقیل حمیل، وقیل: حمیلین، وقیل.

(۱) ”والمختار للفتویٰ تقریرہ بفرسخ، ذکرہ الولوالجی“. (الدر المختار، کتاب الصلوٰۃ، باب الجمعة.

بثلاثة أميال، وقيل: إنما تجوز في الفناء إذا لم يكن بينه وبين المصر مزرعة، اهـ،
 شرنبلالية (١)، وبعضهم قدره ستة أميال، اهـ. وعن أبي يوسف أن المعتبر فيه سماع النداء،
 اهـ. وعن الحسن البصري رحمه الله تعالى: إنما تجب في أربع فراسخ، اهـ. (٢). والبسط في
 ردالمحتار: ٨٣٧ (٣)، والبدائع، ص: ٢٦٠ (٤).

۲ جواب نمبر: اسے معلوم ہوا کہ امام اعظم رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک فناء مصر کی کوئی تحدید نہیں ہے،

(١) لم أظفر على هذا الكتاب (الشرنبلالية) ولكن ذكر هذه العبارة ابن عابدين بتغير يسير في
 (ردالمحتار، كتاب الصلوة، باب الجمعة: ١٣٩/٢، سعيد)

(٢) (بدائع الصنائع، كتاب الصلاة، فصل في صلاة الجمعة، وأما شرائط الجمعة: ٥٨٥/١، رشديه)
 (٣) "قوله: والمختار للفتوى الخ) اعلم أن بعض المحققين أهل الترجيح أطلق الفناء عن تقديره
 بمسافة، وكذا محرر المذهب الإمام محمد، وبعضهم قدره بها. وجملة أقوالهم في تقديره ثمانية
 أقوال أو تسعة: غلوة، ميل، ميلان، ثلاثة فرسخ، فرسخان، ثلاثة، سماع الصوت، سماع الأذان،
 والتعريف أحسن من التحديد؛ لأنه لا يوجد ذلك في كل مصر، وإنما هو بحسب كبر المصر وصغره،
 بيانه: أن التقدير بغلوة أو ميل لا يصح في مثل مصر؛ لأن القرافة والتراب التي تلي باب المصر يزيد كل
 منهما على فرسخ من كل جانب، نعم! هو ممكن لمثل بولاق، فالقول بالتحديد بمسافة يخالف التعريف
 المتفق على ما صدق عليه بأنه المعتمد لمصالح المصر، فقد نص الأئمة على أن الفناء ما أعده لدفن الموتى
 وحوائح المصر الخ". (ردالمحتار، كتاب الصلوة، باب الجمعة: ١٣٩/٢، سعيد)

(٤) "وأما تفسير توابع المصر، فقد اختلفوا فيها، روى عن أبي يوسف أن المعتبر فيه سماع النداء إن
 كان موضعاً يسمع فيه النداء من المصر فهو من توابع المصر، وإلا فلا. قال الشافعي: إن كان في القرية
 أقل من أربعين، فعليهم دخول المصر إذا سمعوا النداء. وروى ابن سماعة عن أبي يوسف: كل قرية
 متصلة بربض المصر، فهي من توابعه، وإن لم تكن متصلة بالربض فليست من توابع المصر. وقال
 بعضهم: ما كان خارجاً عن عمران المصر فليس عن توابعه. وقال بعضهم: المعتبر فيه قدر ميل وهو
 ثلاث فرسخ. وقال بعضهم: إن كان قدر ميل أو ميلين فهو عن توابع المصر، وإلا فلا. وبعضهم قدره
 بستة أميال، ومالك قدره بثلاثة أميال، وعن أبي يوسف أنها تحب في ثلاث فراسخ الخ". (بدائع

الصنائع، كتاب الصلوة، شرائط الجمعة: ٥٨٥/١، رشديه)

بلکہ مختلف ہوتی رہتی ہیں، پس اس قول پر اگر وہ جگہ عرفۃ فناء مصر شمار کی جاتی ہے تب تو وہ ملحق بالمصر ہے اور وہاں جمعہ جائز ہے ورنہ نہیں:

”وأما تفسير توابع المصر فقد اختلفوا فيها وقال بعضهم: إن أمكنه أن يحضر

لجمعة وبيت بأهله من غير تكلف، تحب عليه الجمعة، وإلا لا، وهذا أحسن.“ بدائع (۱)۔

۳ ہر ملک میں اسی ملک کا عرف معتبر ہوگا ہر جگہ عرب کا عرف معتبر نہ ہوگا، جیسا کہ ہر زمانہ میں اسی

زمانہ کا عرف معتبر ہوتا ہے بشرطیکہ خلاف منصوص نہ ہو، ایک زمانہ کا عرف ہر زمانہ میں معتبر نہیں ہوتا، والبسطة

فی البذل (۲) والأوجز (۳)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۶/۵/۵۵ھ۔

الاجوبة صحيحة: سعيد احمد غفرلہ۔

صحیح: عبد اللطیف، مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۶/جمادی الأولى/۵۵ھ۔

(۱) (بدائع الصنائع، کتاب الجمعة، شرائط الجمعة: ۵۸۵/۱، رشیدیہ)

(۲) ”واختلف العلماء في الموضع الذي تقام فيه الجمعة، فقال مالك: كل قرية فيها مسجد أو سوق،

فالجمعة واجبة على أهلها، ولا يجب على أهل العمود وإن كثروا؛ لأنهم في حكم المسافرين. وقال

الشافعي وأحمد رحمهما الله تعالى: كل قرية فيها أربعون رجلاً أحراراً بالغين عقلاء مقيمين بها لا يطعنون

عنها صيفاً ولا شتاءً إلا طعن حاجة، فالجمعة واجبة عليهم سواء كان الباء من حشب أو ححر أو طعن أو

نصب أو غيرها بشرط أن تكون الأبنية مجتمعة، فإن كانت متفرقة لم تصح. ومذهب أبي حنيفة

رضي الله تعالى عنه: لا تصح الجمعة إلا في مصر حرام أو مصلی المصر، ولا تحوز في القرى. اتفق

علماء الأمصار على أن الجمعة مخصوصة لا يحوز فعلها في غيرها؛ لأنهم محتمون على أنها لا تجوز في

البوادي“ (بذل المجهود، کتاب الصلوة، باب الجمعة في القرى: ۲/۱۶۹، إمدادیہ ملتان)

(۳) ”وفي المسوى اتفقوا على أن لا جمعة في العوالي، وأنه يشترط لها الجماعة فقال

أصحابنا: هي مخصوصة بالأمصار ولا تصح في السواد، وهو قول الثوري وعبيد الله بن الحسن. وقال

مالك: تصح في كل قرية فيها بيوت متصلة وأسواق متصلة، يقدمون رجلاً يخطب ويصلي بهم

الجمعة إن لم يكن لهم إمام وقال الأوزاعي لا جمعة إلا في مسجد جماعة مع الإمام وقال الشافعي.

إذا كانت قرية مجتمعة البناء والمنازل، وكان أهلها لا يطعنونها إلا طعن حاجة وهم أربعون رجلاً =

قریہ کبیرہ کی تعریف

سوال [۳۶۹۱]: ۱ اگر کسی گاؤں میں تقریباً دو ہزار کی مردم شماری ہو اور تقریباً بیس دوکانیں ہوں تو کیا وہاں جمعہ جائز ہے؟

سوال [۳۶۹۲]: ۲ کیا جمعہ کے بارے میں گاؤں کی تقسیم اس طرح بھی ہے کہ ایسے گاؤں میں جمعہ جائز ہے اور ایسے میں واجب ہے؟

جس سے عقیدت ہو اس کے فتویٰ پر عمل کریں

سوال [۳۶۹۳]: ۳ کسی گاؤں میں کسی مستند مفتی صاحب کے فتویٰ کے بموجب جمعہ پڑھتے ہیں اور دوسرے مستند مفتی صاحب نے عدم جواز لکھ دیا ہے، بنا بریں اختلاف بڑھ کر مدرسہ کا استحکام اور نظام متاثر ہونے لگا تو کیا گاؤں کے اتفاق اور مدرسہ کے استحکام کے پیش نظر فریقین کو پہلے مفتی کے بموجب جمعہ ادا کرنا درست ہوگا؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

۱. تحریر اکابر سے جو کچھ مستناد ہے وہ یہ ہے کہ ایسی بستی ہونی چاہئے جو حوائجِ اصلیہ کے لئے جامع ہو، جس کو شہر یا قصبہ یا بڑا گاؤں کہا جائے، وہاں گلی کوچے ہوں، محلے ہوں، ضروریات ہمیشہ ملتی ہوں، حکیم یا ڈاکٹر ہو، ڈاکخانہ ہو، حاکم یا پنچایت کا انتظام ہو، ضروری پیشہ ور ہوں، آس پاس کے دیہات والے اپنی ضروریات وہاں سے پوری کرتے ہوں، محض مردم شماری پر موقوف نہیں۔ یہ جملہ امور پہلے تین چار ہزار کی آبادی میں موجود ہوتے تھے، اب تمدن تیزی سے بڑھ رہا ہے اس سے کم میں بھی یہ سب چیزیں موجود ہو جاتی ہیں۔ اگر وہاں یہ سب چیزیں موجود ہیں تو جمعہ صحیح و درست ہے (۱)۔

۲ یہ تقسیم صحیح نہیں بلکہ تقسیم اس طرح ہے کہ جس بستی میں شرائط موجود ہوں وہاں جمعہ فرض ہے،

= حرراً بالغاً غیر معلوب علی عقله، وحبث علیہم الجمعة الخ۔ (أوجز المسالك، باب ما جاء في

الإمام ينزل بقريه يوم الجمعة في السفر: ۲، ۲۴۴، اداره تالیفات اشرفیہ، ملتان)

(۱) راجع للتفصيل (امداد الأحكام، کتاب الصلوٰۃ، باب الجمعة والعیدین ۱، ۷۵۶، ۷۵۹، دار

العلوم کراچی)

جہاں شرائط موجود نہ ہوں وہاں ناجائز ہے، بجائے جمعہ کے وہاں ظہر پڑھنا لازم ہے۔

”و تقع فرصاً فی القصبات والقرى الكبيرة التي فيها أسواق، وفيما ذكرنا إشارة إلى أنها

لا تجوز فی الصغيرة، ولو صلوا فی القرى لرمهم أداء الظهر، اهـ“۔ رد المحتار: ۱/ ۵۳۷ (۱)۔

۳۔ اگر ان کے نزدیک پہلا فتویٰ صحیح ہے اور اس سے عقیدت ہے تو اس پر عمل کرنا چاہئے (۲)۔

جمعہ فی القری اور قریہ کی تعریف

سوال [۳۶۹۴]: ۱۔ جمعہ فی القری جائز ہے یا نہیں؟ قریہ اور شہر کی تعریف مفصل تحریر فرمائیں۔

۲۔ ایک قریہ جس کی آبادی تقریباً پندرہ سو ہے وہ قریہ ہے یا شہر؟ زید اور عمر اس بارے میں مختلف ہیں، زید کا کہنا ہے ہم اس میں تقریباً سو سال سے جمعہ پڑھتے چلے آ رہے ہیں، نیز استدلال میں حضرت مولانا مفتی محمد کفایت اللہ صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ کی جانب جواز کو منسوب کرتا ہے، عمر کا کہنا ہے کہ اس میں جمعہ جائز نہیں ہے۔ کون حق پر ہے؟

۳۔ اگر جمعہ کو روکا گیا تو سخت فتنہ کا اندیشہ ہے کہ لوگ نماز پنجگنا نہ ہی چھوڑ دیں گے اور ارتداد اختیار کر لیں گے، ایسے حالات میں ایک محتاط آدمی کو کیا کرنا چاہئے؟ نیز قریہ واہوں کو اس فعل سے روکا جاسکتا ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

۱۔ قریہ صغیرہ میں جمعہ جائز نہیں، قریہ کبیرہ میں جائز ہے۔ قریہ اور شہر کی تعریف میں عرف کے اعتبار سے تغیر ہوتا رہتا ہے اس لئے کہ ماہیت کی تعریف تو مقصود نہیں ہے، آثار و علامات کے اعتبار سے تعریف کی جاتی ہے جس سے دونوں میں فی الجملہ امتیاز قائم ہو جائے۔ آثار و علامات کا تغیر یہی ہے مثلاً جس جگہ جمعہ کی اجازت

(۱) (رد المحتار، کتاب الصلوٰۃ، باب الجمعة: ۱۳۸/۲، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلوٰۃ، باب الجمعة: ۲۳۸/۲، رشیدیہ)

(۲) ”لأن العامی يحب عليه تقلد العالم إذا كان يعتمد على فتواه الخ“ (رد المحتار، کتاب الصوم،

باب ما یفسد الصوم وما لا یفسد: ۴۱۱/۲، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصوم، فصل فی العوارض: ۵۱۲/۲، رشیدیہ)

ہو اس کے متعلق اس طرح علامات بتائی جائیں کہ وہاں گلی کوچے ہوں، محلے ہوں، ضروری پیشہ ور رہتے ہوں، ڈاکخانہ ہو، شفاخانہ ہو یا حکیم یا ڈاکٹر ہو، نزاعات کا فیصلہ کرنے کے لئے سرکاری حاکم یا پنچایت ہو، بازار ہو، روزمرہ کی ضروریات ہمیشہ ملتی ہوں (۱)۔ ایسا نہ ہو کہ ہفتہ میں ایک دن بازار لگا، باہر سے دوکاند رسامان لائے، ان سے ضروریات خرید لی گئیں وہ چلے گئے، بازار ختم ہو گیا، پھر ضروریات خریدنے کے لئے دوسرے بازار کا انتظار کرنا پڑے، کم و بیش ڈھائی ہزار کی آبادی ہو۔ یہ تعریف حقیقی نہیں، جس سے ادراک بالکثرت حاصل ہو۔

۲۔ اس کا جواب نمبر ۱ سے مستنبط ہو سکتا ہے۔

۳۔ جہاں جمعہ جائز نہیں، جمعہ پڑھنے سے فرض ظہر ادا نہیں ہوگا، اور جمعہ کا پڑھنا مکروہ تحریمی ہوگا (۲)، بائیں ہمہ اگر جمعہ سابق سے چلا آتا ہے اور اس کے روکنے سے فتنہ کا مظنہ ہے، لوگ غصب سے بچنا نہ نماز بھی چھوڑ دیں گے اور دین سے بیزار ہو جائیں گے، ارتداد پر آمادہ ہو جائیں گے، مسجد کو ویران کر دیں گے۔ معاذ اللہ۔ تو ایسے فتنوں سے بچنا لازم ہے، نہایت تدبیر کے ساتھ کام کیا جائے، بعض جگہ ایسے واقعات پیش آچکے ہیں (۳)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۳/۱/۸۸ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۳/۱/۸۸ھ۔

(۱) "عن علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ انه قال: "لا جمعة ولا تشریق إلا فی مصر جامع". (إعلاء السنن، أبواب الجمعة، باب عدم جواز الجمعة فی القرى: ۱/۸، إدارة القرآن کراچی)

"(ويشترط لصحتها) سبعة أشياء الأول (المصر ما لا يسع أكبر مساجده أهله المكلفين بها) وعليه فتوى أكثر الفقهاء الخ". (الدر المختار). "عن أبي حنيفة رحمه الله تعالى أنه بلدة كبيرة فيها سكك وأسواق، ولها رستاق، وفيها وال يقدر على إنصاف المظلوم من الظالم بحشمته و علمه أو علم غيره، يرجع الناس إليه فيما يقع من الحوادث، وهذا هو الأصح". (رد المحتار، كتاب الصلوة، باب الجمعة: ۱۳۷/۲، سعيد)

(وكذا في امداد الأحكام، كتاب الصلوة، باب الجمعة والعیدین: ۷۵۹/۱، مکتبہ دار العلوم کراچی)

(۲) "لا تحوز فی الصغيرة التي ليس فيها قاض ومبصر وخطيب، كما في المضمرة. والظاهر أنه أريد به الكراهة لكرهية الفل بالجماعة، ألا ترى أن في الجوهرية: لو صلوا في القرى، لزمهم أداء الظهر" (رد المحتار، كتاب الصلوة، باب الجمعة: ۱۳۸/۲، سعيد)

(وكذا في البحر الرائق، كتاب الصلوة، باب الجمعة: ۲۳۸/۲، رشیدیہ)

(۳) "جن بستیوں میں قدیم سے جمعہ پڑھا جاتا ہے اور جمعہ چھوڑوانے سے لوگ بچ وقت نماز بھی چھوڑ دیتے ہیں، ایسی بستیوں =

قریہ صغیرہ و کبیرہ

سوال [۳۶۹۵]: میں تین سال پہلے دارالعلوم ہی کا ایک طالب تھا، درس بخاری شریف کی خدمت کے سلسلے میں تین سال سے یہاں مقیم ہوں، یہاں کے مقامات میں سے جو باقاعدہ شہر یا قصبہ ہیں وہ تو الگ ہیں، باقی گاؤں ہیں ان گاؤں میں لوگوں نے (بجگانہ کی حیثیت سے کہے، یا جامع مسجد کی حیثیت سے) ایک دو مسجد بنا رکھی ہے، ان میں جمعہ کی نماز بھی پڑھی جاتی ہے۔ مسلمان آبادی میں عام طور پر حنفی مذہب کے ہیں۔ گاؤں بھی ایسا نہیں کہ ضروریات کے تمام سامان یہاں مل جائے، کیونکہ نسبتاً کچھ لوگ بڑے کاموں کے لئے ناؤں چلے جاتے ہیں اور روزمرہ کی ضروریات کے لئے یہ سسٹم ہے کہ دو چار چھ میل کی دوری پر بازار کا انتظام ہے، ہفتہ میں ایک مرتبہ یا دو مرتبہ میں بازار لگتے ہیں۔ بازار کے چھوٹے بڑے ہونے کے فرق سے ایک ایک بازار کا مربع علاقہ بیس، تیس، چالیس، پچاس گاؤں تک ہوتا ہے، ان گاؤں کے باشندوں کی زندگی ان بازاروں کی طرف سے اس درجہ محتاج ہے کہ اگر یہ بازاری سسٹم بند ہو جائے تو ان کی زندگی کے اکثر امور بند ہو جائیں۔ گاؤں کے اندر کہیں کہیں ایک دو، دوکانیں بنی ہوئی ہیں لیکن ان میں ملنے والے سامان اتنے محدود ہیں کہ زندگی کے نصف، شدت ربح بلکہ عشر بھی پورا نہیں ہو سکتا۔

ان بازاروں میں اکثر بازار ایسے ہیں کہ صرف ہفتہ کے متعین دن کو لگتے ہیں، ان دنوں کے علاوہ باقی دنوں میں وہ بازار بھی ضروریات زندگی کے لئے کافی نہیں، بازار کے پاس کے باشندوں میں جن کو ضرورت ہوتی ہے، ان کو کئی میل کی دوری پر اس دن کو لگنے والے کسی دوسرے بازار میں جانا پڑتا ہے، ابستہ دو ایک بازار ایسے ہیں کہ ہفتہ کے متعین دن کے علاوہ بھی اس میں اکثر ضروریات ملتی ہیں۔

مخصوص مقام جو کہ ناؤں یا شہر ہیں اور روزانہ کے ضروری سامان ملنے والے جو بعض بازار ہیں، ان

= میں جمعہ پڑھنا چاہئے تاکہ اسلام کی رونق و شوکت قائم رہے الخ“ (کھایت المفتی، کتاب الصلاۃ، باب الجمعة والعیدین: ۲۳۵/۳، دار الإشاعت کراچی)

”واستشهد له بما في التحنيس عن الحلواني أن كسالى العوام إذا صلوا الفجر عند طلوع الشمس لا يمعورون، لأنهم إذا معوروا، تركوها أصلاً، وأداؤها مع تحوير أهل الحديث لها أولى من تركها أصلاً الخ“ (رد المحتار، کتاب الصلاۃ، باب الجمعة: ۱۷۱/۲، سعید)

مواضع میں تو جمعہ کی نماز ادا ہونے کے بارے میں کوئی بات نہیں، ایسے مواضع میں تو جمعہ ہم بھی پڑھتے ہیں، لیکن ان کے علاوہ جو گاؤں ہیں ان میں جمعہ کی نماز حنفی مذہب والوں کے لئے کیسے درست ہو سکتی ہے؟ یہاں کے مقامی علماء اس مسئلہ میں کئی حصے میں بٹ گئے ہیں، اکثروں کی تعداد ایسی ہے کہ سماج اور عوامی دھارے میں بہہ گئے ہیں، جمعہ کے دن مسجد میں جاتے ہیں، جمعہ کی امامت کرتے ہیں یا مقتدی بن کر نماز پڑھ آتے ہیں، لیکن کبھی بھی تفکر و تدبر سے کام نہیں لیتے۔ اس بارے میں دریافت کرنے سے بھی وہ ادھر ادھر کی باتیں کہتے ہیں، عوام سے مرعوب ہو کر اس گاؤں میں جمعہ جائز ہونے کا وہم کر بیٹھے ہیں۔

دلیل کے میدان میں وہ کبھی جمعہ فی القری کے جواز پر اجماع ہونے کے دعویدار بنتے ہیں اور کبھی یہ دعویٰ کرتے ہیں کہ جن گاؤں میں عدم جواز کا حکم ہے وہ عرب یا یوپی وغیرہ ملکوں کے دیہات ہیں، آسام، بنگلہ کے دیہات نہیں، یہاں بلاشبہ جمعہ جائز ہے، کبھی یہاں کے گاؤں کو مصر کہنے کی جرأت کرتے ہیں، وغیرہ۔ بعض علماء ایسے ہیں کہ خود تو عدم جواز کے قائل ہیں اور اپنے حلقہ معتقدین میں اس کا کم و بیش چرچا بھی کرتے ہیں، لیکن بعض مصالح کی عذر سے وہ عام سطح پر اس کا اعلان کر کے عوام کی مخالفت مول لینا پسند نہیں کرتے، بہت کم تعداد میں علماء ایسے ہیں کہ ہمت کر کے بولتے ہیں اور عوام تک بات پہنچاتے ہیں۔ اسی بناء پر اب مجھ سے علماء کا فتویٰ طلب کیا جا رہا ہے۔

یہاں کے علماء کے حالات سے مجھے جہاں تک خیال ہے کبھی بھی اس مسئلہ میں وہ متفق نہیں ہو سکتے، بد سوچے سمجھے کچھ علماء حنفی کے سنے بھی چھوٹے گاؤں میں جائز بلکہ فرض کہتے رہیں گے، لہذا استفتاء دارالعلوم دیوبند روانہ کیا جا رہا ہے تاکہ جواب سب کے نزدیک مسلم رہے۔

سرکاری امور کی سہولت کے لئے سرکار سے ایک ایک گاؤں ایک ایک نام سے موسوم ہے، عام طور پر ایک گاؤں میں دو دو تین تین بستیاں ہیں، ایک بستی سے دوسری بستی قدرے انفصال کی وجہ سے الگ الگ شمار کی جاتی ہے، ایک ایک بستی میں چھوٹے بڑے مرد و عورت ملا کر کل آدمی دو چار، پانچ، چھ سو ہوتی ہے، ذرا قدرے بڑے گاؤں میں سب بستیاں مل کر ایک ڈیڑھ ہزار تک ہو سکتی ہے لیکن سامان ضروریات کے لئے وہ سب کے سب بازار یا شہر کے محتاج ہیں، جو کسی اور موضع میں ہے۔

اب یہاں آس پاس کے دو چار بستی کو موضع واحدہ شمار کر کے اس میں بڑا گاؤں ہونے کا اعتبار کر سکتے ہیں

اور جمعہ درست ہو سکتا ہے یا نہیں؟ سامان ضروریات ملنے نہ ملنے سے قطع نظر ایسے گاؤں پر شرح وقایہ کی تعریف مصر: "لا یسع اکبر مساحده اھنہ" (۱) صادق آسکتی ہے۔ دراصل علمائے قائلین جواز اسی دلیل شرح وقایہ کا دامن پکڑے ہوئے ہیں۔ براہِ ریم یہ جواب مرحمت ہو کر کہ کیا اسی بناء پر ان قری صغار میں جمعہ جائز ہوگا؟

البتہ یہاں ایک شبہ ہے کہ کتابوں میں لکھتے ہیں کہ اگر کوئی قاضی شرعی کسی گاؤں میں اقامت جمعہ کی رائے دے دے تو باقاعدہ اس کے کہ مجتہد فیہ میں قاضی کی رائے ملنے سے وہ حکم مجتہد فیہ نافذ ہو جاتا ہے، لہذا وہاں جمعہ درست ہوگا اور یہ بھی بات مسلم ہے کہ ہندوستان میں قاضی شرعی نہ ہونے کی وجہ سے بہت سے مسائل میں جماعت مسلمین کا متفقہ فیصلہ قاضی شرعی کے شرعی فیصلہ کے قائم مقام ہو جاتا ہے۔ یہ بھی بات ظاہر ہے کہ اس ملک میں عوام (بلفظ دیگر) جماعت مسلمین اتحاد جامع مسجد اور اقامت جمعہ کے بارے میں متفق نظر آ رہے ہیں، بجز ان علماء کے جو جواز جمعہ کے منکر و مانع ہیں، تو کیا استثناء ایسے علماء کے دیگر لوگوں کے اتفاق کو اجماع پر جواز جمعہ فی القری الصغیرۃ یا اتصال حکم قاضی بقول جواز جمعہ قرار دے کر جواز جمعہ کی رائے دی جاسکتی ہے؟

درمختار، شامی، شرح وقایہ ہدایہ، حضرت مولانا تھانوی کا امداد الفتاویٰ و رفقہ وی دارالعلوم وغیرہ کتب فقہ کے مسائل جمعہ دیکھے گئے ہیں، ماشاء اللہ ہمیں کوئی شبہ نہیں لیکن کچھ لوگ ہیں کہ فتویٰ ہی کے خواہاں ہیں، لہذا براہ کرم افہام عوام کی سطح پر ذرا کھول کر قدرے تفصیل کے ساتھ مع حوالہ کتب جواب مرحمت فرمائیں، شاید یہ جواب ان علماء کے سامنے پیش ہو جو جواز کے قائل ہیں اور عوام کی دلجوئی کے لئے بلا تحقیق دلائل دینے کی کوشش کرتے ہیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

اس بات پر تو سب کا اجماع ہے کہ جمعہ کا حال پنجگانہ نماز کی طرح نہیں کہ شہر ہو یا گاؤں، یا آبادی ہو یا جنگل، حضر ہو یا سفر، زمین ہو یا سمندر کی سطح، افراد ہو یا جماعت، ادا ہو یا قضاء ہر طرح پڑھنے کی اجازت ہو جائے، کما صرح بہ الإمام أبو بکر الجصاص فی أحكام القرآن (۲)۔ لامحالہ جمعہ کے لئے کچھ شرائط

(۱) (شرح الوقایہ، کتاب الصلاۃ، باب الجمعة: ۱۹۹، سعید)

(۲) "اتفق فقہاء الأمصار علی أن الجمعة مخصوصة بموضع، لا یحور فعلها فی غیرہ؛ لأنهم مجمعون

علی أن الجمعة لا تجوز فی البوادی وماہل الأعراب". (أحكام القرآن للجصاص رحمہ اللہ تعالیٰ،

سورة الجمعة، پ: ۲۸، فصل: ۳/۶۶۶، قدیمی)

ہیں، ان شرائط میں سے ایک اہم شرط یہ بھی ہے کہ جمعہ چھوٹی بستی (قریہ صغیرہ) میں جائز نہیں، بڑی بستی (قریہ کبیرہ، قصبہ، مصر) میں پڑھنا چاہیے: ”وتقع فرضاً فی القصبات والقری الکبیرہ اتی فیہا أسواق، وفیما ذکرنا إشارة إلى أنه لا تجوز فی الصغیرة، الخ“۔ شامی، ص: ۵۳۷ (۱)۔

قریہ صغیرہ وکبیرہ کی تعریف جو کچھ کی جاتی ہے وہ گنہ وہو حقیقت بیان کرنے کے لئے نہیں بلکہ وہ علامات بتلانے کے لئے ہیں اور علامات کا حال یہ ہے کہ وہ عرف کے بدلنے سے بدلتی رہتی ہیں (۲)، اس لئے بہت سی علامات ایسی ہیں جو پہلے قابل رعایت نہیں تھیں، اب قابل رعایت ہیں۔

شرح وقایہ میں جو مصر کی تعریف کی گئی ہے اس کی تنقید بھی شامی میں مذکور ہے۔ جس تعریف کو امام اعظم ابو حنیفہ سے نقل کر کے ”الأصح“ قرار دیا ہے وہ یہ ہے:

”عن أبي حنيفة أنه بلدة كبيرة، فيها سكك وأسواق، ولها سائيق، وفيها وال يقدر على إصاف المظلوم من الظالم بحشمته وعلمه أو علم غيره، يرجع الناس إليه فيما يقع من الحوادث، وهذا هو الأصح، الخ“۔ شامی، ص: ۵۲۶ (۳)۔

لہذا شرح وقایہ کی تعریف پر سہارا لینا خود مزریف ہے، اس لئے طحطاوی نے لکھا ہے کہ: ”قوله: لا یسع أكبر مساجده أهله، هذا یصدق على كثير من القرى“ (۴)۔

جمعہ کی شرائط میں سے موجود نہ ہونے پر بھی عوام کی رعایت سے جمعہ پڑھنا، یا اس کی اجازت دینا

(۱) (ردالمحتار، کتاب الصلاة، باب الجمعة: ۱۳۸/۲، سعید)

(۲) ”واعلم أن القرية والمصر من الأشياء العرفية التي لا تكاد تنصط بحال وإن نص، ولذا ترك الفقهاء المصر على العرف“۔ (فیض الباری، کتاب الجمعة، باب الجمعة فی القرى: ۳۲۹/۲، حضرة ابوبکر ڈیوب، دیوبند)

”وحاصله إدارة الأمر على رأى أهل كل زمان فى عذهم المعمورة مصرأ، فمأهو مصر فى عرفهم جازت الجمعة فيه، ومالیس بمصر لم یجز فيه. إلا أن یكون فناء المصر“۔ (الکوکب الدر، أبواب الجمعة، باب ما جاء فى ترك الجمعة من غیر عذر: ۱۹۹/۱، سہارنپور)

(۳) (ردالمحتار، کتاب الصلاة، باب الجمعة: ۱۳۷/۲، سعید)

(۴) (حاشیة الطحطاوی على الدر المختار، کتاب الصلاة، باب الجمعة: ۳۳۸/۱، دارالمعرفة، بیروت)

منصب اہل علم کے خلاف ہے جو اعتقادی و عملی مفاسد پر مشتمل ہے، جن میں سے چند یہ ہیں: جمعہ فرض نہ ہونے پر اس کے فرض ہونے کا اعتقاد کرنا، ظہر فرض ہونے پر اس کے فرض نہ ہونے کا اعتقاد کرنا، جمعہ کے قصد سے نماز پڑھی جائے گی وہ نفل ہوگی، نفل کے لئے خطبہ، اذان، اقامت، جماعت ان کو نفل میں قراءۃ بالجہر، نفل پڑھ کر یہ اعتقاد کرنا کہ اس سے فرض ساقط ہو گیا، فرض ظہر کو مستقلاً ترک کرنا، اس کی قضاء بھی نہ پڑھنا مقام غور ہے کہ ان اعتقادی اور عملی غلطیوں میں خود مستقلاً مبتلا ہونا اور عوام کو مبتلا کرنا کیا دینی خدمت ہے، یا دین کے خلاف سمت پر چلنا ہے (۱)۔

جو بستی ایسی ہو کہ وہاں گلی کوچے ہوں، محلے ہوں، ڈاکخانہ ہو، حکیم ہو یا ڈاکٹر ہو، مقدمات و نزاعات کا فیصلہ کرنے کے لئے عدالت یا پنچایتی نظام ہو، بازار ہو، روزمرہ کی ضروریات ہمیشہ ملتی ہوں (یہ بات نہ ہو کہ ہفتہ میں ایک دن بازار لگا اور ضروریات خرید لیں، پھر ضرورت پیش آئی تو انتظار کرنا پڑا، یا دوسری بستی میں جانا پڑا)، ضروری پیشہ ور ہوں، ایسی بستی قریہ کبیرہ ہے۔ ہمارے اطراف میں دو ڈھائی ہزار کی آبادی میں آج کل عموماً یہ سب عداوت جمع ہو جاتی ہیں، وہاں جمعہ پڑھا جائے جو بستی ایسی نہ ہو وہاں ظہر پڑھی جائے: ”وصلی فی القری، لزہم أداء الظهر، الخ“۔ شامی، ص: ۵۳۷ (۲)۔

جو متعدد بستیاں اپنے نام اور آبادی کے اعتبار سے الگ الگ ہیں اور دیکھنے سے معلوم ہوتا ہے کہ ایک بستی کے محلے نہیں ہیں تو محض ادائے جمعہ کے لئے ان کو ایک شمار کرنا درست نہیں (۳)، خاص کر جب کہ اس

(۱) ”عن تمیم الداری رضى الله عنه، أن النبی صلی الله عليه وسلم قال: ”الدين الصیحة“، قلنا: لمن قال: ”الله، ولکتابه، ولرسوله، ولأئمة المسلمین وعامتهم“۔

قال الإمام النووي رحمه الله تعالى عليه ”وأما نصیحة عامة المسلمین وهم من عداؤلة الأمر، فإرشادهم لمصالحهم فی آخرتهم ودیاهم، وكف الأذى عنهم، فیلعلمهم ما یجهلون من دینهم ودیاهم، وبعیهم علیه بالقول والمعل وأمرهم المعروف ونهیهم عن المنکر برفق وإخلاص، والشفقة علیهم، وتوقیر کبرهم، ورحمة صغیرهم والنصیحة لارمة علی قدر الطاقة إذا علم الناصح أنه یقبل نصحه ویطاع أمره الخ“ (الصحيح لمسلم مع شرحه للنووی، کتاب الإیمان، باب: الدين الصیحة. ۵۳/۱، قدیمی)

(۲) (ردالمحتار، کتاب الصلاة، باب الجمعة: ۱۳۸/۲، معید)

(۳) ”ومن كان مقيماً فی أطراف المصر لس بین المصر فرحة بل الأبنیة متصلة إلیه، فعليه —

مجموعہ میں بھی صرف مردم شماری کا اضافہ ہو جاتا ہے، لیکن دیگر شرائط بازار وغیرہ کا تحقق پھر بھی نہیں ہوتا۔
قاضی شرعی کو امام المسلمین کی طرف سے قوتِ تنفیذ حاصل ہوتی ہے تو اس کا حکم گویا کہ امام المسلمین کا حکم ہوتا ہے اور امام المسلمین کو ولایتِ عامہ حاصل ہوتی ہے۔ بعض مسائل میں پنچایت کو قاضی کی طرح فیصلہ کرنے کا اختیار دیا گیا ہے، مگر یہ اختیار اس وقت ہے جب کہ فریقین متخاصمین اپنی طرف سے پنچایت میں مقدمہ پیش کریں اور اس کے فیصلہ پر رضامندی کا اظہار کریں، جیسے کہ حکم کا حال ہوتا ہے۔

قوتِ تنفیذ نہ ہونے کی وجہ سے ابتداءً کسی پر حکم کو نافذ کرنے کا حق نہیں بلکہ مرافع کے بعد فیصلہ صادر ہو جانے پر بھی کوئی نہ مانے تو عدولِ علمی کی سزا دینا قابو میں نہیں، پھر یہ پنچایتی معاملہ مجبوراً دوسرے مذہب سے لیا گیا ہے، وہ بھی ایسے مسائل میں جن میں مذہبِ حنفی پر عمل کرنا دشوار ہو، جیسے مسئلہ مفقود میں کہ مدتِ مدید کا انتظار کرنے میں مفاسدِ شرعیہ و ارتکابِ معاصی، عدمِ نفقہ وغیرہ ہیں اور جن مسائل میں یہ بات نہ ہو ان میں پنچائت کو قائم مقام کرنا بے محل ہے (۱)۔ وہہا کذالت۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ۔

قصبہ کی تعریف کیا ہے؟

سوال [۳۶۹۶]: قصبہ کی تعریف کیا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

قصبہ شہر سے چھوٹا ہوتا ہے، بڑے گاؤں سے بڑا ہوتا ہے، اس کی تعریف علامات کے اعتبار سے کی

= الجمعة، وإن كان بينه وبين المصر فرجة من المزارع والمراعى، فلا جمعة عليه وإن كان يسمع

الدعاء. (الحلی الکبیر، کتاب الصلاة، فصل فی صلوٰۃ الجمعة، ص: ۵۵۲، سہیل اکیڈمی)

(وکذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصلاة، الباب السادس عشر فی صلوٰۃ الجمعة

۱/۱۴۵، رشیدیہ)

(وکذا فی البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب الجمعة: ۲/۲۳۸، رشیدیہ)

(۱) (راجع الحيلة الحاجزة للتهانوی رحمہ اللہ تعالیٰ، صورت قضاء قاضی در ہندوستان، ص: ۱۴۸،

دارالاشاعت)

جاتی ہے گنہ کے اعتبار سے نہیں (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۸/۱۱/۸۵ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۸/۱۱/۸۵ھ۔

مصر کی تعریف اور قریہ میں جمعہ کا حکم

سوال [۳۶۹۷]: ۱۔ نماز جمعہ کے متعلق چند باتیں عرض کرنی ہیں، بدشہ علمائے کرام نے مضبوط دلائل ہی کی بنیاد پر جمعہ کی ادائیگی کی صحت کے لئے مصر، یا قریہ کبیرہ کی شرط لگائی ہے، لیکن مصر یا قریہ کبیرہ کی تعریف میں علمائے احناف اور حضرات اکابرین کے اقوال میں اتنے شدید اختلافات (۲) اور ادائے جمعہ کے

(۱) "عن أبي حنيفة رحمه الله تعالى أنه بلدة كبيرة فيها سكك وأسواق، ولها رساتيق، وفيها وال يقدر على إنصاف المظلوم من الظالم بحشمته و علمه أو علم غيره، يرجع الناس إليه فيما يقع من الحوادث، وهذا هو الأصح". (رد المحتار، كتاب الصلوة، باب الجمعة: ۱۳۷/۲، سعيد)

(و کذا فی الحلی الکبیر، کتاب الصلوة، فصل فی صلاۃ الجمعة، ص. ۵۵۰، سہیل اکیڈمی لاہور)
 "ولیس هذا كله تحديداً له بل إشارة إلى تعيينه و تقريب له إلى الأذهان، وحاصله إدارة الأمر على رأى أهل كل زمان فى عذهم المعمورة مصرأ فما هو مصر فى عرفهم جازت الجمعة فيه، وما ليس بمصر لم يحز فيه، إلا أن يكون فاء المصر". (الکوک الدر، أبواب الجمعة، باب ما جاء فى ترک الجمعة من غیر عذر: ۱/۱۹۹، مکتبہ یحویہ سہارنپور)

راجع للتفصيل: (امداد الأحكام، کتاب الصلوة، باب العیدین: ۷۵۹/۱، مکتبہ دارالعلوم کراچی)
 (۲) "أما المصر الحامع: فقد اختلف الأقاويل فى تحديده، ذكر الكرخى أن المصر الحامع ما أقيمت فيه الحدود و نفذت فيه الأحكام وعن أبى يوسف روايات ذكر فى الإملاء: كل مصر فيه منبر و قاضى ينفذ الأحكام و يقيم الحدود، فهو مصر حامع تجب على أهله الجمعة و روى عن أبى حنيفة رحمه الله تعالى أنه بلدة كبيرة فيها سكك و أسواق، ولها رساتيق، وفيها وال يقدر على إنصاف المظلوم من الظالم بحشمته و علمه أو علم غيره، يرجع الناس إليه فيما يقع من الحوادث، وهو الأصح". (بدائع الصنائع، کتاب الصلوة، باب الجمعة: ۵۸۳/۱، رشیدیہ)

(و کذا فی الحلی الکبیر، کتاب الصلوة، فصل فی صلاۃ الجمعة، ص. ۵۵۰، سہیل اکیڈمی لاہور)

سلسلہ میں ان حضرات کے اعمال میں بھی اس قدر اختلافات ہیں کہ کسی گاؤں کو مصر یا قریہ کبیرہ کی تعریف سے خارج کرنا یا کسی شہر کو مصر میں داخل کرنا کافی مشکل معلوم ہوتا ہے۔

صاحب ”وقایہ“ مصر کی صرف ایک تعریف کرتے ہیں: ”مالا یسع أكبر مساجده لأهله مصر“ (۱) اول متأخرین کی ایک جماعت نے جس میں صاحب مختار بھی ہیں اس تعریف کو اپنایا ہے (۲) صاحب ”شرح وقایہ“ نے بھی مصر کی ایک ہی تعریف نقل کی ہے: ”عند البعض هو موضع إذا اجتمع أهله فی أكبر مساجده لم یسعهم“ (۳)۔ ”هو موضع“ پر مولانا عبدالحی صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ نے حاشیہ لکھا ہے: ”هذا التفسير منقول عن الثلجی، وعلیه فتویٰ اکثر الفقهاء، كما فی المجتبیٰ. و فی الولوالحیة: هو الصحيح“ (۴)، گویا مولانا نے اس تفسیر کی تصحیح بھی فرمائی ہے۔ مولانا عبد الشکور صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ نے بھی مصر کی یہی تعریف کی ہے، اور خزانۃ المفتیین اور البحر الرائق وغیرہ کا حوالہ دیا ہے، مدحظہ بعلم الفقہ دوم، ص: ۱۳۵، ۱۳۶ (۵)۔

مصر فقہاء کی اصطلاح میں اس مقام کو کہتے ہیں جہاں ایسے مسلمان جن پر نماز جمعہ واجب ہے اس قدر ہوں کہ اگر سب مل کر وہاں کے کسی بڑی مسجد میں جمع ہونا چاہیں تو اس مسجد میں ان سب کی گنجائش نہ ہو، اس مسجد سے جمعہ مسجد مراد نہیں ہے بلکہ پنجوقتہ نماز کی مسجد مراد ہے، جس مقام میں یہ تعریف صادق ہو وہ مصر ہے اور جہاں صادق نہ ہو وہ قریہ ہے۔

نیز مولانا عبدالحی نے شرح وقایہ کی عبارت ”إذا اجتمع“ پر حاشیہ لکھا ہے: ”وقیل: أكبر

(۱) (شرح الوقایہ، کتاب الصلاة، باب الجمعة: ۱/۱۹۸، ۱۹۹، سعید)

(۲) ”والمصر: مآلو اجتماع أهله فی أكبر مساجده، لم“ (الاختیار لتعلیل المختار، کتاب

الصلاة، باب صلاة الجمعة: ۱/۱۰۸، حقانیہ پشاور)

(۳) (شرح الوقایہ، باب الجمعة: ۱/۱۹۸، ۱۹۹، سعید)

(۴) (عمدة الرعاية فی حل شرح الوقایہ، کتاب الصلاة، باب الجمعة (رقم الحاشیة: ۲۲):

۱/۱۹۸، سعید)

(و کذا فی الدر المختار، کتاب الصلاة، باب الجمعة: ۲/۱۳۷، سعید)

(۵) (علم الفقہ، کتاب الصلاة، نماز جمعہ کے صحیح ہونے کی شرطیں، حصہ دوم، ص: ۳۱۳، دار الاشاعت کراچی)

لمساجد بصلوات الخمس كما في فتاوى الزاهدی الح (۱)۔ اور مولانا رحمہ اللہ تعالیٰ نے حاشیہ میں مصر کی ان مختلف تعریفات کو جنہیں ائمہ احناف نے بیان کیا ہے نقل کرنے کے بعد لکھتے ہیں: ”مگر اکثر فقہاء کے نزدیک مختار اور متاخرین کا مفتی بہ قول وہی ہے جو ہم نے لکھا ہے“ (البحر الرائق، خزائن المفتیین، فتاویٰ زاہدی) (۲)۔ صاحب ہدایہ نے بھی مصر کی ایک ہی تعریف کی ہے، شرح عنایہ میں بھی یہی تعریف نقل کی گئی ہے، ملاحظہ ہو فتح القدر جزء ثانی، ص: ۱۳ (۳)۔

اسی لئے ہمارے یہاں جن بستیوں میں مصر کی یہ تعریف صادق آتی ہے اور وہاں جمعہ کی نماز بھی ہوتی ہے تو اگر وہاں کے لوگ اپنے اوپر جمعہ کی نماز فرض سمجھ کر ادا کریں تو کیا حرج ہے، جب کہ جمعہ سے روکنے میں اختلاف کا اندیشہ، علماء سے بدظنی اور ان بستیوں میں نماز جمعہ پڑھنے والے اکابرین سے بدگمانی یقینی چیز ہے،

(۱) (عمدة الرعاية في حل شرح الوقاية، كتاب الصلاة، باب الجمعة، رقم الحاشية: ۲۳، ۱۹۸/۱، سعید)

(۲) (علم الفقه، كتاب الصلاة، نماز جمعہ کے صحیح ہونے کی شرطیں حصہ دوم، ص: ۳۱۳، دار الاشاعت کراچی)
(۳) صاحب ہدایہ نے مصر کی دو تعریفیں ذکر کی ہیں شرح عنایہ میں ان دو تعریفوں کے ساتھ امام ابو یوسف رحمہ اللہ تعالیٰ سے ایک تیسری تعریف بھی نقل کی گئی ہے، واللہ تعالیٰ اعلم۔

”وفي الهداية: والمصر الجامع كل موضع له أمير وقاض ينفذ الأحكام، ويقوم الحدود، وهذا عند أبي يوسف رحمه الله تعالى، وعنه: أنهم إذا اجتمعوا في أكبر مساجدهم، لم يسعهم والأول اختيار الكرخي وهو الظاهر، والثاني اختيار الثلجي.

وفي العناية ”و عرف المصر الجامع بقوله (كل موضع له أمير وقاض ينفذ الأحكام ويقوم الحدود) والمراد بالأمير والي يقدر على إنصاف المظلوم من الظالم قال ابن شجاع رحمه الله تعالى: أحسن ما قيل فيه إذا كان أهلها بحيث لو اجتمعوا في أكبر مساجدهم، لم يسعهم ذلك، حتى احتاحوا إلى بناء مسجد آخر للجمعة، وهذا الاحتياج غالب عند اجتماع من علبة الجمعة. والأول اختيار الكرخي وهو ظاهر الرواية، وعليه أكثر الفقهاء، والثاني اختيار أبي عبد الله الثلجي. وعن أبي يوسف رواية أخرى غير هاتين الروایتين وهو: كل موضع يسكه عشرة آلاف فكان عه ثلاث روايات“ (العناية شرح الهداية على هامش فتح القدير، كتاب الصلاة، باب الجمعة: ۵۲/۲، مصطفى الباني الحلبي، مصر)

جیسا کہ ایک بستی میں پہلے سے جمعہ کی نماز ہوتی آ رہی تھی اور اب بعض لوگ جمعہ کی نماز نہیں پڑھتے ہیں جن کو دیکھ کر بعض لوگ ظہر کی نماز پڑھتے ہیں اور کچھ لوگ حسب سابق جمعہ کی نماز پڑھتے ہیں اور کچھ لوگ جن کے دلوں میں جمعہ کی بڑی اہمیت تھی اور وہ صرف جمعہ ہی کی نماز پڑھتے تھے، ان کے دلوں سے جمعہ کی عظمت نکل گئی اور ہفتہ کی اس عید والی نماز سے بھی محروم ہو گئے اور عید و بقرہ عید کی نماز سے بھی ان کو چھٹکارا مل گیا، پھر یہ قریہ صغیرہ میں جمعہ پڑھنے کو بعض حضرات نے بدعت حسنہ کہا ہے، ملاحظہ ہو قدوری، مطبوعہ قیومی کانپور، ۱۳۷۰ھ، مطابق ۱۹۵۱ء، باب صلوٰۃ الجمعة:

”ولا تحوز فی القرى“ پر حاشیہ: ”وقد کتب جدی بخطه علی صھر الهدایة نقلاً عن يدالمصنف للکفاية: البلدة الكبيرة بمنزلة المصر، وأما الصغيرة فالجمعة فيها بدعة حسنة، لشيخ الإسلام المروى فی حاشية شرح الوقایہ“ (۱).

دوسری بات یہ ہے کہ میری بستی (جس میں مصر کی یہ تعریف صادق آتی ہے) سے قریب ہی ایک جگہ ہے جہاں بازار ہے، دوکان ہیں، ہوٹل ہیں، ایک دینی ممتاز مدرسہ ہے جہاں ہمیشہ علماء رہتے ہیں، ریوے اسٹیشن، بس اڈہ اور ایک سے ہائی کلاس تک اسکول بھی ہیں، مویشی اور غیر مویشی ڈاکٹر اور نرسیں بھی رہتی ہیں، عام ضروریات کی ساری چیزیں ملتی ہیں، اور بازار ہی سے بالکل متصل پچھم (مغرب) کی طرف ایک بستی ہے اور دکھن (مشرق) کی طرف ایک سوافر لانگ پر ایک دوسری بستی بھی ہے۔ نیز میری بستی سے چار میل کے فاصلہ پر ایک جگہ لوریا ہے جہاں تھانہ ہے، سرکاری بلاک ہے، چینی کی فیکٹری اور اچھی خاصی آبادی بھی ہے، وہاں بازار ہے، ضروریات زندگی کی ہر سہولت حاصل ہے۔ چار ہی میل کے فاصلہ پر ایک دوسرا بازار چنپٹیا ہے، جہاں ضروریات زندگی کی ساری ہی چیزیں دستیاب ہوتی ہیں، ریوے اسٹیشن، چینی فیکٹری، سرکاری بلاک، ہسپتال اور کافی آمدنی ہونے کے ساتھ شمالی بہار میں غلہ کا سب سے بڑا بازار بھی ہے، یہاں بھی مصر کی دوسری تعریفیں صادق آتی ہیں۔

امام ابن ہمام رحمہ اللہ تعالیٰ نے توابع مصر کی تعریف میں جو اقوال نقل کئے ہیں ان میں ایک امام

(۱) (المعتصر الصروری، حاشیہ مختصر القدوری، کتاب الصلاة، باب الجمعة، (رقم الحاشیة: ۸)،

ابو یوسف رحمہ اللہ تعالیٰ سے ایک قول تین فرسخ کا ہے اور بعض دوسرے حضرات سے ایک میل اور بعض سے دو میل اور بعض سے چھ میل ہے اور آخر میں لکھتے ہیں: ”وقیل: أن يحصر الجمعة وبيت أهله من غير تكلف، تجب عليه الجمعة، وإلا فلا، وفي البدائع: وهذا أحسن“ (۱)۔

مولانا اورلیس صاحب کاندھلوی رحمہ اللہ تعالیٰ نے بھی التعلیق الصبیح میں امام ابن ہمام رحمہ اللہ تعالیٰ کے اس قول کو نقل کرتے ہوئے ”کذا فی المرقاة“ کہا ہے (۲)۔ اور مولانا رحمہ اللہ تعالیٰ نے ”قوله: الجمعة على من اواه الليل إلى أهله“ کی پوری تشریح فرمائی ہے:

”قال المظهری: أي الجمعة واجبة على من كان بين وضه وبين الموضع الذي يصلي فيه الجمعة مسافة ممكنة الرجوع بعد أداء الجمعة إلى وضه قبل الليل، وبهذا قال الإمام أبو حنيفة رحمه الله تعالى. وشرط عنده أن يكون خراج وضه ينقل إلى ديوان المصر الذي يأتيه لجمعة، فإن كان لوطنه ديوان غير ديوان المصر، لم يجب عليه الإتيان، ذكره الطيبي“ (۳)۔

اس تشریح کے اعتبار سے میری بستی میں جمعہ کی نماز واجب ہوگی، تو پھر اگر واجب سمجھ کر ادا کی جائے تو

(۱) ”ومن كان من مكان من توابع مصر، فحكمه حكم أهل مصر في وجوب الجمعة عليه بأن يأتي مصر فليصلها فيه. واختلفوا فيه، فعن أبي يوسف: إن كان الموضع يسمع فيه النداء من المصر فهو من توابعه، وإلا فلا. وعنه: كل قرية متصلة بربض مصر وغير المتصلة لا. وعنه: أنها تجب في ثلاثة فراسخ. وقال بعضهم: قدر ميل، وقيل: قدر ميلين، وقيل: ستة أميال، وعن مالك رحمه الله تعالى ستة، وقيل: إن أمكنه أن يحضر الجمعة وبيت بأهله من غير تكلف، تجب عليه الجمعة، وإلا فلا، قال في البدائع: وهذا حسن“ (فتح القدير، كتاب الصلاة، باب الجمعة: ۵۴/۲، مصطفى البابي الحلبي، مصر) (وكذا في البدائع، كتاب الصلاة، فصل: وأما بيان شرائط الجمعة: ۵۸۵/۱، رشيدية)

(۲) ”وقال ابن الهمام: ومن كان من توابع مصر، فحكمه حكم أهل مصر في وجوب الجمعة عليه قال في البدائع: وهذا حسن، كذا في الطرقات“ (التعلیق الصبیح شرح مشکوٰۃ المصابیح، كتاب الصلاة، باب وجوب الجمعة: ۱۳۷/۲، مجلس اشاعة العلوم حیدر آباد دکن)

(۳) (التعلیق الصبیح شرح مشکوٰۃ المصابیح، كتاب الصلاة، باب وجوب الجمعة: ۱۳۷/۲، مجلس اشاعة العلوم حیدر آباد دکن)

کیا حرج ہے؟ جب کہ آج کل خراج یعنی مالگذاری وغیرہ بلاک ہی اپنے ملازم سے وصول کراتا ہے اور ہمارا بلاک لوریہ میں ہے، اور بعض قریب کی بستیوں کا بلاک چنپٹیا میں ہے۔ مولانا عبدالشکور رحمہ اللہ تعالیٰ نے بھی علم الفقہ دوم، ص: ۱۴۵ میں لکھا ہے (۱): ”ہاں اگر کوئی گاؤں شہر سے اس قدر قریب ہو کہ وہاں سے نماز جمعہ پڑھنے کے لئے اگر کوئی شخص آئے تو دن ہی دن میں اپنے گھر واپس جاسکے تو ایسا مقام بھی مصر کے حکم میں ہے اور وہاں کے لوگوں پر بھی نماز جمعہ فرض ہے“ (شرح سفر السعادة)۔

امام ابن ہمام رحمہ اللہ تعالیٰ نے امام ابو یوسف رحمہ اللہ تعالیٰ سے تین فرسخ کا قول تو نقل کیا ہے ہی (۲)، نیز قدوری مطبع قیومی کانپور ۱۳۷ھ میں ”باب الصلوٰۃ الجمعة“ کے اندر ”أو فی مصلی المصر“ پر حاشیہ یہ تحریر ہے:

”وفی تقدیر الأفنية أقوال قدرها بعضهم بميلين، و بعضهم بفرسخين، و بعضهم بغيره و بعضهم بمنتهى حد الصوت إذا صاح أو أذن المؤذن، والمختار لفتوى قول محمد أنه يحد بفرسخ“ (۳)۔

اور فرسخ کا ترجمہ تین میل ہاشمی، اور بقول بعض بارہ ہزار گز ہے جو تقریباً آٹھ کلومیٹر کے برابر ہوتا ہے، مصباح اللغات (۴) المنجد (۵)۔

ان تفصیلات کے بعد قدوری کے حاشیہ کے مطابق کہ قریہ صغیرہ میں جمعہ کی نماز بدعت حسنہ ہے، اگر علماء سے بدظنی اور اختلاف سے بچنے کے لئے اس قول پر فتویٰ دیا جائے تو کیا حرج ہے؟ اور اگر اس قول پر فتویٰ نہ دیا جائے تو بھی میری بستی جیسی اور دوسری بستیاں توابع مصر میں سے ہیں اور ان میں جمعہ واجب ہے، امام

(۱) (علم الفقہ، کتاب الصلاة، نماز جمعہ کے صحیح ہونے کی شرطیں حصہ دوم، ص: ۳۱۲، دار الاشاعت کراچی)

(۲) ”وعنه (أبی یوسف) أنها تحب في ثلاثة فراسخ“۔ (فتح القدیر، کتاب الصلاة، باب الجمعة)

۵۳/۲، مصطفى البابی الحلبي، مصر)

(۳) (المعتصر الصروری، حاشیة مختصر القدوری، کتاب الصلاة، باب الجمعة، (رقم الحاشیة: ۸)،

ص: ۵۶، سعید)

(۴) (مصباح اللغات عربی اردو، ذکرہ تحت لفظ ”فرس“، ص: ۶۲۶، دار الاشاعت کراچی)

(۵) (المنجد عربی اردو، ذکرہ تحت لفظ ”فرس“، ص: ۷۳۸، دار الاشاعت کراچی)

ابو یوسف رحمہ اللہ تعالیٰ کے قول کے مطابق کہ توابع مصر تین فرسخ ہے، گویا نو میل ہاشمی، تک توابع مصر ہے، جب کہ چار چار انگریزی میل ہی پر لوریا اور چنپٹیا دونوں مصر ہیں، اور امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ کے قول کے مطابق جسے قدوری کے حاشیہ پر فتویٰ دینے کے لئے مختار کہا گیا ہے کہ توابع مصر ایک فرسخ تک ہے یعنی تین میل ہاشمی جب کہ ساٹھی جو مصر ہے میری بستی سے کل دو میل انگریزی پر ہے اور لوریا اور چنپٹیا بھی ہاشمی تین میل سے زیادہ نہیں ہوں گے۔

نیز حدیث ”الجمعة عسی من اواہ النیل الی اہلہ“ کی تشریح میں مولانا محمد ادریس صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ نے ”قال المصطہری رحمہ اللہ تعالیٰ الحج“ سے تشریح کرتے ہوئے جو ”نہد اقل امام ابو حنیفہ الحج“ کہا ہے، امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ کے قول کے مطابق بھی میری بستی توابع مصر سے ہے، کیونکہ ایک آدمی چنپٹیا اور لوریا دونوں ہی مصر سے بآسانی جمعہ کی نماز پڑھ کر دن ہی دن میں لوٹ سکتا ہے اور میری بستی کا خراج بھی لوریا ہی میں جمع ہوتا ہے تو اس طرح میری بستی میں جمعہ کو واجب قرار دینا ہمارے تینوں ائمہ حضرات کے قول پر عمل کرنا ہے۔

اس کے باوجود اگر میری بستی میں جمعہ کے عدم وجوب یا جمعہ کے وجوب اور ادائیگی کی عدم صحت کا فتویٰ دیا جائے تو کچھ لوگ جمعہ کی نماز پڑھیں گے کیوں کہ اکابرین کا عمل اور ان سے عقیدت اس پر مجبور کرے گی اور کچھ لوگ ظہر کی نماز، اور دونوں جماعتیں تارک فرض قرار پائیں گی اور دونوں ہی جماعتیں ایک دوسرے کو تارک فرض اور فاسق تصور کریں گی۔

تو کیا اس عظیم فتنہ سے بچنے کے لئے اور حتی الامکان لوگوں کو معصیت سے بچانے کے لئے اور تینوں ائمہ کرام کے قول پر عمل پیرا ہونے کے لئے میری بستی میں وجوب جمعہ اور صحت ادا کا فتویٰ نہیں دیا جاسکتا جب کہ تمام متاخرین کا مفتی یہ قول بھی یہی ہے؟ اور پھر یہ کہ ہمارے یہاں دو بستیوں کے درمیان عموماً ایک کلومیٹر سے کم ہی فاصلہ ہے اور تقریباً عام بستیوں میں عام ضروریات زندگی کے سامان بھی فراہم ہوتے ہیں۔ دیوبند کے اطراف و جوانب کی بستیوں کی طرح یہاں بستیاں نہیں ہیں۔

۲ اداے جمعہ کی صحت کے لئے فقہاء نے جو شرائط لگائی ہیں وہ تمام شرائط ہندوستان کے کسی شہر میں نہیں پائی جاتی ہیں، حتیٰ کہ وہ شرائط دیوبند میں بھی نہیں پائی جاتی ہیں، صاحب وقایہ نے ”سلسلۃ اونیہ“

کی شرط لگائی ہے (۱)، قدوری بھی رقم طراز ہیں: "و لا تجوز إقامتها إلا للسلطان أو لمن أمره السلطان" (۲)، صاحب شرح وقایہ بھی یوں تحریر فرماتے ہیں: "فعند البعض هو موضع له أمير وقص ينفذ الأحكام و يقيم الحدود" (۳)۔

اور ظاہر بات ہے کہ سلطان یا ایسا امیر اور قاضی جو احکام شرعیہ کو نافذ کرے اور حدود کو قائم کرے ہندوستان میں کہیں نہیں ہے، لہذا کسی شہر میں سلطان کا نائب بھی نہیں ہوگا تو پھر دیوبند یا ہندوستان کے کسی دوسرے شہر میں جمعہ کی نماز کیسے صحیح ہوگی؟ اور اگر سلطان یا نائب سلطان اور امیر و قاضی کی تاویل ایسے شخص سے کی جائے جس پر سب لوگ متفق ہوں جیسا کہ بعض علماء نے لکھا ہے، تو پھر مصر کی تعریف میں تاویل کر کے گاؤں اور بستیوں میں رہنے والوں کے شہروں سے تعلقات آمد و رفت کی کثرت کا رو باری سلسلہ میں لین دین، رہن سہن، گفتگو، کھانا پینا، تعلیم و شناخت و کلچر میں یکسانیت کے سبب ان تمام بستیوں کو مصر میں شمار کر لینے میں کیا حرج ہے جہاں جمعہ کی نماز ہوتی چلی آرہی ہے؟ جب کہ اس میں ایک مصلحت یعنی عظیم فتنہ سے بچاؤ بھی ہے جس کی طرف ماقبل میں اشارہ کیا گیا ہے۔

۳..... اکابرین حضرات کے فتاویٰ سے معلوم ہوتا ہے کہ انہوں نے ادائے جمعہ کی صحت کی بعض شرائط کو بالکل ہی نظر انداز کر دیا ہے، مثلاً صحت ادا کے لئے سلطان یا نائب سلطان یا احکام شرعیہ کو نافذ کرنے والے اور حدود قائم کرنے والے امیر یا قاضی کی شرط لگائی ہے مگر اکابرین کے فتاویٰ میں اس کا تذکرہ نہیں ہے، مدحظہ ہو فتاویٰ دارالعلوم سوال نمبر: ۲۳۴۲، الجواب: "دیہات دو قسم کے ہیں: قریہ کبیرہ اور قریہ صغیرہ، قریہ کبیرہ حکم قصبہ و شہر قرار دیکر فقہاء نے اس میں وجوب جمعہ کا فتویٰ دیا ہے، کما فی الشامی الح" (۴)۔

نیز ملاحظہ ہو فتاویٰ دارالعلوم، سوال نمبر: ۲۳۵۷، الجواب: "اگر وہ دونوں گاؤں عرف میں ایک ہیں اور

(۱) "و شرط لأدائها المصر فعند البعض هو موضع له أمير وقاض ينفذ الأحكام و يقيم الحدود

والسلطان أو نائبه الخ". (شرح الوقایہ، کتاب الصلاة، باب الجمعة. ۱/ ۱۹۸، ۱۹۹، سعید)

(۲) (مختصر القدوری مع اللاب، کتاب الصلاة، باب الجمعة، ص. ۱۱۳، قدیمی)

(۳) (شرح الوقایہ، المصدر السابق، الحاشیة رقمها: ۱۹)

(۴) (فتاویٰ دارالعلوم دیوبند، الباب الخامس عشر فی صلاة الجمعة، (رقم السؤال ۲۳۴۲)

۳۸/۵، دارالاشاعت کراچی)

ایک ہی سمجھے جاتے ہیں اور کل آبادی دونوں گاؤں کی دو ہزار آدمیوں کی ہے اور وہ بڑا قریہ سمجھا جاتا ہے تو جمعہ وہاں صحیح ہے، ”کما فی الشامی الخ“ (۱)۔

ان فتویٰ میں سلطان، نائب سلطان، امیر قاضی کا کہیں بھی تذکرہ نہیں ہے، شرط صرف آبادی کی مقدار ہے تو اگر ماقبل میں اشارہ کردہ فتنہ عظیم سے بچنے کے لئے مصر ہونے کی شرط بھی ہٹا کر بستیوں میں وجوب جمعہ اور صحت ادا کا فتویٰ دیا جائے تو کیا حرج ہے؟ جب کہ بہت سی بستیوں میں ابوالحسن حضرت مولانا محمد سجاد رحمہ اللہ تعالیٰ، مولانا ریاض احمد صاحب سابق شیخ التفسیر دارالعلوم دیوبند اور دوسرے اکابرین نے بھی جمعہ کی بھی نماز پڑھی ہے۔ جواز کا فتویٰ دینے سے ان حضرات سے بدظنی بھی نہیں ہوگی، علماء کا وقار اور شریعت کی اہمیت بھی مسلمانوں کے دلوں میں باقی رہ جائے گی۔

۴۔ مسائل کے سلسلہ میں حضرت مولانا رشید احمد گنگوہی رحمہ اللہ تعالیٰ کا قول آپ کے یہاں معتبر ہے یا نہیں؟ اگر معتبر نہیں ہے تو مطلع فرمایا جائے اور اگر معتبر ہے تو فتنہ سے بچنے کے لئے عذر کی وجہ سے دیہات کی بستیوں میں وجوب جمعہ اور صحت ادا کے لئے امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ کے مسک پر فتویٰ دیا جائے تو کیا حرج ہے؟ مداحظہ ہونے کی رشیدیہ، مطبوعہ: جید برقی پریس، بلیماران دہلی، ۱۳۳۸ھ:

مسئلہ: ”مذاہب سب حق ہیں، مذہب شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ پر عند الضرورة عمل کرنا کچھ اندیشہ نہیں مگر نفسانیت اور لذت نفسانی سے نہ ہو، عذر یا حجت شرعیہ سے ہو دے کچھ حرج نہیں، سب مذاہب کو حق جانے کسی پر طعن نہ کرے سب کو اپنا امام جانے“ (۲)۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

۱۔ اتنی بات تو متفقہ طور پر مسلم ہے کہ جمعہ صلوٰۃ خمسہ کی طرح نہیں، کہ آبادی میں، جنگل میں، زمین میں، ریل میں، کشتی میں، تنہا، جماعت کے ساتھ ادا، قضاء ہر طرح درست ہو سکے بلکہ اس کے لئے کچھ

(۱) (فتاویٰ دارالعلوم دیوبند، الباب الخامس عشر فی صلاة الجمعة، رقم السؤال: ۲۳۵۷، ۵۶، ۵۷، دارالاشاعت کراچی)

(۲) (تالیفات رشیدیہ مع فتاویٰ رشیدیہ، تقلید اور اجتہاد کے مسائل، ملفوظات، ملفوظ نمبر ۱، ص ۲۰۹، ۲۱۰، ادارہ اسلامیات لاہور)

خصوصی شرائط ہیں، جگہ بھی اس کے لئے ایسی ہوگی جس میں کچھ خصوصیات ہوں گی:

”واتفق فقہاء الأمصار على أن الجمعة مخصوصة بموضع لا يجوز فعلها في غيره؛ لأنهم مجمعون على أن الجمعة لا تجوز في البوادي ومن أهل الأعراب، اهـ“۔ احکام القرآن: ۳/۴۴۵ (۱)۔

اس کے لئے تمدن کو سب ہی حضرات نے شرط قرار دیا ہے:

”وقد تلت الأمة تلقياً معوياً من غير تلقى لفظ أنه يشترط في الجمعة الجماعة ونوع من التمدن، وكان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وحنافؤه رضى الله تعالى عنهم والأئمة المجتهدون رحمهم الله تعالى يجتمعون في البلدان ولا يؤخذون أهل البدو ولا يقام في عهدهم في البدو وفهموا من ذلك قرأاً بعد قرن وعصراً بعد عصر أنه يشترط لها الجماعة والتمدن، اهـ“۔ حجة الله البالغة: ۲/۲۸ (۲)۔

اس نوع من التمدن کی تعیین میں مختلف اقوال ہیں، مصر یا قریہ کبیرہ یا قصبہ کو فقہاء نے جواز جمعہ کے لئے شرط قرار دیا ہے، وہ درحقیقت اس نوع من التمدن کی تحقیق کے لئے ہے۔ مصر کی تعریفات بہت مختلف ملتی ہیں، وجہ اس کی یہ ہے کہ یہ تعریفات بالکل نہیں کہ ذاتیات و جنس و فصل کے ذریعہ ان کو حد تمام قرار دیا جائے، بلکہ درحقیقت علامات کے ذریعہ تقریب الی الفہم مقصود ہے، عرف کے تغیر سے بھی علامات متغیر ہوتی رہتی ہیں اور جغرافیائی حیثیت سے بھی تغیر ہوتا ہے، پس زمان و مکان دونوں ہی مؤثر ہیں (۳)۔

(۱) (احکام القرآن للجصاص، سورة الجمعة، پ: ۲۸، فصل: ۳/۶۶۶، قدیمی کتب خانہ کراچی)

(۲) (حجة الله البالغة، کتاب الصلاة، الجمعة، تجب الجمعة في البلدان: ۲/۷۶، قدیمی کتب خانہ)

(۳) ”ولیس هذا كله تحديداً له، بل إشارة إلى تعيينه و تقريب له إلى الأذهان، وحاصله إدارة الأمر على رأي أهل كل زمان في عهدهم المعمورة مصرًا، لما هو مصر في عرفهم جازات الجمعة فيه، وما ليس بمصر لم يحز فيه، إلا أن يكون فناء المصر“ (الكوكب الدرر، أبواب الجمعة، باب ما جاء في ترك الجمعة من غير عذر: ۱/۱۹۹، مكتبة يحيوية سهارنپور)

”واعلم أن القرية والمصر من الأشياء العرفية التي لا تكاد تنصبط بحال وإن بص، ولذا ترك الفقهاء تعريف المصر على العرف“۔ (فيض الباری، کتاب الجمعة، باب الجمعة في القرى: ۲/۳۲۹، دیوبند)

ایک علاقہ میں جو علامات مصر ہیں، ضروری نہیں کہ دوسرے علاقہ میں بھی وہی علامات ہوں، آج کل ہمارے اطراف میں عمومی علامات یہ ہیں: پختہ مکانات کافی تعداد میں ہوں، پختہ سڑکیں ہوں، محلے ہوں، ڈاکخانہ ہو، شفاخانہ یا حکیم ہو، مدرسہ یا اسکول ہو، مستقل دوکانیں ہوں، روزمرہ کی ضروریات ہمیشہ دستی ہوں، ضروری پیشہ ور ہوں، کچہری یا نزاعات کا فیصلہ کرنے کے لئے پنچایتی نظام ہو، آس پاس کے دیہات اپنی ضروریات وہاں سے پوری کرتے ہوں اور اس مقام کو قصبہ یا بڑا گاؤں کہا جاتا ہو، مردم شماری کے لحاظ سے کوئی خاص عدد لازم نہیں۔ یہ علامات کچھ مدت پہلے تین چار ہزار کی آبادی میں ہوتی تھیں، اب تمدن تیزی سے ترقی کر رہا ہے، اب اس سے کم آبادی میں بھی یہ علامات جمع ہو جاتی ہیں، بعض بستیوں کی آبادی دو ہزار ہے اس میں بھی یہ علامات موجود ہیں، بعض میں نہیں۔

آپ نے جو تعریف نقل کی ہے: ”ما لا یسع اکبر مساجدہ اھہ“ اس پر طحاوی سے علامہ شامی رحمہ اللہ تعالیٰ نے نقل کیا ہے: ”هذا یصدق علی کثیر من القرى“۔ ۱/۵۳۶ (۱)، نیز ملا علی قاری رحمہ اللہ تعالیٰ نے لکھا ہے: ”وفیه إشکال حیث لم یصدق علی المساجد الثلاثة، اھہ“ شرح النقایۃ: ۱/۱۲۳ (۲)۔

عزراً لا حکام اور درالاً حکام میں ہے: ”وہو ما لا یسع اکبر مساجدہ اھلہ یعنی من یحب علیہ الجمعة لا مکانہ مطلقاً او مانہ مفت، ذکرہ قاضی خان، وأمیر وقاص یفذلأحکام و یقیم الحدود، وکلا المعنیین منقول عن أبی یوسف. والأول اختیار لکرحی رحمہ اللہ تعالیٰ، والثانی اختیار الثلجی، اھہ“ (۳)۔

اس پر محشی شرنبلالی نے غنیۃ ذوی الالاً حکام میں لکھا ہے:

”أقول: وعنه رواية ثالثة: هو كل موضع يسكن فيه عشر الاف نفر كما فی العناية، وقيل: يوجد فيه عشرة الاف مقاتل، وفي المصر أقوال آخر، اھہ“ (۴)۔

(۱) (رد المحتار، کتاب الصلاة، باب الجمعة: ۱۳۷/۲، سعید)

(۲) (شرح النقایۃ للملا علی القاری، کتاب الصلاة، باب صلوٰۃ الجمعة: ۱/۲۸۹، سعید)

(۳) (لم أظفر علی هذا الكتاب)

(۴) (لم أظفر علی هذا الكتاب)

تبیین الحقائق شرح کنز الدقائق: ۱/ ۲۱۷، میں ہے:

”وہو کل موضع له أمير وقاض ينفذ الأحكام و يقيم الحدود، وهذا رواية عن أبي يوسف، وهو اختيار الكرخي، وعنه: أنهم لو اجتمعوا في أكبر مساجدهم لا يسعهم، وهو اختيار البسخي، وعنه. وهو كل موضع يكون فيه كل محترف، ويوجد فيه جميع ما يحتاج الناس إليه في معاشهم، وفيه فقيه ممت وقاض يقيم الحدود، وعنه: أنه يبلغ سكانه عشرة آلاف مقاتل، وقيل: أن يكون أهله بحال لو قصدهم عدو يمكنهم دفعه، وقيل: أن يكون بحال يعيش فيه كل محترف بحرفته من سنة إلى سنة من غير أن يشتعل بحرفة أخرى اهـ. وعن محمد بن موصع مضره الإمام، فهو مصر، حتى لو بعث إلى قرية نائباً لإقامة الحدود والقصاص يصير المصر، فإذا عزله يلحق بالقرى، اهـ“ (۱)۔

اتنی مختلف تعریفات اس وجہ سے ہیں کہ یہ علامات و عوارض ذاتیات ہیں۔ امام اعظم ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ سے جو تعریف منقول ہے وہ یہ ہے:

”عن أبي حنيفة رحمه الله تعالى أنه بلدة كبيرة، فيها سكك وأسواق، ولها رساتيق، وفيها وان يقدر على إصاف المظلوم من الظالم بحشمته و علمه أو علم غيره، والناس يرجعون إليه فيما يقع من الحوادث، وهذا هو الأصح“ بدائع: ۲/ ۶۶۲ (۲)، زیلعی: ۱/ ۲۱۷ (۳)، رد المحتار: ۱/ ۵۳۶ (۴)، شرح بقایہ: ۱/ ۱۲۳ (۵)، غیۃ المستملی: ۵۱۱ (۶)، غیۃ دوی

(۱) (تبیین الحقائق شرح کنز الدقائق، کتاب الصلاة، باب الجمعة: ۱/ ۵۲۳، ۵۲۴، دار الکتب العلمیۃ بیروت)

(۲) (بدائع الصنائع، کتاب الصلاة، شرائط الجمعة: ۱/ ۵۸۵، رشیدیہ)

(۳) (تبیین الحقائق شرح کنز الدقائق، کتاب الصلاة، باب الجمعة: ۱/ ۵۲۳، دار الکتب العلمیۃ بیروت)

(۴) (رد المحتار، کتاب الصلاة، باب الجمعة: ۲/ ۱۳۷، سعید)

(۵) (شرح بقایۃ للملا علی القاری، کتاب الصلاة، باب صلوٰۃ الجمعة: ۱/ ۲۸۹، سعید)

(۶) (الحلی الکبیر، کتاب الصلاة، فصل فی صلاة الجمعة، ص: ۵۵۰، سہیل اکیڈمی لاہور)

الأحكام لبشر نبلا لى: ۱/۱۲۶ (۱)، فتح القدیر: ۱/۴۱۰ (۲)۔

علامہ صبی نے مختلف تعریفات نقل کر کے بطور فیصلہ لکھا ہے: ”فالحاصل أن أصبح لحدود ما ذكره فى التحفة، اهـ“ (۳)۔

یعنی بدائع کی نقل کردہ تعریف اصح ہے۔

توابع مصر کے متعلق امام ابن ہمام رحمہ اللہ تعالیٰ وغیرہ سے نقل کر کے آپ نے جو نتیجہ نکالا ہے کہ (آپ کی بستی میں جمعہ درست ہو) وہ خود ان کی تصریحات کے خلاف ہے، وہ تو یہ کہتے ہیں:

”إن أمكنه أن يحضر الجمعة وبيت بأهله من غير تكلف، تجب عليه الجمعة، وإلا فلا، وهذا حسن، اهـ“۔ بدائع: ۲/۶۶۳ (۴)۔

یعنی مصر کا رہنے والا اگر جمعہ کے لئے حاضر ہو کر جمعہ ادا کر کے بد تکلف اپنے مکان واپس جا سکتا ہو تو مصر میں حاضر ہو کر اس پر جمعہ ادا کرنا واجب ہوگا ورنہ نہیں۔ اس میں یہ کہاں ہے کہ مصر سے ایک میل، دو میل، تین میل، چھ میل، تین فرسخ، پر رہتا ہو تو وہیں جمعہ ادا کرے، بلکہ ان سب احوال میں سے کسی کے قوں کی بناء پر اپنے ذمہ جمعہ کو واجب سمجھتا ہو تو وہ مصر میں جا کر جمعہ ادا کر لیا کرے۔

غنیۃ شرح منیہ، ص: ۵۱۳، میں ہے:

”ومن كان مقيماً فى ضراف المصر يسب و بين مصر فرجة من المزارع والمراعى، فلا حمعة عليه وإن كان يسمع النداء. والعوة الميل والأميل ليس بشئ، كذا روى عقیه أبو جعفر عن أبی حنیفة وأبی یوسف، وهو احتیار شمس الأئمة الحلوانی، كذا فى فتاوى قضی حان، هـ“ (۵)۔

(۱) (لم أظفر على هذا الكتاب)

(۲) (فتح القدیر، کتاب الصلاة، باب الجمعة: ۲/۵۲، مصطفى البابی الحلبي، مصر)

(۳) (الحلى الكبير، كتاب الصلاة، فصل فى صلاة الجمعة، ص: ۵۵۱، سهيل اكيذمي لاهور)

(۴) (بدائع الصنائع، كتاب الصلاة، شرائط الجمعة: ۱/۵۸۵، رشيديه)

(۵) (صل اس طرح ہے ”ليس سه و بين مصر فرجة بل الأبية متصلة إليه، فعليه الجمعة وإن كان يسه و

يس المصر فرجة من المزارع والعوة والميل الح“ (الحلى الكبير، كتاب الصلاة، فصل فى

صلاة الجمعة، ص: ۵۵۲، سهيل اكيذمي، لاهور)

جس جگہ شرائط جمعہ موجود نہ ہوں اور وہاں جمعہ ہو رہا ہو تو نہایت دسوزی ہمدردی نری سے لوگوں کو مسئلہ بتایا جائے کہ آپ حکم خداوندی سمجھ کر خدائے پاک کو راضی کرنے کے لئے اور اپنی آخرت درست کرنے کے لئے جمعہ پڑھتے ہیں لہذا حکم شرعی کے تحت تحقیق کی ضرورت ہے، جیسے کہ جمعرات کو جمعہ نہیں پڑھا جاسکتا، ریل میں، جہاز میں نہیں پڑھا جاسکتا، بلا خطبہ و بلا جماعت نہیں پڑھا جاسکتا اسی طرح چھوٹے گاؤں میں بھی نہیں پڑھا جاسکتا (۱)، نہ حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے پڑھا، نہ صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے پڑھا، نہ امام اعظم رحمہ اللہ تعالیٰ نے پڑھا (۲) وغیرہ وغیرہ۔ پھر جو لوگ نہ مانیں ضد کریں، ان کے درپے ہونے اور ان سے لڑنے کی ضرورت نہیں۔

۲ فقہاء نے خود اس کے متعلق صراحت فرمادی ہے ”وفی مفتاح سعادة عن مجمع الفتاویٰ عبد علی مسلمین ولاة الکفار، یحور المسلمین إقامة الجمعة والأعیاد، ویصیر مقاضی قاضی بتراضی مسلمین، ویحب علیہم أن یتمسوا والیاً مسلماً“ ضحطاوی علی المراقی الفلاح، ص: ۳۰۵ (۳)۔

(۱)

وحرّ صحیح بالبلوغ مذکرٌ مقیم و ذو عقلٍ لشرط وجوبها
و مصر و سلطان و وقت و خطبة واذن کذا جمع لشرط آذانها

(ردالمحتار، کتاب الصلاة، باب الجمعة: ۱۳۷/۲، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب الجمعة: ۲۴۵/۲، رشیدیہ)

(۲) ”و کان البی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم و خلفاؤه رضی اللہ تعالیٰ عنہم و الأئمة المحتشدون رحمہم اللہ تعالیٰ یحتمون فی البلدان، ولا یؤاخذون أهل البدو، ولا یقام فی عہدہم فی البدو الخ“ (حجة اللہ البالغة، کتاب الصلاة، الجمعة، تحب الجمعة فی البلدان ۲۶۲، قدیمی)

(و کذا فی بذل المحمود، کتاب الصلاة، باب الجمعة فی القرى. ۱۷۰۲، معین الحلیل الاسلامی کراچی)

(۳) (حاشیہ الطحطاوی، کتاب الصلاة، احکام الجمعة، ص: ۵۰۷، قدیمی)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصلاة، الباب السادس عشر فی صلاة الجمعة:

۱۳۶/۱، رشیدیہ)

اگر کہیں دارالاسلام میں بھی ایسی صورت پیش آجائے کہ استیذان سلطان نہ ہو سکے تو اس کے متعلق بھی جزئیہ موجود ہے۔

”فأما إذا لم يكن إمام يمسك الفتنة أو يمسك الموت ولم يحضر و لم يحضر حتى حصرت الجمعة، ذكر أنكر حتى أنه لا بأس بأن يجمع الناس على رجل حتى يصل بهم الجمعة، وهكذا روى عن محمد، ذكره في العيون، لما روى عن عثمان رضي الله تعالى عنه أنه لما حوَّصر، قدم الناس عياً رضي الله تعالى عنه، فصلى بهم الجمعة“. كذا في بدائع الصنائع: ۲/۶۶۵ (۱)۔

لہذا سلطان یا نائب سلطان کے موجود نہ ہونے سے جمعہ میں شبہ نہ کریں۔

۳۔ اس کا جواب نمبر ۲ سے واضح ہے، اگر فقہاء نے قریہ صغیرہ و کبیرہ میں ہر جگہ اجازت دی ہو تو کسی کو روکنے کا حق نہیں، قریہ کبیرہ کو تو حکم شہر و قصبہ فقہاء نے قرار دیدیا ہے، کیا قریہ صغیرہ کو بھی حکم شہر و قصبہ قرار دیدیا ہے؟ اگر اس کی کہیں صراحت ہو تو تحریر فرمائیں، اس سے بہت بڑا مسئلہ حل ہو جائے گا۔

یہ صحیح ہے کہ ابتداءً دو بستیاں جدا گانہ ہوں پھر آبادی بڑھتے بڑھتے دونوں آپس میں اس طرح متصل ہو جائیں کہ ان میں فرق نہ رہے ایک ہی معلوم ہوں تو ان کو ایک کہنا درست ہوگا (۲)۔ اگر مصر اور حکم مصر کی شرط بنا کر ہر بستی میں جمعہ کے وجوب کا حکم لگایا جائے تو یہ مستقل شریعت ہوگی اور حکم لگانے والا شارع ہونے کا مدعی ہوگا، یہ حکم ایسا ہوگا کہ تمام امت کے خلاف ہوگا، خود حدیث پاک کے بھی خلاف ہوگا جس کو وحی غیر مملوکی حیثیت حاصل ہے (۳)۔ کیا حضرت مولانا محمد سجاد صاحب اور حضرت مولانا ریاض احمد صاحب نے ہر چھوٹی بڑی

(۱) (بدائع الصنائع، کتاب الصلاة، شرائط الجمعة: ۵۸۸/۱، رشیدیہ)

(و کذا فی عمدة القاری، کتاب الجمعة، باب الجمعة فی القرى والمدن. ۶/۱۹۱، سہیل اکیڈمی لاہور)

(۲) ”من كان مقيماً في أطراف مصر ليس بينه وبين المصر فرجة، بل الأبية متصلة إليه، فعليه

الجمعة“ (الحلی الكبير، کتاب الصلاة، فصل فی صلاة الجمعة، ص ۵۵۲، سہیل اکیڈمی، لاہور)

(و کذا فی بدائع الصنائع، کتاب الصلاة، شرائط الجمعة: ۵۸۵/۱، رشیدیہ)

(۳) ”عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: “من أحدث في

أمرنا هذا ما ليس منه، فهو رد“ (صحيح البخاری، کتاب الصلح، باب إذا اصطلحوا على صلح جور

فهو مردود: ۱/۳۷۱، قدیمی)

بستی میں جواز جمعہ کا فتویٰ دیا ہے؟ جس بستی میں انہوں نے جمعہ پڑھا ہے اس کا حال معلوم نہیں، لہذا میں اس کے متعلق کچھ نہیں کہہ سکتا۔

۴ حضرت مولانا رشید احمد گنگوہی رحمہ اللہ تعالیٰ بہت بڑے محدث اور فقیہ تھے، ان کے فتاویٰ کی جو عبارت آپ نے نقل کی ہے وہ صحیح و معتبر ہے، چنانچہ زوجہ مفقود کے متعلق دوسرے امام کے مسلک پر فتویٰ دیا جاتا ہے، کیوں کہ وہاں ضرورت متحقق ہے، مسئلہ زیر بحث میں اول تو ضرورت کیا ہے کہ کسی دوسرے امام کے مسلک کو اختیار کیا جائے، دوسرے وہ کون سے امام ہیں جن کے نزدیک ہر چھوٹی بڑی بستی میں جمعہ کا وجوب ہے، جس غلط علم یا عمل میں لوگ مبتلا ہیں اس کی اصلاح کی جائے، یہ ہے اصلی علاج، نہ کہ ان کی خاطر غلط فتویٰ دے کر ان کی غلطی کو مستحکم کیا جائے۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

احناف نے جمعہ کے لئے مصر کی شرط کیوں لگا دی؟

سوال [۳۶۹۸]: ہفتہ میں سات دن ہوتے ہیں اور جمعہ سب کا سردار مانا جاتا ہے اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے جمعہ کے دن کی بہت فضیلتیں بتلائی ہیں اور فرمایا ہے کہ جمعہ کے دن مجھ پر درود شریف زیادہ پڑھا کرو کیونکہ اس دن درود پڑھنے کے زیادہ فضائل ہیں (۱) اور فرمایا آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جو شخص جمعہ اور

= "قال الملا علی القاری تحت هذا الحديث. "بهذا" إشارة إلى أن أمر الإسلام كامل، وانتهى، وشاع، وظهر ظهور المحسوس، بحيث لا يخفى على كل ذي بصر و بصيرة، فمن حاول الزيادة، فقد حاول أمراً غير مرضي؛ لأنه من قصور فهمه رآه ناقصاً، فعلى هذا يناسب أن يقال: فذا لك الشخص ناقص مردود عن جاسا مطرود عن بابا" (مرقاۃ المفاتیح، کتاب الإیمان، باب الاعتصام بالکتاب والسنة، الفصل الأول: ۳۶۶/۱، رقم الحديث: ۱۴۰، رشیدیہ)

(۱) "عن أوس بن أوس رضي الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "إن من أفضل أيامكم يوم الجمعة، فيه خلق آدم، وفيه قبض، وفيه الفحة، وفيه الصعقة، فأكثروا على من الصلوة فيه، فإن صلوتكم معروضة على" قالوا: يا رسول الله وكيف تعرض صلوتنا عليك وقد أرميت؟ قال يقولون بليت. قال: "إن الله عز وجل حرم على الأرض أجساد الأنبياء". (سنن أبي داود، کتاب الصلاة، باب تفريع أبواب الجمعة: ۱/۵۷، امدادیہ، ملتان)

جماعت کی نماز نہ پڑھے تو وہ دوزخی ہے اور خود حق تعالیٰ شانہ نے بھی جمعہ کی تاکید کی ہے۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اس دن سرمہ تیل خوشبو وغیرہ لگا کر مسجد میں آؤ اور مسجدوں میں خوشبو جلاؤ (۱) تو جب جمعہ کی اتنی فضیلتیں ہماری شریعت نے بتلائی ہیں تو ہمارے امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ نے جمعہ کے پڑھنے میں مصر ہونے کی شرط کیوں لگا دی؟ مقصد تنقید نہیں بلکہ سمجھنا ہے۔ سنا ہے کہ امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا ہے کہ جہاں چالیس گھر ہوں وہیں جمعہ پڑھنا واجب ہے۔ کیا یہ صحیح ہے؟ جب ہمارے امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں تو کیا ہم اور

(۱) "قال الله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا نُودِيَ لِلصَّلَاةِ مِنْ يَوْمِ الْجُمُعَةِ، فَاسْعَوْا إِلَىٰ ذِكْرِ اللَّهِ وَذَرُوا الْبَيْعَ، ذَلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾ (سورة الجمعة: ۹)

"واختلف رجل إلى ابن عباس يسأله عن رجل مات لم يكن يشهد الجمعة والجماعة، فقال: "في النار". فلم يذل يتردد إليه شهراً يسأله عن ذلك، وهو يقول: "في النار". (إتحاف السادة المتقين بشرح إحياء علوم الدين، كتاب أسرار الصلوة ومهماتهما، الباب الخامس ۳/۳۴۹، دار الكتب العلمية، بيروت)

"عن سلمان الفارسي رضي الله تعالى عنه قال. قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم: "لا يغتسل رجل يوم الجمعة ويتطهر ما استطاع من طهر ويدهن من دهنه أو يمسح من طيب بينه، ثم يخرج، فلا يفرق بين اثنين، ثم يصلي ما كتب له، ثم ينصت إذا تكلم الإمام، إلا غفر له ما بينه وما بين الجمعة الأخرى". (الصحيح للبخاري، كتاب الجمعة، باب الدهن للجمعة: ۱/۱۲۱، قديمي)

(وكذا في إتحاف السادة المتقين بشرح إحياء علوم الدين، كتاب أسرار الصلوة ومهماتهما، الباب الخامس: ۳/۴۰۸)

(وكذا في السنن الكبرى، كتاب الجمعة، باب السعة في التنظيف يوم الجمعة بغسل: ۳/۳۴۴، دار الكتب العلمية، بيروت)

"عن نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما قال: كان إذا استحضر استجمر للجمعة بعود غير مطر وعلا عليه بالكافور، ويقول: هذا بخور رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم" (السنن الكبرى، كتاب الجمعة، باب كيف يستجمر للجمعة: ۳/۳۴۷، دار الكتب العلمية، بيروت)

"أن عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه أمر أن يجمر مسجداً المدينة كل جمعة حين ينتصف النهار، قلت، ولذلك سمي بعم المجرم". (زاد المعاد، فصل هديه صلى الله تعالى عليه وسلم في تعظيم يوم الجمعة، الخامسة عشرة، ص: ۱۴۴، دار الفكر)

ائمہ کے مذہب پر چل سکتے ہیں، کیا سب ائمہ کا اتباع کر سکتے ہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

جمعہ کی نماز بھی بڑی فضیلت والی نماز ہے، ہجرت سے قبل حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے فرمانے پر مدینہ طیبہ میں جمعہ شروع ہو چکا تھا، مکہ مکرمہ میں جمعہ پڑھنے کا موقع نہیں ملا، جب ہجرت فرما کر تشریف لے جا رہے تھے تو بنو عمرو کی بستی میں قیام فرمایا، جہاں جمعہ کا وقت بھی آیا اور کوئی رکاوٹ بھی نہیں تھی، پڑھنا چاہتے تو پڑھ سکتے تھے، مگر وہ چھوٹی بستی تھی اس لئے وہاں جمعہ نہیں ادا فرمایا (۱)۔ عرفات میں بہت بڑا مجمع اہل اسلام کا موجود تھا وہاں جمعہ نہیں پڑھا (۲)۔ دو میل، تین میل، چار میل، پانچ میل، چھ میل تک سے لوگ باری باری جمعہ پڑھنے مدینہ میں آتے تھے، جو نہیں آئے ان سے مطالبہ نہیں کیا کہ تم کیوں جمعہ پڑھنے نہیں آئے، نہ یہ فرمایا کہ اپنے اپنے گاؤں میں جمعہ پڑھا کرو (۳)۔

(۱) ”عن اوس بن اوس رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم: ”إن من افضل ایامکم یوم الجمعة، فیہ خلق آدم، وفیہ قبض، وفیہ الفخة، وفیہ الصعقة، فأکثروا علی من الصلوة فیہ، فإن صلوتکم معروضة علیّ“. قال: قالوا: یا رسول اللہ وکیف تعرض صلوتنا علیک وقد أرمیت؟ قال: یقولون بلیت. قال: ”إن اللہ عزوجل حرم علی الأرض أحساد الأنبیاء“. (سنن ابی داؤد، کتاب الصلاة، باب تفریع أبواب الجمعة: ۱/۵۷، امدادیہ، ملتان)

(۲) ”ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لما ہاجر الی المدینة، أقام فی قباء - وہی قرية قرب المدینة النخ -، أربعة عشر يوماً أو أربعة وعشرين، - كما فی البخاری علی نسخها - ووقعت الجمعة فی أثنائها، ولم یثبت أن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم صلی فیها الجمعة، ولم یأمرهم أن یجمعوا فیها فعلم بهذا أن القرى لیست محل إقامة الجمعة“. (بذل المجہود، کتاب الصلاة، باب الجمعة فی القرى: ۲/۱۷۰، معهد الخلیل الاسلامی، کراچی)

(۳) ”ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لما وقف بعرفات فی حجة الوداع یوم الجمعة، لم یصل الجمعة فیها، بل صلی فیها الظهر“ (بذل المجہود، تفریع أبواب الجمعة، باب الجمعة فی القرى: ۲/۱۷۰، امدادیہ)

حدیث پاک میں ارشاد ہے: ”جمعہ اور عید کی نماز شہر میں ہے گاؤں میں نہیں“ (۱)۔ ان کے علاوہ دوسری بھی دلیلیں ہیں جن کی وجہ سے امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ چھوٹے گاؤں میں جمعہ نہیں۔ حضرت امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک جمعہ کی جماعت کے متعلق سخت شرط ہے (۲)، وہ یہ کہ اگر چائیس آدمی جماعت میں ہوں تو جمعہ کی نماز درست ہو سکے گی، بشرطیکہ بستی بڑی ہو (۳)۔ حنفی کو اس مسئلہ میں دوسرے امام کے مذہب پر عمل کرنے کی اجازت نہیں (۴)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۶/۶/۹۶ھ۔

جمعہ فی القری

سوال [۳۶۹۹]: زید کہتا ہے کہ دیہات میں جمعہ جائز نہیں۔ اور خالد کہتا ہے کہ پڑھنا چاہئے کیونکہ نہ پڑھنے سے اور تمام لوگ اور نماز سے بھی غفلت کرتے ہیں اور نماز چھوڑ دیتے ہیں جس کا واحد سبب ترک جمعہ ہے۔ تو یہ قول خالد دیہات میں جواز جمعہ کا باعث بن سکتا ہے یا نہیں؟ نیز شرائط جمعہ کیا ہیں؟ اور اگر جمعہ بند کرادیں، تو بند کرادینے کی وجہ سے لوگوں نے نماز ترک کر دی تو بند کرانے والا گنہ گار ہو گا یا نہیں؟

اظہار الدین فیض آبادی، محکم مدرسہ ہذا۔

(۱) ”عن عائشة رضى الله تعالى عنها روح السى صلى الله عليه وسلم أنها قالت: كان الناس يتأبون الجمعة من منازلهم ومن العوالي“۔ (سبأ بن داؤد، باب من يحب عبدة الجمعة ۱/۸۵، مكتبة امداديه)

(۲) ”عن علي رضى الله تعالى عنه أنه قال لا الجمعة ولا تشريق إلا في مصر حاصع“ (إعلاء السنن، أبواب الجمعة، باب عدم الجواز الجمعة في القرى: ۱/۸، إدارة القرآن، کراچی)

(۳) ”مسألة اختلف علماء الإسلام في العدد الذي تعقد به الجمعة على أربعة عشر قولاً العاشر أربعون أحدهم الإمام، وبه قال عبيد الله بن عبد الله بن عتبة، وعمر بن عبد العزيز، والشافعي، وأحمد، وإسحق، حكاه عنهم في شرح المذهب“ (الحاوی للفتاویٰ للسيوطی، کتاب الصلاة، ص ۷۵، الشمعة فی عدد الجمعة: ۱/۷۵، دار الفکر، بیروت)

(۴) ”ليس للعامة أن يتحول من مذهب إلى مذهب ويستوى فيه الحنفى والشافعي“ (رد المحتار، کتاب الحدود، باب التعزیر: ۸۰/۴، سعید)

الجواب حامداً ومصلیاً:

زید کا قول عند الاحناف صحیح و درست ہے، خالد کا قول صحیح نہیں۔ اگر دیہات میں لوگ نماز نہیں پڑھتے تو ان کو نمازی بنانے کے لئے دوسری تدابیر اختیار کی جائیں، مثلاً وعظ، تبلیغ سے اگر کام نہ چلے تو انجمنیں قائم کی جائیں، اور اس میں تارک صلوٰۃ کے لئے مختلف سزائیں مقرر کر دی جائیں، مثلاً تارک صلوٰۃ کے یہاں کوئی شادی نہیں کرے گا، برادری کے کاموں میں شریک نہیں کیا جائے گا وغیرہ وغیرہ۔ یہ کیا ضروری ہے کہ ان کو نمازی بنانے کے لئے ایک ناجائز فعل کا ارتکاب کیا جائے؟ اگر اقامت جمعہ کی وجہ سے انہوں نے نماز پڑھ لی تو دیگر نمازوں کے لئے کیا کیا جائے گا، اس کا بھی خالد نے کوئی انتظام تجویز کیا؟

فی مراقی الفلاح: "ولقوله عليه السلام: "لا جمعة ولا تشريق ولا صلوٰۃ فطر ولا أضحیٰ إلا فی مصر جامع أو مدينة عظيمة". ولهذا لم ينقل عن الصحابة رضي الله تعالى عنهم أنهم حين فتحوا البلاد اشتغلوا بنصب المنابر والجُمُع إلا فی الأمصار دون القرى، ولو كان لنفل ولو آحاداً فلا بد من الإقامة بمصر"۔ قال الطحطاوی: "وكذا لم ينقل أنه صلى الله تعالى عليه وسلم أمر بإقامة الجمعة فی قرى المدينة علی كثرتها" (۱)۔ فی الهدایة: ۱/۱۴۸: "لاتصح الجمعة إلا فی مصر جامع أو فی مصلی المصر، ولا تجوز فی القرى لقوله عليه السلام: "لا جمعة ولا تشريق ولا صلوٰۃ فطر ولا أضحیٰ إلا فی مصر جامع" (۲)۔

"إذن، مصر، سلطان، وقت، خطبة، أذان، كذا جمع شرط أدتها، ردالمحتار: ۱/۸۳۵ (۳)۔ ان شروط میں سے ایک بھی فوت ہو جائے گی تو جمعہ صحیح نہ ہوگا۔

(۱) (حاشیة الطحطاوی علی مراقی الفلاح، کتاب الصلاة، باب الجمعة، ص ۵۰۳، ۵۰۵، قدیمی)

(۲) (الهدایة، کتاب الصلوٰۃ، باب صلوٰۃ الجمعة: ۱/۱۶۸، مکتبہ شرکة علمیه ملتان)

(۳) العبارة بتمامها

وحرّ صحیح بالبلوغ مذكّر مقیم و ذو عقل لشرط وجوبها
ومصر و سلطان و وقت و خطبة واذن كذا جمع لشرط أداتها

(ردالمحتار، کتاب الصلاة، باب الجمعة: ۲/۱۳۷، سعید)

ناجائز فعل کے منع کرنے سے اگر کوئی شخص دوسرے ناجائز کام میں مبتلا ہو جائے تو منع کرنے والے کو کچھ گناہ نہ ہوگا، البتہ منع کرنے والے کو یہ ضروری ہے کہ اقامتِ جمعہ فی القریٰ کو منہی عنہ بتلا کر دیگر صلوات کی سخت تاکید و ترک پر وعید خوب ذہن نشین کرادیں۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبد اللطیف، ناظم مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲۶/ رجب/ ۱۴۵۲ھ۔

اعترض بر جواب مذکورہ بالا

سوال [۳۷۰۰]: گزارش یہ ہے کہ فتویٰ مذکورہ سے معلوم ہوا کہ صحتِ جمعہ کے شرائط میں مصر و سلطان ہے، اس پر عام طور سے جبلاء کو بھی اعتراض ہے کہ اگر سلطان صحتِ جمعہ کے لئے شرط ہے تو پھر ہندوستان میں اور ان مواقع میں جمعہ کیوں کر صحیح ہے جہاں سلطان نہیں ہے، حالانکہ تمام عدائے احناف کا عمل ہے کہ وہ بلادِ ہند میں بلا تکلف قیامِ جمعہ فرماتے ہیں، باوجودیکہ سلطان شرط ہے اور وہ مفقود ہے تو جمعہ کیوں کر صحیح ہے؟ نیز یہ کہ اثر حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ پر عامی پڑھے لکھے کو یہ اشکال ہوتا ہے کہ اول تو یہ موقوف ہے، دوسرے یہ کہ اس میں مصر جامع مذکور ہے اور مصر کی تعریف میں فقہاء کا اختلاف اس قدر وسیع ہے کہ جس سے عدائے احناف بھی خبیان میں ہیں۔ نیز یہ کہ مصر کو اثر میں مقید کیا گیا ہے لفظ ”جامع“ کے ساتھ، اس سے کیا غرض ہے؟ امید کہ محقق مصر کی تعریف سے اور امور مذکورہ سے مفصل اور مدلل تسلی بخش جواب مرحمت فرمادیں۔ فقط۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

خدا سے سوال یہ چند امور ہیں:

- اول: صحتِ جمعہ کے لئے سلطان شرط ہے وہ یہاں مفقود ہے، پھر جمعہ کیسے صحیح ہوتا ہے؟
- دوم: عدمِ جوازِ جمعہ پر جو دلیل ہے وہ اثر ہے حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا حدیث مرفوع نہیں۔
- سوم: مصر کی تعریف میں احناف کا اختلاف ہے، صحیح تعریف کیا ہے، مصر کے ساتھ ”جامع“ کی قید ہے اس سے کیا فائدہ؟

امراول: کے متعلق عرض ہے کہ یہ شرط دارالاسلام کے ساتھ مخصوص ہے اور جس جگہ مسلمانوں پر کفر کا

غلبہ ہو وہاں پر اقامتِ صلوٰۃ جمعہ کے لئے سلطان کا ہونا شرط نہیں بلکہ مسلمان جس پر جمع ہو کر اپنا امام مقرر کر لیں گے تو اس کا جمعہ پڑھ دینا صحیح ہوگا۔

”وإذا لم يمكن استيذان السلطان لموته أو فتنه، واجتمع الناس على رجل، فصلى بهم للضرورة كما فعل على رضي الله تعالى عنه في محاصرة عثمان رضي الله تعالى عنه. وإن فعلوا ذلك لغير ما ذكر، لا يجوز لعدم الضرورة، وروى ذلك عن محمد في العيون، وهو الصحيح. وفي مفتاح السعادة عن مجمع الفتاوى: غلب على المسلمين ولاية الكفار، يجوز للمسلمين إقامة الجُمُوع والأعياد، ويصير القاضي قاضياً بتراضي المسلمين، ويجب عليهم أن يتمسوا والياً مسلماً، اهـ“. طحطاوی علی مراقی الفلاح، ص: ۲۹۴ (۱)، هكذا في الفتاوى العالمكيرية (۲) وغيرها من كتب الفقه۔

امریٹانی کے متعلق عرض ہے کہ امام ابو یوسف رحمہ اللہ تعالیٰ نے املاء میں اس کو مسند و مرفوع نقل کیا ہے، امام محمد بن الحسن رحمہ اللہ تعالیٰ نے بھی مرفوع نقل کیا ہے اور دوسرے بعض محدثین نے موقوف نقل کیا ہے، کذا فی الأوجز:

”ومن المرجحات لقول الحنفية قوله عليه السلام: ”لا جمعة ولا شريق ولا صلوٰة فطر ولا أضحي إلا في مصر جامع“. للحديث المشهور ذكره أبو يوسف في الإملاء مسنداً مرفوعاً وهو إمام في الحديث والفقه، فلا يضره وقف من وقعه، سيما إذ هو من شيوخ مشايخ البخاري، وقال العيني: في شرح البخاري إن أبا زيد زعم في الأسرار أن محمد بن الحسن رحمه الله تعالى قال: رواه مرفوعاً معاذ و سراقه ابن مالك رضي الله تعالى عنهما“ (۳)۔

(۱) (حاشية الطحطاوى على مراقى الفلاح، كتاب الصلاة، باب الجمعة، ص: ۵۰۷، قديمي)

(۲) ”بلاد عليها ولاية كفار، يجوز للمسلمين إقامة الجمعة، ويصير القاضي قاضياً بتراضي المسلمين، ويجب عليهم أن يتمسوا والياً مسلماً“۔ (الفتاوى العالمكيرية، كتاب الصلاة، الباب السادس عشر في صلاة الجمعة: ۱/۱۳۶، رشيدية)

(۳) (أوجز المسالك شرح مؤطا إمام مالك، كتاب الصلاة، باب ما جاء في الإمام ينزل بقرية يوم الجمعة في السفر: ۲/۲۳۵، تاليفات اشرفيه، ملتان)

نیز غیر مدرك بالقیاس میں قول صحابی حکم میں مرفوع حدیث کے ہے اور حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے دیہات میں جمعہ پڑھنا کسی روایت سے ثابت نہیں من ادعیٰ فعیبہ ابیان۔ روایات اور آثار کی تفصیل بذل (۱) و اوجز (۲) و احسن القری (۳) وغیرہ میں ہے۔

(۱) "عن علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ أنه قال: لا جمعة ولا تشریق ولا صلوٰۃ فطر ولا أصحی إلا فی مصر جامع أو مدینة عظيمة".

"قلت: وأصرح من ذلك أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لما هاجر إلى المدينة أقام في قباء - وهي قرية قرب المدينة قال يعقوب بن عبد الله في معجم البلدان. قباء بالضم، وأصدة اسم ببر هناك، عرفت القرى بها، وهي مساكن بني عمرو بن عوف، - أربعة عشر يوماً أو أربعة وعشرين، - كما في البخاري على نسخها - و وقعت الجمعة في أثنائها ولم يثبت أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم صلى فيها الجمعة ولم يأمرهم أن يجمعوا فيها، و سار يوم الجمعة يريد المدينة، فجمع في مسجد بني سالم بن عوف بن عمرو بن عوف بن الخزرج - وهي محلة من المدينة - فكانت أول جمعة جمعت في الإسلام. فثبت بهذا أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لم يصل الجمعة في القرى، ولم يأمر بها فيها، فعلم بهذا أن القرى ليست محل إقامة الجمعة كما أن البراري ليست محل إقامتها. وقد ثبت برواية مسلم أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لما وقف بعرفات في حجة الوداع يوم الجمعة، لم يصل الجمعة فيها بل صلى فيها الظهر" (بذل المحمود في حل أبي داود، كتاب الجمعة، باب الجمعة في القرى: ۲/ ۱۷۰، امدادیہ ملتان)

[تنبیہ]: ذکر الشیخ خلیل احمد السہارنفوری رحمہ اللہ تعالیٰ هذا الحديث في البذل بطرق متعددة وبحث عنه فيه بحثاً طويلاً.

(۲) "عن حذيفة رضي الله تعالى عنه قال: ليس على أهل القرى جمعة، إنما الجمع على أهل الأمصار مثل المدائن فهذه كلها بمنزلة الص على عدم جواز الجمعة في القرية، لأنها لو جارت فيها الجمعة، لما احتاجت هؤلاء إلى محي المدن والأمصار، وبعضها أصرح من بعض". (أوجز المسالك على مؤطا إمام مالك، كتاب الصلوة، باب ما جاء في الإمام ينزل بقرية يوم الجمعة في السفر ۲/ ۲۴۶، تالیفات اشرفیہ، ملتان)

(۳) راجع للتفصيل. (أحسن القرى في توضيح أوثق العرى، تأليف شيخ الهد محمود حسن رحمه الله تعالى)

مصر کی تعریف ظاہر الروایۃ میں یہ ہے:

”و ظاهر المذهب أنه كل موضع له أمير وقاض يقدر على إقامة الحدود“.

در مختار: ۷۴۸/۱۔

قال الشامي تحته: ”في التحفة: عن أبي حنيفة رحمه الله تعالى أنه سدة كبيرة، فيها سكك وأسواق، ولها رساتيق، وفيها وپ يقدر على إصاف المظنوم من الظالم بحشمته و عدمه أو عدم غيره، يرحع الناس إليه فيما يقع من الحوادث، وهذا هو الأصح، إلا أن صاحب الهداية ترك ذكر السكك والرساتيق؛ لأن العالب أن الأمير والقاضي الذي شنه القدرة على تنفيذ الأحكام وإقامة الحدود لا يكون إلا في بلد كذا، اهـ“ (۱)۔

مصر کے ساتھ ”جامع“ کی قید صفتِ موضحہ ہے جیسا کہ مدینہ کے ساتھ ”عظیمہ“ کی قید وارد ہے، کسی دوسری شئی سے احتراز مقصود نہیں۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود حسن گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱/۸/۵۲ھ۔

صحیح: عبد اللطیف، نظم مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۴/شعبان/۵۲ھ۔

قریہ کبیرہ میں نماز جمعہ

سوان [۳۷۰۱]: ایک قریہ ہے جس کی آبادی ۳۵۰۰/ہزار ہے اور میں دوکانیں ہیں جن سے ضروریات کی اشیاء مہیا ہوتی ہیں، قریہ مذکورہ میں سترہ مساجد ہیں، لیکن یہ بھی اہل قریہ کے سئے ناکافی ہیں، یعنی اگر سب لوگ نماز پڑھیں تو ان مساجد میں نہیں سما سکتے۔ ایسے قریہ کے بارے میں مفتیانِ کرام کیا فرماتے ہیں، آیا جمعہ جائز ہے یا نہیں؟ اور اگر جائز ہے تو حدیث مندرجہ ذیل کا کیا مطلب ہے: ”لا جمعة ولا تشریق ولا

صلوة فطر ولا أضحیٰ إلا فی مصر جامع أو یمة عظيمة“ اور مصر جامع کی کیا تعریف ہے؟

المستفتی: زاہد حسین کشمیری، ۲۱/شوال۔

(۱) (رد المحتار، باب الجمعة: ۱۳۷/۲، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق، باب الجمعة: ۲/۲۴۵، ۲۴۶، رشیدیہ)

الجواب حامداً ومصلیاً:

دوکانوں کی تعداد، مساجد کی کثرت، آبادی کے شمار کے لحاظ سے یہ بڑی بستی ہے، عامۃً ایسی بستی میں روزمرہ کی حوائج پوری ہو جاتی ہیں اور کسی دوسری جگہ جانے کی ضرورت پیش نہیں ہوتی، عرف میں اس کو قریہ کبیرہ کہتے ہیں جو کہ قصبہ کے حکم میں ہے، وہاں جمعہ جائز ہے اور حدیث شریف میں جو ممانعت مذکور ہے اس سے قریہ صغیرہ مراد ہے:

” (و يشترط لصحتها الخ) عن أبي حبيبة رحمه الله تعالى أنه مدة كبيرة، فيها سكك وأسواق، ولها رساتيق، وفيها واپ يقدر عنى إصاف المضوم من الظالم بحشمتة و عمنه أو عمن غيره، يرجع الناس إليه فيما يقع من الحوادث، وهذا هو الأصح، اهـ. شامی، ص: ۵۳۶ (۱)۔
یہ تو مصر کی علامات بتائی گئی ہیں قصبات اور قریہ کبیرہ کو بھی صحت جمعہ کے لئے شہر کے تابع قرار دیا گیا:
”وتقع فرصاً فى القصبات والقرى الكبيرة التى فيها أسواق، اهـ. شامی: ۱/ ۵۳۷ (۲)۔
البتہ چھوٹے گاؤں میں جمعہ صحیح نہیں وہاں جمعہ کے دن بھی ظہر لازم ہے: ”وفيم ذكرنا بشرة إني أنه لا تحوز فى الصغيرة التى ليس فيها قاض . والظاهر أنه أريد به الكراهة لكرهية النص بالجماعة، ألا ترى أن فى الجوهرة: لو صنوا فى لقرى، نرمهم أد، نطهر، هـ.“
شامی: ۱/ ۵۳۷ (۳)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۹/۱۰/۸۹ھ۔

جمعہ فی القری

سوال [۳۷۰۲]: ایک موضع جس کی کل آبادی تقریباً سوا دو ہزار ہے یا کچھ زائد، ایک چھوٹا بازار ملتا

(۱) (رد المحتار، کتاب الصلاۃ، باب الجمعة: ۱۳۷/۲، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلوٰۃ، باب الجمعة: ۲۳۵/۲، رشیدیہ)

(کذا فی الحلی الکبیر، کتاب الصلاۃ، فصل فی صلاۃ الجمعة، ص ۵۵۰، سہیل اکیڈمی لاہور)

(۲) (رد المحتار، کتاب الصلاۃ، باب الجمعة: ۱۳۸/۲، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلوٰۃ، باب الجمعة: ۲۳۵/۲، رشیدیہ)

(۳) (رد المحتار، المصدر السابق)

ہے، ڈاکخانہ بھی ہے، ضروریات کی چیزیں بھی اکثر مل جاتی ہیں، یہاں جمعہ پڑھنا درست ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

جمعہ کے سنے حنفیہ کے نزدیک شہر یا بڑا قصبہ ہونا ضروری ہے، چھوٹے گاؤں میں جمعہ درست نہیں، بڑا گاؤں وہ ہے جس میں گلی کوچے ہوں اپنے پھیلاؤ اور ضروریات کے اعتبار سے قصبہ کے مثل ہو، تین چار ہزار کی آبادی ہو (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ۔

ایضاً

سوال [۳۷۰۳]: گاؤں یا قصبہ میں جمعہ جائز ہے یا نہیں؟ اگر جائز ہے تو کم از کم مسلمانوں کی

آبادی کتنی ہونی ضروری ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

قصبہ اور بڑے گاؤں میں حنفیہ کے نزدیک جمعہ جائز ہے چھوٹے گاؤں میں جائز نہیں۔ بڑا گاؤں وہ ہے جس میں گلی کوچے ہوں بازار ہو، روزمرہ کی ضروریات ملتی ہوں، تین چار ہزار کی آبادی ہو، ان میں مسلمان خواہ اقلیت میں ہوں، یا برابر، یا زائد (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

(۱) "عن علی رضى الله تعالى عنه أنه قال لا جمعة ولا تشریق إلا فی مصر حامع" (إعلاء السنن،

أبواب الجمعة، باب عدم جواز الجمعة فی القرى: ۱/۸، إدارة القرآن کراچی)

"یشترط لصحتها سبعة أشياء الأول: المصر الخ" (الدر المختار) "عن أسی حنیفة رحمہ اللہ

تعالیٰ أنه بددة کبيرة، فہا سکک وأسواق، ولہا رساتیق، وفيہا وابل یقدر علی إصاف المظلوم من

الظالم بحشمتہ و علمہ أو علم غیرہ، یرجع الناس إلیہ فیما یقع من الحوادث و ہذا هو الأسح"

(رد المختار، کتاب الصلوٰۃ، باب الجمعة: ۱۳۷/۲، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلوٰۃ، باب الجمعة: ۲۲۶/۲، رشیدیہ)

مزید تفصیل کے لئے مدظلہ فرمائیں (أحسن القرى فی توضیح أوثق العری، تألیف شیخ الہد

حسرت مولانا محمود حسن رحمہ اللہ تعالیٰ)

(۲) "عن حنیفة رضى الله تعالى عنه لبس علی أهل القرى جمعة، إنما الجمعة علی أهل الأمصار مثل -

ایضاً

سوال [۳۷۰۳]: ہندوستان کے قریب قریب تمام گاؤں میں اہتمام کے ساتھ نماز جمعہ رائج ہے، مگر فتاویٰ امدادیہ کی رو سے ممنوع و ناجائز ہے (۱)، پھر بھی علمائے کرام اس کو جائز کئے ہوئے ہیں اور خود پڑھاتے بھی ہیں، اگر مجھ جیسا انسان منع کرے یا جمعہ کی نماز وہاں ترک کرے تو سمجھوں کی نظروں میں ذلیل اور برا سمجھا جائے ایسی حالت میں مجھے کیا کرنا چاہئے؟

(الف) اور وہ علماء یا عوام جمعہ کی نماز کو کس مسئلہ کے تحت جائز کئے ہوئے ہیں؟

(ب) اور یہاں کے جن لوگوں نے نماز جمعہ پڑھ لی کیا ان کے ذمہ سے نماز ظہر سا قسط ہو جائے گی؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

جس بستی میں جمعہ کے شرائط نہ ہوں وہاں جمعہ پڑھنا مسلک حنفیہ کے خلاف ہے، وہاں ظہر پڑھنا

= المدائن“ (أرجز المسالك، باب ما جاء في الإمام ينزل بقرية يوم الجمعة في السفر، ۲/۲۴۶،
إدارة تالیف اشرفیہ، ملتان)

”یشترط لصحتها سبعة أشياء: الأول، المصر الح“ (الدرالمختار)، ”عن أبي حنيفة رحمه الله تعالى أنه بلدة كبيرة، فيها سكك وأسواق، ولها رساتيق، وفيها وابل يقدر على إصاف المطر من الظالم بحشمته و علمه أو علم غيره، يروح الناس إليه فيما يقع من الحوادث، وهذا هو الأصح“.
(ردالمحتار، كتاب الصلوة، باب الجمعة: ۲/۱۳۷، سعید)

(وكذا في البحر الرائق، كتاب الصلوة، باب الجمعة: ۲/۲۴۶، رشیدیہ)

مزید تفصیل کے لئے ملاحظہ فرمائیں (القول البدیع فی اشتراط المصر للتحمیع، تالیف حضرت مولانا اشرف علی صاحب تھانوی رحمہ اللہ تعالیٰ)

(۱) (امداد الفتاوی، کتاب الصلوة، باب الجمعة والعیدین: ۱/۴۱۷، دارالعلوم کراچی)

”أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لما هاجر إلى المدينة، أقام في قباء -وهي قرية قرب المدينة الح-، أربعة عشر يوماً أو أربعة وعشرين-، كما في البخاري على نسخها- ووقعت الجمعة في أثنائها ولم يشك أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم صلى فيها الجمعة، ولم يأمرهم أن يجمعوا فيها فعلم بهذا أن القرى ليست محل إقامة الجمعة“ (بذل المجهود، كتاب الصلوة، باب الجمعة

فی القرى: ۲/۱۷۰، معهد الخلیل الإسلامی)

ضروری ہے، اگر عشاء وہاں جمعہ پڑھتے پڑھاتے ہیں تو غلطی کرتے ہیں، ان کا اس میں اتباع نہیں کرنا چاہئے۔ اگر وہاں جمعہ نہ پڑھنے والے کو ذلیل سمجھیں تو سمجھا کریں، کسی کے ذلیل سمجھنے سے کوئی ذلیل نہیں ہوتا، ذلیل وہ ہے جو اللہ تعالیٰ کی بارگاہ سے مردود ہو (۱)۔

(الف) یہ تو ان سے ہی پوچھنے کی بات ہے۔

(ب) بغیر شرائط کے جمعہ پڑھنے سے ظہر کی نماز ذمہ سے ساقط نہیں ہوگی (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

ایضاً

سوال [۳۷۰۵]: استفتاء بخدمة اقدس والامرتبت جناب مفتی صاحب زید مجدہ!

السلام علیکم ورحمة اللہ وبرکاتہ

امر باعث تصدیعہ اینکہ آج کل مختلف دیہات و مضافات میں جانے آنے سے معلوم ہوا کہ دارالعلوم دیوبند و مظاہر علوم سہارنپور سے قریٰ صغیرہ جن کی آبادی ۱۸۰۰/۱۹۰۰ یا دو ہزار ہو یا کچھ کم و بیش ہو اور نہ وہاں بازار ہوتا ہے نہ ہی روزمرہ کی دیگر ضروریات بسہولت بہم پہنچتی ہیں، لیکن جواز جمعہ کے فتویٰ صادر ہو رہے ہیں حالانکہ علامہ شامی کی تصریح ”وتقع فرضاً فی القصبات والقری الکبیرة الی فیہا أسواق“ (۳) سے صراحتاً بازار کی قید مفہوم ہوتی ہے، ہاں! اگر سوق کے لغوی معنی ”جائے فروخت“ لیکر ”دوکان“ مراد ہو اور پھر چونکہ أسواق جمع قلت ہے، اس لئے پانچ سات مختلف دوکانوں کے پائے جانے سے بھی اسواق کا صدق ہوتا ہو تو بھی فرمائیے، آخر جب سوق کے معنی لغوی ”بازار“ بھی ہیں اور متعارف اہل لسان بھی ہیں تو اس کو متروک کیوں قرار دیا؟ حالانکہ اکابر کا طریق بھی اس کے خلاف ہے جن میں سے حضرت مولانا رشید احمد صاحب گنگوہی، حضرت مولانا اشرف علی صاحب قبال ذکر ہیں۔ حضرت مذکورۃ الصدر کا اقدام ”تسداد جمععات فی القری الی“

(۱) قال اللہ تعالیٰ ﴿وتعز من تشاء وتدل من تشاء، بيدک الحیر، انک علی کل شیء قدیر﴾ (آل

عمران: ۲۶)

(۲) ”الآن ترى أن في الحواهر: لو صلوا في القرى، لمهم أداء الظهر“ (رد المحتار، باب العیدین

۲/۱۳۸ - سعید)

(۳) (رد المحتار، کتاب الصلاة، باب الجمعة: ۲/۲۳۸، سعید)

أفتيا بحوازها في مثلها“ معلوم و مشہود ہے۔

حضرت گنگوہی رحمہ اللہ تعالیٰ نے موضع اسلام نگر ضلع سہارنپور میں خود تشریف لے کر جمعہ بند کرایا۔
 ۱۔ نیکوہ کی آبادی تین ہزار ہے، پانچ مسجدیں ہیں، ہفتہ وار معمولی سی پینٹھ بھی لگتی ہے (۱)، مین بازار نہیں،
 یونہی چند مختلف دوکانیں ہیں اور عرف میں سب موضع اور گاؤں کہتے ہیں۔ اسی طرح حضرت حکیم الاست مجدد
 لکھنؤ مولانا تھانوی رحمہ اللہ تعالیٰ نے موضع بھیسائی اسلام پور جس کی آبادی ساڑھے تین ہزار ہے، پندرہ سو
 مختلف دوکانیں ہیں، سات مسجدیں ہیں اقامت جمعہ کی اجازت نہیں فرمائی، پھر یہ کہ حضرت ابھیسائی اسلام پور
 کی نوعیت آج کل جن دیہات میں فتوے جارہے ہیں ان سے بہت بلند ہے۔

نیز ۵۔ ”ودرو سبع“ (۲) بھی قابل غور ہے، چونکہ اول تو دیہات میں بیع و شراء نہیں اور اگر ہے تو
 کالعدم وہ، نفع عن السعی نہیں، اس لئے یہ اس مقام کے لئے ہو سکتا ہے جس جگہ بازار ہوتا کہ چند دوکانیں بلکہ
 گاؤں کے لئے تو: ”ودرو سبع و سبعة“ مناسب تھا، اس سے معلوم ہوا کہ یہ حکم ۱۰ باب ایہا الذین
 مسوۃ لایۃ (۳) یہ عام مخصوص منہ البعض کے قبیل سے ہے۔ اور پھر حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے
 قباء میں جمعہ نہیں پڑھا (۴) حالانکہ چودہ یا چوبیس روز آپ کا قیام وہاں رہا۔ نیز ارشاد ہے: ”لا جمعة ولا
 تشریق فی نقری“ (۵) تو یہ دونوں باتیں اس کے مخصوص منہ البعض ہونے کی مؤید ہیں۔ تو ایسی صورت

(۱) ”پینٹھ آٹھویں روز کا بازار“ (انوار اللغات تحت اللفظ پیندا ۲۰۱۰، ۹۲۰، سگ میل پبلی کیشنز، لاہور)

(و کذا فی فیروز اللغات، ص: ۳۳۳، فیروز سنز لمینڈ، لاہور)

(۲) (سورة الجمعة: ۸)

(۳) (سورة الجمعة: ۹۰)

(۴) ”ان رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم لما ہاجر الی المدینة اقام فی قباء - وہی قرية قرب المدینة
 الحج -، أربعة عشر يوماً أو أربعة وعشرين - كما فی البحاری علی نسخها - و وقعت الجمعة فی اثناہا، و
 لم یشت ان رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم صلی فیہا الجمعة، ولم یأمرهم ان یجمعوا فیہا الحج“
 (بدل المجهود، کتاب الصلاة، باب الجمعة فی القری: ۲۰، ۱۷۰، معهد التحلیل الإسلامی، کراچی)

(۵) حدیث کی اصل عبارت اس طرح ہے: ”لا جمعة ولا تشریق إلا فی مصر جامع“، (إعلاء السنن، أبواب

الجمعة، باب عدم حواز الجمعة فی القری: ۸/۱، إدارة القرآن کراچی)

میں دوبارہ جواز جمعہ عالمانہ بحث سے مستفید فرمائیں اور قرئی کبیرہ اور اسواق کی تحقیق کہ ان کا مصداق و مفہوم کیا ہے؟ تحریر فرمائیں۔

سلیم اللہ لوہاروی۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

حفیہ کے نزدیک جمعہ کے لئے شہر یا قصبہ یا بڑا گاؤں ہونا ضروری ہے، بڑا گاؤں وہ ہے جو اپنی ضروریات روزمرہ، ڈاکخانہ، شفاخانہ، مدرسہ، بازار وغیرہ کے لحاظ سے قصبہ کے مثل ہو اور تین چار ہزار کی آبادی ہو، جو گاؤں ایسا نہیں ہے وہاں جمعہ جائز نہیں، بلکہ روزانہ کی طرح جمعہ کے روز بھی ظہر کی نماز پڑھی جائے، اگر ایسی جگہ جمعہ پڑھیں گے تو وہ نماز نفل ہوگی، نفل کو فرض اعتقاد کرنا اور نفل پڑھ کر یہ عقیدہ رکھنا کہ فرض ادا ہوگی (۱) نفل کے لئے اذان، اقامت، جماعت علی سبیل التداعی (۲)، نفل نماز میں قرأت بلا جہر (۳) نفل کے لئے خطبہ

(۱) "لکم من مباح بصیر بالالتزام من غیر لزوم والتخصیص من غیر مخصص مکروہاً، کما صرح به الملا علی القاری فی شرح مشکوٰۃ المصابیح والحصکفی فی الدر المختار و غیرهما"۔ (مجموعۃ رسائل للشیخ عبد الحی اللمکوی رحمہ اللہ تعالیٰ، سباحۃ الفکر فی الجہر بالذکر، الباب الأول فی حکم الجہر بالذکر: ۳/۳۴، ادارۃ القرآن کراچی)

قال الطیسی: "و فیہ أن من أصر علی أمر مدوب وجعلہ عزمًا، ولم یعمل بالرخصة، فقد أصاب منه الشیطان من الإضلال، فكیف من أصر علی بدعة أو منکر"۔ (المرقاة، باب الدعاء فی التشہد ۳/۳۱، رشیدیہ)

(۲) "عن زید بن ثابت رضی اللہ تعالیٰ عنہ أن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، قال: "صلوا أیہا الناس فی بیوتکم، فإن أفضل الصلاة صلاة المرء فی بیتہ إلا مکتوبة"۔ قلت: و فیہما دلالة علی کون الجماعة مختصة بالفرض، وأما الوافل فالأصل فیہا الإحفاء والانفراد، وإلا لم یکن فعلہا فی البیت أفضل فثبت أن الجماعة فی النوافل خلاف الأصل، والأداء علی خلاف الأصل لا یحلوا عن الکراهة، والجماعة فی الوافل مکروهة"۔ (إعلاء السنن، أبواب النوافل والسنن، باب کراهة الجماعة فی الوافل الخ ۷۷۷، إدارة القرآن)

"و لا یصلی الوتر ولا التطوع بجماعة خارج رمضان أی یکرہ علی سبیل التداعی"۔

(الدر المختار، کتاب الصلاة، باب الإمامة: ۱/۵۵۲، سعید)

"التطوع بالجماعة إذا کان علی سبیل التداعی یکرہ"۔ (الفتاویٰ العالمگیریہ، باب الإمامة: ۱/۸۳، رشیدیہ)

(۳) 'عن یحیی بن أنس کثیر قال: قالوا: یا رسول اللہ! إن قومًا یجہرون بالقراءة بالہار، فقال "ارموہم بالہر" =

وغیرہ شرعی مفاسد ہیں، فرض کا ذمہ میں باقی رہ جانا مستقل مقصد عظیم ہے:

”لا تصح الجمعة إلا في مصر حامع أو في مصلى المصر ولا تحوز في القرى، اهـ.“
 ہدایہ (۱) ”عن أنس حنیفة رحمہ اللہ تعالیٰ أنه بلدة كبيرة، فيها سكك وأسواق، ولها رساتيق،
 وفيها وال يقدر على إصاف المظلوم من الظالم بحشمته و عمنه أو عدم غيره، يرجع الناس إليه
 فيما يقع من الحوادث، وهذا هو الأصح.“ کبیری (۲)۔

”وكره تحريماً لمعذور ومسحور ومسافر أداء ظهر جماعة في مصر“۔ ”بخلاف
 القرى؛ لأنه لا حمعة عليهم، فكان هذا اليوم في حقهم كغيره من الأيام، شرح المسية. وفي
 المعراج عن المحتسب: من لا يحب عليه الجمعة لبعد الموضع، صلوا الظهر بجماعة“.
 درمختار و شامی (۳)۔

”وتقع فرضاً في القصبات والقرى الكبيرة التي فيها أسواق. وفيما ذكرنا إشارة إلى
 أنه لا تحوز في الصغيرة التي ليس فيها قاض ومنبر وخطيب كما في المضمرات، والظاهر أنه
 أريد به الكراهة لكرهه العمل بالجماعة، ألا ترى أن في الجوهرة: لو صلوا في القرى، لزمهم

= قال الشيخ طفر أحمد العثماني رحمه الله تعالى: ”قلت: دلالة على وجوب إخفاء القراءة في
 صلاة النهار ظاهرة“۔ (إعلاء السنن، أبواب القراءة، باب وجوب الجهر بالجهرية والسر بالسرية:
 ۹، ۶/۲، إدارة القرآن کراچی)

”وأما نوافل النهار، فيخفى فيها حتماً“. (الفتاوى العالمكيرية، كتاب الصلاة، الفصل الثاني في
 الواجبات الصلوة: ۷۲/۱، رشیدیہ)

”(يُسَرَّ في غيرها) (كمثفل النهار) فإنه يُسَرَّ“. (الدر المختار، كتاب الصلاة، فصل في
 القراءة: ۵۳۳/۱، سعيد)

(۱) (الهداية، كتاب الصلاة، باب صلاة الجمعة: ۱/۱۶۸، مكتبه شركة علميه ملتان)

(و كذا في البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب الجمعة: ۲/۲۳۵، ۲۳۸، رشیدیہ)

(۲) (الحلبی الكبير، كتاب الصلاة، فصل في صلاة الجمعة، ص: ۵۵۰، سهيل اكيذمي لاهور)

(۳) (ردالمحتار، كتاب الصلاة، باب الجمعة: ۲/۱۵۷، سعيد)

(و كذا في الفتاوى العالمكيرية، كتاب الصلاة، الباب السادس عشر في الجمعة: ۱/۱۳۵، رشیدیہ)

أداء الظهر، اهـ۔ شامی (۱)۔

ولائل و ماخذ کی تفصیل مطلوب ہو تو أوثق القرى، (۲) القول البدیع (۳) اور بدل المجہود (۴)،
أوجز المسالك (۵) إعلاء السنن (۶) وغیرہ ملاحظہ فرمائیے۔ مظاہر علوم کا کوئی فتویٰ جواز الجمعة فی
القری الصغیرۃ کے متعلق دیکھا ہو تو ضرور ارسال فرمادیں، کیوں کہ ہرے علم میں یہاں سے کوئی ایسا فتویٰ
صادر نہیں ہوا۔

مصر اور قصبہ کی تعریف عرفی چیز ہے جو عرف کے بدلنے سے بدلتی رہتی ہے، نیز اس قدر عام ہے کہ
بغیر تعریف کئے بھی عوام اور بے علم آدمی بھی جانتے ہیں کہ فلاں بستی چھوٹا گاؤں ہے اور فلاں بستی قصبہ ہے اور جو
تعریف اس جواب میں بڑے گاؤں کی ذکر کی ہے اس سے مقصود أقرب إلی الفہم کرنا ہے (۷) یہ حد تمام
نہیں۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۶/ رجب/ ۱۲۹۹ھ۔

مظاہر علوم سے جمعہ فی القری کے متعلق فتاویٰ حضرت گنگوہی رحمہ اللہ تعالیٰ کے فتویٰ کے مطابق جاتے

(۱) (الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الصلاة، باب الجمعة: ۱۳۸/۲، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب الجمعة: ۲۳۸/۲، رشیدیہ)

(۲) (لم أظفر علی هذا الكتاب)

(۳) (القول البدیع فی اشتراط المصر للتجمع تالیف: حضرت مولانا اشرف علی صاحب تھانوی رحمہ اللہ تعالیٰ)

(۴) (بذل المجہود فی حل أبی داؤد تالیف، حضرت مولانا خلیل احمد سہارنپوری رحمہ اللہ تعالیٰ)

کتاب الصلاة، باب الجمعة فی القری: ۱/ ۱۷۰، امدادیہ ملتان)

(۵) (أوجز المسلك شرح مؤطا إمام مالک، تالیف: شیخ الحدیث حضرت مولانا محمد زکریا رحمہ اللہ تعالیٰ، افتتاح الصلاة،

باب ما جاء فی الإمام یزید بقریة فی السفر یوم الجمعة: ۲/ ۲۳۴، ۲۳۵، إدارة تالیفات اشرفیہ ملتان)

(۶) (إعلاء السنن، تالیف العلامة ظفر أحمد العثماني رحمہ اللہ تعالیٰ، أبواب الجمعة، باب عدم حواز

الجمعة فی القری: ۸/ ۱، ۲، ۳، إدارة القرآن کراچی)

(۷) "و ليس هذا كله تحديداً له، بل إشارة إلى تعيينه و تقريب له إلى الأذهان، وحاصله إدارة الأمر علی

رأى أهل كل زمان في عدهم المعمورة مصرأ، فما هو مصر في عرفهم جازت الجمعة فيه، وما ليس

بمصر لم يجز فيه، إلا أن يكون فناء المصر". (الكوكب الدرر، باب ما جاء في ترك الجمعة من =

ہیں، اگر کوئی فتویٰ آپ نے دیکھا ہے تو آپ دکھائیے قیاس سے ایک بات نہ کہنی چاہئے۔
فقط: سعید احمد غفرلہ، ۱۸/رجب/۶۹ھ۔

جمعہ فی القریٰ مفصل

سوال [۳۷۰۶]: کیا فرماتے ہیں علمائے احناف اس مسئلہ میں کہ دیہات میں جمعہ جائز ہے یا نہیں؟ مع حوالہ کتب۔

المستفتیان: محمد شائق و محمد فائق غفرلہما، ۱۱/رمضان/۵۴ھ۔

الجواب:

جناب شاہ ولی اللہ محدث دہلوی نے مصنفی شرح مؤطا میں لکھا ہے ”پس سماز جمعہ دو رکعت است در وقت ظہر با جماعت عظیمہ از مسلمین در قریہ یا در شہر“۔ نیز فرماتے ہیں: ”پس بر جمعیکہ بر اجتماع ایشان اسم قریہ اطلاق شود جمعہ واجب است“ (۱)
اس پر ہم لوگوں کا عمل ہے، ہم لوگوں کے استاد مولانا محمد اسماعیل صاحب اپنے موضع ہی میں جو نہایت چھوٹا سا گاؤں ہے برابر جمعہ پڑھتے ہیں اور یہی مذہب ہے شوافع اور محدثین کا، جیسا کہ مولانا گنگوہی رحمہ اللہ تعالیٰ نے اپنے فتویٰ ص ۱۱۵ میں لکھا ہے (۲)۔ قرآن مجید میں ہے: ﴿فاسعوا﴾، سی ذکر لنتہ (سورۃ جمعہ) چونکہ کلمہ ﴿فاسعوا﴾ الفاظ عموم سے ہے، ہر مکلف کو، حکم ہوتا ہے، ہر مکان، شہر، قصبہ، دیہات وغیرہ

= غیر عذر: ۱/۱۹۹، مکتبہ یحویہ سہارنپور

”واعلم ان القرية والمصر من الأشياء العرفية التي لا تكاد تصط بحال وإن بص، ولذا ترك الفقهاء تعريف المصر على العرف“ (فیص الناری، کتاب الجمعة، باب الجمعة فی القری ۲۰ ۳۲۹، خضر راہ بکڈپو دیوسد)

(۱) (مصنفی شرح مؤطا، باب لتشدید علی من ترک الجمعة بغیر عذر، ص ۱۵۳، مکتبہ رحیمیہ سنہری مسحد دہلی)

(۲) (تالیفات رشیدیہ مع فتاویٰ رشیدیہ، کتاب الصلاة، باب الجمعة والعیدین، ص ۳۴۵، ادارہ اسلامیات لاہور)

میں جہاں ہوں جمعہ پڑھیں، مرقاة (۱)۔ حدیث شریف میں ہے ”الجمعة حق واجب علی کل مسلم“ غلام، عورت، بڑکے، بیمار کو اس حدیث میں مستثنیٰ فرمایا ہے، ابوداؤد شریف (۲)۔

ایک حدیث میں ہے ”رواح الجمعة واجب علی کل محتلم“۔ سائی (۳) ہر مسلمان مرد پر جمعہ واجب ہے۔ خود آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے دیہات میں جمعہ پڑھا ہے قریہ بنی سالم میں، یہی میں ”وہی قریہ بین القما و المدینة“ تصریح ہے (۴)۔ حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے زمانہ میں صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم نے بھی دیہات میں نماز جمعہ پڑھی ہے جواثی میں، بخاری میں ہے ”الحوائی من البحرین“ (۵)۔ ابوداؤد میں تصریح ہے: ”قریہ من قری البحرین“ (۶)۔

آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے بعد بھی صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم دیہات میں نماز جمعہ برابر پڑھتے رہے ہیں اور اس کا حکم کرتے رہے، بخاری میں ہے (۷)۔ حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ ”زاویہ“ میں

(۱) لم أجد فی المرقاة عبارة "علی هذا المعنی". واللہ اعلم

(۲) "عن طارق بن شهاب عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قال: "الجمعة حق واجب علی کل مسلم فی جماعة إلا أربعة: عبد مملوک أو امرأة أو صبی أو مریض". (سنن أبی داؤد، کتاب الصلاة، باب الجمعة للمملوک والمرأة: ۱/۱۶۰، مکتبہ امدادیہ ملتان)

(۳) (سنن السائی، کتاب الجمعة، باب التشدید فی التحلف ۱/۲۰۳، قدیمی)

(۴) لم أظفر به وقد قال: "قلت فی معجم البکری: جواثی مدینة بالبحرین لعبد القیس الخ".

(السنن الکبریٰ مع الجوهر النقی، کتاب الجمعة، باب العدد الخ ۳/۱۷۶، إدارة تالیفات اشرفیہ)

(۵) الحدیث بتمامه: "عن ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما، قال: إن أول جمعة جمعت بعد جمعة فی

مسجد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فی مسجد عبد القیس بجواثی من البحرین" (صحیح

البخاری، کتاب الجمعة، باب الجمعة فی القری والمدن: ۱/۱۲۲، قدیمی)

(۶) الحدیث بتمامه: "عن ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما، قال: إن أول جمعة جمعت فی الإسلام بعد

جمعة فی مسجد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم" (سنن أبی داؤد، کتاب الصلاة،

باب الجمعة فی القری: ۱/۱۶۰، امدادیہ ملتان)

(۷) "قال یوس. کتب رریق بن حکیم إلی ابن شهاب -وأنا معه یومئذ بوادی القری-: هل ترى أن

أجمع؟ -و رریق عامل علی أرض یعملها و فیها جماعة من السودا و غیرهم و رریق یومئذ علی ایلة-،

نماز پڑھا کرتے تھے جمعہ کی، زاویہ شہر بصرہ سے چھ میل کے فاصلہ پر ایک چھوٹی بستی ہے، جمعہ وعید اسی میں پڑھا کرتے تھے (۱)۔

حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اہل بحرین کو لکھا: ”جمعوا حيث ما كنتم“. جہاں رہو جمعہ پڑھو دیہات، شہر دونوں کو شامل ہے، فتح الباری (۲)۔ حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ اہل میاء کو اپنی اپنی بستیوں میں نماز پڑھتے ہوئے دیکھتے تھے اور ان پر کچھ انکار نہیں فرماتے تھے، تابعین اور اتباع تابعین وغیرہم بھی دیہات میں جمعہ پڑھتے تھے اور اس کا فتویٰ دیتے تھے، فتح الباری (۳)۔

”لا جمعة ولا تشریق إلا فی مصر حامع“ قول ہے۔ حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا۔ فتاویٰ مولانا رشید احمد صاحب گنگوہی (۴)۔

امام اعظم رحمہ اللہ تعالیٰ کا آب زر سے لکھنے کے قابل اصول ہے: ”جو حدیثیں حدیث تواتر کو پہنچ گئیں ہیں ان سے نسخ قرآن جائز ہے، اسی طرح حدیث مشہور سے زیادة علی الکتاب درست ہے مگر آحاد کے قبیل سے جو حدیثیں ہیں ان سے نہ تو نسخ قرآن مجید درست ہے اور نہ تخصیص عموم آیات فرقان حمید جائز ہے، تخصیص بھی ایک قسم کا نسخ ہے“۔ جبل التین شوق نیوی (۵)۔

= فکتب ابن شہاب، - وانا اسمع یا مرہ -: أن یجمع“. (صحیح البخاری، کتاب الجمعة، باب الجمعة فی القرى: ۱/۱۲۲، قدیمی)

(۱) ”وكان أنس رضي الله تعالى عنه في قصره أحياناً يجمع وأحياناً لا يجمع، وهو بالزاوية على فرسخين“. (صحیح البخاری، کتاب الجمعة، باب من أين تؤتى الجمعة: ۱/۱۲۳، قدیمی)

(۲) ”وعن عمر رضي الله تعالى عنه أنه كتب إلى أهل البحرين: أن جمعوا حيثما كنتم وهذا يشمل المدن والقرى“. (فتح الباری، کتاب الجمعة، باب الجمعة فی القرى والمدن: ۲/۳۸۰، دار المعرفة بیروت)

(۳) ”عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما: أنه كان يرى أهل الميأه بين مكة والمدينة يجمعون، فلا يعيب عليهم“. (فتح الباری، کتاب الجمعة، باب الجمعة فی القرى والمدن: ۲/۳۸۰، دار المعرفة)

(۴) (تالیفات رشیدیہ مع فتاویٰ رشیدیہ، کتاب الصلاة، باب الجمعة والعیدین، ص. ۳۲۹، ادارہ اسلامیات لاہور)

(۵) لم اظفر علی هذا الكتاب، وقد ذكر المسئلة الملاجيون بلفظ: ”ونسخ وصف في الحكم بان =

واضح رہے کہ ہم آیات جمعہ سے عورت وغیرہ کا مخصوص ہونا عند الحنفیہ رحمہم اللہ تعالیٰ تسلیم نہیں کرتے، بنا بر اصول بالا تخصیص کے لئے بھی خبر مشہور کی ضرورت ہے۔ آپ پہلے ان احادیث کو جن میں عورت وغیرہ کا استثناء آیا ہے مشہور ہونا ثابت کریں تب عورت وغیرہ کی تخصیص پر کلام کریں۔ اور یہ بھی واضح رہے کہ عام مخصوص منہ البعض کی تخصیص عند الحنفیہ اخباراً حادثہ سے جائز ہے نہ آثار صحابہ سے، اور ”لا جمعة ولا تشریق“ (۱) قول علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ظاہر ہے کہ شہر کے سوا کسی گاؤں میں جمعہ جائز نہیں ہے، شہر کے قریب ہو خواہ بعید، گاؤں بڑا ہو یا چھوٹا، عند الحنفیہ رحمہم اللہ تعالیٰ منجملہ شرائط کے سلطان کا ہونا بھی ایک شرط ہے، ہدایہ (۲) مگر کسی وجہ سے سلطان کا حاضر ہونا معذور ہو یا استیذان سے معذوری ہو تو یہ شرط بوجہ ضرورت ساقط ہو جاتی ہے عالمگیری (۳)۔

اسی طرح وہ اہل قریہ جو بوجہ بُعد مسافت شہر میں نماز جمعہ کے واسطے حاضر ہونے سے معذور ہیں، ان سے یہ شرط بوجہ معذوری ساقط ہے، ان لوگوں کو اپنے مقام میں نماز جمعہ ادا کرنا صحیح ہے (۴) اور اکثر

= ينسخ عمومہ و إطلاقہ، و یقی أصلہ، و ذلک مثل الزیادة علی النص، کزیادة مسح الحفین علی غسل الرجلین الثابت بالکتاب، فإن الکتاب یقتضی أن یکون الغسل هو الوظيفة للرجلین، سواء کان متحققاً، أولاً. و الحدیث المشہور نسخ هذا الإطلاق، و قال: إنما العسل إذا لم یکن لابس الخفین، فالآن صار الغسل بعض الوظيفة، فإنها نسخ عندنا فلا یجوز عندنا إلا بالخبر المتواتر والمشہور کسائر النسخ“۔ (نور الأنوار، مبحث أقسام البیان، أقسام النسخ، ص: ۲۱۲، سعید)

(۱) ”عن علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ أنه قال: ”لا جمعة ولا تشریق إلا فی مصر جامع“۔ (إعلاء السنن، أبواب الجمعة، باب عدم جواز الجمعة فی القرى: ۱/۸، إدارة القرآن کراچی)

(۲) ”لا یجوز إقامتها إلا للسلطان أو لمن أمره السلطان الخ“۔ (الهدایة، کتاب الصلاة، باب صلوٰۃ الجمعة: ۱/۱۶۸، مکتبہ شریکة علمیہ ملتان)

(۳) ”و لو تعذر الاستئذان من الإمام فاجتمع الناس علی رجل یصلی بهم الجمعة، جار“۔ (الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصلاة، الباب السادس عشر فی الجمعة: ۱/۱۳۶، رشیدیہ)

(۴) قریہ مذکورہ چار حال سے خالی نہیں، یا تو قریہ صغیرہ ہے یا قریہ کبیرہ یا مصر یا فنائے مصر ہے، پہلی صورت میں عند اہل حنف نماز جمعہ ادا کرنا درست نہیں ہے، دوسری، تیسری اور چوتھی صورت میں مصر یا فنائے مصر کی شرط ساقط نہیں بلکہ یہ خود مصر ہے یا فنائے مصر ہے =

فقہائے حنفیہ رحمہم اللہ تعالیٰ نے یہ فتویٰ دیا ہے کہ تمام ان دیہاتوں میں جمعہ فرض ہے جہاں مسکن مکلف اس قدر ہوں کہ وہاں کی بڑی مسجد میں گنجائش نہ ہو سکے (۱)۔ اب کیا جواب ہے اثر علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا جس میں چھوٹا بڑا ہونا گاؤں کا نہیں ہے، اگر بڑا گاؤں مصر ہے چھوٹا گاؤں بھی مصر ہے، حالانکہ قریہ قریہ ہے اور مصر مصر، کبھی مصر کی ایسی تعریف کرنا کہ بہت سے گاؤں بھی مصر ہو جائیں اور کبھی اتنا دائرہ تنگ کرنا کہ بہت سے شہروں کو بھی حد مصر سے خارج کر دینا کیا عقلمندی ہے؟ مکہ، مدینہ جہاں حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے عمر بھر نماز پڑھی عند الاحناف نماز جمعہ کے جائز ہونے میں شک اور تردد ہے، مرقاۃ میں ہے:

”واختلفوا فی حد المصر اختلافاً كثيراً، قل ما يتفق وقوعه فی بلاد، ولا تغتر بقول من قال: إن كلا من الحرمين الشريفين مصر لصلوته عليه السلام فيهما؛ لأن الأوصاف تختلف باختلاف الأوقات، الخ“ (۲)۔

= لہذا عند الاحناف بھی اس میں نماز جمعہ ادا کرنا درست ہے۔ ”عن علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ أنه قال: لا جمعة ولا تشريق إلا فی مصر حاصراً“ (إعلاء السنن، أبواب الجمعة، باب عدم حواز الجمعة فی القرى: ۸، ۱، إدارة القرآن کراچی)

” (ولأدائها شرائط فی غیر المصلی) ومنها المصر، والمصر فی ظاهر الرواية الموضع الذي يكون فيه مغب وقاض يقيم الحدود ويفذ الأحكام وبلغت أبنيته أبنية منی“ (الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصلاة، الباب السادس عشر فی صلاة الجمعة: ۱/۱۳۵، سعید)

”قال الکمال: وفاءه (أی فناء المصر) هو المكان المعد لمصالح متصلاً به أو فصل بغلوة، كما قدره محمد فی الوادر، وهو المختار فإن الإمام لم يقدر الفاء بمسافة، وكذا جمع من المحققين، وهو الذي لا يعدل عنه، فإن الفاء بحسب كبر المصر وصغره وبعضهم قدره بفرسخ وفسحين وثلاثة فراسخ. ثم قال الکمال: وقيل . بميل، وقيل بميلين وقيل: بثلاثة أميال، وقيل: إنما تحوز فی الفاء إذا لم يكن بينه وبين المصر مزرعة“۔ (ردالمحتار، باب الجمعة: ۲/۱۳۹، سعید)

(۱) ” (و يشترط لصحتها) سعة أشياء: الأول المصر وهو ما لا يسع أكثر مساحده أهله المكلفين بها، وعليه فتوى أكثر الفقهاء“۔ (الدر المختار، کتاب الصلاة، باب الجمعة: ۲/۱۳۷، سعید)

(و كذا فی الهداية، کتاب الصلاة، باب الجمعة: ۱/۱۶۸، مکتہ شركة علمیه)

(۲) (مرقاۃ المفاتیح، کتاب الصلاة، باب الخطبة والصلاة، (رقم الحديث: ۱۳۱۹): ۳، ۵۱۳، رشیدیہ)

یا ”لاجمعة“ میں ”لانفی کمال کی لے لیں، یا امام طحاوی رحمہ اللہ تعالیٰ کا مذہب لے لیں جیسا کہ قلتین کے بارے میں لیا ہے: ”حبر القلتین صحیح إسناده ثابت، ولكن تركناه؛ لأننا لا نعلم ما لقتان“ (۱)۔ اسی طرح ہم کہتے ہیں: أثر علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ صحیح وإسناده ثابت، لكن لا نعلم ما المصير الجامع؛ لأنه روى إلا في مصر حامع أو مدينة عظيمة على الشد۔ اور جب اثر علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ واثر عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ میں تعارض ہوا تو ہم نے احادیث مرفوعہ کی طرف رجوع کیا تو معلوم ہوا کہ بجز مریض، مسافر، لڑکے، عورت، غلام ہر مسلمان پر جو بالغ عاقل ہو جمعہ فرض ہے شہر کارہنے والا ہو یا دیہات کا (۲)۔

الجواب صحیح: واللہ تعالیٰ اعلم، فقیر محمد نور الحسن بقلم خود۔ ۱۳/ رمضان/ ۱۳۵۲ھ۔

الجواب هو الموفق للصواب

نحمد و نصلي على رسوله الكريم

جس طرح جمعہ کی فرضیت پر اتفاق ہے اسی طرح اس اصل پر بھی تمام امت کا اتفاق ہے کہ جمعہ مثل

(۱) ”قال الحافظ أبو الفضل العراقي في أماليه: قد صحح هذا الحديث الجهم الغفير من الأئمة الحفاظ: الشافعي وأبو عبيد وأحمد وإسحاق ويحيى بن معين وابن حزيمة والطحاوي الخ.

وقال العلامة ظفر أحمد العثماني نور الله مرقدہ قبل ذلك: ”وقال الطحاوي: إنما لم نقل به؛ لأن مقدار القلتين لم يثبت.“ (إعلاء السنن، أحكام المياه: ۱/ ۱۷۳، إدارة القرآن والعلوم الإسلامية)

امام طحاوی رحمہ اللہ کے قول إسماء لم نقل به، لأن مقدار القلتين لم يثبت“ کی طرح مجیب کا قول ”اثر علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ صحیح، وإسناده ثابت، لكن لا نعلم ما المصير الجامع“ اہ۔ صحیح نہیں، کیونکہ قلتین کے بارے میں امام طحاوی رحمہ اللہ تعالیٰ کا کہنا ثبوتاً ہے کہ قلتین کی مقدار میں اختلاف کثیر ہے اور ہر قول ایک اصل اور حقیقت پر مبنی ہے اور ایک قول دوسرے قول سے احتراز اور اس کی نفی کے لئے ہے اور مصر کے ساتھ ”جامع“ کی قید اور مدینہ کے ساتھ ”عظيمة“ کی قید صفت موضحہ ہے، کسی دوسری چیز سے احتراز اور اس کی نفی کے لئے نہیں ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔ (فضل مولیٰ)

(۲) ”عن طارق بن شهاب عن النسي صلى الله تعالى عليه وسلم قال: ”الجمعة حق واجب على كل مسلم في جماعة إلا أربعة: عبد مملوك أو امرأة أو صبي أو مريض.“ (سنن أبي داود، كتاب الصلاة، باب الجمعة للمملوك والمرأة: ۱/ ۱۶۰، مكتبة امداديه ملتان)

اور عام نمازوں کے نہیں کہ آبادی میں یا جنگل میں، جماعت سے یا تنہا ہر طرح پڑھنے سے ادا ہو جائے بلکہ جمعہ کے لئے جماعت بھی شرط ہے اور ایسا مقام بھی شرط ہے کہ جو دوسری عام نمازوں کے لئے شرط نہیں، ابن قیم حلبی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں:

”الحادية والعشرون (من حصائص يوم الجمعة) أن فيه صلوٰۃ الجمعة التي حضت من بين سائر الصلوات المفروضة بحصائص لا توجد في غيرها من الاجتماع والعدد المخصوص واشتراط الإقامة والاستيطان، اهـ“ (۱)۔

علامہ شوکانی رحمہ اللہ تعالیٰ محدث نے نیل الاوطار میں لکھا ہے: ”والثانی (من شروط صحة الجمعة) أن تكون بقرية مبنية بما جرت به عادة أهلها ولا من قصب، يستوطنها أربعون رجلاً استيطان الإقامة، لا يظعنون عنها“ (۲)۔

صاحب اقناع شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ نے تحریر کیا ہے: ”الأول من شروط الجمعة البلد مصراً كانت أو قرية“ (۳)۔

(۱) (زاد المعاد لابن القيم، فصل في هديه صلى الله تعالى عليه وسلم في تعظيم يوم الجمعة: ۱۵۰، دار الفكر، بيروت)

(وكذا أوجز المسالك شرح مؤطا إمام مالك، باب ما جاء في الإمام ينزل بقرية يوم الجمعة في السفر: ۲/۲۴۴، إداره تالیفات اشرفیہ ملتان)

(۲) ”لعل هذه العبارة ليست من نيل الأوطار للشوكانى؛ لأننى تتبعته فى ما عندى من مظانّه و لم أجدها فيه، بل العالِب على الظن أن هذه العبارة منقولة من نيل المآرب كما صرح به شيخ الحديث محمد زكريا قدس سره فى أوجز المسالك: ”ففى نيل المآرب لفقّه الحنابلة: لصحة الجمعة أربعة شروط: أحدها الوقت، والثانى أن تكون بقرية مبنية بما جرت به الخ“. (أوجز المسالك، باب ما جاء فى الإمام ينزل بقرية يوم الجمعة فى السفر: ۲/۲۴۴، إداره تالیفات اشرفیہ ملتان)

والقرية على أن العبارة المذكورة ليست من نيل الأوطار هي أن العبارات التي ذكرها المفتى محمود حسن الغگو هي قدس سره سياقاً و سباقاً من أوجز المسالك، والعبارة المذكورة أيضاً مرقومة فى الأوجز كما ترى.

(۳) (أوجز المسالك شرح مؤطا إمام مالك، باب ما جاء فى الإمام ينزل بقرية يوم الجمعة فى السفر. -

فقہ مالکیہ کی مختصر تحلیل میں ہے: ”شرط الجمعة وقوع کلہا بالخطبة وقت الطہر باستیطان بلد أو خصاص لاخیم و بجامع مبنی متحد، الخ“ (۱)، یہ اہل حدیث اور ائمہ ثلاثہ کا مسلک ہے۔
حنفیہ رحمہ اللہ تعالیٰ کا مسلک: ”لا تصح الجمعة إلا فی مصر جامع أو مصلی العصر“۔
ہدایہ (۲) وغیرہ کتب میں مشہور و معروف ہے۔

شاہ ولی اللہ صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ ”حجة الله البالغة“ میں ارشاد فرماتے ہیں:

”وقد تنقّت الأمة تنقیاً معنوياً من غير تلقى لفظ أنه يشترط في الجمعة الجماعة و نوع من التمدن، وكان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم و خلفاؤه وأصحابه رضی اللہ تعالیٰ عنہم والأئمة المجتهدون رحمہم اللہ تعالیٰ یجتمعون فی البلدان، ولا یؤخذون أهل البدو، بل ولا یقام فی عہدہم فی البدو، ففہموا من ذلك قرناً بعد قرن عصراً بعد عصر أنه يشترط لها الجماعة والتمدن. أقول: و ذلك لأنه لما كان حقيقة الجمعة إشاعة الدين فی البدو، وحب أن ينظر إلى تمدن و جماعة“ (۳)۔

یعنی جمعہ کے لئے ایک قسم کی شہریت اور جماعت بالاتفاق شرط ہے، حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور خلفاء اور مجتہدین نے بُد ان میں جمعہ قائم کیا ہے، بوادی میں قائم نہیں کیا، جس سے ہر زمانہ کے لوگوں نے سمجھا ہے کہ جمعہ کے لئے جماعت اور تمدن شرط ہے اور یہ اس لئے کہ جمعہ کی حقیقت و غایت اشاعت الدین فی البدان ہے، لہذا جماعت اور تمدن کو مد نظر رکھنا ضروری ہے۔ اور یہی وجہ ہے کہ ائمہ اربعہ اور محدثین میں سے کسی کے نزدیک بھی میدان اور جنگل میں آبادی سے دور جمعہ جائز نہیں ہے: ”لا تقام الجمعة فی المفازة“

= ۲/۲۴۵، إدارة تالیفات اشرفیہ ملتان)

(۱) (أوجز المسالك، باب ماجاء فی الإمام ينزل بقرية يوم الجمعة فی السفر: ۲/۲۵۴، إدارة تالیفات، ملتان)

(۲) (الهدایة، کتاب الصلوٰۃ، باب صلوٰۃ الجمعة: ۱/۱۶۸، مکتبہ شرکۃ علمیہ ملتان)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب الجمعة: ۲/۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۸، رشیدیہ)

(۳) (حجة الله البالغة، کتاب الصلاة، الجمعة: تجب الجمعة فی البلدان: ۲/۷۶، قدیمی)

(و کذا فی أوجز المسالك، باب ما جاء فی الإمام ينزل بقرية يوم الجمعة فی السفر: ۲/۲۴۴، إدارة

تالیفات اشرفیہ ملتان)

عند الأربعة“ عینی (۱)۔

آیت ﴿فاسعوا إلى ذكر الله﴾ کی تخصیص یا تنقید خفیہ خبر واحد سے نہیں کرتے، بلکہ اس کے عام مخصوص البعض ہونے پر اس کے خلاف اجماع سے استدلال کرتے ہیں، فلا اشکال۔

”الإجماع يحضض القرآن كتصنيف حدّ القُدوف على العبد، فمن الكتاب عام للأحرار والعبيد، وكتخصيص الإجماع اسكوتی عنی بزح ماء انزمزم حين وقع الرنجدی حدیث: ”إن لماء صهور لا ينحسه شیء“۔ رواه الترمذی (۲)۔ بالعدير اعطيه، وتفصيه فی فتح نقدير و شرح سفر السعادة۔

ولتحقيق أن الإجماع ليس محصصاً حقيقةً وأنه يتضمن وحود المحضض و هو بـ سقياس لعدم اعتباره من اوحى والتخصيص بعده كما لو عموماً بخلاف نص الحاص، فإنه إجماع رافع حكم النص لتضمنه ناسحاً لأن الإجماع لا يكون على لحصاً، ولتفرق بين التخصيص والنسخ به بأن لأو حائرٌ دون الثاني، كما وقع عن هـر لأصور لا يعود، ہی أمر معصوى، فإن الإجماع نفسه ليس بمحضض ولا ناسخ حقيقةً واعتباراً لتضمن محضض وناسخ، فإصلاق لتخصيص باعتباره يتضمن، وفي النسخ اعتروا الحقيقة كما في شرح المختصر، الخ“۔ فواتح الرحموت (۳)۔

(۱) (البنایة للعینی۔ کتاب الصلاة، باب الجمعة، تحت عبارة الهداية: ”ولا تحب الجمعة على مسافر و

لا امرأة ولا مريض الخ“: ۱/۱۰۰۰، ملک سنز کارخانه بازار فیصل آباد)

(و کذا فی أوجز المسالك، باب ما جاء فی الإمام یزل يوم الجمعة الخ ۲ ۳۳۳، إدارة تالیفات اشرفیہ، ملتان)

(۲) الحدیث تمامه ”عن أنى سعيد الحدری رضى الله تعالى عنه قال قيل يا رسول الله أنتوضاً من بیر بصاعة و هی شر یلقى فیها الحیض و لحوم الکلاب و التی“ فقال رسول الله صلى الله تعالى علیه وسلم ”إن الماء طهور لا ینحسه شیء“ (جامع الترمذی، أبواب الطهارة، باب ما جاء أن الماء طهور لا ینحسه شیء: ۱/۲۱، قدیمی)

(۳) (فواتح الرحموت لعلامة عد العلی الهدی، التخصیصات، الرابع الصفة، مسألة الإجماع =

اگر یہ آیت اپنے اطلاق و عموم پر ہو تو چاہئے کہ ہر جگہ کی فرضیت و اقامت کا حکم کیا جاوے ”وہو“
خلاف الإجماع کما مر آنفاً، بلکہ جس طرح اس سے بعض نماز پڑھنے والوں عورت، مسافر، غلام وغیرہ کو
مستثنیٰ کیا جاتا ہے اسی طرح نماز کی جگہ کو بھی مستثنیٰ کیا جاتا ہے:

”إن قوله تعالى: ﴿فاسعوا إلى ذكر الله﴾ ليس على إطلاقه اتفاقاً بين الأئمة؛ إذ لا
يحوز إقامتها في الراری إجماعاً اهـ، قاض لنشغب“۔ فتح القدیر (۱)۔

قال أبو بكر الراری فی كتابه: ”الأحكام“: ”اتفق فقهاء الأمصار على أن الجمعة
مخصوصة بموضع، لا يحوز فعلها في غيره؛ لأنهم جميعون على الجمعة لا يحوز في السوادى
ومناهل الأعراب، اهـ“ (۲)۔

جب یہ آیت بالاتفاق اپنے اطلاق پر نہیں ہے تو روایات: ”الجمعة حق واجب على كل مسلم
في جماعة“ (۳) اور ”رواح الجمعة واجب على كل محتتم“ (۴) کیسے اپنے اطلاق پر باقی رہ سکتی
ہے، عبد وغیرہ چار کو ”ابوداؤد شریف“ میں مستثنیٰ کیا ہے۔ اہل بادیہ کے استثناء کے متعلق حضرت شاہ ولی
اللہ صاحب فرماتے ہیں: ”روی من ضرق شتى بقوى بعضها بعضاً. ”حمسة لا جمعة عليهم“ وعد
منهم أهل البادية“ (۵)۔ پھر حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا فرمان اہل بحرین کو: ”جمعوا حيثما كنتم“ (۶)
کسی طرح بلا تقييد قبل استدلال نہیں۔

= يخصص القرآن والسنة: ۱/ ۳۷۷، ۳۷۸، دار إحياء التراث العربی، بیروت

(۱) (فتح القدیر، کتاب الصلاة، باب صلاة الجمعة. ۵۱/۲، مصطفى البانی الحلبي بمصر)

(و کذا فی أوجز المسالك، باب ما جاء فی الإمام ينزل يوم الجمعة فی القرية فی السفر. ۲۴۴،

إداره تالیفات اشرفیہ، ملتان)

(۲) (أحكام القرآن للجصاص، پ ۲۸، سورة الجمعة، فصل ۳/۶۶۶، قدیمی)

(۳) (سنن أبی داؤد، کتاب الصلوة، باب الجمعة للمملوک والمرأة. ۱/۱۶۰، إمدادیہ، ملتان)

(۴) (سنن النسائی، کتاب الجمعة، باب التشديد فی التخلف: ۲۰۳/۱، قدیمی)

(۵) (حجة الله البالغة، کتاب الصلاة، الجمعة، تحب الجمعة فی البلدان ۲/۷۶، قدیمی)

(۶) (فتح الباری، کتاب الجمعة، باب الجمعة فی القرى: ۲/۳۸۰، دار المعرفة، بیروت)

جب یہ امر مسلم ہو گیا کہ جمعہ کے لئے کچھ نہ کچھ تمدن سب کے نزدیک ضروری ہے تو اصل مسئلہ میں کسی کا اختلاف نہیں اور اختلاف ہے تو اس کی تحدید و تعریف میں ہے پس ہر مجتہد نے اپنے اپنے اجتہاد کے موافق اپنے زمانے کے عرف کا اعتبار کرتے ہوئے تمدن کی تحدید و تعریف کی اور چونکہ تعریف عرف کے اعتبار سے تھی اس لئے عرف کے بدلنے کی وجہ سے تعریف بھی بدلتی رہی، تاہم شاہ ولی اللہ صاحب کی بیان فرمودہ غایت جمعہ کے مطابق جس کو صاحب بدائع وغیرہ نے بھی بیان کیا ہے، حنفیہ رحمہ اللہ تعالیٰ کی تحدید و تعریف تمدن انسب و ائق ہے۔ بدائع صنائع میں ہے:

”ولما روى عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم أنه قال: ”لا جمعة ولا شريق إلا في مصر جامع“ وعن عبي رضي الله تعالى عنه: ”لا جمعة ولا شريق ولا فطر ولا أضحي إلا في مصر جامع“۔

”وكذا السی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم كان یقیم الجمعة بسمدینة وما روى الإقامة حولها. وكذا الصحابة رضي الله تعالى عنهم فتحوا البلاد، وما نصبوا المسابر إلا في الأمصار، فكان ذلك إجماعاً منهم على أن المصر شرط، ولأن الظهر فريضة فلا يترك إلا بنصر قطع، والنصر ورد بتركها إلا الجمعة في الأمصار، ولهذا لا تؤدي الجمعة في البراري، ولأن الجمعة من أعظم الشعائر فتحتض بمكان إظهار الشعائر، وهو المصر، اهـ“۔ (۱)۔

حنفیہ کی کتب میں مصر کی تعریف مختلف ملتی ہے، اس کا منشاء بھی یہی ہے جس سے اصل مسئلہ پر کوئی اثر نہیں پڑتا۔ مصر کی تعریف امام اعظم سے مروی ہے:

”عن أبي حنيفة رحمه الله تعالى أنه بددة كبيرة، فيها سكك وأسواق، ولها رستيق، وفيها وادٍ يقدر على إصاف المظنوء من النظم بحشمته و عظمه أو علمه غيره، يرجع أساس إليه

(۱) (بدائع الصنائع، کتاب الصلاة، فصل فی صلاة الجمعة، وأما شرائط الجمعة: ۵۸۴، رشیدیہ)

(وکذا فی بذل المحمود، کتاب الصلاة، باب الجمعة فی القرى: ۲۰۷، ۱، مکتبہ امدادیہ ملتان)

(وکذا فی أوجز المسالك، کتاب الصلاة، باب ما جاء فی الإمام ينزل بقريّة يوم الجمعة فی السفر.

فیما يقع من الحوادث، وهذا هو الأصح. انتهى“۔ کبیری (۱)۔

اگر گاؤں میں جس میں شہریت بالکل نہ ہو جمعہ جائز ہوتا تو حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے ضرور منقول ہوتا جیسا کہ شہر میں پڑھنا بتواتر منقول ہے۔ اگر گاؤں میں جمعہ پڑھنا جائز اور گاؤں والوں پر جمعہ پڑھنا فرض ہوتا تو اہل عوالی سات سات میل سے جمعہ پڑھنے کے لئے مدینہ طیبہ میں علی سبیل المناوبہ کیوں جایا کرتے تھے، اپنے یہاں کیوں نہیں پڑھا کرتے تھے؟ اور جو نہیں جاتے تھے تو کیا ان پر فرض نہیں تھا (۲)۔

مولانا اسماعیل شہید رحمہ اللہ تعالیٰ کے جد امجد شاہ ولی اللہ صاحب نے مسوی شرح مؤطا میں تحریر فرمایا ہے: ”اتفقوا علی أن لا جمعة فی العوالی، اھ“ (۳)۔ اگر آیت اور روایت میں عموم ہے اور گاؤں میں جمعہ فرض ہے تو اس کے خلاف یہ اتفاق کیسا ہے؟ پھر مولانا اسماعیل صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ کا چھوٹی بستی میں (اگر اس کا گاؤں ہونا مصرح اور متیقن ہو جائے) جمعہ پڑھنا کس طرح حجت ہو سکتا ہے؟

”روی عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم أنه قال: لا جمعة ولا تشریق إلا فی مصر جامع“ وروی عن علی مثله. و أيضاً لو كانت الجمعة جائزة فی القرى لورد النقل به متواتراً کوروده فی فہمها فی الأمصار لعموم الحاجة إلیہ، وأيضاً لما اتفقوا علی امتناع حوارھا فی

(۱) (الحلی الکبیر، کتاب الصلاة، فصل فی صلاة الجمعة، ص: ۵۵۰، سہیل اکیڈمی لاہور)

(و کذا فی رد المحتار، کتاب الصلاة، باب الجمعة: ۱۳۷/۲، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب الجمعة: ۲۴۶/۲، رشیدیہ)

(۲) ”عن عائشة رضی اللہ تعالیٰ عنہا زوج النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قالت: کان الناس ینتابون الجمعة من منازلہم والعوالی، فیاتون فی الغار یصیبہم الغار والعرق، فیخرج منهم العرق فأتی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم إساناً منهم وهو عندی، فقال النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ”لو أنکم تطہرتم لیومکم هذا“۔ (الصحيح البخاری، کتاب الجمعة، باب من أين تؤتی الجمعة: ۱۲۳، ۱، قدیمی)

(۳) (مسوی شرح مؤطا، باب لا جمعة فی العوالی، ص: ۱۵۵، مکتبہ رحیمیہ سنہری مسجد دہلی)

(و کذا فی أوجز المسالك، باب ما جاء فی الإمام ینزل یوم الجمعة فی القرية فی السفر: ۲۴۳/۲،

سوادی: لأهل بيست مصر و جب مثله في السواد و روى أنه قيل للنحس: إن الحجاج أقام الجمعة بالأهوار فقال: نعم إنَّه الحجاج يترك الجمعة في الأمصار و يقيمها في حلاقيم للبلاد، اهـ. أحكام القرآن (۱)۔

”عن حذيفة رضى الله تعالى عنه: ليس على أهل القرى جمعة، بما الجمعة على أهل الأمصار مثل المدينة، اهـ. عینی (۲)۔

”لا جمعة ولا تشريق“ موقوفاً و مرفوعاً دونوں طرح مروی ہے اور جب کہ مرفوعاً ثابت ہے تو اس کا موقوف ہونا کچھ مضرب نہیں، نیز ما لا يدرك بالرأى عن الصحابي باتفاق ائمہ مرفوع کے حکم میں ہے:

”من امر خجات لقول الحنفية قوله عليه السلام: "لا جمعة ولا تشريق، يخ" الحديث المشهور ذكره أبو يوسف في الأماني مسنداً مرفوعاً، وهو إمام في الحديث والفقه، ولا يصره وقف من وقفه؛ إذ هو من شيوخ مشايخ البخاري۔ وقال العيني في شرح البخاري: إن أبا زيد زعم في لأسرر أن محمد بن الحسن رحمه الله تعالى قال: رواه مرفوعاً معاً و سراقاً بن مالك رضى الله تعالى عنهما، اهـ. قال العيني: والإثبات مقدم على إسناده، ولو سئم فرضاً صحة وقفه وهو لا يُدرَك بالقياس، وأجمعت أئمة أصول الحديث أن ما لا يُدرَك بالرأى في حكم لمرفوع، ففي آثار أسنن عن شرح ألفية العراقي: وما جاء عن الصحابي موقوفاً عليه ومثله، لا يقال من قبل الرأي: حكمه حكم المرفوع، كذا قال الرازي في المحصول. وعن تدريب السيوطي: ومن مرفوع أيضاً ما جاء من الصحابي ومثله لا يقال بالرأى: ولا مجال للاحتجاج فيه، فيحمل على السماع، حزم به الرازي وغير واحد من أئمة الحديث انتهى. أوجز (۳)۔

(۱) (أحكام القرآن للحصاص، سورة الجمعة، پ ۲۸، فصل: ۲۶۶/۳، قديمی)

(۲) (أحرقه العلامة العيسى في شرحه الناية على الهداية، كتاب الصلوة، باب الجمعة: ۹۸۲/۱، ملك سنز فيصل آباد)

(۳) (أوجز المسالك شرح مؤطا إمام مالك، باب ما جاء في الإمام ينزل بقرية يوم الجمعة في السفر: ۲۳۵/۲، إدارة تالیفات اشرفیہ ملتان)

عبارت بالا سے واضح ہو گیا کہ گاؤں میں جمعہ جائز نہیں، یہ امر سند صحیح کے ساتھ ثابت ہے۔ جمعہ قیام مکہ معظمہ زادھا اللہ شرفاً میں فرض ہو چکا تھا جیسا کہ سیوطی نے ”اتقان“ اور ”ضوء الشمعة“ میں، شیخ ابن حجر مکی نے ”شرح منہاج“ میں، شوکانی نے ”نیل الاوطار“ میں وثوق کے ساتھ تحریر کیا ہے، اس کے بعد حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے بنی عمرو بن عوف میں چودہ شب قیام فرمایا۔ کافی روایۃ الشیخین - اور جمعہ نہیں پڑھا، لہذا گاؤں میں جمعہ جائز نہیں (۱)۔

حالانکہ ”منتہی الأرب“ میں ہے: ”حواشی، کحاری شہر حط یا قلعه است ببحرین“ (۲)۔ ”صراح“ میں ہے: ”جوائی نام حصے بحرین“ قاموس میں ہے ”مدینة الحط وحصن ببحرین“۔ مرقاة السعود میں ہے: ”مدینة البحرین لعبد القیس“۔ عمدة القاری میں ہے ”حکى ابن اسی اسی عن الشیخ اسی الحسن أنها مدینة“۔ صحاح اور بدائع میں ہے: ”حصن بالبحرین، وقال أبو عیاد البکری: مدینة بالبحرین“ (۳)۔

(۱) ”مہا انه ثبت فی محلہ أنها فرضت بمکة، وهذا مما یبعد الإنکار عنه، بہ جزم الشیخ أبو حامد والسیوطی فی الإقتان و رسالته ضوء الشمعة، والشیخ ابن حجر المکی فی شرح المنہاج، والشوکانی فی النیل، وهو الأصح ثم قدم رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم المدینة، فأقام بقاء فی بی عمرو بن عوف، ثم خرج یوم الجمعة، فأدركته الجمعة فی بنی سالم وقد أخرج الشیخان أنه صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نزل فی بنی عمرو بن عوف، فأقام فیہم أربع عشرة لیلة. الحدیث ولم یصل علیہ السلام فیہا الجمعة“۔ (أوحز المسالک شرح مؤطا الإمام مالک، باب ما جاء فی الإمام ینزل بقرية یوم الجمعة فی السفر: ۲/۲۴۷، إدارة تالیفات اشرفیہ ملتان)

(و کذا فی بدل المحمود، کتاب الصلاة، باب الجمعة فی القرى ۱/۱۷۰، معہد التحلیل الاسلامی کراچی)
(و کذا فی نیل الاوطار للشوکانی، کتاب الجمعة، باب انعقاد الجمعة بأربعین وإقامتها فی القرى: ۳/۲۸۳، دار الباز، مکة المکرمہ)

(۲) (منتہی الأرب لعبد الرحیم صفی پوری، کتاب الخامس فی الحیم، باب الجیم، فصل الهمزة ۱/۱۷۴، مطبع اسلامیہ لاہور)

(۳) ”ففى الصراح نام حصن بحرین۔ وفى القاموس: ”مدینة الحط أو حصن بالبحرین وفى مرقاة السعود“۔

ان عبارات سے معلوم ہوا کہ جوائی شہر ہے، گاؤں نہیں ہے، لفظ ”قریہ“ سے اشتباہ ہوتا ہے، بلکہ قریہ کا اطلاق شہر پر بھی ہوتا ہے، قال لہ تعالیٰ: ﴿لَوْ لَا نَزَّلَ هَذَا الْقُرْآنَ عَلَى رَجُلٍ مِّنَ الْقُرَيْتِیْنَ عَظِیْمٍ﴾ (۱)۔ قال بقاضی البیضاوی فی تفسیرہا: ”إحدى القریتین. مکہ و طائف“ (۲)۔ قال لہ تعالیٰ: ﴿وَاسْئَلِ الْقَرْیَةَ الَّتِیْ کَانَ فِیْہَا﴾ (۳)۔ قال بقاضی: ”یعون مصر و قریۃ بقریہا“ (۴)۔
 وقال لہ تعالیٰ: ﴿وَاصْرَبْ لَہُمْ مِثْلًا أَصْحَابُ قَرْیَةٍ﴾ (۵)۔ قال الحسینی: ”أی انصاکیہ“ (۶)۔

اسی طرح: ﴿إِنِ اسْمُکَ إِذَا دَخَلُوا قَرْیَةً أَفْسَدُوهَا﴾ (۷) اور ﴿وَکَأَیَّ مِّنْ قَرْیَةٍ هِیَ أَشَدَّ قُوَّةً مِّنْ قَرْیَتِکَ الَّتِیْ أُخْرِجْتِکَ﴾ (۸)۔ الآية (۹) وغیر ذلک۔

قاموس میں ہے: ”قَرْیَةُ الْمَصْرِ الْجَامِعُ“ (۱۰) اور قریہ کا اطلاق گاؤں پر بھی ہوتا ہے۔ پس جس روایت میں آتا ہے کہ ”قریہ“ میں جمعہ جائز نہیں وہاں قریہ سے مراد گاؤں ہے۔ حضرت حذیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا اثر یحییٰ شرح بخاری سے اوپر نقل کیا گیا ہے کہ: ”لیس علی اهل انقرت حمعة، بما الحمعة علی اهل“

= مدینۃ بالبحرین لعبد القیس. و فی عمدة القاری. حکى ابن التین عن الشیخ أبی الحسن أنها مدینة. و فی الصحاح للحوہری والبلدان لز مخشری حصن بالبحرین وقال أبو عیاد البکری: مدینة بالبحرین، انتهى“ (أوحز المسالک شرح مؤطا الإمام مالک، باب ما جاء فی الإمام ینزل بقریة یوم الجمعة فی السفر: ۲/۲۴۸، إدارہ تالیفات اشرفیہ ملتان)

(۱) (تفسیر البیضاوی، (سورة الزخرف، پ: ۲۵، آية: ۳۱) : ۲/۲۸۰)

(۲) (تفسیر البیضاوی، (سورة یوسف: پ: ۱۳، آية: ۸۲)، ۱/۴۰۴)

(۳) (الحسینی الکبیر، کتاب الصلاة، فصل فی صلاة الجمعة، ص: ۵۴۹، سہیل اکیڈمی لاہور)

(۴) (سورة المل: پ: ۱۹ آیت: ۳۴)

(۵) (سورة محمد: پ: ۲۶، آیت: ۱۳)

(۶) ”و به حرم اهل اللعة فقی القاموس ”القریة“ المصر الجامع“. (أوحز المسالک شرح مؤطا

الإمام مالک، باب ما جاء فی الإمام ینزل بقریة یوم الجمعة فی السفر: ۲/۲۴۷، إدارہ تالیفات اشرفیہ ملتان)

الأمصار مثل المدينة“ (۱)۔

امصار کے مقابلہ میں ”قری“ کا لفظ شاید عدل ہے اس پر کہ قریہ سے مراد گاؤں ہے اور جس جگہ آتا ہے کہ قریہ میں جمعہ پڑھا گیا وہاں قریہ سے مراد شہر ہے جیسا کہ جوائی کے متعلق مختلف عبارات سے واضح کر دیا گیا۔
 ”زاویہ“ اور ”سالم“ کے متعلق کوئی نقل صحیح نہیں ہے کہ وہ گاؤں ہیں، پھر یہ کہ جمعہ فرض ہوئے مدت گزر گئی تھی اور اسلام کی بہت کچھ اشاعت ہو چکی تھی۔ کمالا یحسفی علی اهل العدم۔ تو مدینہ منورہ کے علاوہ سب سے پہلا جمعہ ”جوائی“ میں کیوں ہوا، دوسرے دیہات میں کیوں نہیں پڑھا گیا (۲)۔

جو بڑا گاؤں ہے کہ اپنی آبادی اور ضروریات کے لحاظ سے شہر کے مثل ہے وہ شہر ہی کے حکم میں ہے اس کے مقابلے میں معمولی اور چھوٹے گاؤں کو جو آبادی اور ضروریات بازار وغیرہ کے لحاظ سے بالکل ادنیٰ درجہ کا ہو مصر کہنا قرین دانشمندی نہیں، فنائے مصر اور مصلیٰ مصر کی طرح مصر سے علیحدہ نہیں، لہذا وہاں بھی جمعہ مثل شہر کے درست ہے، اگر سلطان یا نائب سلطان کا موجود ہونا فتنہ یا موت سلطان کی وجہ سے متعذر ہو تو اتفاق کر کے کسی صالح شخص کو امام بنالیا جائے اور وہ نماز پڑھائے نماز صحیح ہو جائے گی، اس لئے کہ اس کی اصل موجود ہے:

(۱) لم أجده بهذا اللفظ في شرح البخاري للعيني، و لكن أخرج في شرح الهداية، كما صرح به شيخ الحديث رحمه الله تعالى في أوجز المسالك: ”قال العيني في شرح الهداية. و عن حذيفة رضي الله تعالى عنه الخ“۔ (باب ماجاء الإمام ينزل بقرية اه: ۲/۲۳۶، إدارة تالیفات اشرفیہ ملتان)
 (و أخرج العلامة العيني في البناية، كتاب الصلاة، باب الجمعة: ۱/۹۸۲، ملك سنز فيصل آباد)
 (ورواه ابن أبي شيبة في مصنفه، كتاب الصلاة، من قال. لا جمعة و لا تشريق إلا في مصر جامع، (رقم الحديث: ۵۰۶): ۱/۴۳۹، دار الكتب العلمية بيروت)

(۲) ”وعلى قول الواقدي إن قدومهم كان سنة ثمان قبل فتح مكة، وفي أثناء هذه المدة كان الإسلام قد انتشر في أكثر القرى، و كثير من أهلها لا يشهدون الجمعة بالمدينة، ولو كانت الجمعة جائزة في القرى، لأقيمت في قريتهم قبل جوائی، انتهى“ (بذل المجهود، كتاب الصلاة، باب الجمعة في القرى: ۱/۷۰، معهد الخليل الاسلامی)

(و كذا في أوجز المسالك شرح مؤطا الإمام مالك، باب ما جاء في الإمام ينزل بقرية يوم الجمعة في السفر: ۲/۲۳۷، إدارة تالیفات اشرفیہ ملتان)

”وإداسم یکن استبدان السیطان بموته أو فتنه، واحتجع الناس على رحل، فصلی بهم، جار سضرورة، كما فعل علی رضى الله عنه فی محاصرة عثمان رضى الله تعالى عنه“۔
صحطاوی علی مراقی الفلاح (۱)۔

اور گاؤں کے لوگ اگر جمعہ پڑھنے کو شہر میں حاضر نہ ہوں تو ان کو ظہر کی نماز باجماعت پڑھنی چاہئے کیوں کہ ان پر جمعہ فرض نہیں (۲)، اگر شہر میں آجاتے تو جمعہ فرض ہو جاتا اور دیہات میں رہتے ہوئے ان پر جمعہ فرض نہیں، کما فی رد المحتار (۳) وغیرہ من کتب الفقہ۔ اگر وہ گاؤں میں جمعہ پڑھیں گے تو اس میں چند قسم کی خرابی ہے: فریضہ ظہر ذمہ سے ساقط نہ ہوگا (۴)، جس کو نماز جمعہ سمجھ کر پڑھیں گے وہ نفل ہوگی اور نفل کی جماعت علی سبیل التداعی منع ہے (۵) اور نفل نہاری میں قرأت بلا جبر بھی منع ہے (۶) اور گاؤں میں

(۱) (حاشیۃ الطحطاوی علی مراقی الفلاح، کتاب الصلاۃ، باب أحكام الجمعة، ص: ۵۰۷، قدیمی)
(و کذا فی عمدة القاری، کتاب الجمعة، باب الجمعة، فی القرى والمدن: ۱۹۱/۶، سہیل اکیڈمی لاہور)
(۲) ”من لا تحب علیہم الجمعة لبعد الموضع، صلوا الظہر بجماعة“۔ (رد المحتار، کتاب الصلاۃ، باب الجمعة: ۱۵۷/۲، سعید)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریۃ، کتاب الصلاۃ، الباب السادس عشر فی صلاۃ الجمعة: ۱۲۵/۱، رشیدیہ)
(۳) ”وإن دخل القروى المصر يوم الجمعة، فإن نوى المكث إلى وقتها لزمته، وإن نوى الخروج قبل دخوله لا تلممه، وإن نواه بعد دخول وقتها تلممه“ (رد المحتار، باب الجمعة: ۱۶۳/۲، سعید)
(۴) ”ألا ترى أن فی الحواهر: لو صلوا فی القرى، لزمهم أداء الظہر“۔ (رد المحتار، کتاب الصلاۃ، باب الجمعة: ۱۳۸/۲، سعید)

(۵) ”لا تحوز فی الصغیرۃ التی لیس فیہا قاضٍ ومبرٌ وخطیب کما فی المضممرات، والظاهر أنه أريد به الکراهۃ لکراهۃ النفل بالجماعة“ (رد المحتار، کتاب الصلاۃ باب الجمعة: ۱۳۸/۲، سعید)
”التطوع بالجماعة إذا کان علی سبیل التداعی یکره“ (الفتاویٰ العالمگیریۃ، کتاب الصلاۃ، الباب الخامس فی الإمامة: ۸۳/۱، رشیدیہ)

(۶) ”عن یحیی بن أبی کثیر، قال: قالوا: یارسول الله! إن قوماً یجھرون بالقراءة بالہار، فقال: ”ارموهم بالعر“۔ قال الشیخ ظہر العثمانی رحمہ الله تعالى: ”قلت دلالتہ علی وجوب إحياء القراءة فی صلاۃ النهار ظاهرة“۔ (إعلاء السنن، أبواب القراءة، باب وجوب الجهر فی الجهریۃ والسر فی السریۃ: ۶/۳، ۹، إدارة القرآن، کراچی)

رہتے ہوئے ان پر جمعہ کو فرض کہنا اور پھر گاؤں میں جمعہ کا حکم کرنا بے اصل ہے، اس لئے درست نہیں (۱)۔
 ”لا جمعة“ میں ”لا“ نفی کمال کا نہیں لے سکتے کیونکہ عبارات بالاسے صراحتہ معلوم ہو گیا کہ
 گاؤں میں جمعہ جائز ہی نہیں، اگر جمعہ خلاف اولی ہوتا تو یہ احتمال تھا، نیز قائل بالفصل کوئی نہیں جن کے
 نزدیک جائز ہے، شہر اور گاؤں دونوں میں کمال کے ساتھ ہے جو منع کرتے ہیں، گاؤں میں بالکل منع کرتے
 ہیں۔ مصر کی تعریف معلوم ہونے کے بعد امام طحاوی رحمہ اللہ تعالیٰ کے جواب پر قیاس کرتے ہوئے جواب
 دینا قیاس مع الفارق ہے، والسط فی بذل المجہود فی حل ابی داؤد (۲) وأوجز المسالك

= ”وأما بوافل النهار، فيخفى فيها حتماً“ (الفتاوى العالمكيرية، كتاب الصلاة، الفصل الثاني في واجبات الصلاة: ۷۲/۱، رشیدیہ)

(۱) ”فكم من مباح يصير بالالتزام من غير لزوم والتخصيص من غير مخصص مكروهاً كما صرح به ملا على القاري في شرح مشكوة المصابيح والحصكفي في الدر المختار وغيرها“ (مجموعة الرسائل للشيخ عبد الحى اللىكنوى رحمه الله تعالى، مباحة الفكر في الجهر بالذكر، الباب الاول في حكم الجهر بالذكر: ۳۳/۳، إدارة القرآن كراچی)

”قال الطيبي: وفيه أن من أصر على أمر مندوب، وجعله عزمًا، ولم يعمل بالرخصة، فقد أصاب منه الشيطان من الإضلال، فكيف من أصر على بدعة أو منكر“ (مراقبة المفاتيح، كتاب الصلاة، باب الدعاء في التشهد: ۳۱/۳، رشیدیہ)

(۲) ”قلت: وأصرح من ذلك أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لما هاجر إلى المدينة أقام في قبا أربعة عشر يوماً أو أربعة وعشرين – كما في البخاري على نسخها – وقعت الجمعة في أثنائها، ولم يثبت أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم صلى فيها الجمعة، ولم يأمرهم أن يجمعوا فيها. وسار يوم الجمعة يريد المدينة، فجمع في مسجد بى سالم بن عوف بن عمرو بن عوف بن الخزرج – وهي محلة من المدينة – فكانت أول جمعة جمعت في الإسلام فثبت بهذا أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لم يصل الجمعة في القرى ولم يأمر بها فيها، فعلم بهذا أن القرى ليست محل إقامة الجمعة الخ“ (بذل المجہود، كتاب الصلاة، باب الجمعة في القرى: ۱۷۰/۲، معهد التحليل الإسلامی كراچی)

ہی مؤید: امام مالک (۱) وأحسن القرى وغيره (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم وعلمہ اُتم واحکم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور۔

صحیح: عبداللطیف، ۳۰/ربیع الثانی/۱۳۵۲ھ۔

سحوب صحیح: وهذا الكلام إذا كان السائل والمحيب غير مقصد للإمام الهمام، وأما إذا كان كل منهما مقصدًا، فلا يسوع بمقصد، لا جهاد وترك صاهر الرواية، لا سيما في هذا الرمن. وأما لعدد لأفقر ہی اللہ الصمد سعيد أحمد لأحراروی المسی بأمانة الإفتاء بمدرسہ مظہر علوم سہارنپور، ۳۰/ربیع الثانی/۱۳۵۲ھ۔

گاؤں میں نماز جمعہ، فنائے شہر اور اس کی حد

سوال [۳۷۰۷]: ایک ایسی جگہ جہاں بازار ڈاک خانہ و آبادی تقریباً تین چار ہزار ہے، کیا اس کو شہر کہہ سکتے ہیں، نیز ایسی جگہ جمعہ قائم کر سکتے ہیں یا نہیں؟ اگر وہاں جمعہ قائم کر سکتے ہوں تو اس کے قرب و جوار کے لوگ وہاں جمعہ پڑھنے آویں ان پر جمعہ واجب ہے یا نہیں، یہ لوگ فنائے شہر میں داخل ہوں گے یا نہیں؟ فنائے شہر کس کو کہتے ہیں، اس کی حد شہر سے کہاں تک ہوتی ہے؟

اظہار الدین، فیض آبادی۔

(۱) 'عن حذيفة رضى الله تعالى عنه قال: ليس على اهل القرى الجمعة، إنما الجمع على اهل الأمصار مثل المدائن. أخرج بسده عن هشام عن الحسن (البصري) ر محمد (بن سيرين) أنهما قالاً: الجمعة في الأمصار وأخرج عن الحسن أيضاً أنه سئل على أهل الأيلة الجمعة قال: لا. وأخرج عن أبي بكر بن محمد أنه أرسل إلى ذى الحليفة لا تجمعوا بها، وأن تدخلوا إلى المسجد مسجداً الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم فهذه الآثار صريحة فيما قاله الحنفية، هذا، وقد ورد بطرق عديدة مرفوعة و موقوفة الخ'. (أوجز المسالك، ما جاء في الإمام يزل بقية يوم الجمعة في السفر ۲ ۳۳۶، إدارة تالیفات اشرفیہ ملتان)

(۲) مزید تفصیل کے لئے ملاحظہ فرمائیں (أحسن القرى في توضيح أوثق العرى (اردو) تصنیف شیخ الہند حضرت مولانا محمود حسن رحمہ اللہ تعالیٰ)

الجواب حامداً ومصلیاً:

ایسی جگہ شہر کے حکم میں ہے لہذا جمعہ واجب ہوگا۔ فناء شہر کی تعریف یہ ہے: ”فناء ما حوله اتصل به أولاً لأجل مصالح كدفن الموتى وركض الخيل، والمختار للفتوى تقديره بفرسخ“۔ درمختار: ۸۳۷/۱۔ لہذا اس حد کے اندر رہنے والوں کو جمعہ کے لئے حاضر ہونا چاہئے اور فنائے شہر کی حد میں فقہاء کے آٹھ قول ہیں اور مفتی بہ قول علامہ ہسکلی رحمہ اللہ تعالیٰ نے ایک فرسخ (تین میل) نقل کیا ہے، والبسط فی ردالمحتار۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

محمود گنگوہی عفا اللہ ۲۵/۲/۵۳ھ۔

گاؤں میں نماز جمعہ

سوال [۳۷۰۸]: موضع شیخ پورہ جس کی مردم شماری ۱۰۴۰/۱ کی ہے، اس میں قصاب، عطار، لوہار، حلوائی، پنواڑی، پرچون، بزاز کی دوکانیں بھی ہیں، ایک حکیم بھی ہے، مسلمان زیادہ ہیں، سب قسم کی اقوام آباد ہیں۔ موضع موصوف میں جمعہ جائز ہے یا نہیں؟

عبداللہ خان نور ہاف۔

(۱) (الدر المختار، باب الجمعة: ۱۳۹/۲، سعید)

” (أو فناءه) بكسر الفاء (وهو ما حوله) اتصل به أولاً . (لأجل مصالح) كدفن الموتى وركض الخيل، والمختار للفتوى تقديره بفرسخ ذكره الولوالجي“۔ (الدر المختار).

” (قوله: والمختار للفتوى الخ) اعلم أن المحققين أهل الترجيح أطلق الفناء عن تقديره بمسافة، وكذا محرر المذهب الإمام محمد، وبعضهم قدره بها. وجملة أقوالهم في تقديره ثمانية أقوال أو تسعة: غلوة، ميل، ميلان، ثلاثة، فرسخ، فرسخان، ثلاثة، سماع الصوت، سماع الأذان. والتعريف أحسن من التحديد؛ لأنه لا يوجد ذلك في كل مصر، وإنما هو بحسب كبر المصر وصغره. فالقول بالتحديد بمسافة يخالف التعريف المتفق على ما صدق عليه بأنه المعد لمصالح المصر، فقد نص الأئمة على أن الفناء ما أعِدَّ لدفن الموتى وحوائج المصر الخ“ (ردالمحتار، كتاب الصلاة، باب الجمعة: ۱۳۹/۲، سعید)

(و كذا في بدائع الصنائع، كتاب الصلاة، شرائط الجمعة: ۵۸۵/۱، رشیدیہ)

الجواب حامداً ومصلیاً:

جمعہ کے لئے شہر، قصبہ، بڑا گاؤں جو کہ اپنی آبادی و بازار وغیرہ ضروریات کے لحاظ سے قصبہ کے مثل ہو ہونا ضروری ہے، آبادی کم از کم تین چار ہزار ہونا چاہئے، لہذا موضع شیخ پورہ مذکورہ میں جس کی آبادی صرف ایک ہزار چالیس ہے جمعہ جائز نہیں، ظہر کی نماز باجماعت پڑھنی چاہئے:

”لا تصح الجمعة إلا في مصر أو في مصلی المصر، ولا تحوز في القرى“. ہدایہ، ص: ۱۴۸ (۱) ”ومن لا تجب عليه الجمعة من أهل القرى والبادی، لهم أن يصوموا الظهر بجماعة يوم الجمعة بأذان وإقامة“. عالمگیری: ۱/۱۲۳ (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنوی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۵/۶/۵۵ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبداللطیف، مدرسہ مظاہر علوم۔

ایضاً

سوال [۳۷۰۹]: زید کہتا ہے کہ قریہ میں نماز جمعہ جائز نہیں ہے اس لئے کہ امام اعظم رحمہ اللہ تعالیٰ نے قرآن شریف و حدیث شریف و آثار صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے ثابت کیا ہے اور اس پر عہائے دیوبند کا عمل ہے۔ بکر کہتا ہے کہ قریہ میں نماز جمعہ کو ناجائز کہنے والا اور کرنے والا راندہ جائے گا مثل فرعون و قارون کے، بلکہ وہ شخص ملعون و مردود ہے جیسے ابلی بن خلف رئیس المنافقین۔ یہ تمام الفاظ بکر نے کہے ہیں، لہذا زید کا کہنا

(۱) (الہدایہ، کتاب الصلاة، باب الجمعة: ۱/۱۶۸، مکتبہ شریکۃ علمیہ ملتان)

”عن علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ أنه قال: ”لا الجمعة ولا تشريق إلا في مصر جامع“ (إعلاء السنن، أبواب الجمعة، باب عدم جواز الجمعة في القرى: ۱/۸، إدارة القرآن کراچی)
(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب الجمعة: ۲/۱۳۵، ۱۳۸، مکتبہ رشیدیہ)

(۲) (الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصلاة، الباب السادس عشر فی صلاة الجمعة: ۱/۱۳۵، رشیدیہ)
”من لا تجب عليهم الجمعة لبعدها الموضع، صلوا الظهر بجماعة“۔ (رد المحتار، کتاب

الصلاة، باب الجمعة: ۲/۱۵۷، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب الجمعة: ۲/۲۶۹، رشیدیہ)

قرآن شریف و حدیث نبوی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے و آثار صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم وائمہ کے اقوال سے ثابت فرما کر بکر کی اس قسم کی بکو اس کے مصداق کون ہوئے، اس کو شرعاً کیا کہا جائے گا؟

بکر کا کہنا ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا عمل پیش کر دو کہ آپ رقیہ میں گئے اور نماز جمعہ نہیں پڑھا۔ مدلل و مفصل بیان کر کے عند اللہ ماجور ہوں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

جو شخص گاؤں میں جمعہ کی فرضیت کا قائل ہے اس کے ذمہ دلیل ہے، منکر کے ذمہ دلیل نہیں، لأن البينة على المدعى (۱)، تاہم ازید کے قول کا منشاء امور ذیل ہیں:

۱- ”عن النسي صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم أنه قال: ”لا جمعة ولا تشريق إلا في مصر جامع، اهـ“، کتاب الآثار لأبی یوسف، ص: ۶۰ (۲)۔

یہ حدیث مرفوعاً و موقوفہ دونوں طرح مروی ہے، چنانچہ شیخ ابن ہمام نے فتح القدیر، ص: ۴۰۹، میں ابن ابی شیبہ اور عبد الرزاق سے اس کی روایت اور ابن حزم سے اس کی تصحیح نقل کی ہے (۳)۔

حافظ عینی شرح بخاری میں فرماتے ہیں: ”أن أبا ريد زعم في الأسرار أن محمد بن الحسن قال: رواه مرفوعاً معاذ و سراقه بن مالك“ (۴)۔

(۱) الحدیث بتمامہ: ”عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده رضي الله تعالى عنه أن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال في خطبته: ”البينة على المدعى واليمين على المدعى عليه“، (جامع الترمذی، أبواب الأحكام، باب ما جاء أن البينة على المدعى الخ: ۲۳۹/۱، سعید)

(۲) (أخرجه الإمام أبو يوسف في كتاب الآثار، في باب صلاة العيدين، رقم الحديث: ۲۹۷، ص: ۶۰، دار الكتب العلمية بيروت)

(۳) ”وإنما رواه ابن أبي شيبه موقوفاً على علي رضي الله تعالى عنه: ”لا جمعة ولا تشريق ولا صلوة فطر ولا أصحى إلا في مصر جامع أو مدينة عظيمة“ صححه ابن حزم، ورواه عبد الرزاق من حديث عبد الرحمن وكفى بقول علي رضي الله تعالى عنه قدوة“، (فتح القدیر، کتاب الصلاة، باب صلاة الجمعة: ۵۱/۲، مصطفى البابي الحلبي، مصر)

(۴) (عدة القاري، كتاب الصلاة، باب الجمعة في القرى والمدن: ۱۸۸/۶، سهيل الكيومي لاهور)

حافظ ابن حجر رحمہ اللہ تعالیٰ درایہ میں اس کے متعلق کہتے ہیں: ”إسناده صحيح“. جمعہ مکہ معظمہ میں فرض ہو چکا تھا جیسا کہ سیوطی نے اتقان اور ضوء الشمعہ میں اور علامہ شوکانی نے نیل الأوطار میں اور ابن حجر مکی نے شرح منہاج میں تصریح کی ہے (۱)۔

۲۔ اور مکہ معظمہ میں اس کے ادا کرنے کی نوبت نہیں آئی کیونکہ قدرت نہیں تھی پھر بوقت ہجرت چودہ روز یا چوبیس روز جیسا کہ صحیح بخاری میں ہے آپ نے بنی عمرو بن عوف میں قیام کیا اور وہاں جمعہ ادا نہیں کیا اور نہ دوسروں کو حکم فرمایا ادا کئے جمعہ کا۔

۳۔ حجۃ الوداع میں جمعہ کے روز عرفات میں قیام کیا اور وہاں جمعہ ادا نہیں کیا بلکہ ظہر کی نماز ادا فرمائی، صرح بہ مسلم (۲)۔

۴۔ حافظ ابو بکر جصاص احکام القرآن میں فرماتے ہیں: ”واتفق فقهاء الأمصار على أن الجمعة

(۱) ”قلت: قال الحافظ في الدراية: روى عبد الرزاق عن علي رضي الله تعالى عنه: ”لا الجمعة ولا تشرىق إلا في مصر جامع“. وإسناده صحيح . قلت: لأن الجمعة فرضت بمكة قبل نزول سورة الجمعة على ما قاله الشيخ أبو حامد، والعلامة السيوطي في ”الإتقان“ ورسالته ”ضوء الشمس“ والشيخ ابن حجر المكي في ”شرح المنهاج“ والشوكانى في ”النيل“ وهو الأصح، خلافاً للحافظ ابن حجر. ولم يتمكن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن إقامتها هاهنا، فصلى أول الجمعة بالمدينة“. حين قدم وأصرح من ذلك أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لما هاجر إلى المدينة أقام في قبا - وهي قرية قرب المدينة، قال يعقوب بن عبد الله في معجم البلدان: ”قبا“ وأصله اسم ببر هناك، عرفت القرية بها، وهي مساكن بني عمرو بن عوف -، أربعة عشر يوماً أو أربعة وعشرين، - كما في البخاري على اختلاف نسخها - و وقعت الجمعة في أثنائها ولم يثبت أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم صلى فيها الجمعة، ولم يأمرهم أن يجمعوا فيها، اهـ“. (بذل المحمود، كتاب الصلاة، باب الجمعة في القرى: ۲/ ۱۷۰، معهد الخليل الإسلامی کراچی)

(۲) ”فسار رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حتى أتى عرفة ثم أذن، ثم أقام، فصلى الظهر، ثم أقام فصلى العصر، الخ“. (الصحيح لمسلم، كتاب الحج، باب حجة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم: ۱/ ۳۹۶، ۳۹۷، قديمی)

مخصوصۃ بموضع، لایحور فعلہا فی غیرہ؛ لأنہم مُجمِعون علی أن الجمعة لایحوز فی الوادی ومناہل الأعراب، اھ۔“ (۱)۔

۵۔۔۔ شاہ ولی اللہ صاحب محدث دہلوی جۃ اللہ البالغۃ میں لکھتے ہیں: ”وقد تنقّت الأمة تنقیاً معنویاً من غیر تنقی لفظ اُہ یشرط فی الجمعة الجماعة ونوع من التمدن، وكان النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم و خلفائہ وأصحابہ والأئمة المجتہدون یجمعون فی البدان، ولا یؤخذون أهل البدو، بل لایقام فی عہدہم فی البدو، ففہموا من ذلك قرناً بعد قرن عصر بعد عصر اُہ یشرط لہا الجماعة والتمدن۔ اقول: ذلك لأنه لما كان حقيقة الجمعة إشاعة الدين فی البدن، وجب أن ينظر إلی جماعة و تمدن، اھ۔“ (۲)۔

بکر کو چاہئے کہ اولاً اپنے دعویٰ پر دلائل پیش کرے پھر دلائل مذکورہ یعنی حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے قول و عمل صحیحہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے عمل ائمہ مجتہدین کے عمل اور اجماع کا جواب دے اور گالیاں دینے اور ملعون کہنے سے اجتناب کرے، کیونکہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ارشاد ہے۔

”عن عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ”أربع من كنّ فیہ كان منافقاً خالصاً، ومن كانت فیہ خصلةٌ مہر كانت فیہ خصلةٌ من النفاق حتی يدعہا: إذا أوتمن خان، وإذا حدث كذب، وإذا عاهد غدر، وإذا خاصم فجر“۔ متفق علیہ (۳)۔ ”المسلم من سلم المسلمون من لسانہ و یدہ“ (۴)۔ ”سباب المسلم

(۱) (احکام القرآن للحصاص، فصل سورة الجمعة: ۲۶۶/۳، قدیمی)

(۲) (حجة اللہ البالغۃ، کتاب الصلاة، باب الجمعة، تجب الجمعة فی البدان: ۷۶/۲، قدیمی)

(۳) (صحیح البخاری، کتاب الإیمان، باب علامة المنافق: ۱۰/۱، قدیمی)

(و الصحیح لمسلم، کتاب الإیمان، باب خصال المنافق: ۵۶/۱، قدیمی)

(۴) (صحیح البخاری، کتاب الإیمان، باب المسلم من سلم المسلمون الخ: ۶/۱، قدیمی)

وفی باب: أتى الإسلام أفضل، والحديث بتمامه عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ”المسلم من سلم المسلمون من لسانہ و یدہ“ و لفظ آخر أن رجلاً سأل رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: أتى الإسلام أفضل؟ قال: ”من سلم المسلمون من لسانہ و یدہ“۔ (الصحيح لمسلم، باب بيان تفاضل الإسلام الخ: ۳۸/۱، قدیمی)

فسوق“ (۱)۔ ”إن السعائین لا یكونون شهداء ولا شفعاء يوم القيامة“ (۲)۔ ”لیس المؤمن بالصغار ولا باللقان ولا الفاحش ولا البذی“ (۳)۔

”لأن العبد إذا لعن شيئاً، صعدت اللعنة إلى السماء، فتغلق أبواب السماء دونها، ثم تحبط إلى الأرض فتغلق أبوابها دونها، ثم تأخذ يميناً وشمالاً، فإذا لم تجد مساعاً، رجعت إلى الذي لعن، فإن كان نذلك أهلاً وإلا رجعت إلى قائلها، اهـ“۔ مشکوة شریف (۴)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور۔

صحیح: عبد اللطیف، مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور۔

ایضاً

سوال [۳۷۱۰]: ۱۔ ایک بستی کی آبادی تقریباً تین ہزار ہوگی، جس کی نوعیت ایسی ہے کہ اکثر مکانات اور گلی کوچے پختہ ہیں، دوکانیں پچیس سے بھی زائد ہیں اور ایک مرکزی دینی مدرسہ بھی ہے اور سات مساجد ہیں، ہندی اسکول بھی ہے، ضرورت کی تمام اشیاء روزمرہ کی ضرورت میں مل جاتی ہیں، گوشت کی بھی چار پانچ دوکانیں ہیں اور قربانی بھی یہاں ہوتی ہے اور بس کا بھی صحیح انتظام ہے کہ یہیں سے بیٹھ کر اہل میرٹھ، بڑوت

(۱) الحدیث بتمامہ: ”أن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قال: ”سباب المسلم فسوق و قتالہ کفر“۔

(صحیح البخاری، کتاب الإیمان، باب خوف المؤمن أن یحبط عمله وهو لا یشعر: ۱۲۱، قدیمی)

(الصحيح لمسلم، کتاب الإیمان، باب بیان فی قول النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: سباب المسلم

فسوق و قتالہ کفر“: ۵۸/۱، قدیمی)

(۲) (الصحيح لمسلم، کتاب البر و الصلة، باب الہی عن لعن الدواب و غیرها: ۳۲۳/۲، قدیمی)

(ومشکوۃ المصابیح، کتاب الأدب، باب حفظ اللسان اهـ: ۳۱۱/۲، قدیمی)

(وجامع الترمذی، أبواب البر الصلة، باب ما جاء فی اللعنة: ۱۸/۲، سعید)

(۳) (سنن أبی داؤد، کتاب الأدب، باب فی اللعن: ۶۷۲/۲، دار الحدیث ملتان)

(۴) (مشکوۃ المصابیح، کتاب الأدب، باب حفظ اللسان: ۳۱۳/۲، قدیمی)

اور دیگر اطراف کا سفر سہوت ہو جاتا ہے، بس یہاں آ کر رات کو بھی رکتی ہیں ان کے کھانے اور قیام کا بھی انتظام ہے۔ غرض! اس طرح ہے کہ اگر یہ تمام دوکانیں یکجا طور پر ہوں تو بازار کی صورت ہو جائے، اب یہ دوکانیں سب منتشر اور جدا ہیں اس بستی میں جمعہ جائز ہے یا نہیں؟

۲ بعض علماء جو کہ یہاں آتے بھی رہتے ہیں مگر وہ جمعہ نہیں پڑھتے عدم جواز کے قائل ہیں اور بعض علماء جمعہ پڑھتے ہیں جواز کے قائل ہیں اور یہاں کے تمام مدرسین بھی جو کہ علماء بھی ہیں جمعہ پڑھتے اور پڑھاتے ہیں۔

۳ بعض علماء بعض جگہوں پر عدم جواز جمعہ کو سمجھتے ہوئے قائل ہیں مگر پھر بھی جمعہ پڑھتے ہیں اور پڑھاتے بھی ہیں جب ان سے سوال ہوتا ہے کہ آپ تو عدم جواز کے قائل ہیں، پھر کیوں پڑھتے ہیں؟ تو جواب دیتے ہیں کہ میں نہ تو مجتہد ہوں نہ مفتی، مجھے اپنے قول پر عمل کرنے کے بجائے مفتیان میں سے کسی کے قول پر بھی عمل کرنا درست ہے۔ تو کیا یہ درست ہے؟

نوٹ: جیسا کہ فی زمانہ مسند جمعہ فی القرئی کے متعلق کافی خفشار و انتشار ہو رہا ہے اگر آپ جیسی شخصیت مظاہر علوم و دارالعلوم کے مفتیان کرام و اہل فتویٰ نویسوں کے احتجاج و اتفاق سے اس مسئلہ کو شائع کر دیں جس میں قریہ کبیرہ اور سوق کے مصداق جو مفہوم صحیح کو واضح تر فرما کر تحریر فرمائیں تو یہ افراط و تفریط ختم ہو جائے جو کہ ہو رہی ہے۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

۱ تحریر سوال سے تو ظاہر ہے کہ یہ مقام قریہ کبیرہ ہے یہاں جمعہ کی اجازت ہے (۱)، احتیاطاً کسی ایسے عالم کو بلا کر منع نہ کرادیں جس کو فقہ اور فتویٰ میں تجربہ اور بصیرت ہو پھر وہاں کے سب حالات دیکھ کر جو

(۱) "عن علی رضى الله تعالى عنه انه قال: "لا الجمعة ولا تشریق الا فی مصر جامع" (إعلاء السنن،

أبواب الجمعة، باب عدم جواز الجمعة فی القری ۱/۸، إدارة القرآن کراچی)

"عن ابی حنیفة رحمہ اللہ تعالیٰ اہ بلدۃ کبیرۃ فیہا سکک و أسواق ولہا رساتیق و فیہا وائل یقدر علی انصاف المظلوم من الظالم بحشمته و علمہ أو علم غیرہ یرجع الناس إلیہ فیما یقع من

الحوادث، و ہذا هو الأصح". (رد المحتار، کتاب الصلاة، باب الجمعة، ۲، ۱۳۷، سعید)

شرعی حکم بتائے اس پر عمل کیا جائے (۱)۔

۲۔ جس عالم اور مفتی پر زیادہ اعتماد ہو اس کی بات پر عمل کیا جائے (۲)۔

۳۔ جو شخص فقہ کی روشنی میں خود کوئی رائے قائم نہ کر سکے اس کے لئے راہ عمل یہی ہے کہ قابل اعتماد مفتی کے فتویٰ پر عمل کر لیا کرے، کیونکہ ہر عالم میں شرعی رائے قائم کرنے کی استعداد نہیں ہوتی۔

نوٹ: مسئلہ تو زمانہ قدیم سے اختلافی چلا آ رہا ہے اس پر مستقل رسائل بھی لکھے گئے ہیں، قریب کے اکابر نے بھی کتابیں لکھی ہیں، اوثق الکبریٰ (۳) احسن القرئی (۴) وغیرہ میں دلائل حدیث و فقہ کی رو سے موجود ہیں، اس لئے سب کو ایک رائے پر اتفاق کرنا دشوار ہے۔ فقط واللہ اعلم۔

املاہ العبد محمود وغفرلہ (صدر مفتی) دارالعلوم دیوبند، ۲۵/۲/۱۴۰۶ھ۔

ایضاً

سوال [۳۷۱۱]: ایک چھوٹا گاؤں ہے جس کی آبادی دو یا ڈھائی ہزار کی ہوگی، ہفتہ میں دو روز بازار لگتا ہے، ضرورت کی ہر چیز بھی مل جاتی ہے، گاؤں میں تقریباً دس دکانیں پرچون کی ہیں، مگر سب منتشر ہیں ایک جگہ نہیں ہیں جن میں ہر وقت سامان مل جاتا ہے، تین حلوائیوں کی دوکانیں ہیں وہ بھی منتشر ہیں ایک جگہ نہیں ہیں، کپڑے کے بیچنے والے بہت ہیں، ڈاکخانہ بھی ہے اسپتال بھی ہے، پرائمری اسکول ہے و جونیر ہائی اسکول بھی ہے، لڑکیوں والا الگ اسکول ہے، جانوروں کے لئے ڈاکٹر علیحدہ ہیں، مسجد بھی ہے، غلہ گودام بھی ہے، دو

(۱) "عن ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما قال: قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: "لیس الخبر

کالمعاینة". (مسند احمد، رقم الحدیث: ۲۴۴۳، ۱/۴۴۷، دار احیاء التراث العربی)

(۲) "قال فی البحر: لأن العامی یجب علیہ تقلید العالم إذا کان یعتمد علی فتواہ ثم قال: وقد علم من

هذا أن مذهب العامی فتویٰ مفتیہ من تقیید بمذهب ولهذا قال فی الفتح: الحکم فی حق العامی فتویٰ

مفتیہ الخ". (رد المحتار، کتاب الصوم، باب ما یفسد الصوم وما لا یفسدہ: ۲/۴۱۱، سعید)

(۳) غالباً یہ لفظ "اوثق الکبریٰ" کی بجائے "اوثق العری" ہے جو کہ جمع فی القرئی کے مسئلے پر حضرت گنگوہی رحمہ اللہ تعالیٰ

کی تصنیف ہے، اور اسی کا تذکرہ حضرت مفتی صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ جگہ جگہ کرتے ہیں، بہو کا تب ہے کہ "العری" کی جگہ

"الکبریٰ" لکھا گیا ہے۔

(۴) (احسن القرئی تالیف حضرت شیخ الہند مولانا محمد حسن رحمہ اللہ تعالیٰ)

چکیاں آٹا پیسنے والی لگی ہیں۔ ایسے گاؤں میں نماز جمعہ پڑھنا درست ہے یا نہیں اور اگر نماز جمعہ پڑھ لے تو ظہر کا فرض اتر جائے گا یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

بہتر یہ ہے کہ کسی عالم فقیہ کو بلا کر اس بستی کا معائنہ کرادیا جائے وہاں کے حالات دیکھ کر جو کچھ وہ تجویز کریں اس پر عمل کیا جائے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

چار ہزار روالی آبادی میں نماز جمعہ

سوال [۳۷۱۲]: موضع کبیرہ وہ جس کی مردم شماری چار ہزار ہے اور مختلف قسم کی تیرہ معمولی دکانیں: لوہار، بڑھئی، سنار، کہار، عطار وغیرہ کی ہیں، ڈاکخانہ بھی ہے۔ یہاں تقریباً چالیس سال سے جمعہ پڑھایا جا رہا ہے، مگر پہلے سے اختلاف بھی چلا آ رہا ہے۔ چار مسجدیں ہیں اور ایک عید گاہ بھی ہے۔ یہ بستی نہ قصبہ ہے اور نہ مثل قصبہ ہے، مکانات کچے اور پکے مخلوط طریقہ پر ہیں، مگر کثرت کچے مکانوں کی ہے۔ مذکورہ حالات میں جب کہ حنفیہ کے نزدیک مصر اور شہریت جواز جمعہ کے لئے شروط اولیں ہے، آیا مذکورہ بستی اپنی نوعیت میں شہریت حکمیہ کی حاصل عند الشرع ہے یا نہیں؟

عام طور پر جمعہ کے بارے میں ایسی بستیوں کے متعلق شامی وغیرہ کی عبارت ذیل یا اس کے مثل تحریر کر دی جاتی ہے: ”وتجوز فی القصبات والقری الکبیرہ التی فیہا أسواق، الخ“ (۱)۔ مگر اس عبارت ”والقری الکبیرہ الخ“ کو حضرت تھانویؒ اور اللہ مرقدہ قصبات کا بیان قرار دیتے ہیں اور حضرت گنگوہی رحمہ اللہ تعالیٰ کا رجحان بھی اس طرف معلوم ہوتا ہے، اس بارے میں آپ کے نزدیک قول فیصل اور رائج و اقویٰ کیا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اتنی بات تو متفق علیہ ہے کہ نماز جمعہ کا حال دیگر صلوٰۃ خمسہ کی طرح نہیں کہ جب بھی اور جہاں بھی (آبادی، صحرا، کشتی میں) اور جیسے بھی (تنہا یا جماعت سے) پڑھی جائے تو درست ہو کر فریضہ ذمہ سے ساقط

ہو جایا کرے، حافظ ابو بکر ہصاح رحمہ اللہ تعالیٰ نے احکام القرآن میں اس کی تصریح فرمائی ہے (۱)۔

نماز جمعہ کے لئے کچھ خصوصیات و شرائط ہیں ان میں سے ایک شرط ”مصریت“ بھی ہے (۲)، مصریت کی تعریف جو کی جاتی ہے وہ حد حقیقی نہیں کہ (جنس و فصل سے مرکب ہو کر اجزائے حقیقیہ پر مشتمل ہو) جب کہ وہ تعریف محض علامت کے طور پر ہے اور علامات عرف کے بدلنے سے بکثرت بدلتی رہتی ہیں (۳)، قدر مشترک کے طور پر سب تعریفوں میں یہ رعایت کی گئی ہے کہ اس جگہ ”مدنیت“ ہو جیسا کہ حضرت شاہ ولی اللہ صاحبؒ نے ”حجة الله البالغة“ میں بیان فرمایا ہے (۴)۔

مردم شماری کے متعلق فقہاء کے مختلف اقوال ہیں، حتیٰ کہ زیلیعی شرح کنز میں ایک قول یہ بھی ہے کہ دس ہزار مردم شماری ہو (۵)۔

(۱) ”واتفق فقهاء الأمصار على أن الجمعة مخصوصة بموضع لا يحوز فعلها في غيره؛ لأنهم مجمعون على أن الجمعة لا تحوز في البوادي ومناهل الأعراب“۔ (أحكام القرآن للجصاص: سورة الجمعة، فصل: ۶۶۶/۳، قديمی)

(۲) ”واتفق فقهاء الأمصار على أن الجمعة مخصوصة بموضع لا يحوز فعلها في غيره؛ لأنهم مجمعون على أن الجمعة لا تجوز في البوادي ومناهل الأعراب“۔ (أحكام القرآن للجصاص رحمه الله تعالى، سورة الجمعة، ب: ۲۸، فصل: ۶۶۶/۳، قديمی)

(۳) ”ان شرط المصر فمسلم، لكهم اختلفوا في ما يتحقق به المصرية، فقيل: مافيه أمير يقيم الحدود، وليس فيه تصريح بإقامة الحدود، بل المراد بذلك قدرة الأمير على ذلك، إذ لو لم يرد ذلك لما صحت الجمعة في شئ من الأمصار في وقتنا هذا، إذ لا يجرى الحدود أحد وقيل: مافيه أربعة آلاف رجال إلى غير ذلك، وليس هذا كله تحديداً له، بل إشارة إلى تعيينه وتقريب له إلى الأذهان، وحاصله إدارة الأمر على رأي أهل كل زمان في عدهم المعمورة مصرأ، فمأهو مصر في عرفهم، جازت الجمعة فيه، وماليس بمصر لم يحرف فيه، إلا أن يكون فاء المصر“ (الكوكب الدرر، أبواب الجمعة، باب ما جاء في ترك الجمعة من غير عذر: ۴۱۳، ۴۱۴، إدارة القرآن، كراچی)

(۴) ”وقد تلقّت الأمة تلقياً معويّاً من غير تلقى لفظ أنه يشترط في الجمعة الجماعة ونوع من التمدن“۔ (حجة الله البالغة، كتاب الصلوٰۃ الجمعة، خطبتا الجمعة: ۷۶/۲، قديمی)

(۵) ”وهذا رواية عن أبي يوسف وعنه أنه يبلغ سكانه عشرة آلاف“۔ (تبيين الحقائق، كتاب الصلاة، باب صلاة الجمعة: ۵۲۳/۱، سعيد)

مولانا گنگوہیؒ نے تین چار ہزار کا تخمینہ تحریر فرمایا ہے (۱)، بعض حضرات نے اس سے بھی کم پر اجازت دے دی ہے۔ ایسی صورت میں بہتر یہ ہے کہ کسی معتبر ماہر فقہ وفتویٰ عالم کو بلا کر مشاہدہ کرا دیا جائے پھر جو کچھ وہ تجویز کریں اس پر عمل کیا جائے۔ حضرت گنگوہیؒ کا ”اوثق العری“، حضرت شیخ الہند کا ”احسن القری“، حضرت تھانویؒ کا ”القول البدیع“ اگر مطالعہ کر لیا جائے تب بھی رائے قائم کرنے کے لئے بہت بصیرت حاصل ہوگی۔

ائمہ اربعہ میں اختلاف دراصل روایت کا نہیں درایت کا ہے، اس کا فیصلہ کرنا دشوار ہے، پھر حقیقت میں مصر کی تعریف میں جو اختلاف ہے اس کا مدار عرف پر ہے (۲)۔ فقط واللہ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

مذکورہ بستی کی مردم شماری چار ہزار ہے اور مختلف قسم کے پیشہ ور لوگ اس میں رہتے ہیں کہ روزمرہ کی ضروریات زندگی کی اشیاء میسر ہوتی ہیں تو قریہ کبیرہ مشابہ قصبہ ہے کہ ڈاکخانہ بھی ہے، قریہ کبیرہ کی مردم شماری علمہ عینی نے چار ہزار بیان فرمائی ہے، اس پر مدار رکھا گیا ہے۔ فقط۔
سید مہدی حسن عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند۔
الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند۔

(۱) ”ان شرط المصر فمسلم، لکنهم اختلفوا فی ما یتحقق بہ المصریۃ، فقلیل: ما فیہ امیر یقیم الحدود، ولیس فیہ تصریح بإقامة الحدود، بل المراد بذلك قدرة الأمير علی ذلك، إذ لو لم یرد ذلك لما صحت الجمعة فی شئی من الأمصار فی وقتنا هذا، إذ لا یحرى الحدود أحد. وقیل: ما فیہ أربعة آلاف رجال إلی غیر ذلك، ولیس هذا كله تحديداً له، بل إشارة إلی تعییبه وتقريب له إلی الأذهان، وحاصله إدارة الأمر علی رأى أهل كل زمان فی عدهم المعمورة مصرأ، فما هو مصر فی عرفهم، حارت الجمعة فیہ، وما لیس بمصر لم یحز فیہ، إلا أن یكون فناء المصر“. (الکوکب الدرر، أبواب الجمعة، باب ما جاء فی ترک الجمعة من غیر عذر: ۱/ ۴۱۳، ۴۱۴، إدارة القرآن، کراچی)

(۲) ”واعلم أن القرية والمصر من الأشياء العرفية التي لا تكاد تصبط بحال وإن نص، ولذا ترك الفقهاء المصر علی العرف“ (فیص الباری، کتاب الجمعة، باب الجمعة فی القری: ۲/ ۳۲۹، خضر راہ بک ڈپو، دیوبند)

جمعہ فی القریٰ

سوال [۳۷۱۳]: دریائے جہلم کے کنارے دہلی روڈ پر ایک قریہ ہے جہاں ایک جامع مسجد تیار ہوئی ہے، اس کے متصل بازار بھی ہے اور تقریباً بیس دکانیں ہیں اور کچھ کارگر بھی ہیں اور نفری تقریباً تین چار ہزار جمع ہو سکتی ہے، روز جمعہ اگر لوگ جمع ہوں تو ان کو تبلیغ کی جاسکتی ہے۔ کیا یہاں جمعہ پڑھنا جائز ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر اس وقت وہاں آبادی ہے اور وہ آبادی قریہ کبیرہ کی حیثیت رکھتی ہے یعنی تین ہزار کے قریب مردم شہری ہے اور روزمرہ کی ضروریات وہاں ہمیشہ ملتی ہیں، بازار میں ذاک خانہ وغیرہ بھی ہے تو وہاں جمعہ کی نماز درست ہے۔ اگر محض مسجد ہے اور زمانہ قدیم کی بنی ہوئی دکانیں ہیں مگر آبادی نہیں ہے بلکہ وہ جگہ ویران ہے جیسا کہ شاہی زمانہ کی اس قسم کی اور بعض عمارات قدیمہ ہیں مگر وہ ویران ہیں، یا وہاں آبادی تو ہے لیکن بہت معمولی ہے، قریہ کبیرہ نہیں تو وہاں جمعہ درست نہیں (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

دوسو گھروں پر مشتمل آبادی میں نماز جمعہ

سوال [۳۷۱۴]: گاؤں کرن پور تقریباً دوسو گھروں پر مشتمل ہے، ۲۵، ۳۰ گھروں کے سوا باقی تمام گھر غیر مسلم ہیں، گاؤں پختہ سڑک کے کنارے ہے، متصل بی بس اسٹینڈ ہے، یہاں موٹر ٹیپورکشہ سواری ملتی

(۱) "عن علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ أنه قال: لا جمعة ولا تشريق إلا في مصر جامع" (إعلاء السنن، أبواب الجمعة، باب عدم جواز الجمعة في القرى: ۸/۱، إدارة القرآن، کراچی)

"وأما شروط الأداء فستة أيضاً، الشرط الأول المصير أو فناءه، فلا تجوز في القرى

عن أبي حيفة رحمه الله تعالى أنه بلدة كبيرة، فيها سكك وأسواق، ولها رساتيق، وفيها وال يقدر على إصاف المظلوم من الظالم بحشمته وعلمه أو علم غيره، يرجع الناس إليه فيما يقع من الحوادث، وهذا هو الأصح، انتهى" (الحلبی الکبیر، کتاب الصلوٰۃ، فصل فی صلاۃ الجمعة، ص ۵۴۹، ۵۵۰، سهیل اکیڈمی، لاہور)

(وکذا فی رد المحتار، کتاب الصلاۃ، باب الجمعة: ۱۳۷/۲، سعید)

ہے، اسٹینڈ پر چار دکانیں مٹھائی وغیرہ کی ہیں، گاؤں میں چند کچھڑی فروش دکانیں ہیں جن میں اشیائے خوردنی وانگریزی دوا بھی ملتی ہے، گاؤں میں ایک مسجد، مکتب ایک اسکول، ڈاکٹر سرکاری نرس، کپاؤنڈر موجود ہے، آٹے اور چاول کا مل ہے، گاؤں سے باہر ایک ہائی اسکول ہے جس میں ۵۰/۶۰ مسلم بچے پڑھتے ہیں، جو اس گاؤں میں آکر جمعہ میں شریک ہوتے ہیں۔

گاؤں کے لوگ بہت دن سے بغیر جمعہ ادا کئے ہوئے عیدین کی نمازیں گاؤں میں پڑھتے ہیں اور اب کچھ دنوں سے جمعہ بھی قائم کر لیا ہے، لیکن کچھ لوگ مخالف ہیں ان کا کہنا ہے: ”لا جمعة ولا تشریق ولا صلوۃ فطر ولا أضحیٰ إلا فی مصر جامع أو مدینة عظيمة“ (۱) اس تصریح کے تحت یہاں جمعہ غیر واجب الاداء اور ناجائز ہے اور جو لوگ جمعہ کے قائل ہیں ان کا کہنا ہے کہ ہمارا گاؤں قریہ کبیرہ میں داخل ہے اور حکم: ”وتقع فرضاً فی القصبات والقری الکبیرہ التي فیہا أسواق“ (۲) کا متحمل ہے، لہذا جمعہ واجب الاداء اور جائز ہے۔ براہ کرم از روئے تحقیق مطلع فرمائیں کہ گاؤں مذکورہ بالا میں جمعہ واجب الاداء ہے یا نہیں؟ نیز ظہر ذمہ سے ساقط ہوئی یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

دونوں فریق کی دلیل صحیح ہے، نفس مسئلہ میں اختلاف نہیں ہے بلکہ انطباق میں اختلاف ہے کہ صورت مسئلہ میں کون سی دلیل منطبق ہوتی ہے۔ ایسی حالت میں قطع نزاع کی شکل یہ ہے کہ دونوں فریق کسی ایسے ایک یا دو تین اہل علم پر متفق ہو جائیں جن کو فقہ میں بصیرت ہو، وہ معائنہ و مشاہدہ کے بعد جو حکم دیں اس پر دونوں فریق عمل کریں، تحریر سے پوری کیفیت سامنے نہیں آتی۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

تین ہزار سے زائد آبادی میں جمعہ کی نماز کا حکم

سوال [۳۷۱۵]: ہماری بستی موضع جلال پور کی آبادی تین ہزار سے کچھ زائد ہے اور نوعیت بستی اس طرح پر ہے کہ اسی {۸۰} فیصد مکانات پختہ اور اکثر گلیاں نیم پختہ ہیں اور دوکانیں صرف کھدر کپڑے کی ہیں جن

(۱) (إعلاء السنن، ابواب الجمعة، باب عدم جواز الجمعة فی القرى ۸۰، ۱، إدارة القرآن)

(۲) (رد المحتار، کتاب الصلاة، باب الجمعة : ۱۳۸/۲، سعید)

پر کافی کپڑا رہتا ہے اور چھوٹی چھوٹی پرچون کی فصلی دس گیارہ دوکانیں ہیں ان میں سے چار پانچ دوکانیں تو مستقل رہتی ہیں اور معمولی ضرورت پوری ہو جاتی ہے، باقی جو دوکانیں فصلی ہیں وہ صرف فصل کے موقع پر چلتی ہیں، ورنہ بند ہو جاتی ہیں۔ اس کے علاوہ تین کپڑا سلائی کی اور سائیکل مرمت کی دکان ہے، اور یہ سب دوکانیں پورے گاؤں میں منتشر اور کافی فاصلہ پر ہیں، آٹے سائے بھی نہیں کہ ایک گلی پر ایک دوکان اس طرف اور ایک دوسری طرف سوائے ایک دو جگہ کے سب بالکل جدا جدا ہیں۔

ڈاکخانہ بھی نہیں بلکہ جیسے عام طور سے ہر گاؤں اور بستی میں لیٹر بکس لگا دیا جاتا ہے ایسے ہی ڈاک روزانہ آتی ہے صرف اپنے ہی گاؤں میں مستقل ڈاکخانہ نہیں، ہندی اسکول بھی ہے اور لڑکیوں کی پاٹشالا بھی ہے۔ نیز خاص ضرورت کے واسطے قصبہ چھپروالی ایک میل پر واقع ہے وہاں سے پوری کر لیتے ہیں، ایک مسجد ہے جس میں منجگانہ نماز اذان باجماعت عام و علی الاعلان ہوتی ہے۔ یہاں پر جمعہ کے متعلق الجھن ہے کہ مسئلہ جمعہ فی القری مسلک احناف صحیح قول کے مطابق بیان فرمائیں کہ یہاں جمعہ جائز ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

کسی ایسے علم کو بٹلا کر بستی کا معاینہ کرادیں جس کو فقہ اور فتویٰ میں تجربہ اور بصیرت ہو پھر جو کچھ وہ شرعی حکم بتائے اس پر عمل کریں (۱)۔

اتنا تو بالاتفاق احناف کے نزدیک مسلم ہے کہ قریہ صغیرہ میں جمعہ درست نہیں، لیکن قریہ صغیرہ (۲) اور

(۱) ”وقد علم من هذا أن مذهب العامی فتویٰ مفتیہ من تقييد بمذهب و لهذا قال في الفتح: الحكم في حق

العامی فتویٰ مفتیہ الح“ (رد المحتار، کتاب الصوم، باب ما یفسد الصوم وما لا یفسده: ۲/۴۱۱، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصوم، فصل فی العوارض: ۲/۵۱۳، رشیدیہ)

(۲) ”لا تجوز فی الصغیرة التي ليس فيها قاص و مبر و خطیب“ (رد المحتار، کتاب الصلاة، باب

الجمعة: ۲/۱۳۸، سعید)

”وأما القرى، فإن أراد الصلاة فيها، فعیر صحیحة علی المذهب“ (البحر الرائق، کتاب

الصلاة، باب الجمعة: ۲/۲۳۸، رشیدیہ)

(و کذا فی الهدایة، کتاب الصلاة، باب الجمعة: ۱/۱۶۸، مکتبه شرکة علمیہ ملتان)

کبیرہ کی علاءات اور تعین میں عرف کے بدلنے سے فرق پڑتا رہتا ہے، اس لئے اختلاف ہو کر الجھن پیدا ہوتی ہے اس کے دفع کرنے کی صورت تحریر کردی گئی (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

املاہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

گاؤں میں نماز جمعہ

سوال [۳۷۱۶]: گاؤں میں جمعہ کی نماز پڑھنا جائز ہے یا نہیں؟ اگر جائز نہیں تو پھر اس زمانہ میں بہت سے گاؤں میں جمعہ پڑھ رہے ہیں ان گاؤں میں جمعہ ادا کرنا کیسا ہے؟ مع حوالہ کتب تحریر فرمادیں۔ بینوا و توجروا۔

محمد زین العابدین راجشاہی۔ یکم/صفر/۵۸ھ۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

جمعہ کے لئے حنفیہ کے نزدیک شہر یا قصبہ یا بڑا گاؤں جو اپنی آبادی، بازار و دیگر ضروریات کے اعتبار سے قصبہ کے مثل ہو شرط ہے، شرط مفقود ہونے کی صورت میں جمعہ ناجائز ہے، ظہر کی نماز فرض ہے، جمعہ پڑھنے سے ناجائز کا ارتکاب اور فرض کا ترک لازم آئے گا: "الشرط الاول المصر وفاءه، فلا تحوز فی القرى عندنا اھ"۔ کبیری (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۳/۲/۵۸ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبداللطیف، ۴/صفر/۵۸ھ۔

(۱) "و ليس هذا كله تحديداً له بل إشارة إلى تعينه وتقريب له إلى الأذهان، وحاصله إدارة الأمر على رأى أهل كل زمان فى عدّهم المعمورة مصرأ، فما هو مصر فى عرفهم حازت الجمعة فيه، وما ليس بمصر لم يحرفه، إلا أن يكون فاء المصر" (الكوكب الدرى، أبواب الجمعة، باب ما حاء فى ترك الجمعة من غير عذر: ۱/۱۹۹، مکتبہ یحویہ سہارنپور)

"واعلم أن القرية والمصر من الأشياء العرفية التى لا تكاد تضبط بحال وإن نص، ولذا ترك الفقهاء تعريف المصر على العرف"۔ (فیض الباری، کتاب الجمعة، باب الجمعة فى القرى: ۲/۳۲۹، خضر راہ بکڈپو دیوبند)

(۲) (الحلی الکسر، کتاب الصلاة، فصل فى صلاة الجمعة، ص: ۵۳۹، سہیل اکیڈمی، لاہور) =

گاؤں میں جمعہ اور تعزیہ پر قیاس

سوال [۳۷۱۷]: دیہاتوں میں جمعہ ہوتا ہے منع کیا جائے کہ نہیں؟ اگر روکا جائے تو بعض لوگ جو جمعہ کے دن صرف جمعہ پڑھنے آتے ہیں وہ بالکل چھوڑ دیں گے، بعض لوگ اس کو اسلام کی نشانی قرار دیتے ہیں جیسا کہ تعزیہ کو نشانی خیال کرتے ہیں اس کے بارے میں تحریر فرمائیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

جس دیہات میں جمعہ کی شرائط موجود نہ ہوں وہاں ظہر باجماعت پڑھنا فرض ہے، جمعہ پڑھنے سے فریضہ ظہر ساقط نہیں ہوتا۔ ”ولو صلوا فی القرى لزهم أداء الظهر“۔ شامی: ۵۳۷ (۱) البتہ اگر جمعہ کی مخالفت کرنے سے اختلاف ہو کہ مسجد ویران ہونے کا اندیشہ ہو تو مسئلہ بتا کر خاموشی اختیار کر لیں اور خود جمعہ میں شرکت نہ کریں۔ تعزیہ کو جائز قرار دیکر اس پر اسی مسئلہ کو قیاس کرنا صحیح نہیں۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود عفا اللہ عنہ، دارالعلوم دیوبند۔

گاؤں میں جمعہ

سوال [۳۷۱۸]: ایک جگہ ایسی ہے کہ اس میں پانچ چھ مسجد بگڑ گئی ہیں اور آبادی تقریباً دو ہزار ہے

= عن علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ أنه قال ”لا الجمعة ولا تشریق إلا فی مصر جامع“۔ (إعلاء السنن،

أبواب الجمعة، باب عدم جواز الجمعة فی القرى: ۱/۸، إدارة القرآن کراچی)

”لا تحوز فی الصغيرة التي ليس فيها قاض ومنبر وخطيب كما فی المضمرات ألا ترى أن فی

الجواهر: لو صلوا فی القرى، لزهم أداء الظهر“۔ (رد المحتار، کتاب الصلاة، باب الجمعة ۱۳۸/۲، سعید)

(وكذا فی البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب الجمعة: ۲/۲۳۵، ۲۳۸، رشیدیہ)

(۱) (رد المحتار، کتاب الصلاة، باب الجمعة: ۱۳۸/۲، سعید)

”عن حذیفة رضی اللہ تعالیٰ عنہ: ليس علی أهل القرى الجمعة، إنما الجمعة عنی أهل الأمصار

مثل المدينة“ (البنایة شرح الهدایة للعلامة العینی رحمه اللہ تعالیٰ، کتاب الصلاة، باب الجمعة

۹۸۲/۱، ملک سنز، فیصل آباد)

”وأما القرى، فإن أراد الصلاة فيها، فعیر صحیحة علی المذهب“۔ (البحر الرائق، کتاب

الصلاة، باب الجمعة: ۲/۲۳۸، رشیدیہ) =

اور علاوہ مسجد پنجگانہ کے ایک جامع مسجد ہے جس میں جمعہ اور عیدین کی نماز ہوتی ہے اور قریب جامع مسجد کے بازار ہے جو ہر جمعہ کے روز اور پیر کو بازار ہوتا ہے اور ان دونوں کے علاوہ اشیائے ضروریہ بلا تکلف ملتی ہیں، چونکہ دوکانیں ہیں اور بازار کے متصل سرکاری راستہ پڑا ہوا ہے، کوئی پون میل پر دوسرا بازار واقع ہے، اس میں باقاعدہ آفس بھی ہے مگر مکانات اینٹ کے نہیں بلکہ ٹین اور لکڑی کے ہیں، چونکہ بارش زیادہ ہوتی ہے لہذا پختہ اینٹ کے مکانات برقرار نہیں رہ سکتے اور وہاں کے علماء اس کو شہر یا قصبہ کہتے ہوئے جمعہ پڑھتے ہیں اور یوں فرماتے ہیں کہ علمائے ہندوستان سے اگر اس کے بابت فتویٰ طلب کیا جائے تو ہندوستان کے گاؤں پر قیاس کرتے ہوئے گاؤں ہی کا حکم لگائیں گے، حالاں کہ یہاں کے گاؤں اور ملک ہند کے گاؤں میں آسمان زمین کا فرق ہے، اگر علمائے ہند یہاں کے گاؤں کا مشاہدہ کریں تو ضرور جمعہ کے قائل ہوں گے۔ نیز وہ لوگ یہ بھی پیش کرتے ہیں کہ شرح وقایہ کے حاشیہ وغیرہ میں وارد ہے کہ امام صاحب کا ایک قول یہ بھی ہے کہ اس محلہ میں جتنے آدمی ہیں خواہ جمعہ پڑھیں یا نہ، وہ سب اگر مسجد میں نہ سمائے جائیں تو اس جگہ بھی جمعہ جائز ہے (۱)۔

اب سوال یہ ہے کہ آیا اس تفصیل سابق سے جمعہ جائز ہے یا نہیں، ان علماء کی دلیل صحیح ہے یا نہیں؟ غرض تفصیلاً یہاں کے گاؤں پر قیاس کرتے ہوئے مدلل جواب مع حوالہ کتب عنایت فرماویں۔ نیز بصورت عدم جواز یہ بھی بتلاویں کہ اگر کوئی ہندوستان سے تعلیم حاصل کر کے جاوے تو اس کو مجبوراً جمعہ کا خطبہ پڑھواتے ہیں، آیا صرف سطحہ پڑھے، نماز نہ پڑھاوے جائز ہے یا نہیں؟ اور احتیاط الظہر کی صورت کیسی ہے از روئے مہربانی سے امور کا تفصیلاً جواب تحریر فرما کر شفاء عطا فرماویں۔

المستفتی: بندہ عبد الرحمن غفرلہ، ارکانی برما، ۲۲/ ذی قعدہ/ ۱۳۵۵ھ۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

حنفیہ کے نزدیک جمعہ کے لئے شہر، قصبہ، بڑا گاؤں جو کہ اپنی آبادی اور دیگر ضروریات بازار وغیرہ کے

= (و کذا فی الہدایۃ، کتاب الصلاۃ، باب الجمعة: ۱/ ۱۶۸، مکتبہ شرکتہ علمیہ ملتان)

(۱) "إذا اجتمع أهل المراد بالأهل هم الذين تجب عليهم الجمعة، والمراد بأكبر المساجد قیل: إنه

المسجد الجامع، وقیل: أكبر المساجد للصلوات الخمس، كما فی فتاوی الزاہدی". (عمدة الرعاۃ

فی حل شرح الوقایۃ، کتاب الصلاۃ، باب الجمعة، (رقم الحاشیۃ: ۲۳): ۱/ ۱۹۸، سعید

لحاظ سے قصبہ کے مانند ہو شرط ہے (۱)، چھوٹے گاؤں میں جمعہ ادا نہیں ہوتا، وہاں ظہر کی نماز فرض ہے (۲)،
 ”ویشترط لصحتها المصّر“۔ تنویر (۳)، یہی حال نماز عید کا ہے (۴)۔

مصر کی تعریف میں بہت سے اقوال ہیں، اس کی وجہ یہ ہے کہ مصر اور قریہ ہونا عرفی چیزیں ہیں، جس
 زمانہ میں جیسا عرف ہوا، ویسی ہی علامات متعین کر کے علماء نے تعریف کر دی (۵)۔ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ

(۱) ”ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يصل الجمعة في القرى، ولم يأمر فيها، فعلم بهذا أن القرى
 ليست محل إقامة الجمعة“۔ (بذل المجهود، كتاب الصلاة، باب الجمعة في القرى: ۱۷۰/۲، معہد
 الخلیل الاسلامی، کراچی)

”ویشترط لصحتها سبعة أشياء: الأول المصّر“۔ (الدر المختار)۔ ”عن أبي حنيفة أنه بلدة
 كبيرة، فيها سكك وأسواق ولها مسايق، وفيها وال يقدر على إنصاف المظلوم من الظالم بحشمته
 وعلمه أو علم غيره، يرجع الناس إليه فيما يقع من الحوادث“۔ (رد المحتار، كتاب الصلاة، باب
 الجمعة: ۱۳۷/۲، سعید)

(۲) ”لا تجوز في الصغيرة التي ليس فيها قاض ومنبر وخطيب ألا ترى أن في الجواهر: لو صلوا
 في القرى، لزمهم أداء الظهر“۔ (رد المحتار، كتاب الصلاة، باب الجمعة: ۱۳۸/۲، سعید)

(۳) (تنویر الأبصار مع الدر المختار، كتاب الصلوة، باب الجمعة: ۱۳۸/۲، سعید)
 (وكذا في تبين الحقائق، كتاب الصلوة، باب صلاة العيدين: ۵۳۷/۱، دار الكتب العلمية، بيروت)
 (وكذا في بدائع الصنائع، كتاب الصلوة، فصل: وأما صلاة العيدين، وأما شرائط وجوبها: ۶۱۶/۱، رشیدیہ)
 (۴) ”(تجب صلاتهما) في الأصح (على من تجب عليه الجمعة بشرائطها) المتقدمة (سوى الخطبة)
 فإنها سنة بعدها، وفي القنية: صلاة العيد في القرى نكروه تحريماً أي؛ لأنه اشتغال بما لا يصح؛ لأن
 المصّر شرط الصحة“۔ (الدر المختار، كتاب الصلوة، باب العيدين: ۱۶۶/۲، ۱۶۷، سعید)

(۵) ”وحاصله: إدارة الأمر على رأي أهل كل زمان في عدهم المعمورة مصرأً فما هو مصر، في عرفهم
 جازت الجمعة فيه، وما ليس بمصر لم يجز فيه، إلا أن يكون فناء المصّر“۔ (الكوکب الدرّی، أبواب
 الجمعة، باب ما جاء في ترك الجمعة من غير عذر: ۱۹۹/۱، المكتبة الحيويّة، سہارنپور)

”واعلم أن القرية والمصر من الأشياء العرفية التي لا تكاد تضبط بحال وإن نص، ولذا ترك الفقهاء
 تعريف المصّر على العرف“ (فيض الناري، كتاب الجمعة، باب الجمعة في القرى والمدن: ۳۲۹/۲، دیوبند)

سے یہ تعریف منقول ہے:

”عن أبي حنيفة رحمه الله تعالى أنه بلدة كبيرة، فيها سكك وأسواق، ولها سائق، وفيها واپ يقدر على إنصاف المظلوم من الظالم بحشمته وعلمه أو عدم غيره، يرجع الناس إليه فيما يقع من الحوادث، وهذا هو الأصح، اهـ“۔ ردالمحتار (۱)۔

اور آبادی مذکورہ فی السؤال کا حکم فتویٰ ذیل سے معلوم ہو جائے گا:

مسئلہ: ”یہ موضع قصبہ سردھنہ کے قریب پانچ کوس کے واقع ہے اور اس

سے زیادہ قریب کوئی شہر نہیں اور موضع مذکور میں قریب دو ہزار مردم شماری کے ہے جس میں زیادہ نصف سے مسلمان اور باقی ہندو ہیں۔ مسلمانوں کے دینی احکام سے کوئی مانع نہیں۔ ضروری احتیاج کے واسطے دوکانیں ہیں بائیس موجود ہیں، روزمرہ میں بتیس سے زیادہ نمازی پنجوقتہ میں جمع ہوتے ہیں، رمضان شریف میں ساٹھ ستر تک اور جمعہ رمضان میں دو سو اور عیدین میں ایک ہزار سے زیادہ جمع ہوتے ہیں۔

موضع مذکورہ میں جمعہ کی نماز جائز ہے یا نہیں؟ اور بعض عالم امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ کے قول پر عمل کرتے ہیں اور گاؤں میں جمعہ جائز کہتے ہیں اور احتیاط الظہر بھی ایسی حالت میں پڑھنی چاہیے یا نہیں؟ فقط۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

جس موضع میں دو ہزار آدمی ہندو مسلمان ہیں اس جگہ امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک جمعہ ادا نہیں ہوتا ہے، وہاں ظہر کی نماز جماعت سے پڑھنی چاہیے اور جمعہ نہ پڑھنا چاہیے، پس جب جمعہ نہیں ہوا، احتیاط الظہر کہاں (۲)، بلکہ ظہر کی نماز باجماعت مثل

(۱) (ردالمحتار، کتاب الصلاة، باب الجمعة: ۱۳۷/۲، سعید)

(وکذا فی الحلبي الكبير، کتاب الصلاة، فصل فی صلاة الجمعة، ص: ۵۵۰، سہیل اکیڈمی، لاہور)

(۲) (راجع، ص: ۱۴۱، رقم الحاشية: ۲)

دیگر ایام کے پڑھنی چاہیے (۱) اور ہندوستان کے سب شہر اور قصبہ میں جمعہ ادا ہو جاتا ہے، احتیاط الظہر کی کچھ حاجت نہیں (۲)۔

اور امام شافعیؒ کے یہاں گاؤں میں جمعہ ادا ہو جاتا ہے ان کے نزدیک بھی کچھ تفصیل اصل احتیاط الظہر کی نہیں، پس جو صاحب اس مسئلہ پر شافعی بنیں ان پر خفی کیا الزام دے سکتے ہیں، کیونکہ یہ بات اپنی اختیاری ہے جو مذہب چاہو اختیار کرو، غیر مقلد بھی یہی کرتے ہیں کہ جو بات کسی مذہب کی پسند آئی وہ اختیار کر لیتے ہیں (۳)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

بندہ رشید احمد گنگوہی عفی عنہ، ۳/ ذی قعدہ ۱۳۱۲ھ۔

فتاویٰ رشیدیہ، حصہ دوم، ص: ۱۳۴ (۴)۔



(۱) "من لا تجب علیہم الجمعة لیعد الموضع، صلوا الظہر بجماعة"۔ (رد المحتار، کتاب الصلاة، باب الجمعة: ۱۵۷/۲، سعید)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصلاة، الباب السادس عشر فی صلاة الجمعة: ۱۳۵/۱، رشیدیہ)
(۲) "وتقع لروضاً فی القصبات والقری الکبیرة التی فیہا أسواق"۔ (رد المحتار، کتاب الصلاة، باب الجمعة: ۱۳۸/۲، سعید)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصلاة، الباب السادس عشر: ۱۳۵/۱، رشیدیہ)
(۳) حضرت مفتی صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ کی عبارت کا منشا یہ ہے کہ اس طرح کرنا تلفیق بین المذاهب کی بناء پر ناجز ہے، کیونکہ اس میں انسان کی گمراہی کا خطرہ ہے، و فی رد المحتار: "حکی ان رجلاً من اصحاب ابی حنیفة خطب إلى رجل من اصحاب الحدیث انتہ فی عہد ابی بکر الجوزجانی، فأبی إلا أن یتروک مذہبہ، فقرأ خلف الإمام، ویرفع یدہ عند الانحطاط ونحو ذلک، فأجابہ فزوحہ۔ فقال الشیخ بعد ما سئل عن ہذہ وأطرق رأسہ: الشکاح جائز ولكن أخاف علیہ أن یدہب إیمانہ وقت النزاع؛ لأنه استخف بمذہبہ الذی ہو حق عندہ، وترکہ لأجل جیفۃ منتنة لیس للعامی أن یتحول من مذہب إلى مذہب، ویستوی فیہ الحنفی والشافعی"۔ (رد المحتار، کتاب الحدود، باب التعزیر: ۸۰/۳، سعید)

(۴) (فتاویٰ رشیدیہ، ص: ۳۴۸، ۳۴۹، ادارہ اسلامیات، لاہور)

آبادی مذکورہ فی سوال بھی تقریباً دو ہزار ہے اور فتویٰ بالہ میں بھی دو ہزار کی تصریح ہے، ہذا اس فتویٰ کی رو سے وہاں جمعہ نہیں ہوتا، ظہر کی نماز فرض ہے، جب جمعہ ادا نہیں ہوتا تو فریضہ ظہر بھی ذمہ سے ساقط نہیں ہوتی (۱)، حتیٰ الوسع ایسی جگہ جمعہ پڑھنے سے روکنا چاہیے، اگر وہ لوگ باز نہ آئیں تو خود ظہر پڑھے۔ باقی جس جگہ جمعہ ادا ہو جاتا ہو وہاں امام اور خطیب کا اتحاد ضروری نہیں اگرچہ بہترین یہی ہے کہ امام اور خطیب ایک ہی ہو۔

”لا یسعی أن یصی غیر الخطیب؛ لأیہما شیء واحد، فإن فعل بأن حطب صی بآدم السلطان وصی بالبع، جار، هو المختار، ہ۔“ در مختار، ص: ۸۶۱ (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم، ۲۶/۱۱/۵۵ھ۔

الجواب صحیح سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبد النطیف، ۳/ ذی الحجہ/ ۵۵ھ۔

قریہ صغیرہ میں جمعہ

سوال [۳۷۱۹]: اس بستی کی آبادی تخمیناً دو ہزار ہے جس میں پانچ سو مسلم آبادی ہے، دو مسجدیں ہیں، ایک پرائمری ہندی اسکول ہے، تین چار معمولی پرچون کی دوکانیں ہیں جن میں ضروریات کا سامان صرف نمک، مرچ، تیل مٹی وغیرہ ملتا ہے، ہفتہ میں ایک بار بازار بکریوں کا لگتا ہے جس میں کپڑا، ہنری وغیرہ ملتی ہے۔ ایسی صورت میں یہاں نماز جمعہ وعیدین جائز ہے یا نہیں؟ اگر پڑھ لے تو فرض ادا ہو جائے گا یا نہیں؟ نہ پڑھنے پر فساد کا بھی اندیشہ نہیں ہے۔

نیاز وارث، ڈاکخانہ صفدر گنج (بارہ بنگلی)

الجواب حامداً ومصلیاً:

ایسی چھوٹی بستی میں نماز جمعہ وعیدین درست نہیں، جمعہ پڑھنے سے فریضہ وقت ادا نہ ہوگا (۳)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

(۱) (راجع، ص: ۱۴۱، رقم الحاشیہ: ۲)

(۲) (الدر المختار، کتاب الصلاة، باب الجمعة: ۲/۱۶۲، سعید)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمکبریۃ، کتاب الصلاة، الباب السادس عشر فی الجمعة: ۱/۱۴۷، رتیدہ)

(۳) ”عن علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ أنه قال: لا جمعة ولا تشريق إلا فی مصر جامع“ (إعلاء السنن -

ایضاً

سوان [۳۰، ۳۱]: ایک چھوٹی سی بستی ہے جس میں مسلمانوں کی بہت قلیل آبادی ہے اور اس قلیل آبادی میں دو مسجدیں ہیں، جس جگہ مسلمانوں کی تعداد زیادہ ہے وہاں ایک مسجد ہے جس میں پاس پڑوس کے مسلمان بھی نماز جمعہ وعیدین ادا کرنے کے لئے آتے ہیں اس طرح ملا کر مع بچوں کے کل دو صفیں ہو جاتی ہیں، جہاں پر دوسری مسجد واقع ہے وہاں پر مسلمانوں کے دو چار گھر ہیں، لیکن ایک صاحب نے پہلے جمعہ اس دوسری مسجد میں بھی کرایا۔ اب اتنی قلیل آبادی کے باوجود اس مسجد میں نماز جمعہ ہو سکتی ہے یا نہیں جب کہ اس سے پہلے اس مسجد میں جمعہ کبھی نہیں ہوا؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

حنفیہ کے نزدیک جمعہ کے لئے شہر یا قصبہ یا بڑا گاؤں ہونا شرط ہے، بڑا گاؤں وہ ہے جس میں مکی، کوچے ہوں، بازار ہو، روزمرہ کی ضروریات ملتی ہوں، تین چار ہزار کی آبادی ہو (۱)۔ پھر ایسی بستی میں بہتر یہ

= أبواب الجمعة، باب عدم جواز الجمعة فی القرى . ۱/۸، إدارة القرآن کراچی

"(ويشترط لصحتها) سبعة أشياء: الأول المصير". (الدر المختار) "عن أبي حنيفة رحمه الله تعالى أنه بلدة كبيرة، فيها سكك وأسواق، ولها رسائل، وفيها وال يقدر على إصاف المظلوم من الظالم بحشمته وعلمه أو علم غيره، يرجع الناس إليه فيما يقع من الحوادث، وهذا هو الأصح" (رد المحتار، كتاب الصلوة، باب الجمعة: ۱۳۷/۲، سعيد)

"لا تحوز في الصغيرة التي ليس فيها قاض ومبر وخطيب، كما في المصبرات ألا ترى أن في الحواضر: لو صلوا في القرى، لزمهم أداء الظهر". (رد المحتار، كتاب الصلاة، باب الجمعة: ۱۳۸/۲، سعيد)

(و كذا في البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب الجمعة ۲ ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۸، رشیدیہ)

(۱) "أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لم يصل في الجمعة في القرى ولم يأمر بها فيها، فعلم بهذا أن القرى ليست محل إقامة الجمعة". (بذل المجهود، كتاب الصلوة، باب الجمعة في القرى: ۱۷۰/۲، إمدادیه، ملتان)

"ويشترط لصحتها سبعة أشياء الأول المصير". (الدر المختار). "عن أبي حنيفة رحمه الله تعالى =

ہے کہ جمعہ ایک ہی جگہ ہو، اگر ایک مسجد میں سب نمازی نہ آسکیں تو متعدد جگہ بھی درست ہے (۱)۔ اور جو بستی ایسی نہ ہو بلکہ چھوٹی ہو، وہ چھوٹا گاؤں ہے وہاں جمعہ درست نہیں (۲)۔ اب سوال میں مذکورہ دونوں بستیوں کو منطبق کر کے عمل کیا جائے۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

ایضاً

سوال [۳۷۲۱]: ایک چھوٹے گاؤں کی مجموعی آبادی ۳۳۲ افراد پر مشتمل ہے، ایسے گاؤں میں مسلمانوں پر جمعہ فرض ہے یا نہیں؟

محمد التفات احمد عراقی، ہردوئی۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

ایسے چھوٹے گاؤں میں جمعہ فرض نہیں بلکہ ظہر فرض ہے اسلئے وہاں جمعہ نہ پڑھیں بلکہ ظہر

= علیہ الہ بلدة کبيرة فيها سکک وأسواق، ولها رساتیق، وفيها وال يقدر على انصاف المظلوم من الظالم بحشمته وعلمه أو علم غيره، ويرفع إليه الناس فيما يقع من الحوادث، وهذا هو الأصح". (ردالمحتار، کتاب الصلوٰۃ، باب الجمعة: ۱۳۷/۲، سعید)

ولیه أيضاً: "تجوز فی الصغيرة التي ليس فيها قاض ومنبر وخطيب". (ردالمحتار، کتاب الصلوٰۃ، باب الجمعة: ۱۳۸/۲، سعید)

(وکذا فی البحر الرائق، کتاب الصلوٰۃ، باب الجمعة: ۲۴۵-۲۴۸، رشیدیہ)

مزید تفصیل کے لئے ملاحظہ فرمائیں: (احسن القرئ فی توضیح اوثق العری تالیف شیخ الہند

حضرت مولانا محمود حسن رحمہ اللہ تعالیٰ)

(۱) "(وتلوی فی مصر واحد فی مواضع كثيرة) مطلقاً علی المذهب". (الدرالمختار، کتاب الصلوٰۃ، باب الجمعة: ۱۴۳/۲، سعید)

"یصح أداء الجمعة فی مصر واحد بمواضع كثيرة". (البحر الرائق، کتاب الصلوٰۃ، باب

الجمعة: ۲۵۰/۲، رشیدیہ)

(وکذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصلوٰۃ، الباب السادس عشر فی صلاة الجمعة: ۱۳۵/۱، رشیدیہ)

(۲) (راجع، ص: ۱۴۵، رقم الحاشیة: ۱)

پڑھا کریں (۱)۔ واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

جس بستی میں شرائط نہ ہوں اور پھر بھی جمعہ پڑھا جائے، اس کا حکم

سوال [۳۷۲۲]: ۱۔ میں دارالعلوم کے فیض علم سے کچھ مستفید ہوا ہوں، ہمارے علاقے کے

چھوٹے چھوٹے گاؤں میں عام طور پر جمعہ کی نماز ادا کی جاتی ہے۔ میرے گاؤں میں بھی روکنے سے لوگ رکتے نہیں، خود روکنے اور مسدود کو اٹھانے سے خطرہ یہ محسوس ہوتا ہے کہ لوگ مخالف ہو جائیں گے اور جو کچھ دین کی باتیں سن کر عمل کر لیتے ہیں اس بدظنی اور مخالفت کے بعد وہ بھی بند ہو جائے گا، حتیٰ کہ باتیں سننے کو بھی تیار نہ ہوں گے۔ اسی مصلحت سے اب تک ہمارے علاقے کے علماء اس مسئلہ میں ساکت ہیں، اور خود بھی ان گاؤں میں جمعہ پڑھ لیتے ہیں۔ اب دریافت طلب امر یہ ہے کہ اس مصلحت سے کیا ہم بھی ساکت رہیں اور جمعہ کی نماز وہاں پڑھا کریں، اگر ہم نے ایسا کیا تو کیا ہمیں گناہ بھی ہوگا؟

۲۔... گاؤں میں جمعہ سے روکنے تو لوگ ہرگز تیار نہ ہوں گے، کیا انہیں یہ بتایا جائے کہ خیر جمعہ کے

(۱) "أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لم يصل الجمعة في القرى، ولم يأمر بها فيها، فعلم بهذا أن القرى ليست محل إقامة الجمعة". (بذل المجهود، كتاب الصلاة، باب الجمعة في القرى: ۱۷۰/۲، إمداديه ملتان)

"(ويشترط لصحتها) سبعة أشياء: الأول المصير". (الدر المختار). "عن أبي حنيفة رحمه الله تعالى أنه بلدة كبيرة، فيها سكك وأسواق، ولها رساتيق، وفيها وال يقدر على إنصاف المظلوم من الظالم بحشمته وعلمه أو علم غيره، يرجع الناس إليه فيما يقع من الحوادث، وهذا هو الأصح". (رد المحتار، كتاب الصلوة، باب الجمعة: ۱۳۷/۲، سعيد)

"لا تجوز في الصغيرة التي ليس فيها قاص ومنبر وخطيب كما في المضمرة ألا ترى أن في الجواهر لو صلوا في القرى، لزمهم أداء الظاهر" (رد المحتار، كتاب الصلاة، باب الجمعة: ۱۳۸/۲، سعيد)

(و كذا في البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب الجمعة: ۲۳۵/۲، ۲۳۶، رشيدية)

مزید تفصیل کے لئے ملاحظہ فرمائیں (أحسن القرى في توصيح أوثق العرى، تالیف شیخ الہند حضرت مولانا محمود حسن رحمہ اللہ تعالیٰ)

ساتھ ظہر کی نماز بھی پڑھ لیا کرو، تاکہ ظہر کی قضاء کے گناہ سے بچ جائیں؟ اور اگر لوگ اس پر راضی ہوں تو منفرداً ظہر ادا کی جائے یا جماعت کے ساتھ؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

حنفیہ کا مسلک اس مسئلہ میں بالکل صاف ہے اور اس پر مستقل رسائل مع الدلائل شائع شدہ ہیں: اوثق العری، أحسن القرى، القول البديع وغیرہ، حدیث وفقہ کے دلائل سے مزین ہیں۔ جس مقام پر جمعہ درست نہیں وہاں ظہر کی نماز یا جماعت ادا کی جائے، جمعہ پڑھنے سے وہاں فرضہ ظہر ذمہ سے ساقط نہیں ہوگا: ”لو صلوا فی القرى، لرمهم أداء الطهر، اه“۔ شامی: ۱/۷۴۸ (۱)۔ جمعہ پڑھ کر احتیاط الظہر پڑھنا لوگوں کو شبہ میں ڈالتا ہے کہ ایک دن میں اور ایک وقت میں دو فرض ہیں: ایک جمعہ، دوسرا ظہر، اس لئے اس سے کلیۃً اجتناب کرنا چاہیے۔

جن مصالح کی بناء پر بعض حضرات نے احتیاط الظہر کی تجویز کی تھی، علامہ ابن نجیم رحمہ اللہ نے البحر الرائق میں ان کو مخدوش قرار دیا ہے، ملاحظہ ہو، بحر: ۲/۲۳۳ (۲)، اور احتیاط الظہر میں اخفاء کی تاکید ہے نہ کہ

(۱) (ردالمحتار، کتاب الصلوٰۃ، باب الجمعة: ۱۳۸/۲، سعید)

(۲) علامہ ابن نجیم نے جو احتیاط الظہر والے قول پر رد کیا ہے، اس کا تعلق صورت مسئلہ کے ساتھ نہیں ہے، بلکہ اس کا تعلق اس مسئلہ سے ہے۔ ایک ہی شہر میں متعدد جگہ نماز جمعہ پڑھنے کے بارے میں بعض علماء کا قول ہے کہ متعدد جگہ نماز جمعہ نہیں ہوتی، لہذا جن لوگوں نے سب سے پہلے نماز جمعہ پڑھی ان لوگوں کی نماز صحیح اور بعد میں پڑھنے والوں کی باطل ہو جائے گی، بعض علماء کے نزدیک اگرچہ سب کی نماز صحیح ہو جائے گی، لیکن پھر بھی بعد میں پڑھنے والے لوگ احتیاط الظہر پڑھ لیا کریں۔ اس احتیاط الظہر کو علامہ ابن نجیم نے مخدوش قرار دیتے ہوئے فرمایا ہے کہ احتیاط الظہر والی بات ضعیف قول پر مبنی ہے۔

”بصح أداء الجمعة فی مصر واحد بمواضع كثيرة، وهو قول أبي حنيفة ومحمد، وهو الأصح وإذا علمت ذلك فما فی القبة: ولما ابتلى أهل مرو بإقامة الجمعتين بها مع اختلاف العلماء فی جوارهما، ففي قول أبي يوسف والشافعي ومن تابعهما باطلتان إن وقعتاماً، وإلا فجمعة المسوقين باطلة، أمر أئمتهم بأداء الأربع بعد الجمعة حتماً احتياطاً مبنی کله علی القول الضعیف المخالف للمذهب مع ما لرم من فعلها فی زماننا من المفسدة العظيمة، وهو اعتقاد الحيلة أن الجمعة لیست بفرض لَمَا يشاهدون من صلاة الظهر، فيظنون أنها الفرض وأن الجمعة لیست بفرض، فيتكاسلون عن أداء الجمعة، فكان الاحتياط فی تركها“۔ (البحر الرائق، کتاب الصلوٰۃ، باب الجمعة۔

جماعت کی۔ مسئلہ تو صاف بتا دیا جائے، پھر اگر لوگ نہ مانیں تو فساد کرنے اور الجھنے کی ضرورت نہیں، جمعہ ایسی جگہ جہاں شرائط موجود نہ ہوں، نہ پڑھیں، اگر مجبور کیا جائے تو یہ کہو کہ: ”جمعہ درست نہیں، نفل کی نیت سے شرکت کرتا ہوں، شریک ہو جائیں، ایسی حالت میں جمعہ درست نہیں، مجھے مجبور کیا جا رہا ہے، اس سنے پڑھا رہا ہوں، اس سے فریضہ ادا نہیں ہوگا، اس امید پر کہ لوگ بدظن نہ ہوں اور دین کی بات سن لیا کریں۔“ غلط طریقہ ہرگز اختیار نہ کیا جائے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

شہر سے متصل گاؤں والوں پر جمعہ

سوال [۲۷۲۳]: ایک موضع میں تین مسجدیں ہیں جس میں سے ایک کو عوام نے جامع مسجد کے ساتھ ملقب کیا ہے، محض اس بناء پر کہ اس کی تعمیر کے وقت (تقریباً سو برس) سے اس میں جمعہ کی نماز ہوتی چلی آئی ہے۔ موضع ہذا کی موجودہ سے پیشتر کی یہ حالت تھی کہ کافی بڑا بازار لگتا تھا، لیکن عرصہ دراز سے بازار شکست ہو گیا جس سے آبادی کم ہو کر قریب دو ہزار کے رہ گئی ہے اور مختلف پیشہ ور مثلاً نیاری، عطار، حکیم، بزاز، حجام، تنبولی، حلوائی وغیرہ اپنی دکانیں پیشہ کی چیزیں ہر وقت موجود رکھتے ہیں۔ گردنواح کی تعداد مع بچوں کے ایک سو کے قریب پہنچ جاتی ہے۔

بہشتی زیور (مصنفہ) حضرت مولانا اشرف علی تھانوی رحمہ اللہ تعالیٰ میں دیکھنے سے معلوم ہوا کہ ”ایسے مواضع جن کی آبادی تین ہزار سے کم ہو جمعہ جائز نہیں، بلکہ گناہ ہے۔“ اس قسم کے دو چار مواضع حضرت مولانا کا فتویٰ عدم جواز کے لئے آچکا ہے۔ ان سب صورتوں کو دیکھ کر عوام جمعہ صحیح نہ ہونے کے وجوہات سے باخبر کیا گیا، مگر اس قائل کو وہابی کا خطاب اور اکثر و بیشتر لوگ خلاف ہو گئے۔ علاوہ اس کے چند لوگ جو حق کے متلاشی تھے ان کو کتاب بہشتی زیور دکھلانے سے یقین ہو گیا کہ جمعہ یہاں درست نہیں ہوتا۔

موضع ہذا سے ڈیڑھ میل کے فاصلے پر ایک ایسا مقام جس کی آبادی تین ہزار سے زائد ہے، وہ ہفتہ میں دو مرتبہ بہت بڑا بازار بھی لگتا ہے اور اس بازار میں قرب و جوار کے لوگ یعنی (اطراف مواضع) اکثر شریک ہو کر ضروری اشیاء خرید کرتے ہیں، بازار کے علاوہ آوردنوں میں بھی ضرورت کی سب چیزیں مل جایا کرتی ہیں۔ علاوہ بریں مقام مذکور میں تھانہ، ڈاک خانہ، سرکاری ہسپتال و نڈل اسکول وغیرہ بھی موجود ہیں اور ہر چیز کی

دکانیں بھی بہت بڑی بڑی ہیں اور مسجدیں صرف دو ہیں۔ ان سب باتوں کی وجہ سے اس کو لفظ ”قصبہ“ کے ساتھ پکارا جاتا ہے۔ اب اس صورت میں موضع ہذا میں ظہر کی نماز باجماعت ادا کرنی چاہیے، یا موضع میں جمعہ پڑھنا چاہیے اور کتنی مسافت طے کر کے جمعہ میں شریک ہونا چاہیے؟ بیواتوجروا۔

احقر: ضمیر الدین، احاطہ دارالسلام، دارالعلوم دیوبند۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

اس قصبہ میں جمعہ درست ہے اور موضع میں درست نہیں۔ جس جگہ جمعہ درست نہیں ہوتا وہاں فریضہ ظہر جماعت کے ساتھ ادا کرنا چاہیے، اگر اس قصبہ سے اس موضع میں اذان کی آواز آتی ہے تو امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک موضع والوں پر جمعہ واجب ہے، درمختار میں یہی قول مفتی ہے۔ اور بعض علماء نے اس کا انداز ایک فرسخ بیان کیا ہے۔ صاحب بحر کے نزدیک رائج یہ ہے کہ اگر وہاں کے لوگ جمعہ پڑھ رہے ہوں کلفت اپنے مکان لوٹ کر آسکتے ہیں تو ان پر جمعہ واجب ہے ورنہ نہیں۔ قاضی خاں کی رائے یہ ہے اگر شہر کے گرد و نواح میں رہنے والے چند کھیتوں کے فصل پر رہتے ہوں تو جمعہ کے لئے حاضر ہونا ان کے ذمہ واجب نہیں، اگرچہ اذان کی آواز سنتے ہوں، لیکن ظاہر روایت یہ ہے کہ شہر اور شہر کے متصل رہنے والوں پر جمعہ واجب ہے اور اہل سواد پر واجب نہیں، اسی کو اصح کہا ہے، پس اس موضع والوں پر جمعہ واجب نہ ہوگا۔ اگر کوئی قصبہ میں جا کر ادا کرے تو اس کو اختیار ہے اور باقی کو چاہیے کہ جماعت سے ظہر پڑھیں، ردالمحتار: ۱/۸۳۵، میں اس کی تفصیل موجود ہے (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۸/۱۱/۵۷ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبد اللطیف، مدرسہ مظاہر علوم، سہارنپور، ۲۱/ذیقعدہ/۵۷ھ۔

(۱) ”(وشرط لا فتراضها) تسعة تختص بها (إقامة بمصر). وأما المفصل عنه، فإن كان يسمع النداء، تجب عليه عند محمد، وبه يفتي، كذا في الملتقى وقد ما عن الولوالجية تقديره بفرسخ، ورحح في البحر اعتبار عوده لبينه بلا كلفة اهـ.“ (الدر المختار).

”وفى الحانية المقيم فى موضع من أطراف المصر إن كان بينه وبين عمران المصر فرجة من

مزارع، لا جمعة عليه وإن بلغه النداء، وتقدير البعد بعلوة أو ميل ليس بشئ وفى التاتارخانية۔

قصبہ سے قریب گاؤں والوں پر جمعہ

سوال [۳۷۲۲]: زید جس گاؤں میں رہتا ہے اس کی آبادی ۵۰۰/ کی ہے، پھر قصبہ سے ڈیڑھ میل دور ہے، کبھی کبھی اذان قصبہ کی گاؤں میں بھی آجاتی ہے۔ زید کا کہنا ہے کہ میرے گاؤں میں قصبہ کی اذان کی آواز آجاتی ہے، اس لئے ہم پر جمعہ فرض ہے۔ دریافت طلب یہ ہے کہ زید کے ذمہ سے ظہر ساقط ہو جاتی ہے یا نہیں، جب کہ جمعہ کی اذان قصبہ میں جا کر پڑھتے تھے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

زید کے اس گاؤں میں رہتے ہوئے جمعہ لازم نہیں، اس کے ذمہ یہ لازم ہے کہ اس گاؤں میں پڑھے، اس لئے کہ یہ گاؤں قریہ صغیرہ ہے۔ اس کے ذمہ یہ لازم ہے کہ ایک میل یا ڈیڑھ میل دور جا کر قصبہ میں پڑھے اگرچہ وہاں سے کبھی اذان کی آواز بھی سنائی دیتی ہو، یہی قول اصح ہے:

”والإقامة بمصر أو فيما هو داخل في حد الإقامة لها: أي بالمصر وهو المكان الذي من فارقته بنية السفر، يصير مسافراً، ومن وصل إليها يصير مقيماً في الأصح. ولا يجب على من كان حارجه ولو سمع النداء من المصر سواء كان سواده قريباً من المصر أو بعيداً على الأصح، فلا يعمل بما قيل بخلافه وإن صح، اهـ.“ مراقی الفلاح، ص: ۲۷۴، مصری، ص: ۱۷۴ (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۸/۱۱/۸۵ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۸/۱۱/۸۵ھ۔

= ثم طاهر رواية أصحابنا لا تجب إلا على من يسكن المصر أو يتصل به، فلا تجب على أهل السواد ولو قريباً، وهذا أصح ما قيل فيه واختيار المحققين من أهل الترجيح أنه لا عورة سلوغ النداء ولا بالعلوة والأميال، اهـ“ (رد المحتار ۱۵۳۰۲، باب الجمعة، مطلب في شروط وجوب الجمعة، سعيد) (و كذا في فتاوى قاضي خان على هامش الفتاوى العالمكيرية ۱۰/۱۷۴، باب صلوٰۃ الجمعة، رشيدية) (و كذا في البحر الرائق: ۲/۲۳۷، باب صلوٰۃ الجمعة، رشيدية)

(۱) (حاشية الطحطاوى على مراقى الفلاح، ص: ۵۰۴، ۵۰۵، كتاب الصلوة، باب الجمعة، قديمي)=

دیہات میں تعلیم مسائل کی خاطر جمعہ پڑھنا

سوال [۳۷۲۵]: دیہات میں اگر جمعہ اس لئے پڑھا جائے کہ مجمع ہو جائے گا اور کچھ مسائل وغیرہ ان کو معلوم ہو جائے تو جائز ہے یا نہیں؟ اگر نہ پڑھا جائے تو لوگ مسائل سے ناواقف رہ جائیں گے۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

ناجائز ہے (۱)، مسائل سکھانے کے لئے دوسرے طرق پنجایت وغیرہ کے ذریعہ سے سے مجمع کیا جائے۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

قریہ صغیرہ میں امام کے پیچھے نماز جمعہ میں اقتداء

سوال [۳۷۲۶]: ایک ایسا قریہ ہے جہاں صلوٰۃ جمعہ جائز نہیں ہے، ایسی صورت میں اگر کوئی شخص فتنہ سے بچنے کے لئے صلوٰۃ جمعہ میں امام کے پیچھے اقتداء نفل کرتا ہے، کیا اس شخص کے لئے اقتداء نفل کرنا جائز ہوگا یا نہیں؟

= "وصحیح فی مواہب الرحمن قول ابی یوسف رحمہ اللہ تعالیٰ بحوبہا علی من کان داخل حد الإقامة: ای الذی من فارقہ یصیر مسافراً، وإذا وصل إلیہ یصیر مقیماً. وعللہ فی شرحہ المسمی بالبرہان بان وجوبہا مختصّ بأهل المصر، والخارج عن هذا الحد ليس أهله. اهـ". (ردالمحتار: ۱۵۳/۲، کتاب الصلوٰۃ، باب الجمعة، سعید)

"قال العلامة الحلبي رحمه الله: "ومن كان مقيماً في أطراف المصر ليس بيده وبين المصر فرجة بل الأبنية متصلة إلیہ، فعليه الجمعة، وإن كان بينه وبين المصر فرجة من المزارع والمراعي، فلا جمعة عليه وإن كان يسمع النداء. اهـ". (غنية المستملی شرح المنية (الحلبی الكبير)، ص: ۵۵۲، فصل فی صلوٰۃ الجمعة، سهیل اکیڈمی، لاہور)

(۱) "لاتحوز فی الصغیرة التي ليس فيها قاضي ومنبر وخطيب" (ردالمحتار، کتاب الصلوٰۃ، باب الجمعة: ۱۳۸/۲، سعید)

(وكذا في البحر الرائق، کتاب الصلوٰۃ، باب الجمعة: ۲۴۵/۲، رشیدیہ)

الجواب حامداً ومصلیاً:

اس کے لئے اس کے علاوہ کوئی مفر نہیں، اس کی گنجائش ہے (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

بنگال کے دیہات میں جمعہ

سوال [۳۷۲۷]: بعض قری بنگال بلکہ اکثر متصل و مسلسل پے درپے دور دراز مسافت غالباً تین چار روز کم و بیش چمے گئے ہیں، ایک دو کو ملا کے تین چار ہزار مردم شماری ہوگی اور مجموعہ اس آبادی بستی میں لاکھوں بلکہ بے شمار مردم شماری ہے اور بعضے میں ڈاکخانہ اور بازار اور تھانہ، بورڈ محکمہ بھی ہیں، ایسی بستیاں قریہ کبیرہ ہیں یا نہیں اور ان میں نماز جمعہ فرض ہے یا نہیں اور احتیاط الظہر پڑھنا چاہئے یا نہیں؟ بینوا بحوالہ الکتب والدلیل۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

قری بنگال کا حال بہت مشتبہ ہے اور وہاں کے عام سکان بلکہ عام اہل علم کا حال بھی بہت ہی تعجب خیز ہے وہ یہ کہ جب وہ حضرات سفر کا ارادہ کرتے ہیں تو اپنے تالاب کے دوسرے کنارہ پر پہنچ کر قصر شروع کر دیتے ہیں اور کہتے ہیں کہ ہماری بستی ختم ہوگئی اور جب جمعہ کا تذکرہ آتا ہے تو تمام دور دراز کی آبادی کو اپنی

(۱) "عن ابی ذر قال: قال لی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: "یا أبا ذر! کیف أنت إذا كانت علیک أمراء یُسمِتون الصلوة" أو قال: "یؤخرون الصلوة"؟ قلت: یا رسول اللہ! فمات امرئی؟ قال: "صل الصلوة لوقتہا، فإن أدرکتہا معهم، فصلہ فإنہا لک نافلة".

"صل الصلوة لوقتہا": ای إذا أخر الإمام الصلوة وأماتہا "فصل الصلوة أنت لوقتہا: ای مفرداً" فإن أدرکتہا معهم". بأن حضرت الجماعة "فصلہ" بتذکیر الصمیر بتأویل الفرض "فإنہا": ای الصلوة التي صليت مع الجماعة "لک نافلة"، أي زائدة علی الفرض؛ لأن الفرض هو الذي صليته مفرداً، أو فإنہا لک زیادة خیر. قال الملا علی القاری رحمہ اللہ تعالیٰ وهو محمول علی اظہر والعشاء عندنا وظاهر الحديث الاطلاق فترفع الكراهة للضرورة إذا لضرورات تبيح المحظورات" (بذل المحمود فی حل أسی داؤد، کتاب الصلوة، باب: إذا أخر الإمام الصلوة عن الوقت: ۱/۲۳۹، إمدادیہ، ملتان)

بستی کی آبادی شمار کر کے کہتے ہیں کہ ہماری بستی یہاں تک ہے، اس لئے بہتر یہ ہے کہ خود وہاں کے اربابِ فتویٰ و اہل دیانت سے اس مسئلہ کی تحقیق کی جاوے (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۳/ رمضان المبارک ۱۴۲۶ھ۔

الجواب صحیح، سعید احمد غفرلہ، مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۳/ رمضان المبارک ۱۴۲۶ھ۔

مزرعہ قریبہ میں نماز جمعہ

سوال [۳۷۲۸]: جس قصبہ میں بلا شک و شبہ جمعہ جائز ہو، کیا اس قصبہ کے مزرعہ میں جب کہ اس مزرعہ میں صرف پندرہ گھر ہوں اور وہ مزرعہ باغ اور کھیتی کی وجہ سے اہل قصبہ کی آبادی سے الگ ہو اور خواہ وہ مزرعہ قصبہ سے کتنا ہی قریب کیوں نہ ہو، کیا مزرعہ میں جمعہ جائز نہ ہوگا؟ مثلاً مزرعہ پانچ فرلانگ تک کے فاصلہ پر ہو، جیسا کہ میرا مزرعہ پانچ فرلانگ کے فاصلہ پر ہے۔

(الف) اگر قصبہ کا کوئی محلہ قصبہ کی اصل آبادی سے الگ ہو، درمیان میں بنجر زمین و کھیت باغات ہوں، فاصلہ قصبہ سے محلہ مذکورہ تک خواہ ایک یا دو فرلانگ تک ہو، خواہ چار یا پانچ فرلانگ تک ہو، کیا اس محلہ میں بھی نماز جمعہ جائز نہ ہوگی؟

(ب) جمعہ کے جواز کے لئے تمام شرائط کے ماسوا ایک شرط یہ بھی ہے کہ گاؤں کی آبادی مع مزرعہ جات کے تین ہزار سے کم نہ ہو یعنی مزرعہ جات ڈیڑھ میل کے فاصلہ پر ہوتے ہیں۔ کتنے فرلانگ تک فاصلہ گاؤں سے مزرعہ کا ہو تو اس کی آبادی گاؤں کی آبادی میں تین ہزار کی تعداد دیکھنے کے لئے شامل ہوگی؟

(ج) فرض نماز جمعہ کے بعد دیر تک امام کا دعاء مانگنا غیر افضل تو نہیں، اس بناء پر کہ رسول کریم صلی اللہ

(۱) "عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: "ليس الخبر"

كالعينة". (مسند أحمد، رقم الحديث ۲۴۴۳، ۴۴۷/۱، دار إحياء التراث العربی)

"وقد علم من هذا أن مذهب العامی فتویٰ مفتیه من تقييد بمذهب، ولهذا قال في الفتح:

الحكم في حق العامی فتویٰ مفتیه، الخ" (رد المحتار، کتاب الصوم، باب ما یفسد الصوم و

مالا یفسده: ۲/ ۴۱۱، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصوم، فصل فی العوارض: ۲/ ۵۱۳، رشیدیہ)

تعالیٰ علیہ وسلم جن نمازوں کے بعد سنن وغیرہ ہوتے تھے، سلام پھیر کر فوراً مختصر دعاء: ”اللہم أنت السلام و مسٹ السلام الخ“ (۱) مانگا کرتے تھے۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

(الف، ب) جو مزرعہ اتنے فاصلہ پر ہو کہ دیکھنے سے بالکل جدا گانہ بستی معلوم ہو وہاں جمعہ درست نہیں اسی طرح محلہ کا حال ہے، جو محلہ یا مزرعہ دیکھنے سے اسی بستی کا جزء معلوم ہوتا ہو اگرچہ درمیان میں کوئی کھیت یا تالاب وغیرہ بھی آگیا ہو وہاں جمعہ درست ہے اور اس کی آبادی کو بھی اصل بستی کی ہی آبادی تصور کیا جائے گا، ڈیڑھ میل کا فاصلہ تو بہت ہے، چار پانچ فرلانگ کا فاصلہ بھی کافی ہے، دیکھنے والے یہی سمجھیں گے کہ وہ وہاں آبادی سے باہر جنگل میں رہتے ہیں، یہ نہیں کہیں گے کہ بستی وہاں تک ہے (۲)۔

(ج) فرض جمعہ کے بعد بھی مختصر دعاء منسب ہے، زیادہ طویل نہ ہو (۳)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود عفا اللہ عنہ، دارالعلوم دیوبند۔

الجواب صحیح: العبد نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند۔

(۱) (جامع الترمذی، أبواب الصلوة، باب ما یقول إذا سلم: ۶۶/۱، سعید)

(۲) ”و من کان مقيماً فی أطراف المصر لیس بینه و بین المصر فرجة بل الأبنية متصلة إلیه، فعليه الجمعة، وإن کان بینه و بین المصر فرجة من المزارع والمراعی، فلا جمعة علیه“۔ (الحلبی الکبیر، کتاب الصلاة، فصل فی صلاة الجمعة، ص: ۵۵۲، سهیل اکیڈمی لاہور)

”و من کان مقيماً فی عمران المصر وأطرافه و لیس بین ذلك الموضع و بین عمران المصر فرجة، فعليه الجمعة، ولو کان بین ذلك الموضع و بین عمران المصر فرجة من مراع أو مراع كالقلع بحاری، لا جمعة علی أهل ذلك الموضع وإن سمعوا النداء“ (البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب الجمعة: ۲/۲۴۷، رشیدیہ)

(و کذا فی بدائع الصنائع، کتاب الصلاة، شرائط الجمعة: ۵۸۵/۱، رشیدیہ)

(۳) ”عن عائشة رضی اللہ تعالیٰ عنہا، قالت: کان رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم إذا سلم لا یقعد إلا مقدار ما یقول: ”اللہم أنت السلام و منک السلام تبارکت یا ذا الجلال والإکرام“۔ (جامع الترمذی، أبواب الصلاة، باب ما یقول إذا سلم: ۶۶/۱، سعید)

ایک ہزار کی آبادی میں نماز جمعہ کا حکم

سوال [۳۷۲۹]: ایک موضع جس کی آبادی ایک ہزار افراد پر مشتمل ہے، یہاں پر تقریباً نصف صدی سے برابر پابندی کے ساتھ جمعہ کی نماز ہوتی چلی آرہی ہے۔ اس موضع کی آبادی بالکل قصبہ جیسی ہے، ہر قسم کی دوکانیں مثلاً جو چیزیں ضروریات زندگی ہیں بآسانی دستیاب ہو جاتی ہیں، اکثر علماء آئے دن یہاں آتے ہیں نماز جمعہ بھی پڑھتے ہیں، بعض علماء انکار بھی کرتے ہیں۔

انکار کرنے والے علماء سے جب کہا جاتا ہے کہ آپ جمعہ بند کرانے کی ذمہ داری لیجئے بند کر دیا جائے گا، یہ سن کر خاموش ہو جاتے ہیں پھر کہہ دیتے ہیں کہ پڑھتے جاؤ بند مت کرو۔ بہر حال اختلاف ابھی تک بدستور ہے، آپ صحیح فتویٰ دیں کہ اس موضع میں کیا واقعی جمعہ بند کر دیا جائے؟ فقط۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

ایسے چھوٹے موضع میں حنفیہ کے نزدیک جمعہ درست نہیں، جمعہ کے لئے بلد یا قصبہ یا قریہ کبیرہ ضروری ہے، یہ موضع قریہ صغیرہ ہے (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

”و یکرہ تأخیر السنۃ إلا بقدر اللہم أنت السلام الخ“۔ (الدر المختار، کتاب الصلاۃ، باب صفة الصلاۃ: ۵۳۰/۱، سعید)

”فہاں کان بعدھا“: ای بعد المکتوبۃ (تطوع يقوم إلى التطوع) بلا فصل إلا مقدار ما يقول: ”اللہم أنت السلام“ (ویکرہ تأخیر السنۃ عن حال أداء الفریضۃ بأكثر من نحو ذلك القدر“۔

(الحلی الکبیر، کتاب الصلاۃ، باب صفة الصلاۃ، ص: ۳۴۱، سہیل اکیڈمی لاہور)

(۱) ”(ویشترط لصحتها) سبعة أشياء: الأول المصر“۔ (الدر المختار)۔ ”عن أبی حنیفۃ رحمہ اللہ تعالیٰ أنه

بلدۃ کبیرۃ، فیہا سکک و أسواق، ولہا رساتیق، و فیہا وال یقدر علی إنصاف المظلوم من الظالم بحشمۃ و

علمہ أو علم غیرہ، یرجع الناس إلیہ فیما یقع من الحوادث و هذا هو الأصح“ لا تجوز فی الصغیرۃ

التي لیس فیہا قاض و منبر و خطیب، كما فی المضمرة ألا ترى أن فی الحواضر: لوصلوا فی

القری، لزمہم أداء الظهر“۔ (رد المحتار، کتاب الصلاۃ، باب الجمعة: ۱۳۷/۲، ۱۳۸، سعید)

”وأما القری، فإن أراد الصلاۃ فیہا، فغیر صحیحۃ علی المذهب“۔ (البحر الرائق، کتاب

الصلاۃ، باب الجمعة: ۲۴۸/۲، رشیدیہ)

(وکذا فی الهدایۃ، کتاب الصلاۃ، باب الجمعة: ۱۶۸/۱، مکتبہ شرکۃ علمیہ ملتان)

دو ہزار کی آبادی میں جمعہ وعیدین و قربانی

سوال [۳۷۳۰]: ۱۔۔۔ زید کے گاؤں کی آبادی تقریباً دو ہزار ہے، زمانہ سے نماز عیدین اور جمعہ کی نماز یہاں پڑھی جاتی ہے۔ ضرورت کی چیزیں گاؤں میں دستیاب ہیں، اشیائے ضروریہ کی دوکانیں گاؤں میں ہیں۔ کیا ایسی آبادی میں احناف کے نزدیک جمعہ اور عیدین کی نماز پڑھنا جائز نہیں ہے؟ نیز کیا ایسی آبادی میں متعدد مساجد میں جمعہ کی نماز ادا کی جاسکتی ہے؟

۲۔۔۔۔۔ جس آبادی کا اوپر ذکر ہوا ہے، کیا اس آبادی میں عید الاضحیٰ کی نماز سے پہلے قربانی کرنا درست ہے؟ اور اگر درست نہیں ہے اور کسی نے قربانی کر دی ہے تو کیا اس شخص کو قربانی کے عوض صدقہ کرنا پڑے گا؟ مدلل تحریر فرمائیں، نوازش ہوگی۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

بہتر یہ ہے کہ کسی تجربہ کار عالم مفتی کو بلا کر معائنہ کرادیا جائے، وہ پورے طور پر دیکھ کر جو فتویٰ دے اس پر عمل کیا جائے، محض تحریر سے پوری کیفیت معلوم نہیں ہوتی۔ جس بستی میں شرائط جمعہ موجود ہوں وہاں جمعہ بھی ادا کی جائے اور عیدین کی نماز بھی پڑھی جائے، اور قبل از نماز عید الاضحیٰ قربانی درست نہیں، اگر قربانی کر دی ہے تو اس سے واجب ادا نہیں ہوا، قربانی کی قیمت صدقہ کی جائے۔ جس بستی میں شرائط جمعہ موجود نہ ہوں، وہاں جمعہ کی جگہ ظہر کی نماز پڑھی جائے۔ صلوٰۃ العیدین بھی وہاں پڑھنا مکروہ ہے، قربانی سویرے (صبح) ہی سے درست ہے۔ جمعہ کے شرائط یہ ہیں:

”وحرٌ صحیح بالبلوغ مذکرٌ مفیم وذو عقل لشرط وجوبها
ومصرٌ وسلطانٌ ووقتٌ وخطبةٌ وإذنٌ کذا جمعٌ لشرط أدائها

لاتجور فی الصغیرۃ التی لیس فیہا قاض ومنبر وخطیب. لوصلوا فی القری، لزیمہم أداء الظہر“. شامی: ۱/۵۳۶، ۵۳۷ (۱)۔ ”تجب صلوٰتہما فی الأصح علی من تجب علیہ الجمعة

(۱) (رد المحتار، کتاب الصلوٰۃ، باب الجمعة: ۱۳۷/۲، ۱۳۸، سعید)

وقال العلامة ابن نجیم رحمہ اللہ تعالیٰ: ”قوله: شرط أدائها المصر: أى شرط صحتها أن تؤدى فی مصر حتی لاتصح فی قرية ولا مفاضة. اهـ“. (البحر الرائق: ۲/۲۴۵، باب صلوٰۃ الجمعة، رشیدیہ) =

بشرائطها المتقدمة سوى الخطبة، فإنها ستة بعدها. وفي القية: صلوۃ العيد في القرى تكره تحريماً. درمختار: ۱/۵۵۵ (۱)۔ "أول وقتها (أي الأضحية) بعد الصلوة إن ذبح في مصر: أي بعد أسبق صلوۃ عيد، وبعد صلوة فجر يوم النحر إن ذبح في غيره، اهـ". درمختار۔ "فيه تسامح؛ إذ التضحية لا تختلف وقتها بالمصر وغيره، بل شرطها، فأول وقتها في حق المصري والقروى صلوة الفجر، لا أنه شرط للمصري تقديم الصلوة عليها، اهـ". شامی: ۵/۲۰۲ (۲)۔ فقط واللہ اعلم۔
املاء العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۲/۲/۱۴۰۶ھ۔

جس بستی میں مسلمانوں کے تیس گھر ہوں، وہاں جمعہ کا حکم

- سوال [۳۷۳۱]: ۱۔ ایک موضع میں جس میں تیس گھر مسلمانوں کے ہیں وہاں ایک چھوٹی مسجد ہے اور موضع مذکور سے دو میل کی دوری پر قصبہ میں ایک بڑی مسجد ہے جس میں کافی مسلمان ہیں اور جمعہ ہوتا ہے۔ ایسی صورت میں موضع مذکورہ بالا جس میں صرف تیس گھر مسلمانوں کے ہیں اس میں جمعہ ہو سکتا ہے یا نہیں؟
- ۲۔ کتنے مسلمانوں کے مکان موضع میں ہوں تو جمعہ کی نماز درست ہے؟
- ۳۔ جمعہ کی نماز میں کم سے کم کتنے آدمی ہونا ضروری ہے جب نماز جمعہ درست ہوگی؟
- ۴۔ کیا جس گاؤں میں مسجد نہ ہو اور مسلمانوں کے تیس بتیس مکانات ہوں کسی ہاٹھ یا چوترا منتخب کر

= (و کذا فی البناية شرح الهداية: ۲۸۶/۳، باب الجمعة)

(۱) (الدر المختار: ۱۶۶/۲، باب العیدین، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق: ۲/۲۷۵، باب صلاة العیدین، رشیدیہ)

(و کذا فی حاشية الطحطاوى على مراقي الفلاح، ص: ۵۲۷، ۵۲۸، قدیمی)

(۲) (رد المختار: ۳۳۸/۶، کتاب الأضحية، سعید)

وقال العلامة ابن نعيم رحمه الله تعالى: "قوله: ولا يذبح مصري قبل الصلاة، وذبح غيره" يعني لا يجوز لأهل مصر أن يذبحوا الأضحية قبل أن يصلوا صلاة العيد، ويجوز لأهل القرى والبادية أن يذبحوا بعد صلاة الفجر قبل أن يصلوا الإمام صلاة العيد. اهـ". (البحر الرائق: ۸، ۲۲۱، كتاب الأضحية، رشیدیہ)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ: ۵/۲۹۵، کتاب الأضحية، الباب الثالث فی وقت الأضحية، رشیدیہ)

کے نماز جمعہ ادا کر سکتے ہیں؟

الجواب حامداً و مصلیاً:

۱۔ اس میں گھر والی بستی کی اور کوئی حالت آپ نے تحریر نہیں کی، اگر یہ بستی ایسی ہے جس میں مثلاً تین چار ہزار کی مردم شماری ہے، اس میں بازار ہے، گلی کوچے ہیں، سب ضروریات روزمرہ مل جاتی ہیں تب تو وہاں جمعہ درست ہے اگرچہ مسلمانوں کے صرف تیس گھر ہوں (۱)، اگر یہ بستی ایسی نہیں بلکہ چھوٹی ہے تو وہاں جمعہ جائز نہیں (۲)۔

(۱) "عن حذیفة رضى الله تعالى عنه: "ليس على أهل القرى الجمعة، إنما الجمعة على أهل الأمصار مثل المدائن". (مصنف ابن أبي شيبة، من قال لا الجمعة ولا تشريق الخ، (رقم الحديث: ۶۰۵۰)، ۱۰، ۴۳۹، دار الكتب العلمية، بيروت)

"ويشترط لصحتها سبعة أشياء: الأول المصر". (الدر المختار). "عن أبي حنيفة رحمه الله تعالى أنه بلدة كبيرة، فيها سكك وأسواق، ولها رساتيق، وفيها وابل يقدر على إنصاف المظوم من الظالم بحشمته وعلمه أو علم غيره، يرجع الناس إليه فيما يقع من الحوادث، وهذا هو الأصح". (رد المختار، كتاب الصلاة، باب الجمعة: ۱۳۷/۲، سعيد)

"أما المصر الجامع فقد اختلف الأقاويل في تحديده، ذكر الكرخي، أن المصر الجامع ما أقيمت فيه الحدود و نفذت فيه الأحكام. وعن أبي يوسف روايات ذكر في الإملاء: كل مصر فيه منبر وقاضي ينفذ الأحكام و يقيم الحدود، فهو مصر جامع تحب على أهله الجمعة و روى عن أبي حنيفة رحمه الله تعالى الخ". (بدائع الصانع، كتاب الصلاة، بيان شرائط الجمعة: ۱، ۵۸۳، ۴۸۵، سعيد)

(وكذا في البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب الجمعة: ۲/۲۳۷، رشديه)

(وكذا في إمداد الأحكام، كتاب الصلوة، باب الجمعة والعیدین ۱، ۷۵۶، ۷۵۹، مکتبہ دار العلوم کراچی)

(۲) "إن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لما هاجر إلى المدينة أقام في قبا أربعة عشر يوماً أو

أربعة وعشرين - كما في البحارى على نسخها - و وقعت الجمعة في أثائها، ولم يشأ أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم صلى فيها الجمعة ولم يأمرهم أن يحمعوها فثبت بهذا أن رسول الله صلى الله تعالى

عليه وسلم لم يصل الجمعة في القرى ولم يأمر بها فيها، فعلم بهذا أن القرى ليست محل إقامة الجمعة الخ"

(بدل المجهود، كتاب الصلاة، باب الجمعة في القرى. ۲، ۱۷۰، معهد الخليل الإسلامی کراچی)

- ۲۔ مسلمانوں کی تعداد کچھ نہیں، بستی ایسی ہونی چاہئے جس کا بیان نمبر: ۱ میں ہوا (۱)۔
- ۳۔ بستی تو کم از کم نمبر: ۱ کے موافق ہو اور شریک جماعت اگر امام کے ساتھ کم از کم تین بالغ مرد ہوں تب بھی جمعہ ادا ہو جائے گا (۲)۔
- ۴۔ اگر وہ نمبر: ۱ کے موافق ہو تو جائز ہے، مسجد ہونا شرط نہیں ورنہ جائز نہیں (۳)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۹/ رمضان المبارک/ ۱۴۱۷ھ۔
الجواب صحیح سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبداللطیف، مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۰/ رمضان المبارک/ ۱۴۱۷ھ۔

=" لا تصح فی قرية و لا مفازة لقول علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ: لا جمعة و لا تشریق الا فی مصر جامع الخ". (البحر الرائق، کتاب الصلوة، باب الجمعة: ۲/ ۲۴۵، وشیدہ)
وکذا فی رد المحتار، کتاب الصلوة، باب الجمعة: ۲/ ۱۳۸، سعید

(۱) (راجع، ص: ۱۵۹، رقم الحاشیة: ۱)

(۲) "والجماعة وهم ثلاثة: ای شرط صحتها أن یصلی مع الإمام ثلاثة فاکثر لإجماع العلماء و لا یحصل هذا الشرط إلا إذا كان سوى الإمام ثلاثة الخ". (البحر الرائق، کتاب الصلوة، باب الجمعة: ۲/ ۲۶۲، وشیدہ)

"(و) السادس (الجماعة) و أقلها ثلاثة رجال (ولو غیر الثلاثة الذین حضروا) الخطبة (سوى الإمام) الخ". (الدر المختار، کتاب الصلوة، باب الجمعة: ۲/ ۱۵۱، سعید)
(وکذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصلوة، باب الجمعة: ۱/ ۱۳۸، وشیدہ)

(۳) "لو صلی الجمعة فی قرية بغیر مسجد جامع و القرية كبيرة لها قرى و فیها وال و حاکم، جازت الجمعة لیه سوا المسجد أو لم یسوا". (الحلی الكبير، کتاب الصلاة، فصل فی صلاة الجمعة، ص: ۵۵۱، سهیل اکیڈمی لاہور)

"والحكم غیر مقصور علی المصلی بل یجوز فی جمیع أفة المصر؛ لأنها بمرلة المصر فی حوائج أهله، الخ". (البحر الرائق، کتاب الصلوة، باب الجمعة: ۲/ ۲۴۷، وشیدہ)
(وکذا فی الهدایة، کتاب الصلاة، باب الجمعة: ۲/ ۱۶۸، مکتبہ شرکتہ علمیہ ملتان)

کیا تین گاؤں مل کر ایک جگہ جمعہ پڑھیں؟

سوال [۳۷۳۲]: موضع بمسی والا، ڈاکخانہ ملکوال، تحصیل بھلوان، ضلع سرگودھا پاکستان، اس گاؤں کی آبادی آٹھ سو نو سو کے قریب ہے، نماز ظہر و عصر میں نمازی کاروبار کی وجہ سے ۲۵، ۳۰/ ہو جاتے ہیں، مغرب و عشاء و فجر کی نماز میں پچاس ساٹھ ہو جاتے ہیں۔ نمازیوں کا خیال ہے کہ اس گاؤں میں نماز جمعہ ادا کی جائے۔ یہاں سے شہر ملکوال اور میانوالی سات سات میل کے فاصلہ پر ہیں، وہاں دو مسجدوں میں نماز جمعہ ہوتی ہے، وہاں نمازیوں کا جانا مشکل ہے۔ ایک قصبہ جوٹ قریب ایک میل ہے وہاں بھی دو مسجدیں ہیں، نماز جمعہ ہوتی ہے مگر بد قسمتی سے سب بریلوی عقیدہ کے ہیں، وہ دیوبندی خیال کے لوگوں سے نفرت کرتے ہیں، طرح طرح کے اعتراض و طعن کرتے ہیں۔ ہمارے گاؤں کے بالکل پاس دو گاؤں اور ہیں جہاں دیوبندی خیال کے حضرات ہیں، ہمارے یہاں سے اذان کی آواز خوب جاتی ہے۔ ایک میل کے قریب اس طرح مل کر تین گاؤں کے لوگ یہاں نماز جمعہ ادا کر سکتے ہیں یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

جب کہ وہ تینوں گاؤں اپنے نام اور آبادی کے اعتبار سے الگ الگ ہیں اور ایک ایک میل کا فاصلہ ہے اور جداگانہ کسی میں بھی شرائط جمعہ موجود نہیں تو پھر تینوں مل کر ایک گاؤں میں جمعہ پڑھنا بھی درست نہیں، سب کو ظہر کی نماز ادا کرنی چاہئے (۱)۔ اگر کوئی شخص کسی دوسری جگہ (جہاں شرائط جمعہ موجود ہوں) جا کر جمعہ پڑھے گا تو اس کے ذمہ سے بھی فریضہ ظہر ساقط ہو جائے گا (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود عثامی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۷/۱۰/۹۰ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۸/۱۰/۹۰ھ۔

(۱) "و من كان مقيماً في أطراف المصر ليس بيه وبين المصر فرجة بل الأبنية متصلة إليه، فعليه الجمعة، وإن كان بيه وبين المصر فرجة من المزارع والمراعي، فلا الجمعة عليه وإن كان يسمع النداء" (الحلی الكبير، کتاب الصلاة، فصل فی صلاة الجمعة، ص ۵۵۳، سہیل اکیڈمی لاہور)
(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصلاة، الباب السادس عشر فی صلاة الجمعة: ۱۴۵، رشیدیہ)
(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب الجمعة: ۲۴۸/۲، رشیدیہ)

(۲) "عن عائشة زوج النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم أنها قالت: کان الناس یتأبون الجمعة من منازلهم =

پندرہ سو کی آبادی میں نماز جمعہ کا حکم

سوال [۳۷۳]: ایک بستی فاطمہ چک ہے جس کی ہندو مسلم آبادی تقریباً پندرہ سو ہے، ضرورت کی کوئی شئی فراہم نہیں، البتہ اس کے متصل دو بستیاں اور ہیں، تینوں مل کر ایک معلوم ہوتی ہیں، حکومت کے کاغذات میں ان کا رقبہ بالکل الگ ہے، بازار تقریباً چار میل پر ہے، مسجد میں جمعہ کی نماز ادا کی جا رہی ہے لیکن کچھ لوگ نہیں پڑھتے۔ شرعی حکم سے مطلع فرمائیں۔ مقامی علماء کا کہنا ہے کہ یہاں جمعہ فرض نہیں کچھ لوگوں کا کہنا ہے کہ ترک صلوٰۃ جمعہ سے لوگوں کا مستقبل گمراہ ہو جائے گا، تو جب ترک نماز پنجگانہ سے گمراہ نہیں ہوتا تو نماز جمعہ کو ترک کرنے سے کیسے گمراہ ہو جائے گا؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

آپ کی بستی فاطمہ چک تو ظاہر ہے کہ چھوٹی بستی ہے وہاں جمعہ جائز نہیں، کیونکہ اس کی آبادی ہندو مسلم پندرہ سو ہے، ضرورت کی کوئی شئی وہاں فراہم نہیں، اب دوسری دو بستیاں اگر سرکاری کاغذات میں اس کے ساتھ مل کر ایک بستی شمار ہوتی ہیں مگر دیکھنے میں الگ الگ معلوم ہوتی ہیں جیسا کہ آپ کی تحریر سے معلوم ہوتا ہے کہ بازار چار میل کی دوری پر ہے تو بھی آپ کی بستی میں جمعہ جائز نہیں، ہاں! اگر دیکھنے میں تینوں بستیاں ایک ہی، آبادی کے تین حصے معلوم ہوں اور محلہ میں بازار ہے، وہاں سب غیر مسلم ہیں تب بھی مجموعہ ایک بستی ہونے کی وجہ سے جمعہ درست ہوگا (۱)۔

= "و من العوالی" (سنن أبی داؤد، کتاب الصلاة، باب من یحب علیہ الجمعة، ۱۵۸، امدادیہ ملتان)

"و من لاجمعة علیہ ان اذاه، حاز عن فرض الوقت" (الفتاویٰ العالمکیریہ، کتاب الصلاة،

الباب السادس عشر فی صلاة الجمعة: ۱/۱۳۴، ۱۳۵، رشیدیہ)

"(و فاقدها): ای هذه الشروط أو بعضها (إن) اختار العزيمة و (صلاها و هو مکلف) بالغ

عقل، (وقعت فرضاً) عن الوقت الخ". (الدر المختار، کتاب الصلاة، باب الجمعة ۲، ۱۵۵، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب الجمعة، ۲/۲۶۶، رشیدیہ)

(۱) "و من کان مقيماً فی أطراف المصر لیس بینہ و بین المصر فرجة بل الأبنیة متصلة إلیه، فعليه

الجمعة، وإن کان بینہ و بین المصر فرجة من المزارع و المراعی، فلا جمعة علیه وإن کان یسمع النداء

الخ". (الحلی الكبير، کتاب الصلاة، فصل فی صلاة الجمعة، ص: ۵۵۲، سهیل اکیڈمی، لاہور) -

بہتر یہ ہے کہ کسی ایسے عالم کو بلا کر معائنہ کر دیا جائے جس کو فقہ اور تقویٰ میں بصیرت ہو، پھر اس کے فتوے پر عمل کیا جائے (۱)۔ جب فریضہ خدائے پاک کی طرف سے عائد ہو تو اس کی طرف سے بے فکر ہو جانا تباہی و بربادی کا سبب ہے، اگر فریضہ عائد نہ ہو تو غیر فریضہ کو فرض قرار دینا شرعاً غلط اور مستقل جرم ہے، اس لئے حکم خداوندی کی تعمیل ہر حال میں لازم ہے (۲)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

موضع وادری میں جمعہ

سوال [۳۷۳]: ہاپوڑ سے دو میل کے فاصلہ پر ”ادری“ ایک گاؤں ہے جس کی کل آبادی ڈھائی ہزار اور مسلم آبادی چار سو ہے، اس میں ایک مسجد بھی ہے جس میں برسوں سے جمعہ ہوتا رہا، اس سال ایک امام صاحب آئے انہوں نے مسئلہ پوچھ کر جمعہ بند کر دیا، اس کے بعد ایک دوسرے امام صاحب آئے انہوں نے بھی

= (وکذا فی الفتاویٰ العالمگیریۃ، کتاب الصلاۃ، الباب السادس عشر فی صلاۃ الجمعة : ۱/۱۴۵، رشیدیہ)
(وکذا فی البحر الرائق، کتاب الصلاۃ، باب الجمعة : ۲/۲۳۷، رشیدیہ)

(۱) ”عن ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما قال: قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم: ”لیس الخیر کالمعاينة، إن اللہ عزوجل أخر موسى بما صنع لومه فی العجل، فلم یبق الألواح، فلما عاین ما صنعوا، لقی الألواح، فانکسرت“۔ (مسند الإمام أحمد، (رقم الحديث: ۲۳۴۳): ۱/۳۴۷، دار إحياء التراث العربی، بیروت)

”وقد علم من هذا أن مذهب العامی فتویٰ مفتیه من تفہید بمذهب، ولهذا قال فی الفتح:
الحکم فی حق العامی فتویٰ مفتیه“ (رد المحتار، کتاب الصوم، باب ما یفسد الصوم ۲/۴۱۱، سعید)
(وکذا فی البحر الرائق، کتاب الصوم، فصل فی العوارض : ۲/۵۱۳، رشیدیہ)

(۲) ”ثم إذا فهمنا التوسعة، فلا بد من اعتبار أمر آخر، وهو أن يكون العمل بحيث لا يؤهم التخصيص زماناً دون غيره، أو مكاناً دون غيره، أو كيفية دون غيرها، أو يؤهم انتقال الحكم من الاستحباب - مثلاً - إلى السعة أو الفرض؛ لأنه قد يكون الدوام عليه على كيفية ما، في مجامع الناس أو مساجد الجماعات أو نحو ذلك مؤهماً لكونه سنة أو فرضاً بل هو كذلك. (الاعتصام، باب فی مآخذ

أهل البدع بالاستدلال، فصل: ومنها تحريف الأدلة عن مواضعها، ص: ۲۰۴، دار المعرفة، بیروت)

جمعہ نہیں پڑھایا، جو لوگ صرف جمعہ پڑھتے ہیں ان لوگوں کا بہت اصرار ہوا۔ بہر کیف ۱۹/محرم کو جو جمعہ گذرا، اس میں امام صاحب نے مجبوراً جمعہ پڑھایا۔ اس گاؤں میں دو تین بہت چھوٹی چھوٹی دکانیں ہیں جس میں پوری ضروریات نہیں ملتیں حتیٰ کہ چینی بھی نہیں ملتی۔ ایسی صورت میں کیا جمعہ وہاں پڑھا جاسکتا ہے، جب کہ شاہ ولی اللہ صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ پچاس نفر کے گاؤں میں بھی جمعہ جائز کہتے ہیں (۱) اور اس کے علاوہ اور بھی اقوال ہیں؟ اختلاف سے حکم توسع ہو جاتا ہے، لہذا آپ اس بارے میں حکم شرعی سے مطلع فرمائیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر آپ کے گاؤں کی حالت مشتبہ ہے تو بہتر یہ ہے کہ کسی عالم کو جو تجربہ کار ہو اور فقہی مسائل میں مہارت رکھتا ہو بلا کر معائنہ کرادیں، وہ سب حالات دیکھ کر جمعہ جائز بتلائے تو پڑھنا شروع کر دیں منع کرے تو نہ پڑھیں۔

عوام کی دلیل کہ ”ہم باقی ہفتہ نماز پڑھتے، جمعہ کے روز ہاتھ منہ دھولیں، وضو کر لیں الخ“، شرعی دلیل نہیں، عامیہ نہ وجہا نہ بات ہے۔ خدا و رسول کا حکم پنجگانہ نماز کا ہے جو کہ فرض عین ہے جس پر سب امت کا اجماع ہے (۲)، اس کو تو ترک کر دیں اور جہاں اجازت نہ ہو وہاں پڑھنے پر اصرار کریں، کس قدر جہالت بلکہ احکام شرع کا مقابلہ ہے۔ اگر پچاس نفر کے گاؤں میں جمعہ کی اجازت دی جائے تو آپ کے ہی گاؤں کی کیا خصوصیت رہے گی، جس کی وجہ سے آپ نے دو ڈھائی ہزار کی آبادی بتلائی ہے، بلکہ ہر گاؤں میں جمعہ کی اجازت دینی پڑے گی۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۷/۲/۹۴ھ۔

(۱) قال العلامة الشاہ ولی اللہ رحمہ اللہ: ”والأصح عدی انه یکفی أقل ما یقال فیہ قریة، لما روی من طرق شتی یقوی بعضها بعضاً: ”خمسة لاجمعة علیہم“. وعدمہم أهل البادية، قال صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ”الجمعة علی الخمسین رجلاً“. أقول. الحمسون بتقریبہم قریة، وقال صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ”الجمعة واجبة علی کل قریة“ (حجة الله البالغة: ۲/۸۷، الجمعة، دارالکتب الحدیثیة، القاهرة)

(۲) ”ہی فرض عین علی کل مکلف بالإجماع“۔ (الدر المختار)۔ ”(قوله: ہی): ای الصلوٰۃ الکاملة، وہی الخمس المكتوبة (قوله: علی کل مکلف): ای بعینه. (قوله: بالإجماع): ای بالکتاب والسنة“۔ (ردالمحتار: ۱/۳۵۱، ۳۵۲، کتاب الصلوٰۃ، سعید)

آبادی سے چالیس میل دور کارخانہ میں نماز جمعہ

سوال [۳۷۳۵]: ۱۔ چالیس میل دور میرا ایک کارخانہ ہے، دیگر کارخانے اور طویلے ج نوروں کے موجود ہیں (۱)، ان میں مسلمان کام کرتے ہیں، وہ چھوٹی مسجد بنا کر نماز پڑھتے ہیں باجماعت، تو اس میں نماز جمعہ جائز ہے یا نہیں؟

۲۔ جب کہ دس دس میل تک جمعہ نہیں ہوتا تو یہاں کے لوگوں کو کیا کرنا چاہیے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

۱۔ اگر وہاں مستقل آبادی نہیں، صرف ایک کارخانہ اور ج نوروں کا طویلہ ہے، وہاں کے لوگ محنت مزدوری کے لئے جاتے ہیں اور چائے بیڑی کی دکان بھی ہے جیسا کہ اکثر بس اڈوں پر ہوتی ہے تو شرعاً وہاں جمعہ درست نہیں، جمعہ کے دن بھی ظہر کی نماز باجماعت پڑھا کریں (۲)۔

۲۔ ان لوگوں کے ذمہ جمعہ کے لئے دوسرے مقام پر بھی جانا ضروری نہیں ہے (۳)۔

جس بستی میں مسجد نہ ہو وہاں جمعہ وعید

سوال [۳۷۳۶]: موضع ناگل پٹی بھگوان پور کی آبادی پانچ ہزار کی ہے مگر مسجد نہیں، مگر پٹی بھگوان پور

(۱) "طویلہ" اس مکان یا عمارت کو کہتے ہیں جس میں گھوڑے رکھے جاتے ہیں۔ (نور المسقات، غلط "طویلہ" ۵۲۷/۳)

"گھوڑوں کا تھن، اصطبل"۔ (فیروز المقات، ص ۸۸۳، فیروز سنز، لاہور)

(۲) "عن حذیفة رضى الله عنه ليس على أهل القرى الجمعة، إنما الجمع على أهل الأمصار مثل المدائن". (أوحز المسالك، باب ما جاء في الإمام ينزل بقرية يوم الجمعة في السفر ۲/۲۳۶، إدارة اسلامیات)

"ويشترط لصحتها سعة أشياء الأول: المصر الخ" (الدر المختار). "عن أبي حنيفة رحمة الله عليه أنه بلدة كبيرة، فيها سكك وأسواق، ولها رساتيق، وفيها وال يقدر على إنصاف المظلوم من الظالم بحشمته وعلمه أو علم غيره، ويرجع إليه الناس فيما يقع من الحوادث، وهذا هو الأصح". (رد المحتار، كتاب الصلاة، باب الجمعة: ۱۳۷/۲، سعيد)

(وكذا في البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب الجمعة: ۲/۲۳۶، رشيدية)

(۳) "وأما القرى، فإن أراد الصلاة فيها، فغير صحيحة على المذهب، وإن أراد تكلفهم وذهابهم إلى المصر فممكن لکه بعيد". (البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب الجمعة ۲/۲۳۸، رشيدية)

میں ایک مکتب دینی تعلیم کا قئم کیا ہے مگر مسجد بننے کی قوی امید ہے نمازی کافی ہیں تو اس میں نماز جمعہ وعیدین ہو سکتی ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر یہ ایک ہی بستی ہے تو شرعاً وہاں جمعہ وعیدین کی نماز درست ہے (۱)، مسلمانوں کو چاہئے کہ مسجد بنالیں اور جب تک مسجد نہ بنے، کسی اور جگہ مثلاً مکتب میں اس طرح جمعہ پڑھیں کہ وہاں آنے کی کسی کو رکاوٹ نہ ہو بلکہ جس کا دل چاہے نماز کے لئے آجائے (۲)، وہیں پنجگانہ نماز اذان و جماعت کے ساتھ ادا کریں۔ عیدین کے سئے عید گاہ ہونا ضروری نہیں، جنگل، باغ اور میدان میں جہاں مناسب سمجھیں ادا کر لیا کریں۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غنی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۳۰/۱۰/۸۵ھ۔

الجواب صحیح: بندہ محمد نظام الدین غنی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۳۰/۱۰/۸۵ھ۔

(۱) "عن علی رضى الله تعالى عنه انه قال: لا جمعة ولا تشریق ولا صلوٰۃ فطر ولا اضحیٰ الا فی مصر جامع او مدينة عظيمة". (إعلاء السنن، أبواب الجمعة، باب عدم حواز الجمعة فی القرى: ۸، ۱، إدارة القرآن، کراچی)

"(و يشترط لصحتها) سبعة أشياء الأول: المصر". (الدر المختار). "عن أبي حنيفة رحمه الله تعالى أنه بلدة كبيرة، فيها سكك وأسواق، ولها سائق، وفيها وال يقدر على إنصاف المظلوم من الظالم بحشمته و علمه أو علم غيره، يرجع الناس إليه فيما يقع من الحوادث، وهذا هو الأصح" (ردالمحتار، کتاب الصلاة، باب العیدین: ۲/۱۳۷، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلاة باب الجمعة: ۲/۲۳۵، ۲۳۶، رشیدیہ)

"(تجب صلاتهما) فی الأصح (علی من تحب علیه الجمعة بشرائطهما) المتقدمة (سوی

الخطبة)". (الدر المختار، کتاب الصلاة، باب العیدین: ۲/۱۶۶، سعید)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمکیریہ، کتاب الصلاة، الباب السابع عشر فی العیدین: ۲/۱۵۰، رشیدیہ)

(۲) "(و) السابع: (الإذن العام)". (الدر المختار) "(قوله: الإذن العام). أي أن يأذن للناس إذنًا عاماً بأن لا يجمع أحداً ممن تصح منه الجمعة عن دخول الموضع الذي تصلى فيه، وهذا مراد من فسر الإذن العام =

جمعہ کی نماز کے لئے کسی بستی میں جانا

سوال [۳۷۳۷]: جب دیہات میں نماز جمعہ جائز نہیں ہے، وہاں کے لوگ قصبہ میں جو کہ گاؤں سے تین یا چار میل کے فاصلہ پر ہے اور وہاں جمعہ کی نماز بالکل جائز ہے اور سائیکل سے یا پیدل آسانی سے جاسکتے ہیں۔

۲ مگر محض کسل کی بناء پر یا دنیا کمانے میں انہماک کی بناء پر نہ جائیں بلکہ اپنے گاؤں میں جمعہ کے بجائے ظہر کی نماز تنہا پڑھ لیں اور عیدین کی نماز قصبہ میں پڑھنے نہ جائیں تو گنہگار تو نہ ہوں گے؟
الجواب حامداً ومصلیاً:

۱ نہایت ہمدردی اور دلسوزی سے مسئلہ بتا کر بند کرانے کی کوشش کی جائے، اگر فتنہ پیدا ہو مشدداً لوگ بھگنا نہ نماز بھی چھوڑ دیں یا فساد کریں، سرپنول اور مقدمہ بازی کی نوبت آئے تو مسئلہ بتا کر خاموشی اختیار کی جائے (۱)۔

= بالاشتہار“۔ (رد المحتار، کتاب الصلاة، باب الجمعة: ۱۵۱/۲، سعید)

(وکذا فی البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب الجمعة: ۲۶۳/۲، رشیدیہ)

”لو صلى الجمعة في قرية بغير مسجد جامع، والقرية كبيرة لها قري وفيها وال و حاكم، جازت الجمعة بسوا المسجد أو لم ينوا“۔ (الحلی الكبير، کتاب الصلاة، فصل فی صلاة الجمعة، ص: ۵۵۱، سہیل اکیڈمی، لاہور)

(وکذا فی الهدایة، کتاب الصلاة، باب الجمعة: ۱۶۸/۱، مکتبہ شریکۃ علمیہ ملتان)

(۱) ”عن تميم الداري رضي الله تعالى عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: ”الدين النصيحة“ قلنا: لمن؟ قال: ”لله، ولكتابه، ولرسوله ولأئمة المسلمين وعامتهم“۔

قال الإمام النووي رحمه الله تعالى عليه: ”وأما نصيحة عامة المسلمين وهم من عداؤلة الأمر، فإرشادهم لمصالحهم في آخرتهم ودنياهم، وكف الأذى عنهم، فيعلمهم ما يجهلون من دينهم ودنياهم وأمرهم بالمعروف ونهيهم عن المنكر يرفق وإخلاص، والشفقة عليهم، وتوقير كبيرهم، ورحمة صغيرهم“ (الصحيح لمسلم مع شرح للنووي، كتاب الإيمان، باب الدين النصيحة، ۵۳/۱، قديمی)

۲۔ بالکل گنہگار نہیں کیونکہ ان کے ذمہ وہاں جانا واجب نہیں، ان کی خوشی پر موقوف ہے (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ۔

لوگوں کے نماز ترک کرنے کے اندیشہ سے نماز جمعہ کا قیام

سوال [۳۷۳۸]: یہاں ایک آبادی ہے جو کہ صد ہا سال سے آباد ہے، جس میں مسلمانوں کے قریب پچاس ساٹھ گھر آباد تھے اور اس آبادی میں ایک پختہ مسجد بھی ہے، جو زمانہ قدیم سے موجود ہے۔ اس وقت موجودہ آبادی مسلمانوں کی قریب دس بارہ گھر کے ہے اور اس مسجد میں قدیم زمانہ سے نماز جمعہ ہوتی ہے۔ اور یہیں ایک مقام ہے تین میل کے درمیان جہاں قبرستان اور مسجد وغیرہ موجود ہے اور عیدین کی نماز ہوتی ہے، اور کہیں نہیں ہوتی۔ اس وقت اس کی مردم شماری پانچ سو یا چار سو کی ہے اور یہیں پر ضروریات کی ساری چیزیں مل سکتی ہیں۔ یہاں پندرہ، سولہ دکانیں اور بازار بھی ہے اور ڈاکخانہ، تار گھر بھی ہے، میڈل اسکول اور پرائمری دونوں موجود ہیں اور موسم سرما میں چار ماہ کے لئے تحصیلدار اور ڈپٹی وغیرہ آجاتے ہیں اور دیوانی دفوج داری وغیرہ کے مقدمات ہوتے ہیں۔

اب کچھ عرصہ سے یہ اعتراض پیدا ہوا ہے کہ یہاں جمعہ جائز نہیں اور معترض خود نمازی ہے اور نماز جمعہ میں پچیس تیس نمازی جمع ہو جاتے ہیں اور کبھی زیادہ بھی ہو جاتے ہیں اور خاص کر موسم سرما میں چکرو تے سے

(۱) "عن حذیفۃ رضی اللہ عنہ: لبس علی اہل القرئ جمعۃ، إنما الجمع علی اہل الأمصار مثل المدائن"۔ (أوجز المسالك، باب ماجاء فی الإمام یزل بقریۃ یوم الجمعة فی السفر: ۲/۲۳۶، إدارہ تالیفات اشرفیہ، ملتان)

"ویشترط لصحتها سبعة أشياء: الأول: المصر الخ"۔ (الدر المحتار)۔ "عن أبی حنیفۃ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ أنه بلدة كبيرة، فيها سكك وأسواق، ولها ساتيق، وفيها وال يقدر علی إنصاف المظلوم من الظالم بحشمتہ وعلمہ أو علم غیرہ، ويرجع إلیہ الناس فیما یقع من الحوادث، وهذا هو الأصح"۔ (رد المحتار، کتاب الصلاة، باب الجمعة: ۲/۱۳۷، رشیدیہ)

(وکذا فی البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب الجمعة: ۲/۲۳۶، رشیدیہ)

تفصیل کے لئے دیکھئے (القول البدیع فی اشتراط المصر للتجمع، تالیف حکیم الأمة تھانوی

رحمہ اللہ)

تخصیل آنے کی وجہ سے نمازیوں کی زیادتی ہوتی ہے۔ اب اعتراض کی وجہ سے نمازیوں کی کمی ہوگئی ہے اور اگر یہی رفتار رہی تو نمازی بہت ہی کم ہو جائیں گے۔ نماز جمعہ ہی کی وجہ سے بہت سے نوجوان اور بوڑھے وضو تک نہیں جانتے تھے جن کو اسی کے طفیل میں وضو وغیرہ آگیا، اب اعتراض کی وجہ سے ان کو بھی موقع ملا کہ ہم کو تو کوئی اب نماز کے لئے تو نہیں کہہ سکتا۔

اور اس قصبہ میں ایسے ایسے آدمی موجود ہیں جن کو اچھی طرح کلمہ اول بھی نہیں آتا اور شعائر اسلام سے تو کوسوں دور ہیں۔ باوجود اس کے ہم لوگ ان لوگوں کو نماز کی رات دن تاکید کرتے ہیں، پھر بھی نہیں مانتے، یعنی دیکھئے یہاں پر نماز جمعہ ہوتی ہے پھر بھی شریک نہیں ہوتے اور بالکل خلاف شرع ہیں، باوجودیکہ ان کو نماز کے لئے بہت ترغیب دیتے ہیں پھر بھی نماز سے نفرت کرتے ہیں۔ اب پھر دوبارہ نماز میں شریک کرنے کی کوشش کر رہا ہوں اور دوسروں سے بھی کوشش کراتا ہوں۔ جب کہ یہاں کے لوگوں کی یہ حالت ہو کہ نماز کے نزدیک تک نہ جاتے ہوں اور نماز سے گھبراتے ہوں تو۔ حضرت! ہم لوگ لوگوں کو بڑی منت و خوشامد سے نماز جمعہ میں شریک کرتے ہیں کہ شاید یہ دگ اس کی وجہ سے پانچ وقت کی نماز پڑھنے لگیں، ایسی حالت میں نماز جمعہ بندر دی گئی تو پھر خیر صلاح ہے۔ ایسی صورت میں جب کہ لوگ نماز سے اور شعائر اسلام سے متنفر ہوں، نماز جمعہ کے بارے میں کیا خیال ہے، آیا بدستور باقی رکھیں یا روک دیں؟

بشیر احمد انصاری گنگوہی، پیش امام مسجد کاسی، ضلع دہرہ دون، ۲۴ مئی ۱۳۱۱ء۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

بستی میں حنفیہ کے نزدیک جمعہ جائز نہیں (۱)، بلکہ ظہر کی نماز فرض ہے، اگر نماز جمعہ پڑھیں گے تو وہ نماز نفل ہوگی جو کہ جماعت سے پڑھنا اور دن میں جہر سے قرأت کر کے پڑھنا مکروہ تحریمی ہے (۲) اور اس سے

(۱) "لا تحور فی الصغیرۃ النبی لیس فیہا قاص ومبر وحطیب" (رد المحتار، باب الجمعة ۲، ۱۳۸، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلوٰۃ، باب الجمعة: ۲/۲۳۵، رشیدیہ)

(۲) "(ولا یصلی الوتر و) لا (التطوع بحماعة خارج رمضان) ای یکرہ دلك علی سبیل التداعی بأن

یقتدی أربعة بواحد" (الدر المختار، کتاب الصلوٰۃ، باب الوتر والوافل ۲، ۴۸، ۴۹، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلوٰۃ، باب الوتر والوافل ۲/۱۲۳، رشیدیہ) =

ظہر کا فرض ذمہ سے ساقط نہ ہوگا وہ بدستور باقی رہے گا (۱)، لہذا جمعہ کو موقوف کر کے ظہر کو قائم کرنا ضروری ہے۔
 رہی یہ بات کہ لوگ بالکل نماز چھوڑ دیں گے تو آپ نے خود لکھا ہے کہ ”اب باوجود جمعہ پڑھنے اور اتنی کوشش کرنے کے بھی رغبت نہیں کرتے، بلکہ متنفر ہیں۔“ اس لئے ایک ممنوع فعل کر کے لوگوں کو متوجہ کرنے کی ہرگز ضرورت نہیں، ویسے نماز کے لئے آپ اپنی کوشش کو جاری رکھیں۔ اللہ پاک امداد فرمائے۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۳/۴/۵۸ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبداللطیف، ۳/۴/۵۸ھ۔

ایضاً

سوال [۳۷۹]: یہاں ایک آبادی ہے جو کہ صد ہا سال سے آباد ہے، جس میں مسلمانوں کے قریب پچاس ساٹھ گھر آباد تھے اور اس آبادی میں ایک پختہ مسجد بھی ہے، جو زمانہ قدیم سے موجود ہے، اس وقت موجودہ آبادی مسلمانوں کی قریب دس بارہ گھروں پر مشتمل ہے اور اس مسجد میں نماز جمعہ ہمیشہ سے ہو رہی ہے۔ آبادی کی مردم شماری میں یہ مقام کالسی تین میل کی وسعت کے لحاظ سے صرف خود ہی ایک ایسا مقام ہے کہ جہاں پر قبرستان ہے اور مسجد اسی میں ہے اور عیدین کی نماز بھی یہاں پر ہوتی ہے۔ اس مقام میں ہندو مسلمان کی مشترکہ آبادی پانچ سو یا چار سو کے ہے اور یہاں پر معمولی بازار ہے اور تار گھر، ڈاکخانہ، نڈل اسکول سے پرانہ قصبہ ہے اور موسم سرما میں تین ماہ کے لئے تحصیلدار اور ڈپٹی کلکٹر آ جاتے ہیں اور دیوانی و فوج داری مقدمات ہوتے ہیں۔ اب کچھ عرصہ سے ایک شخص نے یہ اعتراض اٹھایا ہے کہ اس مقام پر نماز جمعہ پڑھنا مکروہ تحریمی ہے اور وہ شخص پکا نمازی بھی ہے، نماز جمعہ پڑھنے کے واسطے یہاں پر پختہ پچیس تیس نمازی جمع ہو جاتے ہیں اور ایام سرما میں نمازیوں کی مقدار میں بہت زیادہ اضافہ ہو جاتا ہے۔

اب اس شخص کے اعتراض پیدا کرنے سے نمازیوں کی مقدار میں دس پندرہ آدمیوں کی کمی ہو گئی ہے اور اگر یہ ہی رفتار رہی تو کچھ عرصہ بعد شاید یہ نمازی اور بھی کم ہو جاویں گے، اس نماز جمعہ کے طفیل سے دور دور سے

= (و کذا فی حاشیۃ الطحطاوی علی مراقی الفلاح شرح نور الإیضاح، کتاب الصلوٰۃ، باب الوتر

وأحكامه، ص: ۳۸۶، قدیمی)

(۱) ”لو صلوا فی القرى، لزمهم أداء الظہر“۔ (رد المحتار، کتاب الصلوٰۃ، باب الجمعة: ۲، ۱۳۸، سعید)

اگر آپ عالم ہیں تو کتب فقہ و حدیث میں دلائل موجود ہیں دیکھ کر اطمینان کر لیجئے، اگر آپ جاہل ہیں تو جس پر اعتماد ہو اس سے مسئلہ دریافت کر کے عمل کیجئے، مختلف مقامات پر سوال بھیجئے اور جواب منگانے کی ضرورت نہیں۔ رہا جاہلوں کے گالیاں دینے کا قصہ سو آپ نے خود ان کا مقولہ نقل کیا ہے کہ ”ہم ان مولویوں اور حدیثوں کو نہیں مانتے“ اس سے معلوم ہوا کہ ان کو نہ مولوی کی ضرورت ہے اور نہ حدیث کی، نہ وہ کسی سے مسئلہ پوچھیں اور نہ عمل کریں۔ پھر تو گالیاں دینے کے لئے اس کی بھی ضرورت نہیں کہ مسئلہ کا جواب مختلف ہے تب ہی گالیاں دیں، بلکہ وہ تو ہر طرح گالیاں دیں گے، اس کا علاج نہ میرے قبضہ میں ہے نہ آپ کے قبضہ میں۔

اگر آپ کو عجم دین اور علماء سے ہمدردی ہے تو ایسی حرکات نہ کیجئے جس سے عوام مشتعل ہو کر گالیاں دیں، بلکہ نہایت نرمی اور حسن تدبیر سے ان کو سمجھائیے کہ مسائل میں اختلاف اب سے نہیں، بہت پہلے صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم کے زمانہ سے چلا آتا ہے اور اس سے گھبرا کر حدیث کو اور علم دین کو چھوڑ کر بیٹھنا تو بہت بڑی جہالت ہے، بلکہ اس اختلاف میں تو ہر شخص کو ایک قسم کی گنجائش ہے کہ جس عالم کے قول پر عمل کریں گے، انشاء اللہ تعالیٰ ہمارے لئے دنیا و آخرت میں سہولت ہوگی، جواب دہی جو کچھ ہوگی وہ خود ان عالموں کے ذمہ رہے گی جن سے پوچھ کر ہم نے عمل کیا ہے، ہماری گرفت نہ ہوگی۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۹/۱۱/۵۸ھ۔

صحیح: عہد الطیف، ۱۲/ذی قعدہ/۵۸ھ۔

بستی میں نماز جمعہ بند کرنے سے لوگ فرض نماز، روزہ چھوڑ دیں تو کیا حکم ہے؟

سوال [۳۷۴۰]: ہمارے گاؤں کی آبادی اس وقت ۱۱۰۰/سو ہے، پرچون کی دکانیں ہیں، تمام ضرورتیں ایک قصبہ دو میل پر ہیں، وہاں سے سب ضرورتیں پوری ہو جاتی ہیں، آپ کے پاس تین فتویٰ روانہ کئے تھے جمعہ کے بارے میں، آپ نے بند کرادیا، یہ لوگ نہ رمضان کے روزے رکھیں گے، نہ تراویح پڑھیں گے اور نہ نماز پڑھیں گے اور نہ خیرات زکوٰۃ دیں گے۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

”شرط أدائها المصّر: أي شرط صحتها أن تؤدى في مصر، حتى لا تصح في قرية ولا

مفارة لقول عيسى رضي الله تعالى عنه: ”لا جمعة ولا تشریق ولا صلوٰۃ فصر ولا أضحیٰ“ لافی

مصر جامع أوفى مدينة عظيمة“۔ رواہ ابن أبی شیبہ، وصححہ ابن حزم، وكفى بقوله قدوة وإماماً الخ“۔ البحر الرائق، ص: ۴۰ (۱)۔

حافظ عینی نے شرح بخاری میں ابو زید کی ”کتاب الأسرار“ سے اس کو مرفوعاً بھی نقل کیا ہے (۲)۔
بذل المجہود (۳) اور اوجز المسالك (۴)، اعلاء السنن (۵)، آثار سنن (۶)، مرقاة (۷)، سب کتبوں میں یہ موجود ہے کہ مدینہ طیبہ کے آس پاس چھوٹے گاؤں تھے جن کو ”عوالی“ کہا جاتا ہے، وہاں جمعہ نہیں پڑھا جاتا تھا اور حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے کبھی وہاں جمعہ کے لئے نہیں فرمایا، وہاں کے لوگ باری باری جمعہ کے لئے مدینہ پاک میں حاضر ہوا کرتے تھے، یہ بخاری شریف میں موجود ہے (۸)۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم

(۱) (البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب صلاة الجمعة ۲۰/۲۴۵، رشیدیہ)

(۲) ”عن علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: لا جمعة ولا تشريق إلا فی مصر جامع۔ ان ابا زید زعم فی الأسرار أن محمد بن الحسن قال: رواه مرفوعاً معاذ وسراقة بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہما“۔ (عمدة القاری، کتاب الجمعة، باب الجمعة فی القرى والمدن، وذكر ما استفاد منه: ۶/۱۸۸، منیریہ، بیروت)
(۳) (رواہ الشیخ خلیل احمد سہارنپوری رحمہ اللہ فی البذل، کتاب الجمعة، باب الجمعة فی القرى: ۲/۱۷۰، امدادیہ)

(۴) (رواہ شیخ الحدیث مولانا زکریا رحمہ اللہ فی أوجز المسالك، کتاب الصلاة، باب ماجاء فی الإمام ينزل فی قرية يوم الجمعة: ۲/۲۴۵، ادارہ تالیفات اشرفیہ ملتان)

(۵) (رواہ الشیخ ظفر احمد العثماني رحمہ اللہ تعالیٰ فی إعلاء السنن فی کتاب الصلاة، باب عدم جواز الجمعة فی القرى: ۸/۱، إدارة القرآن، کراچی)

(۶) (رواہ الشیخ محمد بن علی رحمہ اللہ تعالیٰ فی آثار السنن، فی کتاب الصلاة، باب: لا جمعة إلا فی مصر جامع، ص: ۲۹۲، امدادیہ ملتان)

(۷) (رواہ الملا علی القاری رحمہ اللہ تعالیٰ، فی مرقاة المفاتیح، فی کتاب الصلاة، باب: وجوب الجمعة: ۳/۳۷۰، رشیدیہ)

(۸) ”عن عائشة -رضی اللہ تعالیٰ عنہا- زوج النبی صلی اللہ علیہ وسلم قالت: كان الناس يتابون الجمعة من منار لهم والعوالی، فيأتون فی الغبار يصيهم الغبار“۔ الحدیث۔ (صحيح البخاری، کتاب الجمعة، باب من أين الجمعة الخ: ۱/۱۲۳، قديمی)

نے بنی عمرو بن عوف کی بستی میں قیام فرمایا اور وہاں جمعہ بھی آیا مگر جمعہ کی نماز نہیں پڑھی، بخاری شریف (۱) اور اس کی شرح فتح الباری میں یہ مذکور ہے (۲)۔

میں نے تو حدیث شریف کا حوالہ دے دیا لیکن آپ نے جو کلمات لکھے ہیں جن پر میں نے لکیر کھینچ دی، آپ ان کو لکھ کر کسی عالم سے جس پر آپ کا اعتماد ہو دریافت کر لیں کہ ایسا لکھنا شرعاً کیسا ہے، اس سے ایمان تو برباد نہیں ہو جاتا اور ایسا لکھنے پر جو اثر مرتب ہوتا ہے اس کی مکافات کس طرح کی جائے (۳)۔ فقط واللہ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند۔

بستی میں نماز جمعہ سے منع کرنے کی صورت میں لوگوں کی ملامت کا خوف ہو تو کیا کیا جائے؟
سوال [۳۷۴۱]: ایک جگہ ایسی بستی ہے جہاں احناف کے مذہب کی بنیاد پر جمعہ نہیں ہوتا لیکن وہاں بہت دنوں سے صلوٰۃ جمعہ ہوتی چلی آرہی ہے تو اب صلوٰۃ جمعہ وہاں پڑھی جائے یا نہیں؟ جب کہ چھوڑ دینے سے لوگوں کی ملامت کا خوف ہو؟ ویسے تو لوگ یوں بھی کہا کرتے ہیں کہ ہم لوگ تو ایک پنجو قی نماز نہیں ادا کر سکتے ہیں جس کی وجہ سے خدا کی یاد سے غافل رہے ہیں، اب اگر جمعہ کی نماز سے منع کر دیا جائے تو غفلت میں اور بھی زیادتی ہو جائے گی اور غفلت میں زیادتی شریعت مطہرہ میں کہاں جائز ہے؟

(۱) "أن عائشة رضي الله تعالى عنها زوج النبي صلى الله عليه وسلم قالت: لم أعقل أبوي قط إلا وهما بديسان الدين" وذكر الحديث وفيه: "فلبث رسول الله صلى الله عليه وسلم في بني عمرو بن عوف بصع عشرة ليلة". الحديث (صحيح البخاري، كتاب مناقب الأنصار، باب هجرة النبي صلى الله عليه وسلم: ۵۵۵/۱، قديمي)

(۲) (رواه ابن حجر العسقلاني رحمه الله تعالى في فتح الباري، كتاب مناقب الأنصار، باب هجرة النبي صلى الله عليه وسلم: ۳۰۳/۷، قديمي)

(۳) بظاہر مستفتی کا انداز دھمکی آمیز ہے کہ اگر اس طرح جمعہ بند کر دیا گیا تو اس کے مقابلے میں سارے لوگ نماز، روزہ وغیرہ کا انکار کر کے ادائیگی چھوڑ دیں گے اور یہ الفاظ انتہائی سخت ہیں، لہذا ایسے شخص کو احتیاطاً تجدید ایمان و نکاح ضروری ہے "مساکن فی کونہ کمرأ احتلاف، فإن قاله يؤمر بالتوبة والرجوع عن ذلك، وتحديد الكاح بينه وبين امرأته احتياطاً" (الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب السیر، قبیل الباب العاشر فی البعاق: ۲۸۳/۲، رشیدیہ)

الجواب حامداً ومصلیاً:

ایک غلط کام اگر پہلے سے ہوتا چلا آ رہا ہو تو اس کی اصلاح کی ضرورت ہے، نہایت شفقت، ہمدردی سے، حسن تدبیر سے اس کی اصلاح کی جائے، اس کی اجازت نہیں کہ غلط کام کی تائید کر کے اس کو اور بھی پختہ کر دیا جائے، وہ پانچ وقت کا فرض ادا نہیں کرتے تو اس کا وبال و عذاب ذہن نشین کرایا جائے کہ یہ کس قدر خطرناک حالت ہے، احادیث میں اس پر کس قدر وعید ہے (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

جوازِ جمعہ میں اختلاف ہو تو راہِ عمل کیا ہے؟

سوال [۳۷۴۲]: بعض جگہوں پر بعض علماء جمعہ پڑھتے ہیں اور بعض نہیں پڑھتے، اور بعض جگہوں پر بعض علماء جوازِ جمعہ کا فتویٰ دے دیتے ہیں اور بعض عدمِ جواز کا، مثلاً مذکورہ بستی ہی ہے یہاں بھی بعض علماء جو کہ یہاں آتے بھی رہتے ہیں مگر وہ جمعہ نہیں پڑھتے، عدمِ جواز کے قائل ہیں، اور بعض علماء جمعہ پڑھتے ہیں اور جواز کے قائل ہیں۔ اور یہاں کے تمام مدرسین جو کہ علماء بھی ہیں، جمعہ پڑھتے اور پڑھاتے ہیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

جس عالم اور مفتی پر زیادہ اعتماد ہو اس کی بات پر عمل کیا جائے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

احتیاطِ مذہبِ حنفی میں ہے کہ قریہٗ صغیرہ میں جمعہ نہیں

سوال [۳۷۴۳]: حضرت مولانا تھانوی نے لکھا ہے کہ ”جمعہ کے معاملہ میں اگر امام شافعی رحمہ اللہ

(۱) ”جن بستیوں میں قدیم سے جمعہ پڑھا جاتا ہے اور جمعہ چھوڑنے سے لوگ ناراض وقتہ بھی چھوڑ دیتے ہیں، ایسی بستیوں میں جمعہ پڑھنا چاہیے تاکہ اسام کی رونق اور شوکت قائم رہے اور جو لوگ کہ ایسے گاؤں میں جمعہ پڑھنے کو جائز نہیں سمجھتے وہ نہ پڑھیں، ان کو جھڑانیں کرنا چاہیے۔“ (کفایت المفتی، کتاب الصلوٰۃ، باب صلوٰۃ الجمعة: ۳/۲۳۵، دارالاشاعت)

”لما فی التجنیس عن الحلوانی أن کسالی العوام إذا صلوا الفجر عند طلوع الشمس، لا یمنعون؛ لأنهم إذا منعوا ترکوها أصلاً وأداؤها مع تجویز أهل الحدیث لها أولى أو من ترکها أصلاً.“ (رد المحتار، کتاب الصلاة، باب الجمعة: ۲/۱۷۱، سعید)

تعالیٰ کے قول پر احتیاط ہوتی تو میں اس پر فتویٰ دے دیتا، مگر احتیاط حنفی مذہب میں ہے۔ تو جس گاؤں میں اختلاف قریہ اور مصر ہونے میں ہو، اس میں کیا کیا جائے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

حضرت مولانا تھانوی رحمہ اللہ تعالیٰ نے صحیح فرمایا ہے، احتیاط حنفی مذہب پر عمل کرنے میں ہے، چھوٹے گاؤں میں جمعہ نہیں۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۰/۵/۹۵ھ۔

جمعہ کی نماز میں شوافع کے یہاں کتنے آدمی ضروری ہیں

سوال [۳۷۴]: ۱۔ ایک قریہ میں شافعیوں کی دو مسجدیں ہیں: ایک مسجد میں جمعہ میں بیس آدمی، دوسری میں تیس آدمی جمع ہوتے ہیں۔ چونکہ شافعی مذہب میں جمعہ کے لئے یہ افراد شرط ہیں، باوجود ہونے کے یہ دونوں مسجد والے ایک جگہ جمع نہیں ہوتے، الگ الگ ہی نماز پڑھتے ہیں۔ کہتے ہیں کہ امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ کے ایک قول میں نماز جمعہ کے لئے بارہ آدمی بھی کافی ہیں۔ کیا یہ قول صحیح ہے؟

ایضاً

سوال [۳۷۵]: ۲۔ ایک قریہ میں پندرہ ہی گھر ہیں، ایک ہی مسجد ہے جمعہ میں محض تیرہ چودہ آدمی ہوتے ہیں، شوافع کے لئے نماز جمعہ کے واسطے مذکورہ قول کفایت کرتا ہے کیا؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

۱۔ الدراسات الفقہیہ: ۱۱۵/۲، میں متعدد اقوال بیان کئے ہیں، چالیس کے عدد کو معتمد لکھا ہے، بارہ کا عدد امام مالک کا مذہب بیان کیا ہے (۱)۔ سیوطی نے الحاوی للفتاویٰ: ۱/۶۶ میں ارجح المذہب اس چیز کو لکھا ہے کہ جمعہ کے لئے جماعت میں جمع کثیر ہونا چاہیے، کوئی عدد معین ضروری نہیں (۲)۔ چالیس کے عدد کو دلیل

(۱) (لم اظفر علیہ)

(۲) "الرابع عشر: جمع کثیر بعیر قید، وهذا مذہب مالک قال الحافظ ابن حجر فی شرح البحاری لعل

هذا المذہب أرجح المذہب من حیث الدلیل، وأقول: هو كذلك؛ لأنه لم یثبت فی شیء من الأحادیث تعیین عدد

مخصوص وأنا أبین ذلك". (الحاوی للفتاویٰ: ۱/۷۶، باب صلوٰۃ الجمعة، ضوء الشمعة، دار الفکر، بیروت)

کے اعتبار سے قوی قرار نہیں دیا، لہذا بیس یا تیس آدمی اگر جماعت میں ہوں تب بھی بظاہر گنجائش معلوم ہوتی ہے۔ مزید تحقیق اپنے مذہب کی شوافع بتا سکیں گے، حنفیہ کے نزدیک تو اس جماعت کے درست ہونے میں کوئی شبہ نہیں بشرطیکہ وہ قریہ کبیرہ ہو۔

۲۔ شوافع کے نزدیک صرف جماعت میں شریک ہونے والوں کا عدد مذکور کافی نہیں، بلکہ دیگر شروط بھی ہیں (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۸/۱۰/۹۰ھ۔

الجواب صحیح: بندہ محمد نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۸/۱۰/۹۰ھ۔

بازار کی مسجد میں جمعہ قائم کرنا

سوال [۳۷۶]: مسجد درگاہ حضرت شاہ کلیم اللہ میں نماز پنجگانہ، نماز عیدین، تراویح رمضان باقاعدہ مسلسل ہوتی ہے، مسجد کشادہ اور مسجد سے متعلق کئی مارکیٹ، سبزی مارکیٹ، کوٹ پتلون مارکیٹ، کبوتر مارکیٹ وغیرہ واقع ہے، ہمہ وقت زائرین کی آمد و رفت رہتی ہے، مسجد سے ملحق مارکیٹ اور بازار وغیرہ کا طویل سلسلہ ہے، دو طرفہ مسجد سے متصل شاہراہ پر ہر دم مسلم مسافروں کی آمد و رفت بھی رہتی ہے۔ کیا مسجد مذکور میں جمعہ کی نماز قائم کرنا درست ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر یہ مسجد آبادی سے دور شہر سے خارج نہیں ہے جیسا کہ تحریر سوال سے ظاہر ہوتا ہے تو یہاں جمعہ قائم کرنا درست ہے (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

امامہ العبد محمود وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۷/۶/۱۴۰۶ھ۔

(۱) "ولکن لا تنعقد الجمعة بالعدد المطلوب، وهو أربعون بالمسافر، بل لابد من كون الأربعين متوطنين، فلاستيطان شرط الانعقاد لا شرط الوجوب للجمعة، كما أن شرط صحة الجمعة هو وقوعها في بناء لاصحراء". (الفقه الإسلامي وأدلته: ۲/۲۸۷، كتاب الصلوة، المبحث الثاني: صلاة الجمعة، المطلب الثالث، وشيديه)

(وكذا في المجموع شرح المذهب للنووي: ۴/۴۲۳، كتاب الصلوة، باب صلوٰۃ الجمعة، دار الفکر، بیروت)

(۲) "عن علي رضي الله تعالى عنه أنه قال: لا جمعة ولا تشريق إلا في مصر جامع". (إعلاء السنن، =

اگر بغیر جمعہ کے مسجد آباد نہ ہو تو کیا کرے؟

سوال [۳۷۷]: ہم لوگ جس جگہ رہتے ہیں اس سے دو میل کے فاصلہ پر ایک گاؤں ہے وہاں پر

مسجد غیر آباد ہے، صرف جمعہ کی وجہ سے مسجد آباد ہو سکتی ہے تو اس جگہ جمعہ پڑھنا کیسا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر وہ چھوٹا گاؤں ہے تو وہاں جمعہ جائز نہیں، مسجد آباد ہو یا ویران ہو، جمعہ نہ پڑھا جائے بلکہ پانچوں

وقت اذان و جماعت کا انتظام و اہتمام کیا جائے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

الجواب صحیح: بندہ محمد نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند۔

جس مسجد میں پنجوقتہ نماز نہ ہوتی ہو اس میں جمعہ کا حکم

سوال [۳۷۸]: موضع دیوگلی میں جمعہ کے سب شرائط ہیں، آبادی تین ہزار سے زائد ہے،

= أبواب الجمعة، باب عدم جواز الجمعة فی القرى: ۱/۸، إدارة القرآن کراچی

”و أما شروط الأداء فستة أيضاً: الشرط الأول المصر أو فناءه، فلا تجوز فی القرى

عن ابی حنیفة رحمہ اللہ تعالیٰ انہ بلدة کبيرة، فیها سکک وأسواق، ولها رساتیق، و فیها وال یقدر علی
إیصاف المظلوم من الظالم بحشمتہ و علمہ أو علم غیرہ، یرجع الناس إلیہ فیما یقع من الحوادث، و هذا
هو الأصح، انتهى“ (الحلی الکبیر، کتاب الصلاة، فصل فی صلاة الجمعة، ص: ۵۴۹، ۵۵۰، سہیل
اکیڈمی لاہور)

(و کذا فی رد المحتار، کتاب الصلاة، باب الجمعة: ۱۳۷/۲، سعید)

(۱) ”عن علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ انہ قال: لا جمعة ولا تشریق إلا فی مصر جامع“ (إعلاء السنن،

أبواب الجمعة، باب عدم جواز الجمعة فی القرى: ۱/۸، إدارة القرآن کراچی)

”و أما شروط الأداء فستة أيضاً: الشرط الأول المصر أو فناءه، فلا تجوز فی القرى“ (الحلی

الکبیر، کتاب الصلاة، فصل فی صلاة الجمعة، ص: ۵۴۹، ۵۵۰، سہیل)

”لا تجوز فی الصغیرة التي لیس فیها قاص و مبر و خطیب“ (رد المحتار، کتاب الصلاة،

باب الجمعة: ۱۳۸/۲، سعید)

مسلمانوں کے گھر پندرہ سو کے قریب ہیں، یہاں ایک مسجد ہے جمعہ ہوتا ہے مگر مسجد میں پانچ وقت نماز نہیں ہوتی نہ جماعت کے ساتھ نہ بلا جماعت، کوئی آدمی آگیا تو پڑھ لیا، مقامی لوگ نماز نہیں پڑھتے صرف جمعہ، عید، بقر، عید ہوتی ہے، ان حالات میں جمعہ صحیح ہوگا؟ اور موضع پہاڑ پور کی آبادی پندرہ سو کے قریب ہوگی، چالیس گھر مسلمانوں کے ہیں، یہاں دو مسجدیں ہیں، ۶،۵/ دوکانات ہیں، مسجد میں جمعہ پہلے سے ہوتا آ رہا ہے، پنجوقتہ نماز بھی کبھی جماعت سے کبھی بلا جماعت، جمعہ میں تیس چالیس آدمی شریک ہو جاتے ہیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر دیو کلی میں جمعہ کے شرائط موجود ہیں یعنی گلی کو چہ محلے ہیں، ڈاک خانہ ہے، بازار ہے، ضرورت کی ہر شے ہمیشہ مل جاتی ہے، تین ہزار کی مردم شماری ہے تو وہاں جمعہ بھی درست ہے اور عید بھی (۱) مگر وہاں کے لوگوں کو لازم ہے کہ پانچوں وقت کی نماز کا بھی اہتمام کریں، کسی کو اذان و امامت کے لئے مقرر کر لیں اور سب نماز پڑھا کریں ورنہ سخت وبال میں گرفتار ہوں گے اور سب پر نحوست طاری رہے گی (۲)۔

(۱) "عن حذیفة رضى الله تعالى عنه "ليس على أهل القرى الجمعة، إنما الجمع على أهل الأمصار مثل المدائن". (أوجز المسالك، كتاب الصلاة، باب ما جاء في الإمام ينزل بقرية يوم الجمعة في السفر: ۲/۲۳۶، إدارة تالیفات اشرفیہ، ملتان)

"و يشترط لصحتها سبعة أشياء: الأول: المصير". (الدر المختار). "عن أبي حنيفة رحمه الله تعالى أنه بلدة كبيرة، فيها سكك وأسواق، ولها رساتيق، وفيها وال يقدر على إنصاف المظلوم من الظالم بحشمته وعلمه أو علم غيره، يرجع الناس إليه فيما يقع من الحوادث، وهذا هو الأصح". (رد المحتار، كتاب الصلاة، باب الجمعة: ۲/۱۳۷، سعید)

(و کذا فی الحلی الکبیر، کتاب الصلاة، فصل فی صلاة الجمعة، ص: ۵۴۹، ۵۵۰، سہیل اکیڈمی، لاہور)
(۲) "عن أبي هريرة رضى الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: "إن أثقل صلاة على المنافقين صلاة العشاء وصلاة الفجر ولو يعلمون ما فيهما، لأتوهما ولو حبواً، ولقد هممت أن آمر رجلاً بالصلاة فتقام، ثم آمر رجلاً فيصلي بالناس، ثم أنطلق معي برجال معهم حرم من حطب إلى قوم لا يشهدون الصلاة فأحرق عليهم بيوتهم بالنار".

قال عبد الله رضى الله تعالى عنه: لقد رأيتنا وما يتخلف عن الصلاة إلا مافق قد علم نفاقه، =

موضع پہاڑ پور آپ کی تحریر کے مطابق چھوٹا گاؤں ہے وہاں جمعہ درست نہیں، جمعہ کے روز بھی ظہر کی نماز ادا کی جائے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۱/۶/۸۷ھ۔

الجواب صحیح: بندہ محمد نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۱/۶/۸۷ھ۔

گھریا حجرہ میں جماعت یا جمعہ

سوال [۳۷۴۹]: حجرہ یا گھر میں ۲۰، ۲۰، طالب علم وقتی نماز ادا کرتے ہیں، قریب آس پاس میں جامع مسجد بھی موجود ہے جہاں جمعہ کی نماز ہوتی ہے تو کیا گھر میں جمعہ کی نماز پڑھ سکتے ہیں یا نہیں؟ اگر جمعہ کی نماز ہوگی تو آس پاس کے محلہ میں جہاں جمعہ ہوتا ہے وہاں پارٹی بازی یا جھگڑا ہو سکتا ہے۔ کیا حکم ہے؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

ہر نماز کو مسجد میں ادا کیا جائے، مسجد کو چھوڑ کر بلا عذر شرعی گھر میں نماز کا اہتمام کرنا مسجد کے حق کو تلف کرنا ہے، خاص کر نماز جمعہ، اس کے لئے جامع مسجد کا اہتمام کیا جائے اپنے ذاتی گھر میں ہرگز جمعہ نہ پڑھ جائے (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

املاہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

= أو مريض إن كان ليمشي بيس رجلين حتى يأتى الصلاة و قال: إن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم علما سنن الهدى، وإن من سنن الهدى الصلاة فى المسجد الذى يؤذن فيه.

”عن عبد الله رضى الله تعالى عنه قال: من سره أن يلقى الله تعالى غداً مسلماً فليحافظ على هؤلاء الصلوات حيث ينادى بهن، فإن الله تعالى شرع لنبيكم سنن الهدى وأنهن من سنن الهدى ولو أنكم صليتم فى بيوتكم كما يصلى هذا المتخلف فى بيته، لتركتم سنة نبيكم، ولو تركتم سنة نبيكم لضللتم“ الحديث (الصحيح لمسلم، كتاب الصلاة، باب فصل صلوٰۃ الجماعة، بيان التشديد فى التخلف عنها الخ: ۲۳۲/۱، قديمي)

(۱) (راجع، ص ۱۸۰، رقم الحاشية: ۱)

(۲) ”عن أنس بن مالك رضى الله تعالى عنه أن النبى صلى الله تعالى عليه وسلم قال ”لو أن رجلاً دعا الناس إلى عرق أو مرماتين، لأجابوه وهم يدعون إلى هذه الصلوٰۃ فى جماعة فلا يأتونها، لقد هممت =

جیل یا گھر میں جمعہ

سوال [۳۷۵۰]: چند حضرات سیاسی جدوجہد کے سلسلہ میں نظر بند اور گرفتار ہیں، نماز جمعہ کے متعلق انہیں خیال رہتا ہے کہ بحالت اسیری و مجبوری ادا ہوتی ہے یا نہیں؟ کیا انہیں ظہر پڑھنی چاہئے یا جمعہ؟ براہ کرم مختلف فقہی مذاہب کی جزئیات کا استیعاب فرماتے ہوئے حنفی مسک کو دلائل و شواہد کے ساتھ واضح فرمایا جائے کہ یہ اہل علم حضرات اس سے روشنی پاسکیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

قال اس - حۛ۔ "و لاذن العام: أى شرط صحتها الأداء على سبيل الاشتهار حتى لو أن أميراً أعلق أبواب الحصن و صلى فيه لأهله و عسكره صوة الجمعة، لا تحور، كذا في الخلاصة = أن أمر رجلاً أن يصلى بالناس في جماعة، ثم أنصرف إلى قوم سمعوا النداء فلم يجيبوا فأصرمها عليهم ناراً، إنه لا يتخلف عنها إلا منافق"

"قال الشيخ ظفر 'حمد العثماني نور الله مرقده: "قلت: دلالة على الجزء الأول طاهرة حيث بولغ في تهديد من تحلف عها و حكم عليها بالفاق، ومثل هذا التحديد لا يكون إلا في ترك الواجب، ولا يحفى أن وجوب الجماعة لو كان محرداً عن حضور المسجد لما هم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بإضرام البيوت على المتخلفين لاحتمال أنهم صلوا بالجماعة في بيوتهم، فثبت أن إتيان المسجد أيضاً واجب كوجوب الجماعة" (إعلاء السنن، أبواب الإمامة، باب وجوب إتيان الجماعة في المسجد: ۱۶۳/۳، إدارة القرآن، كراچی)

"وقال ابن مسعود إن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم علماً سن الهدى، وإن من سن الهدى الصلوة في المسجد الذي يؤذن فيه" وفي رواية قال: "من سره أن يلقى الله تعالى عداً مسلماً، فليحافظ على هؤلاء الصلوات حيث ينادي بهن، فإن الله تعالى شرع ليكن سن الهدى، وأنهن من سن الهدى و لو أنكم صليتم في بيوتكم كما يصلى هذا المتخلف في بيته لتركتم سنة نبيكم، و لو تركتم سنة نبيكم لضللتم". الحديث. (الصحيح لمسلم، كتاب الصلاة، باب فصل صلوٰۃ الجماعة و بيان التشديد في التخلف عنها الخ: ۲۳۲/۱، قديمي)

اھ۔“ بحر: ۱۵۱/۲ (۱) کذا فی البدائع: ۱/۲۲۹ (۲) و شرح المنیۃ الکبیر، ص: ۵۱۸ (۳)۔

عبارت منقولہ سے معلوم ہوا کہ صحت جمعہ کے لئے اذن عام شرط ہے، اگر جیل کا دروازہ بند ہو کہ وہاں جانے کی عام اجازت نہ ہو تو وہاں جمعہ درست نہیں، ظہر ادا کی جائے (۴)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

(۱) (البحر الرائق، کتاب الصلوٰۃ، باب الجمعة: ۲/۲۶۳، رشیدیہ)

(۲) ”و ذکر فی النوادر شرطاً آخر ی ذکر فی ظاہر الروایۃ و هو أداء الجمعة بطریق الاشتہار حتی أن امیراً لو جمع جيشه فی الحصن وأعلق الأبواب و علی بهم الجمعة، لا تحزنهم“ (بدائع الصنائع، کتاب الصلوٰۃ، الجماعة من شروط الجمعة: ۱/۶۰۲، رشیدیہ)

(۳) ”الشرط السادس: الإذن العام، حتی لو أن السلطان أو الأمير إذا أعلق باب قصره، و صلی فی بحشمه، لا تحوز جمعته، وإن فتحه و أذن للناس بالدخول، جازت سواء دخلوا أولاً، و ذلك لما مرّ غیر مرة أنها شرعت بخصوصیات لا تجوز بدونها، والإذن العام والأداء علی سبیل الشهرة من حملة تلك الخصوصیات، فلا تجوز بدونه“۔ (الحلی الکبیر، کتاب الصلوٰۃ، فصل فی صلوٰۃ الجمعة، ص

۵۵۸، سہیل اکیڈمی لاہور)

”عن ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما قال: أذن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم الجمعة قبل أن یہاجر، و لم یستطع أن یجمع بمکة، فکتب إلی مصعب بن عمیر رضی اللہ تعالیٰ عنہ: ”أما بعد! فانظر الیوم الذی تحہر فیہ الیہود بالزبور، فأجمعوا نساءکم وأبناءکم، فإذا مال البهار عن شطره عند الزوال من یوم الجمعة، فتقربوا إلی اللہ برکعتین“ قال: فهو أول من جمع حتی قدم النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم المدینة فجمع عند الزوال من الظهر وأظهر ذلك“۔

قال الشیخ ظفر أحمد العثماني: ”قلت: و فیہ دلالة علی الشرط الجمعة أن تؤدی علی سبیل الاشتہار لما فیہ أن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم أذن الجمعة قبل أن یہاجر، و لم یستطع أن یجمع بمکة ولا یخفی أن مکة موضع صالح للجمعة حتماً لکونها مصرّاً، و لم یکن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم عاجزاً عن الوقت و لا عن الخطبة والجماعة لأجل کونه مختفياً فی بیت، فإیه کان یقیم سائر الصلوات بالجماعة كذلك، ولكنه لم یستطع أن یؤدی الجمعة علی سبیل الاشتہار والإذن العام لما فیہ من مخافة أذى الکفار و هجوم علی المسلمین، ففیہ دلیل قول الحنفیة باشتراط الإذن العام للجمعة“۔

(إعلاء السنن، أبواب الجمعة، باب أن وقت الجمعة بعد الزوال: ۸/۳۵، ۳۶، إدارة القرآن، کراچی)

(۴) ”اگر جیل میں حکومت کی طرف سے نماز پڑھنے کی اجازت ہو اور جیل کے دروازوں کو بند رکھنے کا مقصد نمازیوں کو روکنا نہ ہو بلکہ محض حفاظت ہو تو درج ذیل جزئیات سے جیل میں جمعہ کی نماز پڑھنے کی گنجائش معلوم ہوتی ہے“۔ (احسن الفتاویٰ، =

قید خانہ میں جمعہ کی نماز

سوال [۳۷۵۱]: کیا فرماتے ہیں علمائے دین حدیثین شریفین کی روشنی میں بابت جمعہ مبارکہ کی نماز کے متعلق، یا قیدی جن کو ہر قسم کی مذہبی آزادی ہو اور کھانے پینے کا انتظام بھی ان کا اپنے ہاتھ ہو، صرف حکومت کے قانون کے مطابق اندر سے باہر جا کر جمعہ کی نماز ادا نہیں کر سکتے اور ایک جگہ ہزاروں ایسے آدمی موجود ہوں اور ایک جگہ پر نماز جمعہ پڑھ سکتے ہوں تو ان کے متعلق کیا حکم ہے؟ اس وقت ہم لوگ جمعہ کی نماز برابر پڑھتے رہتے ہیں اور بعض عالموں نے یہ رائے دیا کہ جمعہ کی نماز قیدیوں یا نذر حوالہ کئے ہوئے لوگوں کو پڑھنی جائز نہیں بلکہ قصر بھی منع ہے۔ اس لئے ہمیں خلاصہ حدیثوں کی روشنی میں آگاہ فرمائیں تاکہ تسلی ہو۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

تحریر کردہ حالات، کے تحت وہاں جمعہ پڑھنے کی اجازت ہے، درمختار اور شامی میں یہ مسئلہ مذکور ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۸/۱۰/۹۲ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۸/۱۰/۹۲ھ۔

= کتاب الصلاة، باب الجمعة والعیدين: ۱۲۲/۳، سعید

”(و) السابع (الإذن العام) فلا يضر علق باب القلعة لعدو أو لعادة قديمة، لأن الإذن العام مقرر لأهله و غلقه لمنع العدو لا المصلي“، (الدر المختار).

”(قوله: وقصره) قلت: ويسفي أن يكون محل النزاع ما إذا كانت لاتقام إلا في محل واحد، أما لو تعددت، فلا، لأنه لا يتحقق التقيوت كما أفاده التعليل“ (رد المحتار، كتاب الصلاة، باب صلاة الجمعة: ۱۵۲/۲، سعید)

(۱) ”اگر جیل میں حکومت کی طرف سے نماز پڑھنے کی اجازت ہو اور جیل کے دروازوں کو بند رکھنے کا مقصد نمازیوں کو روکنا نہ ہو بلکہ محض حفاظت ہو تو درج ذیل جزئیات سے جیل میں جمعہ کی نماز پڑھنے کی گنجائش معلوم ہوتی ہے“۔ (احسن الفتاویٰ، کتاب الصلاة، باب الجمعة والعیدين: ۱۲۲/۳، سعید)

”(و) السابع (الإذن العام) فلا يضر علق باب القلعة لعدو أو لعادة قديمة، لأن الإذن العام مقرر لأهله و غلقه لمنع العدو لا المصلي“ (الدر المختار). ”(قوله وقصره) قلت: ويسفي أن =

فیکٹری میں جمعہ

سوال [۳۷۵۲]: ایک مدت سے یہاں ایک استفتاء رکھا ہے جس کا جواب پورے طور پر کچھ حل سمجھ میں نہ آنے کی بنا پر نہیں دیا جاسکا جس کی خاص وجہ امداد الفتاویٰ میں ذکر کردہ ایک فتویٰ ہے، پھر شامی وغیرہ کی عبارتوں کا محمل تجویز کرنے میں الجھن ہے۔ استفتاء درج ذیل ہے۔

ایچ اے ایل فیکٹری (یعنی کانپور اسلحہ فیکٹری) میں نماز جمعہ گذشتہ چھ سات سال سے ہوتی چلی آ رہی ہے اور مسجد فیکٹری سے میل سوا میل کے فاصلہ پر ہے اور وقتِ طعام صرف آدھ گھنٹہ (ایک بجے سے ڈیڑھ بجے تک) مقرر ہے ایسی صورت میں مسجد تک پہنچنا اور نماز ادا کرنا محال ہے اور عوام کی نماز میں شرکت ممنوع ہے کیوں کہ مسجد فیکٹری کی حد میں ہے۔ اب دریافت طلب امر یہ ہے کہ جملہ ملازمین فیکٹری کی نماز جمعہ ادا ہوگی یا نہیں؟ اور اگر ادا نہیں ہوگی تو گذشتہ نمازوں کا اعادہ کس طرح کیا جائے؟ پھر اگر یہاں جمعہ نہ ہو تو کیا دوسری فیکٹری میں تبادلہ کرا لیا جائے جہاں نماز کی سہولت ہو یا یہیں جمعہ اور احتیاط الظہر دونوں پڑھ لیں؟ امید ہے کہ بحوالہ جواب عنایت فرمائیں گے۔ امداد الفتاویٰ: ۱۱، ۱۲/۱، میں ایک قلعہ کے اندر رہنے والوں کی نماز سے متعلق تحریر ہے:

الجواب:

”اذن عام ہونا بھی منجملہ شرائط، شرائطِ صحتِ جمعہ ہے جس کے معنی یہ ہیں کہ خود نماز پڑھنے والے کو روکن وہاں مقصود نہ ہو، باقی روک ٹوک کسی اور ضرورت سے ہو وہ اذن عام میں نخل نہیں:

فی الدر المختار: والاذن العام من الإمام، وهو يحصل بفتح أبواب

الجامع لو اردی، کافی، فلا یصر علق باب القلعة لعدو أو لعادة قديمة؛ لأن

الاذن العام مقرر لأهله و غلقه لمع العدو لا للمصلی، نعم! لو لم یغلق لکن

أحسن، اهـ۔ فی رد المحتار: و ینبغی أن یکون محل النزاع ما إذا كانت لا

تقام إلا فی محل واحد، أما لو تعددت فلا؛ لأنه لا یتحقق التفویت كما أفاده

= یکون محل النزاع ما إذا كانت لا تقام إلا فی محل واحد، أما لو تعددت فلا؛ لأنه لا یتحقق التفویت

كما أفاده التعلیل۔ (رد المحتار، کتاب الصلوٰۃ، باب صلوٰۃ الجمعة ۱۵۲/۲، سعید)

استعین۔“ انتہی (۱)۔ پس بنا بر روایت مذکورہ اس قلعہ میں نماز جمعہ درست ہے“ (۲)۔

احقر کے خیال میں ہے کہ استفتاء میں مذکورہ صورت امداد الفتاویٰ میں ذکر کردہ قلعہ والی صورت سے کچھ زیادہ مختلف نہیں ہے، اسلئے کہ حضرت کے فتویٰ اور پھر مذکورہ بالا عبارت کتاب سے جواز ہی سمجھ میں آتا ہے کیوں کہ فیکٹری میں عوام کے نہ آنے کی ممانعت مصلحت ہے، مقصود عوام کو نماز سے روکنا نہیں بلکہ فیکٹری کے حفاظتی انتظامات کے تحت ہے اور اس میں کام کرنے والوں میں سے کسی کو ممانعت نہیں ہے۔ مزید مدہ شامی کا قول اور زیادہ جواب کا معین ہے۔ امداد الفتاویٰ میں ایک اسی قسم کے سوال کا جواب ان الفاظ میں بھی دیا گیا ہے کہ ”جس جگہ پر عام ممانعت ہے وہاں سے باہر نکل کر کسی میدان میں جمعہ پڑھ لیں۔ اس فیکٹری میں بھی کام کرنے والوں کے لئے بھی ایک صورت یہ نکل سکتی ہے۔ اب حضرت والا کی خدمت میں یہ استفتاء بغرض دریافت ارسال ہے۔“

الجواب حامداً ومصلیاً:

اس روایت کے مطابق مذکورہ فیکٹری میں بھی جمعہ کی اجازت ہے، اگر باہر نکل کر پڑھنے کا موقعہ ہو تو اس کی بھی اجازت ہے کیونکہ مسجد کا ہونا جواز کی شرط نہیں (۳)۔ فقط واللہ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۲/۹۴۲ھ۔

(۱) (الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الصلاة، باب الجمعة: ۱۵۲/۲، سعید)

(۲) (امداد الفتاویٰ، کتاب الصلوٰۃ، باب صلوٰۃ الجمعة والعیدین: ۳۱۱/۱، ۳۱۲، مکتبہ دارالعلوم

کراچی)

(۳) ”لو صلی الجمعة فی قرية بغير مسجد جامع والقرية كبيرة لها قري وفيها والحاكم، جازت الجمعة بوا المسجد او لم يسوا“ (الحلی الكبير، کتاب الصلوٰۃ، فصل فی صلاة الجمعة، ص ۵۵۱، سهیل اکیڈمی لاہور)

”والحكم غير مقصور على المصلي، بل يحور في جميع أضية المصر، لأنها بمنزلته في حوائج

أهله“ (الهداية، کتاب الصلوٰۃ، باب الجمعة: ۱۶۸، مکتبہ شركة علمیه ملتان)

(وكذا فی الفتاویٰ العالمکیرية، کتاب الصلاة، الباب السادس عشر فی صلاة الجمعة

ہوشل میں جمعہ

سوال [۳۷۷]: ہماری آبادی سے قریب ایک فرلانگ کے فاصلے پر ایک ہوشل ہے، اس کے قرب و جوار میں مکان بھی ہے، یہاں عبادت گاہ بنائی گئی جو صرف کمرہ نما ہے، وقت پر نماز گیارہ سال سے ہو رہی ہے، لیکن اس سال کچھ حضرات کا اعتراض ہو رہا ہے کہ نماز جمعہ وہاں ادا نہیں ہوگا، اس لئے کہ یہ آبادی میں نہیں ہے اور مسجد نہیں ہے، نوے طلباء مختلف علاقے کے اس ہوشل میں رہتے ہیں۔ اب آپ مطلع فرمادیں کہ نماز جمعہ وہاں پر درست ہے یا نہیں؟ اس مقام کی آبادی اٹھارہ ہزار ہے۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

کالج اور ہوشل بھی شہر کی ضروریات میں داخل ہے اس لئے حکماً وہ مقام بھی شہر کی طرح ہے، اگر اس شہر میں شرائط جمعہ موجود ہیں تو وہاں بھی جمعہ درست ہے، جمعہ کے لئے باقاعدہ مسجد کا ہونا ضروری نہیں ہے، جو جگہ عبادت کے لئے بنا رکھی ہے وہاں جمعہ بھی ادا ہو جائے گا (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۷/۹/۸۸ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین غنی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۸/۹/۸۸ھ۔

کواڑ بند کر کے نماز جمعہ

سوال [۳۷۵]: نماز کے وقت مسجد کے کواڑ بند رکھنا کیسا ہے؟ اگر کواڑ بند کر کے نماز پڑھ لی جائے تو نماز میں کچھ فرق آیا یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

جمعہ کی نماز کے لئے مسجد کے کواڑ بند نہ کئے جائیں، وہاں اذن عام ضروری ہے ورنہ نماز

(۱) "لو صلی الجمعة فی قرية بغير مسجد جامع والقرية كبيرة لها قري وفيها والحاكم، حازت الجمعة بنوا المسجد أو لم يوا" (الحلبی الكبير، کتاب الصلوٰۃ، فصل فی صلاة الجمعة، ص ۵۵۱، سہیل اکیڈمی لاہور)

"والحكم غير مقصور على المصلى، بل يجوز في جميع أافية المصر؛ لأنها بمنزلة في حوائج أهله". (الهداية، کتاب الصلوٰۃ، باب صلوٰۃ الجمعة، ۱/۲۸، مکتبہ شریکۃ علمیہ ملتان)

درست نہ ہوگی (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔

امامہ العبد محمد وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۴/۷/۱۴۰۶ھ۔



(۱) ”(و) السابع (الإذن العام)“ (الدر المختار) . ”(قوله: الإذن العام) أى أن يأذن للناس إذنًا عامًا بأن لا يمنع أحداً ممن تصح منه الجمعة عن دخول الموضع الذى تصلى فيه، وهذا مراد من فسر الإذن العام بالاشتهار“ . (رد المحتار، كتاب الصلاة، باب الجمعة: ۱۵۱/۲، سعيد)

”الشرط السادس: الإذن العام حتى لو أن السلطان أو الأمير إذا أغلق باب قصره و صلى فيه بحشمه، لا تحوز جمعته، وإن فتحه وأذن للناس بالدخول، جازت سواء دخلوا أولاً“ (الحلبى الكبير، كتاب الصلاة، فصل فى صلاة الجمعة، ص: ۵۵۸، سهيل اكيذمى لاهور)

(و كذا فى بدائع الصانع، كتاب الصلاة، فصل: الجماعة من شروط الجمعة: ۶۰۲/۱، رشيدىہ)

الفصل الثالث فی تعدد الجمعة

(متعدد جگہ جمعہ پڑھنے کا بیان)

تعدد جمعہ

سوال [۳۷۵۵]: اس بستی میں دو مسجدیں ہیں اور پہلے جمعہ جامع مسجد میں ہوتا تھا، لیکن ایک مولوی صاحب نے کسی وجہ سے دوسری مسجد میں جمعہ قائم کر دیا، اب ان کا انتقال ہو گیا ہے۔ اب جمعہ ایک مسجد میں ہونا چاہیے یا کہ دو مسجدوں میں ہونا چاہیے؟

محمد یاسین، موضع بہائی، تحصیل ڈسمو، رائے بریلی۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

بہتر یہ ہے کہ تمام مسلمان جمع ہو کر ایک ہی مسجد میں جمعہ ادا کریں، بلا ضرورت دو جگہ جمعہ نہ کریں، ضرورت پیش آنے پر دوسری جگہ بھی مضافتہ نہیں (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

ایک بستی میں متعدد جگہ جمعہ

سوال [۳۷۵۶]: ۱۔ ہمارے گاؤں کی تقریباً پانچ چھ ہزار مردم شماری ہے جس میں ۲/۳ مسلمان، ۱/۳ ہندو رہتے ہیں، اس میں ایک جامع مسجد ہے جس میں تمام مسلمان نماز جمعہ ادا کرنے جاتے ہیں، میرے محلہ والوں کو جامع مسجد کے امام صاحب سے اور کسی کی امام صاحب سے شکایت پیدا ہو گئی، انہوں نے جامع مسجد میں جمعہ پڑھنا چھوڑ دیا اور اپنے محلہ کی مسجد میں ہی جمعہ قائم کر لیا، اس کے بعد تیسرے محلہ والوں کو بھی کوئی

(۱) "وتؤدی فی مصر واحد بمواضع كثيرة) مطلقاً علی المذهب، وعلیہ الفتوی" (الدر المختار مع

رد المختار، کتاب الصلوٰۃ، باب الجمعة: ۲/۱۲۴، ۱۲۵، سعید)

(و کذا فی فتح القدیر، کتاب الصلوٰۃ، باب صلاة الجمعة ۵۳/۲، مصطفیٰ البابی الحلبي، مصر)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلوٰۃ، باب الجمعة: ۲/۲۴۹، رشیدیہ)

شکایت پیدا ہوگئی تو انہوں نے بھی اپنے محلہ کی مسجد میں جمعہ قائم کر لیا، اس صورت میں چار جگہ جمعہ ہونے لگا۔ اب نمازیوں کا ہی یہ حال ہے کہ ۲۵، ۲۵ / یا ۳۰، ۳۰ / نمازی نماز جمعہ میں ہوتے ہیں، جامع مسجد میں اس سے کچھ زائد ہو جاتے ہوں گے۔ اب دریافت طلب بات یہ ہے کہ:

۲ چار جگہ جمعہ ہونے کی صورت میں شریعت مطہرہ کے نزدیک جمعہ کی حیثیت اور جو مقصد ہے وہ باقی رہتا ہے یا فوت ہو جاتا ہے جب کہ نمازیوں کی بھی اتنی کم تعداد ہو؟

۳ چاروں جگہ جمعہ قائم رہنے دینا چاہیے یا نہیں، یا سب جگہ بند کر کے صرف جامع مسجد ہی میں جمعہ ادا کیا جائے؟

۴... میرے گاؤں میں جو علماء رہتے ہیں ان کو جامع مسجد کے علاوہ اور مساجد میں جمعہ بند کرانے اور صرف جامع مسجد میں نماز جمعہ پڑھنے، پڑھوانے کی جدوجہد کرنی چاہیے یا نہیں؟ اگر علماء اس بات کی جدوجہد نہ کریں تو وہ شرعاً مجرم ہوں گے یا نہیں؟ جب کہ یہ بات یقینی ہے کہ اگر علماء کوشش کریں تو میرے گاؤں میں سب مساجد سے جمعہ بند ہو سکتا ہے اور صرف جامع مسجد ہی میں سب لوگ نماز جمعہ پڑھنے کے لئے تیار ہو سکتے ہیں؟

۵ جمعہ بند کرانے کی کوشش کی گئی تو جن مساجد میں جمعہ ابھی فی الحال شروع ہوا ہے انہوں نے یہ بات کہی کہ محلہ چودھریاں میں جمعہ بند کراؤ، وہ ہم سے پہلے پڑھتے ہیں اور اس محلہ میں علماء بھی رہتے ہیں اور وہ علماء بھی اپنے محلہ کی مسجد ہی میں جمعہ پڑھتے ہیں، اگر ان کے لئے جائز ہے تو ہمارے لئے بھی جائز ہے۔ اس محلہ کی مسجد والوں سے کہا تو انہوں نے جواب دیا کہ ہمارے یہاں تو جمعہ چالیس سال سے ہوتا ہے، ہم کیسے بند کریں۔ تو کیا ان کا یہ عذر شرعاً درست ہے یا نہیں؟ اگر عذر شرعاً درست نہیں تو جمعہ بند کرنا ضروری ہے یا نہیں؟

۶... اگر میرے گاؤں کے علماء جامع مسجد کے علاوہ اور مسجدوں سے جمعہ کو بند کرانے کی جدوجہد کریں لیکن محلہ والے جمعہ بند نہ کریں تو جس محلہ میں جو عالم رہتے ہیں وہ اپنے محلہ کی مسجد میں جمعہ ادا کریں یا نماز جمعہ کے لئے ان کا جامع مسجد میں آنا ضروری ہوگا؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

۱ جمعہ کا ایک اہم مقصد اظہارِ شوکت ہے جو بڑی جمعیت کے ساتھ ایک جگہ ادا کرنے سے زیادہ واضح طور پر حاصل ہوتا ہے، بلا ضرورت جگہ جگہ جمعہ کرنے سے یہ مقصد زیادہ حاصل نہیں ہوتا، اس لئے یہ طریقہ

ناپسند ہے (۱)۔

۲۔ بہتر یہ ہے کہ سب متفق ہو کر جمعہ ایک ہی (جامع) مسجد میں پڑھیں اور جھگڑا بند کر دیں، لیکن اگر بند کرنے میں فتنہ و فساد ہو تو اس سے پرہیز کریں (۲)۔

۳۔۔۔ اگر بغیر فتنہ کے بند کر سکتے ہیں تو بند کر کے جامع مسجد میں جایا کریں اس سے دوسروں کو بھی اجر ملنے کی توقع ہے (۳)۔

۴۔۔۔ ترغیب و تذکیر کے طور پر سعی کرنا مناسب و افضل ہے، اگر سعی نہیں کریں گے تو افضل کے تارک ہوں گے (۴)۔

(۱) ”الخاصة الثالثة: صلاة الجمعة التي هي من أكمل فروض الإسلام، ومن أعظم مجامع المسلمين، وهي أعظم من كل مجمع يجتمعون فيه وأفضله سوى مجمع عرفاء، ومن تركها تهاوناً بها، طبع الله على قلبه، وقرب أهل الجنة يوم القيامة، وسبقهم إلى الزيادة يوم المزيد بحسب قربهم من الإمام يوم الجمعة وتكبيرهم“۔ (زاد المعاد لابن قيم الجوزية، فصل: هدية النبي صلى الله عليه وسلم في تعظيم يوم الجمعة، ص: ۱۴۱، دار الفكر، بيروت)

(۲) فتنہ و فساد کے وقت امر بالمعروف اور نہی عن المنکر سے منع کیا گیا ہے، قال الملا علی القاری: ”وشرطهما: (أى الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر) أن لا يؤدي إلى الفتنة، كما علم من الحديث، وأن يظن قبوله، فإن ظن أنه لا يقبل فيستحسن إظهار شعار الإسلام“۔ (مرقلة المفاتيح، كتاب الآداب، باب الأمر بالمعروف، الفصل الأول: ۸/۸۲۲، وشيديه)

(۳) ”عن تميم الدار ي رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: ”الدين النصيحة“ قلنا: لمن؟ قال: ”لله ولكتابه ولرسوله ولأئمة المسلمين وعامتهم“۔

قال الإمام النووي رحمه الله تعالى: ”وأما نصيحة عامتهم: وهم من عدا ولاية الأمر، فأرشادهم لمصالحهم في آخرتهم ودنياهم وكف الأذى عنهم، فيعلمهم ما يجهلون من دينهم ودنياهم وأمرهم بالمعروف، ونهيهم عن المنكر برفق وإخلاص، والشفقة عليهم، وتوقير كبيرهم ورحمة صغيرهم والصيحة لازمة على قدر الطاقة إذا علم الناصح أنه يقبل نصحه ويطاع أمره الخ“۔

(الصحيح لمسلم مع شرح للنووي، كتاب الإيمان، باب: أن الدين النصيحة: ۵۳/۱، قديمي)

(۴) (راجع الحاشية المتقدمة آنفاً)

۵ عوام تو علماء کے فعل سے استدلال کرتے ہیں لہذا ان کا جواب اسی پر مبنی ہے، علماء حدود کو خوب سمجھتے ہیں وہ اگر افضل کو اختیار کریں تو عوام کو انکار کی گنجائش نہیں ہوگی۔

یہ ہو سکتا ہے کہ ابتداء اسی مسجد میں (جامع مسجد) کے علاوہ جمعہ شروع کیا گیا ہو پھر رفتہ رفتہ دوسری مساجد میں بھی ہونے لگا ہو، پس اگر یہ بند کر کے جامع مسجد میں آنے لگیں تو کیا بعید ہے کہ دوسری مساجد والے بھی ان کا اقتداء و اتباع کر لیں اور جامع مسجد پڑھ کر رونق و شوکت اسلام کا ذریعہ ہو جائے (۱)۔ مدت (چالیس سال) کا عذر کوئی قوی اور شرعی عذر نہیں کہ یہ حضرات اگر بند کر دیں گے تو قیامت میں پکڑ کا اندیشہ ہوگا۔

۶ . جامع مسجد میں جا کر جمعہ ادا کرنے کا ثواب زیادہ ہے (۲)، جس کو زیادہ ثواب حاصل کرنا ہوگا وہ جائے گا، جو زیادہ ثواب حاصل کرنا نہ چاہے وہ محلہ کی مسجد پر ہی کفایت کرے گا، لیکن اس کی وجہ سے اس کو مجرم اور گنہگار نہیں کہا جائے گا۔ فتویٰ اس پر ہے کہ جس بستی میں شرائط جمعہ موجود ہوں وہاں ایک سے زائد جگہ جمعہ درست ہے اور اس سے فریضہ ادا ہو جاتا ہے حتیٰ کہ بلا حاجت کے بھی اگر متعدد جگہ پڑھا جائے تب بھی:

”وتؤدی فی مصر واحد بمواضع كثيرة مطلقاً علی المذهب، وعیہ الفتوی، شرح المحمم لعینی، وإمامة فتح القدير، دفعاً للخرج“۔ درمختار۔ ”(قوله: مطلقاً): ای سواء كان المصر كبيراً أولاً، الخ“۔ (۳)۔ واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

(۱) (راجع، ص: ۱۹۰، رقم الحاشیة: ۱)

(۲) ”وعن أسیر بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم: ”صلوة الرجل فی بیتہ بصلوة، وصلوته فی مسجد القبائل بخمس وعشرين صلوة، وصلوته فی المسجد الذی یجمع فیہ بحماسة صلوة، وصلوته فی المسجد الأقصى بخمسين ألف صلوة، وصلوته فی مسجدی بخمسين ألف صلوة، وصلوته فی المسجد الحرام بمائة ألف صلوة“ (مشکوٰۃ المصابیح، باب المساجد ومواضع الصلوة، ص: ۷۲، قدیمی)

(۳) (الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الصلوة، باب الجمعة: ۲/۱۷۳، سعید)

”قوله (وتؤدی فی مصر فی مواضع): ای یصح أداء الجمعة فی مصر واحد بمواضع كثيرة، وهو قول أسی حنیفة ومحمد، وهو الأصح؛ لأن فی الاجتماع فی موضع واحد فی مدیة كبيرة حرجاً بئناً، وهو مدفوع“۔ (البحر الرائق، کتاب الصلوة، باب صلاة الجمعة: ۲/۲۵۰، رشیدیہ)

بڑی جامع مسجد ہوتے ہوئے دوسری جگہ جمعہ قائم کرنا

سوال [۳۷۵۷]: قصبہ نان پارہ کی آبادی تقریباً پچیس ہزار ہے، اس میں تقریباً ۱۵ ہزار مسلمان ہیں، ان میں تقریباً ساڑھے سات ہزار مسلمان بریلوی مکتبہ فکر کے اور ساڑھے سات دیوبندی مکتبہ فکر کے ہیں، ظاہر ہے کہ اس تعداد میں عورتوں اور بچوں کی تعداد زائد ہوگی۔ اس طرح تقریباً ڈھائی تین ہزار ایسے مردوں کا اندازہ کیا جاسکتا ہے جن کی نماز جمعہ کے لئے ایک ایسی جامع مسجد کی ضرورت ہے کہ جہاں وہ سب نماز جمعہ ادا کر سکیں۔

تقریباً زائد یکصدی قصبہ میں جامع مسجد کے نام سے ایک کافی وسیع اور کشادہ مسجد موجود ہے اور اس میں ہمیشہ سے نماز ادا ہوتی ہے جس میں صرف دیوبندی مکتبہ فکر کے لوگ نماز جمعہ پڑھنے آتے ہیں، مسجد اپنی وسعت کی وجہ اپنے دامن میں سب کو لے لیتی ہے، یہاں تک کہ نماز الوداع میں جب کہ دیہات سے لوگ آجاتے ہیں، تمام مسلمان باسانی نماز ادا کر سکتے ہیں پھر بھی جگہ باقی رہ جاتی ہے۔ بہر حال مسجد بہت کشادہ ہے جس میں ابھی تک جگہ کی تنگی کا سوال نہیں پیدا ہوا ہے، ایسی جامع مسجد ہونے کے باوجود تقریباً دس سال سے اسی مسجد سے ایک دو فرلانگ کی دوری پر دیوبند مکتبہ فکر ہی کے لوگوں نے ایک دوسرا جمعہ قائم کر رکھا ہے حالانکہ اس کی ضرورت نہیں تھی۔

اول الذکر جامع مسجد سے اتنی ہی دوری پر بازار میں ایک مسجد واقع ہے جس کو از سر نو تعمیر کر کے وسیع کیا جا چکا ہے، اب ۲۲ جون / ۷۹ء سے اس مسجد میں بھی نماز جمعہ قائم کرنے کی تحریک ہو رہی ہے، اس کے منتظمین بھی دیوبند مکتبہ فکر کے ہیں قیام جمعہ سے ایک ہی مکتبہ فکر کے مسلمانوں میں انتشار ہونے کا شدید خدشہ ہے اور اس میں نماز جمعہ ہونے پر جامع مسجد کی اہمیت ختم ہو جائے گی، صرف قریب کے محد کے چند مصلیان ہی اس میں نماز جمعہ پڑھنے والے رہ جائیں گے۔ بازار کی مسجد کا تعلق زیادہ تر سرمایہ دار اور دکاندار طبقہ سے ہے جو اپنی سہولت کے لئے جمعہ قائم کرنا چاہتے ہیں اور جامع مسجد قدیم کے متولی ایک ادارہ (انجمن اسلامیہ) تیسرا جمعہ قائم ہونے پر اس دینی ادارہ کو سخت مالی دقتوں کا سامن کرنا پڑے گا اور ادارہ جو تبلیغی اور دینی تعلیم کی خدمات انجام

دے رہا ہے، جدید جامع مسجد میں منتقل ہو جانے والے مسلمانوں کے عدم اشتراک کے سبب ٹھیک طور پر انجام نہ دے سکے گا۔

تیسرا جمعہ قائم کر کے آباد مسجد کو غیر آباد بنانا اور ایک دینی ادارہ کو نقصان پہونچانا کہاں تک مناسب ہے؟ اس چھوٹے سے قصبہ میں دو جامع مسجد کی موجودگی میں جو کافی وسیع اور کشادہ ہیں تیسرا جمعہ قائم کیا جانا مناسب ہے یا نہیں؟ جواب نفی میں ہونے کے باوجود اگر جمعہ قائم کیا جاوے تو اس میں نماز جمعہ ادا کرنا جائز ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

جمعہ کے لئے ایک بڑی مسجد کا ہونا اعلیٰ و انسب ہے تاکہ سب مسلمان متفق ہو کر اس فرض کو بطور شعار ادا کریں (۱)، تھوڑی سی سہولت کے لئے جگہ جگہ جمعہ قائم کرنے سے یہ مصلحت حاصل نہیں ہوتی، بڑی جامع مسجد کا غیر آباد ہو جانا اور دینی ادارہ کو نقصان پہونچانا مستقل خسارہ ہے۔ اس لئے بہتر یہی ہے کہ پرانی جامع مسجد میں سب مل کر جمعہ ادا کیا کریں اگرچہ دوسری مسجدوں میں جمعہ پڑھنے سے بھی فریضہ ادا ہو جائے گا اور یہ کہنے کا حق نہیں ہوگا کہ ان کی نماز نہیں ہوئی۔

فقہاء نے ایک شہر میں متعدد جگہ جمعہ کو بھی درست لکھا ہے جیسا کہ درمختار اور شامی میں ہے (۲)۔

فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۷/۷/۱۳۹۹ھ۔

(۱) "الخاصہ الثالثة: صلاة الجمعة التي هي من أكف فروض الإسلام، ومن أعظم مجامع المسلمين، وهي أعظم من كل مجمع يجتمعون فيه وأفرضه سوى مجمع عرفة، ومن تركها تهاوناً بها، طبع الله على قلبه. وأقرب أهل الجنة يوم القيامة وسبقهم إلى الزيادة يوم الميزيد بحسب قربهم من الإمام يوم الجمعة وتكبيرهم". (زاد المعاد لابن قيم الجوزية، فصل: هديه صلى الله عليه وسلم في تعظيم يوم الجمعة، ص: ۱۴۱، دار الفكر، بيروت)

(۲) "(وتؤدى في مصر واحد بمواضع كثيرة) مطلقاً على المذهب" (الدر المختار، كتاب الصلوة، باب الجمعة: ۱۳۳/۲، ۱۳۵، معید)

"قولہ: (وتؤدى في مصر في مواضع): أى يصح أداء الجمعة في مصر واحد بمواضع كثيرة، وهو قول أبى حنيفة ومحمد، وهو الأصح، لأن في معنى الاجتماع في موضع واحد في مدينة كبيرة =

مزارع متعدّدہ میں تعدد جمعہ

سوال [۳۷۵۸]: ایک موضع مارکھم آنت ضلع دہرہ دون میں ہے، جس کا نقشہ منسلکہ عربیہ ہذا خدمت میں پیش ہے، موضع مذکور کی آبادی مردم شماری جملہ مذاہب کی تقریباً چار ہزار ہے، یہ آبادی چودہ مزرعہ جات جو موضع مذکور کے ہیں، مشتمل ہے۔ مزرعہ نمبر: ۵ بڑول والا میں مسجد ہے، مسلمانان کی بڑی آبادی ہے، مسجد مذکور میں پیش امام بدعتی خیال کا ہے اور اس درجہ خیال ناقص ہے کہ حقیقۃً اہل دیوبند کو کافر کہتا ہے، اپنے اہل گروہ سے کہلاتا ہے۔ اس کی نسبت فتاویٰ حاصل کئے جا چکے ہیں اور وہ نماز پڑھانے کے ناقابل ٹھہرا دیا جا چکا ہے۔ چونکہ اس مزرعہ کے اکثر اشخاص جو اسی کے خیال کے ہیں، اس کی اعانت کرتے ہیں، بدین وجہ اسے عیحدہ نہیں ہونے دیتے۔ ایسی صورت ہونے سے دیگر مزرعہ جات کے مسلمان جو کافی تعداد میں ہیں، نماز جمعہ پڑھنے سے محروم ہیں۔ اب چونکہ مہینہ رمضان المبارک کا غمقرب ہے، مسلمانان کی پریشانی اور بھی زیادہ بڑھ گئی ہے۔

واقعات مذکورۃ الصدر کو سامنے رکھتے ہوئے ہم مسلمانان آپ کی خدمت میں عرض کرتے ہیں کہ اس موضع میں دو ایک ایسے مزرعہ جات ہیں، جن میں مساجد ہیں، چونکہ مزرعہ بڑول والا جس میں ہمیشہ سے جمع ہوتا چلا آتا ہے اس میں جملہ اشیاء حسب ضرورت دستیاب نہیں ہو سکتیں، جب تک دوسرے مزرعہ جات اس کے معاون نہ ہوں، ایسی ہی حالت اول دوسرے مزرعہ جات کی ہے جن میں مساجد ہیں۔ اگر مزرعہ نمبر: ۵ بڑول والا میں جمعہ ہو سکتا ہے تو دوسرے مزرعہ جات نمبر: ۳، ۶، میں بھی نماز جمعہ ہو سکتی ہے یا نہیں؟ درمیان میں معمولی ندی ہے اس کی وجہ سے آمدورفت بند نہیں ہوتی۔ ہم مسلمانان موضع مارکھم آنت التجا کرتے ہیں کہ اس کے جواب سے براہ مہربانی بہت جلد مطلع فرمائیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر یہ موضع ایک ہی ہے اور مزرعہ جات میں زیادہ فصل نہیں، نہ وہ مستقل آبادی ہیں بلکہ مجموعہ مل کر ایک ہی آبادی اور بستی ہے تو اس میں بصورت موجودہ دوسری جگہ جمعہ پڑھنا شرعاً درست ہے، کیونکہ حنفیہ کے نزدیک جس بستی میں جمعہ درست نہیں ہوتا اس میں ایک جگہ بھی درست نہیں ہوتا:

— حرجاً بیناً، وهو مدلول " (البحر الرائق، کتاب الصلوٰۃ، باب صلاۃ الجمعة: ۲/۲۵۰، رشیدیہ)

(وکذا فی الفتاویٰ العالمگیریۃ، کتاب الصلوٰۃ، الباب السادس فی صلاۃ الجمعة: ۱/۱۳۵، رشیدیہ)

”(وتؤدی فی مصر واحد بمواضع كثيرة) مضيقاً على المذهب، وعليه الفتوى، شرح
المجمع، إمامة فتح القدير، دفعاً للمخرج، اهـ. درمختار: ۱/ ۸۴۳ (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم، سہارنپور، ۲۳/ ۸/ ۱۴۱۱ھ۔
الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، صحیح: عبداللطیف غفرلہ، ۲۳/ شعبان/ ۱۴۱۱ھ۔

مسجد کو چھوڑ کر عید گاہ میں ضرورت کے وقت جمعہ ادا کرنا

سوال [۳۷۵۹]: ایک جنازہ کی نماز میں شرکت کے لئے زیادہ لوگ آگئے اور جمعہ کا دن ہونے کی وجہ
سے مسجد کے اندر اتنی گنجائش نہ تھی کہ تمام لوگ نماز جمعہ مسجد میں ادا کر سکیں لہذا تمام لوگوں نے اس پر اتفاق کر لیا کہ چل
کر عید گاہ میں نماز جمعہ ادا کر لی جائے جب کہ مسجد میں اذان ہو چکی تھی اور اذان کی آواز عید گاہ تک پہنچ جاتی ہے۔
۱۔ ایسی صورت میں عید گاہ میں دوبارہ اذان دی جائے گی یا نہیں جب کہ اذان ہونے کے بعد تمام
لوگ مسجد سے عید گاہ روانہ ہوئے تھے؟

۲۔ ایسی صورت میں مسجد کو بالکل خالی چھوڑ کر سبھوں کا عید گاہ میں نماز جمعہ ادا کرنا از روئے شرع
درست ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

یہ طریقہ غلط اختیار کیا گیا ہے، مسجد میں حسب سابق جمعہ پڑھنا چاہیے تھا، جو لوگ زائد رہ جاتے، عید گاہ
میں جا کر اذان و خطبہ کے ساتھ جمعہ ادا کر لیتے، مسجد کو خالی چھوڑنا ٹھیک نہیں تھا، اس سے مسجد کا حق ادا
نہیں ہوا، حق تلفی ہوئی، عید گاہ یا جس جگہ بھی جمعہ ادا کیا جائے اذان اول و اذان ثانی کے ساتھ ادا کیا
جائے (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

(۱) (الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الصلوٰۃ، باب الجمعة: ۱۴۴/۲، ۱۴۵، سعید)

(و کذا فی فتح القدير، کتاب الصلوٰۃ، باب صلاة الجمعة ۵۳/۲، مصطفى النابی الحسی، مصر)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلوٰۃ، باب الجمعة: ۲۴۹/۲، رشیدیہ)

(۲) ”عن الزهري قال. سمعت السائب بن يزيد يقول: إن الأذان يوم الجمعة كان أوله حين يحلس =

بدعتی امام سے بچنے کے لئے مدرسہ میں قیام جمعہ

سوال [۳۷۰]: قصبہ بھیکن گاؤں میں ایک مسجد ہے جس کے تمام اراکین بدعتی ہیں اور زیادہ تر بدعتی لوگ دیوبندی عقیدہ والوں کو مسلمان نہیں سمجھتے ہیں اور ہم لوگ کسی قسم کی تبلیغ بھی نہیں کر سکتے کیونکہ وہ تو اپنے کو مسلمان ہی تصور نہیں کرتے، پھر اپنی بات کیونکر سنے یا مانے۔

اس قصبہ میں ایک مدرسہ ہے جس کو وہ لوگ دیوبندی مدرسہ کہتے ہیں اور حقیقت بھی مدرسہ کی یہی ہے، فی الوقت مدرسہ میں پانچوں وقت نماز باجماعت معلم، طلباء و دیگر اراکین مدرسہ ہی میں ادا کرتے ہیں اور جمعہ کے روز مسجد میں جا کر جمعہ کی نماز ادا کرتے ہیں، بدعتی امام کے پیچھے اور ابن ماجہ شریف کی ایک حدیث شریف میں ہے کہ: ”بدعتی کا روزہ، نماز، حج، زکوٰۃ، دیگر اس کے نیک افعال اللہ تعالیٰ قبول نہیں فرماتا اور اس کے نیک اعمال ایسے کر دیئے جاتے ہیں جیسے آٹے میں سے بال کو“ (۱)۔ ان تمام باتوں کو مد نظر رکھتے ہوئے

= الإمام يوم الجمعة على المنبر في عهد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وأبي بكر وعمر رضي الله تعالى عنهما، فلما كان في خلافة عثمان رضي الله تعالى عنه، وكثروا، أمر عثمان يوم الجمعة بالأذان الثالث، فأذن به على الزوراء، فثبت الأمر على ذلك“ (صحيح البخاري، كتاب الجمعة، باب التأذين عند الخطبة: ۱/۲۵، قديمي)

”وہو (أى الأذان) سة للرجال فى مكان عال (مؤكدۃ) هى كالواجب فى لحوق الإثم (للفرائض) الخمس (فى وقتها) الخ“ (الدر المختار). وفى رد المحتار ”(قوله. للفرائض الخمس الخ) دخلت الجمعة“ (الدر المختار، كتاب الصلاة، باب الأذان: ۱/۳۸۳، سعيد)
(وكذا فى الفتاوى العالمكيرية، كتاب الصلاة، الباب الثانى فى الأذان: ۱/۵۳، رشيدية)
” (ويؤذن) ثانياً (بين يديه) - أى الخطيب إذا جلس على المنبر“ (الدر المختار، كتاب الصلاة، باب الجمعة: ۲/۱۶۱، سعيد)

(وكذا فى البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب صلاة الجمعة: ۲/۲۷۳، رشيدية)

(۱) ”عن حذيفة رضي الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم. ”لا يقبل الله لصاحب بدعة صوماً، ولا صلوة ولا صدقة، ولا حجاً، ولا عمرة، ولا جهاداً، ولا صرفاً، ولا عدلاً، يخرج عن الإسلام كما تخرج الشعرة من العجين“ (سنن ابن ماجة، المقدمة، باب اجتناب البدع والجدل: ۶/۱، مير محمد كتب خانہ)

جواب عنایت فرمادیں کہ ہم لوگ مدرسہ میں جمعہ ادا کرنا چاہتے ہیں، جس کی اصل وجہ مسجد کے متعلقین اور امام کا بدعتی ہونا ہے، وہ امام دیوبندی مسلمانوں کو سلام کرنا بھی منع قرار دیتا ہے۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر مدرسہ میں سب کو آنے کی اجازت ہو، دروازہ کھلا رہتا ہے تو وہاں بھی جمعہ پڑھ سکتے ہیں (۱)۔ فقط

واللہ اعلم۔



(۱) ”(ومنها) (أى من شرائط الجمعة) الإذن العام، وهو أن تفتح أبواب الجامع، فيؤذن للناس كافة“

(فتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصلوٰۃ، الباب السادس عشر فی صلاة الجمعة: ۱/۱۳۳، رشیدیہ)

”قولہ. (والإذن العام) أى شرط صحتها الأداء على سبيل الاشتهار“ (الحر الرائق، کتاب

الصلوٰۃ، باب صلاة الجمعة: ۲/۲۶۳، ۲۶۴، رشیدیہ)

(و کذا فی الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الصلوٰۃ، باب الجمعة: ۲/۱۵۱، سعید)

الفصل الرابع فی خطبة الجمعة

(جمعہ کے خطبہ کا بیان)

خطبہ دینے کا مسنون طریقہ

سوال [۳۷۶۱]: جمعہ کا خطبہ دینے کا مسنون طریقہ کیا ہے؟ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کس طرح خطبہ دیتے تھے؟ قرآن کی تلاوت کی طرح یا بلند آواز تقریر جس طرح بعض لوگ خطبہ کو تقریر کی شکل میں پڑھتے ہیں؟
الجواب حامداً ومصلیاً:

بلند آواز سے وعظ و تذکیر کے طریقہ پر خطبہ دیتے تھے (۱)۔ فقط۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

خطبہ جمعہ ایک منبر پر بیٹھ کر، ایک کھڑے ہو کر دینا

سوال [۳۷۶۲]: جمعہ کا ایک خطبہ منبر پر بیٹھ کر اور ایک کھڑے ہو کر دینا کہاں تک درست ہے؟

(۱) ”خطب صلی اللہ علیہ وسلم علی الأرض و علی البعیر و علی الناقة، و کان إذا خطب احمرت عیناه، و علا صوته، واشتد غضبه۔“ (راد المعاد لابن قیم الجوزیة، فصل فی ہدیہ صلی اللہ علیہ وسلم فی خطبته، ص: ۷۰، دار الفکر، بیروت)

”ومن المستحب أن يرفع الخطيب صوته“ (البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب الجمعة:

۲/۲۵۹، رشیدیہ)

”والظاهر أنه يشترط كونها جهراً بحيث يسمعها من كان عنده“۔ (الحلبی الکبیر، کتاب

الصلوة، فصل فی صلاة الجمعة، ص: ۵۵۵، سہیل اکیڈمی، لاہور)

(وکذا فی الفتاویٰ العالمکیریة، کتاب الصلوٰۃ، الباب السادس عشر فی صلاة الجمعة ۱/۱۲۷، رشیدیہ)

الجواب حامداً ومصلیاً:

بلا عذر ایسا کرنا مکروہ ہے: ”ثم قيامه بعد الأذان في الخطبين، ولو قعد فيهما أوفى أحدهما، أجزاء، وكره من غير عذر“. مراقی الفلاح (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

خطبہ جمعہ منبر کے کس زینہ سے ہو؟

سوال [۳۷۶۳]: ۱ خطبہ منبر کے تینوں زینوں میں سے کون سے زینے پر پڑھنا چاہیے، پہلے سے یا دوسرے سے یا تیسرے سے؟

۲ اگر دوسرے سے یا تیسرے سے پڑھنا چاہیے تو کیوں، اگر نہیں تو کیوں؟

۳ اگر کوئی پہلے سے پڑھتا ہے یا پڑھنے کو گناہ نہ سمجھے تو اس پر کیا جرم عائد ہوتا ہے؟ اور حضرت ابوبکر، عمر رضی اللہ عنہما نے مسجد نبوی کے منبر پر دوسرے یا تیسرے سے پڑھا تھا تو اس خاص منبر کے لئے تھا یا اور کسی کے لئے بھی یہی حکم ہے؟ حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ پر اعتراض، حضرات صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم و بلوایوں کا تھا یا صرف بلوایوں کا؟

۴..... علماء کا معمول کیا رہا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

۱-۴۔ تیسرے زینے سے پڑھنا منقول ہے، پہلے اور دوسرے زینے سے پڑھنا بھی ممنوع نہیں،

(۱) (حاشیۃ الطحطاوی علی مراقی الفلاح، کتاب الصلوٰۃ، أحكام الجمعة، ص ۵۱۵، قدیمی)

”(ویسن خطتان) (بجلسة بینهم) (وطهارة وستر) عورة (قائماً)“ (الدر

المختار، کتاب الصلوٰۃ، باب الجمعة: ۱۳۸/۲، ۱۵۰، معید)

(وکذا فی البحر الرائق، کتاب الصلوٰۃ، باب صلاة الجمعة: ۲۵۸/۲، رشیدیہ)

”عس ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما قال: کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یخطب یوم

الجمعة قائماً، ثم یجلس، ثم یقوم. قال: کما یفعلون الیوم“. (الصحيح لمسلم، کتاب الجمعة، فصل:

یخطب الخطبتین قائماً الخ: ۲۸۳/۱، قدیمی)

کذا فی فیض الباری (۱)۔ حضرت عثمان پر اعتراض عامۃ مخالفین کرتے تھے، جیسا کہ فتح الباری میں تفصیل مذکور ہے (۲)، ان کی ریشہ دوانیوں سے گاہ بہ گاہ مخلصین کو بھی شبہات پیدا ہو جاتے تھے مگر وہ دیر پا نہیں ہوتے تھے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۴/۱/۸۸ھ۔

ایضاً

سوال [۳۷۶۲]: جمعہ کے دن خطیب منبر کے کس درجہ میں کھڑا ہو کر خطبہ پڑھے یہ تو ظاہر ہے کہ منبر کے تین درجے اور سیڑھی ہوتی ہے لیکن (خطبہ) اولیٰ کس درجہ میں کھڑا ہو کر پڑھنا چاہیے، اگر کوئی پہلے درجہ میں کھڑا ہو کر خطبہ پڑھے تو کیا ہوگا؟

الجواب جامداً ومصلیاً:

خطبہ دوسرے درجہ پر بھی ادا ہو جائے گا، تیسرے درجہ پر کھڑا ہونا اعلیٰ بات ہے (۳)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۵/۷/۹۲ھ۔

جمعہ کے دو خطبوں کے درمیان بیٹھنا

سوال [۳۷۶۵]: ہمارے امام صاحب درمیان خطبہ بیٹھتے نہیں بلکہ اس کی تفسیر یا ترجمہ بیان کرنے

(۱) لم أجده فی فیض الباری وقد ذكره البيهقي رحمه الله تعالى فی دلائل النبوة: "عن أنس بن مالك رضى الله تعالى عنه قال: كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقوم مسنداً ظهره إلى جذع مصوب في المسجد يوم الجمعة، فخطب، فحاءه رومى، فقال: يا رسول الله! ألا أضع لك شيئاً تقعد عليه كأنك قائم؟ فصنع له منبراً درجتين، ويقعد على الثالثة". الحديث. (باب ذكر المنبر الذي اتخذ لرسول الله صلى الله عليه وسلم وما ظهر عند وضعه وحلوس النبي صلى الله عليه وسلم من دلائل النبوة الخ. ۵۵۸/۲، دارالكتب العلمية، بيروت)

(۲) لم أجده فی فتح الباری وانظر للتفصیل: (عادلانه دفاع، تالیف سید نور الحسن بخاری رحمه الله

تعالیٰ، وإزالة الخفاء عن خلافة الخلفاء، ص: ۲۴۷، المقصد الثاني)

(۳) (راجع، رقم الحاشية: ۱)

لگ جاتے ہیں، پھر آخر میں وہ چند جملے پڑھ کر بیٹھ جاتے ہیں کیا یہ جائز ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

مستقل خطبہ جمعہ کا ترجمہ یا تفسیر حالت خطبہ میں بیان کرنا مکروہ ہے اور دو خطبوں کے درمیان نہ بیٹھنا خدقہ سنت ہے، کد فی اشنامی (۱) و آکام الفانس (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود عفا اللہ عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۴/۵/۸۸ھ۔

الجواب صحیح بندہ نظر ماسدین غفی عنہ، دارالعلوم دیوبند۔

(۱) "عن ابن عمر رضى الله تعالى عنهما أن النبی صلی الله تعالى علیه وسلم کان یخطب یوم الجمعة، ثم یجلس، ثم یقوم فیخطب، قال مثل ما یفعلون الیوم" (جامع الترمذی، أبواب الجمعة، باب ما جاء فی الجلوس بین الخطبتین: ۱/۱۱۳، سعید)

"(ویسن خطبتان) و بحلۃ بینہما" (الدر المختار، کتاب الصلاۃ، باب الجمعة، ۱۴۸/۲، سعید)

"وأما سننها فخمس عشر و سابعها الجلوس بین الخطبتین" (البحر الرائق، کتاب الصلاۃ، باب الجمعة: ۲/۲۵۹، رشیدیہ)

(وکذا فی الدرر العالمکیرۃ، کتاب الصلاۃ، الباب السادس عشر فی صلاۃ الجمعة ۱/۱۴۷، رشیدیہ)
(۲) "الخطبة بالفارسیۃ الّتی أحدثها واعتقدوا حسنہا، لیس الباعث إلیها إلا عدم فہم العجم اللعۃ العربیۃ، وهذا الباعث قد کان موحوداً فی عصر حیر البریۃ، وإن كانت فی اشتیاء فلا اشتیاء فی عصر الصحابة والتابعین و من تبعہم من الأئمة المحدثین، حیث فتحت الأمصار الشاسعة والديار الواسعة وأسلم أكثر الحش والروم والعجم وغيرہم من الأعاجم، وحصرُوا محالِس الجمع والأعیاد وغيرہا من شعائر الإسلام، وقد کان أكثرہم لا یعرفون اللعۃ العربیۃ ومع ذلك لم یحطب أحدٌ منهم بغیر العربیۃ. ولما ثبت وحوود الباعث فی ندک الأرمۃ وفقدان المانع والتکاسل وحوہ معوم بالقواعد المبرہنۃ، لم یبق إلا الکراہۃ الّتی ہی أوفی درجات الصلاۃ" (مجموعۃ رسائل اللکوی رحمہ اللہ تعالیٰ، رسالۃ آکام الفانس: ۳/۴، إدارة القرآن، کراچی)

"لا شک فی أن الخطبة بعیر العربیۃ خلاف السۃ المتوراثۃ من النبی صلی الله تعالى علیه وسلم والصحابة رضى الله تعالى عنہم، فیکون مکروہاً تحریماً" (عمدة الرعاۃ عنی هامش شرح الوقایۃ، کتاب الصلاۃ، باب الجمعة، رقم الحاشیۃ: ۲، ۲۰۰/۱، سعید)

خطبہ اور نماز جمعہ میں فصل کی مقدار

سوال [۳۷۶۱]: ۱ اختتام خطبہ جمعہ اور افتتاح جماعت کے درمیان کسی مجبوری کے تحت یا بلا مجبوری پانچ دس منٹ ٹھہرنے کی اجازت ہے یا نہیں؟ نیز خطبہ اولیٰ اور ثانیہ کے درمیان بزبان اردو اسی خطبہ کا ترجمہ یا اس سے متعلق کوئی تقریر وغیرہ کرنے کی اجازت ہے یا نہیں جب کہ مقتدی اس کو اچھا سمجھتے ہوں؟ نیز خطبہ علمی وغیرہ ہر ماہ کا خطبہ الگ الگ بالترتیب لکھا ہے، کیا اس طرح ترتیب سے پڑھنا افضل و بہتر ہے، نیز اوداع کے جمعہ کو اوداع کے خطبہ کے علاوہ کوئی دوسرا خطبہ پڑھ لے تو کیا افضل کے خلاف ہوگا؟ اسی طرح رمضان میں رمضان کے خطبہ کے علاوہ دوسرا خطبہ پڑھنا۔

۲. ایک ایسا گاؤں جس کی کل ہندو مسلم آبادی تقریباً ڈھائی سو ہے لیکن وہاں ضروریات زندگی کے کل سامان مل جاتے ہیں تو کیا وہاں جمعہ جائز ہے یا نہیں؟ نیز ایک اور گاؤں ہے جہاں کی کل ہندو مسلم آبادی تقریباً تین چار سو ہے اور ہفتہ میں دو دن بازار لگتا ہے جس میں تمام ضروری اشیاء مل جاتی ہیں، تو کیا وہاں جمعہ جائز ہے؟

۳. دو ایسے گاؤں جن میں جمعہ شرعاً جائز ہے اگر دونوں گاؤں کی دوری تقریباً ایک میل ہے اور ان دونوں گاؤں کے بیچ میں ایک مدرسہ ہے جس میں صرف ایک سوط لب علم رہتے ہیں تو اس مدرسہ کا کیا حکم ہے؟ آیا وہاں جمعہ جائز ہے یا نہیں یا وہ مدرسہ بھی گاؤں ہی کا جز قرار دیا جائے گا؟

۴. ایک ایسا گاؤں جہاں ضروری اشیاء ہر وقت مل جاتی ہیں اور آبادی بھی تقریباً ایک ہزار ہے لیکن مسلمانوں کی کل تعداد اس گاؤں میں صرف پچاس ساٹھ ہے، تو کیا وہاں جمعہ جائز ہے؟

۵. ہمارے یہاں ایک عارضی طور پر میلہ لگتا ہے صرف سال بھر میں ایک ماہ کے لئے، تو کیا اس میلہ میں کچھ لوگ اکٹھے ہو کر جمعہ ادا کر سکتے ہیں یا نہیں؟ نیز جواز جمعہ کے لئے تقریباً کتنے آدمی ہونے چاہیں یعنی جماعت کے لئے؟ نیز دس آدمی سفر کرتے ایسے گاؤں میں پہونچے جہاں کے لوگوں پر جمعہ جائز نہیں ہے اور ان کو جائز ہے تو کیا یہ لوگ اس گاؤں میں جمعہ ادا کر سکتے ہیں یا نہیں؟ نیز بزبان اردو خطبہ کسی مجبوری کے تحت جائز ہے یا نہیں جب کہ وہاں عربی پڑھنے والا کوئی نہیں ہے، اور ان لوگوں پر جمعہ واجب ہے تو کیا کرنا چاہئے؟ نیز دس آدمی گاؤں سے ایک ڈیڑھ میل کے فاصلہ پر کام کر رہے ہیں تو کیا وہاں یہ لوگ جمعہ ادا کر سکتے ہیں یا نہیں؟ نیز

خطبہ کی کم سے کم مقدار کیا ہے نزدیک حنفیہ و حنابلہ و شوافع و مالکیہ؟ فقط۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

۱ "ویؤد بین یدیه إذا جلس علی الممر، فإذا أتم أقيمت، ويكره الفصل بأمر الدنيا، ذكره العيني، اهـ." در مختار (۱)۔ "(قوله: فإذا أتم) أي الإمام الخطبة (قوله: أقيمت) بحيث يتصل أول الإقامة بآخر الخطبة، وتنتهي الإقامة بقيام الخطيب مقام الصلوة، اهـ." شامی (۲)۔ "(قوله: بأمر الدنيا) أما ينهي عن منكر أو أمر معروف فلا، وكذا بوضوء أو غسل لو طهر أنه محدث أو حنك كما مر بخلاف أكل و شرب حتى لو طهر فصل استأنف الخطبة كما مر فافهم، اهـ." شامی (۳)۔

"ولو فصل بأجنبي، فإن طال بأمر رجع بيته فتعدى أو جامع واعتسل، استقبل، خلاصة: أي لزوماً لبطلان الخطبة." در مختار (۴)۔

(۱) (الدر المختار مع رد المختار، كتاب الصلاة، باب الجمعة ۱۶۱/۲، سعيد)

"(وإذا تمت) (الخطبة) (أقيمت) أي أوقعت الإقامة بحيث يتصل أول الإقامة بآخر الخطبة و ينتهي الإقامة بقيام الخطيب مقام الصلوة" (جامع الرموز للمهستاني، كتاب الصلوة، باب الجمعة: ۲۷۵/۱، مكتبة كريميه)

(وكذا في البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب الجمعة: ۲۷۳/۲، رشديه)

(۲) (رد المختار: ۱۶۱/۲)

(۳) (رد المختار، كتاب الصلاة، باب الجمعة: ۱۶۲/۲، سعيد)

"فلو خطب قاعداً أو محدثاً أولم يفصل بينهما، جاز ويكره، ويستحب إعادتها إذا كان جيباً وأقيم أي وأتى بإقامة الجمعة (بعد تمام الخطبة)، والفصل بينهما بأمر الدنيا مكروه." (شرح العيني على الكرم المسمى بـرمز الحقائق، كتاب الصلاة، باب الجمعة: ۵۸/۱، ۵۹، إدارة القرآن كراچی)

(۴) (الدر المختار مع رد المختار، كتاب الصلاة، باب الجمعة: ۱۵۱/۲، سعيد)

"ولو خطب ثم رجع إلى بيته فتعدى أو جامع فاعتسل ثم جاء، استقبل الخطبة." (خلاصة الفتاوى، كتاب الصلاة، الفصل الثالث والعشرون في الجمعة: ۲۰۵/۱، رشديه)

”و لا يُعدّ العسل فاصلاً؛ لأنه من أعمال الصلوة، ولكن الأولى إعادتها كما تطوع بعدها أو أفسد الجمعة أو فسدت يتذكر فائتة فيها، كما في البحر. (قوله: فلان طال) الطاهر أنه يرجع في الطول إلى نظر المبتلى، اهـ. شامی: ۱/۵۵۲ (۱)۔

عبارت منقولہ سے معلوم ہوا کہ آخر خطبہ کے ساتھ ہی اقامت شروع کر دی جائے اور امام منبر سے اتر کر جب مصلیٰ پر پہنچے تو اقامت ختم ہو جائے، دنیاوی کام کی وجہ سے خطبہ اور اقامت میں فصل نہ ہو، نماز ہی سے متعلق کسی شے کا فصل ہو جائے تو مضائقہ نہیں، فصل طویل ہو جائے تو خطبہ کا اعادہ کیا جائے، مقدار طول رائے مجتبیٰ ہے پر موقوف ہے جب کہ وہ صاحب الرائے ہو۔ خطبہ جمعہ خالص عربی میں ہونا چاہئے، درمیان میں کوئی تقریر یا ترجمہ غیر عربی میں نہ کریں (۲)۔ خطبہ علمی کی پابندی ضروری نہیں، کسی مہینہ اور کسی عشرہ کے لئے کوئی خطبہ متعین طور پر لازم نہیں کہ بغیر اس کے جمعہ کی شرط ہی ادا نہ ہونے کا حکم کر دیا جائے (۳)۔

(۱) (ردالمحتار، باب الجمعة: ۱۵۱/۲)

(۲) ”الکراهة إنما هي لمخالفة السنة، لأن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وأصحابه قد خطبوا دائماً بالعربية.“ (مجموعه رسائل اللكوى، آكام الفانس ۳۰/۳۳، إدارة القرآن کراچی)

”لا شك في أن الخطبة بغیر العربية خلاف السنة المتوارثة من النبي صلى الله تعالى عليه وسلم و الصحابة رضي الله تعالى عنه، فيكون مكروهاً تحريماً“. (عمدة الرعاية على هامش شرح الوقاية، كتاب الصلاة، باب الجمعة، (رقم الحاشية: ۲): ۲۰۰/۱، سعيد)

(و کذا فی المصنفی شرح مؤطا، باب التشديد على من ترك الجمعة من غير عذر، ص: ۱۵۳، کتب خانہ رحیمہ سنہری مسجد دہلی)

(۳) خطبہ کا حمد و ثناء، قرآن و دعاء و صلوٰۃ علی النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور وعظ و نصیحت پر مشتمل ہونا مستحب ہے، کوئی متعین خطبہ ضروری نہیں۔

”روی عن أبي حنيفة رحمه الله تعالى أنه قال: ينبغي أنه يخطب خطبة خفيفة: أن يفتتح بحمد الله تعالى، و يثنى عليه، و يتشهد، و يصلي على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم، و يعظ، و يذكر، و يقرأ سورة و يدعو للمؤمنين و المؤمنات الخ (البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب الجمعة: ۲۸۵/۲، رشيدية)

(و کذا فی بدائع الصنائع، كتاب الصلاة، واما سنن الخطبة: ۵۹۱/۱، رشيدية)

”چند خطبے آن حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم و خلفاء و ہلم جزاً ملاحظہ =

۲ آج کل عرفہ عام میں بڑی بستی۔ جہاں جمعہ جائز ہے۔ وہ ہے جس میں گلی کوچے ہوں، محلے ہوں، مستقل بازار ہو، ڈاکخانہ ہو، ضروری پیشہ ور رہتے ہوں، حکیم یا ڈاکٹر ہو، کچہری یا گرام سماج ہو، روزمرہ کی ضروریات ہمیشہ متی ہوں۔ دوڑھائی سو [۲۵۰] کی آبادی میں یا تین چار سو کی آبادی میں عامۃً یہ سب مجموعی چیزیں نہیں ہوتیں بلکہ دوڑھائی ہزار کی بستی میں بھی مشکل سے ہوتی ہیں (۱)۔

۳ وہاں جمعہ جائز نہیں، وہ کسی گاؤں کا جز قرار نہیں دیا جائیگا (۲) لایلی ہولاء، ولایلی ہولاء۔

۴..... مذکورہ بالا جوابات سے اس کا جواب ظاہر ہے۔

۵ اگر وہ بڑی بستی نہیں (جس کی تشریح نمبر ۲ میں آچکی ہے) تو محض میلے کی وجہ سے وہاں جمعہ درست نہیں۔ امام کے علاوہ تین نمازی ہوں تب بھی شرط جماعت متحقق ہو جائے گی (۳)۔ وہ لوگ مسافر ہیں

— کر دیم تنقیح آن وجود جد چیز است ”و عربی بودن خطبہ و عربی بودن نیز بجهت عمل مستمرہ مسلمین در مشارق و مغارب باوجود آنکہ در بسیاری از اقالیم مخاطبان عجمی بودند“۔ (مصلی شرح مؤطا، باب التشدید علی من ترک الجمعة بغیر عذر، ص: ۱۵۴، کتب خانہ رحیمیہ سنہری مسجد دہلی)

(۱) ”عن علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: لا الجمعة ولا التشریق الا فی مصر جامع“۔ (مصنف عبد الرزاق، کتاب الجمعة، باب القرى الصغار، (رقم الحديث: ۵۱۷۵) ۳/۱۶۷، مکتبہ الاسلامی)

”و بشرط لصحتها سبعة أشياء: الأول: المصر الخ“۔ (الدر المختار)۔ ”عن أبي حنيفة أنه بلدة كبيرة، فيها سكك وأسواق، ولها رساتيق، وفيها وال يقدر على إنصاف المظلوم من الظالم بحشمته وعلمه أو علم غيره، يرجع الناس إليه فيما يقع من الحوادث لا تجوز في الصغيرة التي ليس فيها قاض ومنبر وخطيب الخ“ (رد المحتار، کتاب الصلاة، باب الجمعة: ۲/۱۳۷، ۱۳۸، سعید)

(وکذا فی البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب الجمعة: ۲/۲۳۵، رشیدیہ)

(وکذا فی الخلاصة الفتاوی کتاب الصلاة، الفصل الثالث والعشرون فی الجمعة: ۱/۲۰۷، رشیدیہ)

(۲) (راجع الحاشیة المتقدمة)

(۳) ”عن طارق بن شهاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قال: ”الجمعة حق واجب علی کل مسلم فی جماعة“ الحديث۔ (سنن أبی داود، کتاب الصلاة، باب الجمعة للمملوک والمرأة: ۱/۱۵۳، مکتبہ دار الحديث، ملتان)

ان پر جمعہ نہیں اور جس بستی میں پہنچے جہاں شرائط موجود نہیں، اس لئے ان کو وہاں جمعہ کی اجازت نہیں (۱)۔
اردو میں خطبہ جمعہ کی اجازت نہیں (۲)۔

خطبہ میں ”سبحان اللہ، الحمد للہ، لا إله إلا اللہ واللہ اکبر“، التحیات، درود شریف اور اس کے بعد کی دعا اور ﴿قل هو اللہ﴾ ہر مسلمان کو یاد ہوتی ہیں، ان کو پڑھنے سے بھی خطبہ ادا ہو جائے گا (۳)۔ جو لوگ

— ”والسادس: (الجماعة) وأقلها ثلاثة رجال (سوى الإمام)“ (الدر المختار، كتاب الصلاة، باب الجمعة: ۱۵۱/۲، سعید)

”والجماعة وهم ثلاثة سوى الإمام“ (البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب الجمعة: ۲۶۱/۲، رشیدیہ)
(و كذا في الهداية، كتاب الصلاة، باب الجمعة: ۱۶۹/۱، مكتبة شركة علمیه ملتان)
(۱) ”عن علي رضي الله تعالى عنه قال: ليس على المسافر جمعة“ (مصنف ابن أبي شيبة، كتاب الصلاة، باب من قال: ليس على المسافر جمعة، (رقم الحديث: ۵۰۹۵): ۴۳۲/۱، دار الفكر، بيروت)
”قال محمد: أخبرنا أبو حنيفة قال: حدثنا غيلان وأيوب بن خالد الطائي عن محمد بن كعب القرظي رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال: ”أربعة لا جمعة عليهم المرأة والمملوك والمسافر والمريض“ قال أبو حنيفة: فإن فعلوا أجزاءهم، قال محمد: وبه نأخذ“ (كتاب الآثار، كتاب الصلاة، باب صلوٰۃ يوم الجمعة الخ: ۴۰، إدارة القرآن کراچی)
” (و شرط لا فتراضها) . . . إقامة بمصر“ (الدر المختار). وفي رد المحتار: ”(قوله: إقامة) خرج به المسافر“ (كتاب الصلاة، باب الجمعة: ۱۵۳/۲، سعید)

”و شرط وجوبها الإقامة . فلا تجب على المسافر“ (البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب الجمعة: ۲۶۳/۲، رشیدیہ)

(۲) (راجع، ص: ۲۰۳، رقم الحاشية: ۲)

(۳) ”ولو خطب بتسيعة فقال: سبحان الله، أو لا إله إلا الله، أو الحمد لله، ولم يزد على هذا، جاز عند أبي حنيفة، وعندهما لا يجزيه حتى يكون كلاماً يسمى خطبة“ (خلاصة الفتاوى، كتاب الصلاة، الفصل الثالث والعشرون في صلاة الجمعة: ۲۰۵/۱، رشیدیہ)

”والرابع: والخطبة فيه . (و كفت تحميدة أو تهليلة أو تسيحة) للخطبة

المفروضة مع الكراهة، وقالوا: لا بد من ذكر طويل، وأقله قدر التشهد الواجب“ (الدر المختار، كتاب الصلاة، باب الجمعة: ۱۳۸/۲، سعید)

آبادی سے باہر اور مقام پر ہوں کہ وہ فتائے مصر نہ ہو تو ان کو وہاں جمعہ بڑھنا درست نہیں (۱)۔ مقدار تشہد پڑھنے سے حنفیہ کے نزدیک خطبہ ادا ہو جائیگا، کذا فی رد المحتار (۲)۔ دیگر ائمہ کرام کے مذہب کی تحقیق خود ان کے تبعین سے کیجائے، جو قول ان کے نزدیک رائج ہو وہ متعین فرمادیں گے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔

حررہ العبد محمود عفا اللہ عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۶/۷/۸۹ھ۔

خطبہ کے بعد مصلیٰ پر بیٹھنا

سوال [۳۷۶]: امام کو خطبہ سے فارغ ہو کر جائے نماز پر قدرِ قلیل بیٹھ جاتا ہے واسطے انتظارِ قول مؤذن "قد قامت الصلوۃ" کے، شرعاً درست ہے یا نہیں یا بدعت ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

بدعت ہے، لآئہ لم یشت ممن یقتدی بہ (۳)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۹/جمادی الاولیٰ/۶۷ھ۔

= (و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب الجمعة: ۲/۲۶۱، رشیدیہ)

(۱) (راجع، ص: ۲۰۵، رقم الحاشیہ: ۱)

(۲) (راجع، ص: ۲۰۶، الحاشیہ: ۳)

(۳) "عن عائشة رضی اللہ تعالیٰ عنہا قالت: قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: "من أحدث فی أمرنا هذا ما لیس منہ، فهو ردّ". متفق علیہ. (مشکوۃ المصابیح، کتاب الإیمان، باب الاعتصام بالکتاب والسنة، الفصل الأول، ص: ۲۷، قدیمی)

قال الملا علی القاری: "من أحدث": أي جدد وابتدع، وأظهر واخترع "فی أمرنا هذا": أي فی دین الإسلام "فهو ردّ": أي مردود علیہ قال القاصی. المضی: من أحدث فی الإسلام رأياً لم یکن له من الکتاب والسنة سداً ظاهراً أو خفياً، ملفوظاً أو مستسطاً، فهو مردود علیہ، قیل: فی وصف الأمر "بهذا" إشارة أن أمر الإسلام کمل وانتهی، وشاع وظہر ظهور المحسوس بحیث لا ینخفی علی کل ذی بصر وبصيرة، فمن حاول زیادة، فقد حاول أمراً غیر مرضی؛ لآئہ من قصور فهمہ راہ ناقصاً فذلک الشخص ناقص مردود عن جانبنا، مطرود عن بابنا، فإن الدین اتسع آثار =

خطبہ کے بعد امام کا منبر سے اتر کر مصلے پر بیٹھنا

سوال [۳۷۶۸]: جمعہ کے دن دونوں خطبوں کے بعد امام کا منبر سے اتر کر مصلے پر قبلہ رو بیٹھنا پھر اقامت کے ”حی عسی الصلوٰۃ“ پر امام اور مقتدیوں کا کھڑا ہونا سنت کے موافق ہے یا نہیں؟
الجواب حامداً ومصلیاً:

یہ طریقہ سنت سے ثابت نہیں، بلکہ فقہاء نے لکھا ہے کہ جب خطبہ ختم ہو فوراً تکبیر شروع کر دی جائے یعنی خطبہ کے ختم کے ساتھ تکبیر کا شروع متصل ہو جائے اور جب امام منبر سے مصلے پر پہنچے تو تکبیر ختم ہو جائے: ”ویؤذن ثانیاً بین یدیه، فإذا أتم أقیمت“۔ درمختار۔ ”(قوله: فإذا أتم): أي الإمام الخطبة (قوله: أقیمت) بحيث يتصل أول الإقامة بآخر الخطبة و تنتهي الإقامة بقيام الخطيب مقام الصلوٰۃ“۔ ۱/۵۵۲ (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ۔

خطبہ جمعہ کا حکم

سوال [۳۷۶۹]: جمعہ کے دونوں خطبے افضل ہیں یا واجب یا سنت اور ایک کو یاد سے یا دونوں کو یاد سے پڑھنا، یا دوسرے خطبہ کو کتاب دیکھ کر پڑھنا، یا دونوں کو کتاب دیکھ کر پڑھنا سنت ہے یا واجب ہے؟

— الآيات والأخبار واستنباط الأحكام منها“۔ (مرقاۃ المفاتیح، باب الاعتصام بالكتاب والسنة، الفصل الأول: ۱/۳۶۵، ۳۶۶، (رقم الحديث: ۱۴۰)، رشیدیہ)

”(البدعة) ما أحدث على خلاف الحق الملتقى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قول أو فعل أو حال بنوع شبهة واستحسان، وجعل ديناً قوياً وصراطاً مستقيماً“۔ (رد المحتار، باب الإمامة: ۱/۵۶۰، سعید)

(۱) (الدر المختار مع رد المحتار، كتاب الصلاة، باب الجمعة: ۲/۱۶۱، سعید)

”وإذا تمت الخطبة، أقيمت: أي أوقعت الإقامة بحيث يتصل أول الإقامة بآخر الخطبة وينتهي الإقامة بقيام الخطيب مقام الصلاة“۔ (جامع الرموز، للقهستانی، كتاب الصلاة، باب الجمعة: ۱/۲۷۵، مکتبہ کریمیہ)
(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب الجمعة: ۲/۲۷۴، رشیدیہ)

الجواب حامداً ومصابياً:

نفس خطبہ صحت جمعہ کے لئے شرط ہے اور دو خطبے سنت ہیں اور حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے دونوں حفظ ہی ثابت ہیں اگر کسی کو حفظ نہ ہوں تو کتاب میں دیکھ کر پڑھے:

"والرابع: الخطبة، وكفت تحميده أو تهليله أو تسيحة سبته، ويسر حصتان بحسة بينهما، هـ". درمختار۔ "إلا أن المسنون هو تكرارها مرتين والشرط إحداهما". رد المحتار ۱/۸۴۷ (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود عفا اللہ عنہ، دارالعلوم دیوبند۔

خطبہ جمعہ وعیدین کا حکم

سوال [۳۷۷۰]: عیدین اور جمعہ کا خطبہ فرض ہے یا واجب ہے یا سنت یا مستحب اور اس کا سننا کیسا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

جمعہ کا خطبہ شرط (فرض) ہے اور عیدین کا سنت ہے، حاضرین کے لئے ہر دو کا سننا واجب ہے:

"وشرط صحتها (أي الجمعة) الخطبة". بحر: ۲/۱۴۶ (۲)۔ "جميع شرائط الجمعة

(۱) (الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الصلاة، باب الجمعة: ۲/۱۳۸، سعید)

"عن حابر بن سمرة رضي الله تعالى عنه قال كانت للبي صلى الله تعالى عليه وسلم خطبتان يجلس بينهما يقرأ ويذكر الناس" (الصحيح لمسلم، کتاب الجمعة، فصل يخطب الخطبتين الخ ۱/۲۸۳، قدیمی)

"وأما الخطبة فالكلام في الخطبة في مواضع في بيان كونها شرطاً لحواز الجمعة

أما الأول فالدليل على كونها شرطاً قوله تعالى ﴿فاسعوا إلى ذكر الله﴾ وأما سس الخطبة فمنها.

أر يحط خطبتين الخ" (بدائع الصنائع، کتاب الصلاة، خطبة الجمعة: ۱/۵۸۹، ۵۹۱، رشیدیہ)

(وكذا في البحر الرائق، کتاب الصلاة باب الجمعة: ۲/۲۵۸، رشیدیہ)

(۲) (البحر الرائق، کتاب الصلوة، باب الجمعة: ۲/۲۵۶، رشیدیہ)

"وشرط لصحتها (أي الجمعة) سبعة أشياء (و) الرابع (الخطبة فيه)". (کتاب

الصلوة، باب الجمعة: ۲/۱۳۷، سعید)

وجوباً وصحة شرائط لتعید: لا الحطة، فإنها ليست بشرط حتى لو لم يخطب أصلاً صح.

بحر: ۱/ ۱۵۸ (۱)۔ "الاستماع إلى سائر الخطبة واجب". بحر: ۲/ ۱۵۶ (۲)۔ فقط والله أعلم۔

خطبہ کا سننا جمعہ کے لئے شرط نہیں

سوال [۳۷۷]: اگر کوئی شخص جمعہ کے اندر خطبہ نہ سننے پائے اور جب جمعہ کی نماز کے لئے جماعت

کھڑی ہو جائے تب آکر شریک ہو تو کیا اس کی جمعہ کی نماز ادا ہو جائے گی یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اس کی نماز جمعہ ادا ہو جائے گی، کیوں کہ خطبہ کا سننا ہر شخص کے لئے شرط نہیں۔ "سابع: الحطة،

والخامس: كونها قبلها بحضرة جماعة تعقد بهم ولو كانوا صتماً أو نياماً، اهـ". درمختار (۳)۔

حرره العبد محمود عفا الله عنه، دارالعلوم دیوبند۔

= (وکذا في الفتاوى العالمية، كتاب الصلاة، الباب السادس عشر في صلاة الجمعة، ۱/ ۱۴۶، رشیدیہ)

(۱) (البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب العیدین: ۲/ ۲۷۷، رشیدیہ)

"قوله: فإنها سنة بعدها حتى لو لم يخطب أصلاً، صح، وأساء لترك السنة"

(ردالمحتار، كتاب الصلاة، باب العیدین: ۲/ ۱۶۶، سعید)

(۲) "لم أجده في البحر وقد قال العلامة الحصكفي: "وكذا يحب الاستماع لسائر الخطب كخطبة

نكاح وخطبة عيد وختم على المعتمد" (الدرالمختار، كتاب الصلاة، باب الجمعة ۲/ ۱۵۹، سعید)

(۳) (الدرالمختار، كتاب الصلاة، باب الجمعة: ۲/ ۱۴۷، سعید)

"أن المقتدى بالإمام تصح جمعته وإن لم يدرك الخطبة، الخ". (بدائع الصانع، كتاب

الصلاة، بيان محظورات الخطبة: ۱/ ۵۹۶، رشیدیہ)

"ولو خطب والقوم نيام أو صم، جازت". (الفتاوى العالمية، كتاب الصلاة، الباب

السادس عشر في الجمعة: ۱/ ۱۴۶، رشیدیہ)

"ألا ترى إلى صحتها من المقتدين الذين لم يشهدوا الحطة". (البحر الرائق، كتاب الصلاة،

باب الجمعة: ۲/ ۲۵۷، رشیدیہ)

ایضاً

سوال [۳۷۷۲]: جمعہ اور عید کا خطبہ پڑھنے کے وقت اس کا سننا غیر ضروری سمجھ کر نہ سننا اور چلا جانا درست ہے یا نہیں؟ فقط۔

العبد: محمد عثمان چانگامی، مقیم حجرہ نمبر: ۱۳۷، ۲۵/رجب/۵۵۶ھ۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

سننا واجب ہے اور اس کو غیر واجب سمجھنا اور چلا جانا درست نہیں:

”وكل ما حرم في الصلوة، حرم فيها: أي الخطبة، فيحرم أكل وشرب وكلام، بل يجب عليه أن يستمع ويستمع، وكذا يجب الاستماع لسائر الخطب كخطبة السكاج وخطبة عيد وختم على المعتمد، اهـ“۔ در مختار: ۱/۸۵۸ (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲۶/۷/۵۵۶ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبداللطیف، مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲۶/رجب/۵۵۶ھ۔

خطبہ اولیٰ و ثانیہ میں کس قدر طول ہو؟

سوال [۳۷۷۳]: ۱۔ جمعہ کے دن خطبہ اولیٰ جمعہ کا پڑھا گیا، مگر ثانی خطبہ عیدین کا پڑھا، اس

طرح خطبہ پڑھنے کے بعد نماز جمعہ ادا کی گئی تو کیا نماز جمعہ ادا ہو گئی یا نہیں؟

۲۔ جمعہ کے خطبہ میں اولیٰ بہت مختصر یعنی بقدر تین آیتوں کے اور خطبہ ثانیہ بھی اسی مقدار کے

(۱) (الدر المختار، کتاب الصلاۃ، باب الجمعة: ۲/۱۵۹، سعید)

”إن أبا هريرة رضي الله تعالى عنه أخبره أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال: "إذا قلت

لصاحبك يوم الجمعة: أنصت والإمام يخطب، فقد لغوت“۔ (صحيح البخاري، كتاب الجمعة، باب

الإنصات يوم الجمعة والإمام يخطب: ۱/۱۲۷، قدیمی)

”وأما المستمع، فيستقبل الإمام إذا بدأ بالخطبة، وينصت، ولا تكلم، ولا يرد السلام الخ“۔

(البحر الرائق، كتاب الصلاۃ، باب الجمعة: ۲/۲۵۹، رشیدیہ)

(وكذا في الفتاوى العالمكبرى، كتاب الصلاۃ، الباب السادس عشر في الجمعة: ۱/۱۳۷، رشیدیہ)

پڑھا گیا، مگر نماز جمعہ میں بہت بڑی بڑی سورتیں پڑھی گئیں، ایسی حالت میں نماز جمعہ میں کوئی خلل ہوگا یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

۱۔ جمعہ سے پہلے دوسرا خطبہ عید کا خطبہ پڑھا گیا تو اس سے بھی جمعہ کی نماز درست ہوگئی، فکر مت کریں (۱)۔

۲۔۔۔ جمعہ کا خطبہ اولیٰ تین آیات کے مقدار اور خطبہ ثانیہ بھی اتنا ہی اور قرأت طوالت مفصل کی ہو تو ایسی حالت میں خطبہ بھی درست ہے اور نماز جمعہ بھی درست ہے (۲)۔ فقط واللہ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

خطبہ جمعہ دیکھ کر پڑھنا

سوال [۳۷۷۴]: ما تقولون فی حق الإمام الہدی یقرأ الخطبة المكتوبة بالنظر فی الكتاب کما راج فی مدک البنجال والہند، ولكنه لا يفهم معانيها ولا يقدر علی تصحيح الإعراب والألفاظ إن وقع الغلط فيها هل تجوز له قراءة الخطبة والإمامة لجمعة أم لا؟
الجواب حامداً ومصلیاً:

قراءة الخطبة بالنظر فی الكتاب جائزة لا قدح فیها، ولكن تصحيح الإعراب والاجتناب عن العلط لازم، مع هذا إن علط فی بعض أعراب الخطبة وأدى الصلوة بالشروط المعتررة

(۱) "فمنها: أن یخطب خطبتین علی ماروی عن الحسن بن زیاد عن أبی حنیفة أنه قال: ینفی أن یخطب خطبة خفيفة، یمتد فیها بحمد الله تعالیٰ، ویثنی علیہ، ویشهد، ویصلی علی النبی صلی الله علیہ وسلم، ویعظ، ویذکر، ویقرأ سورة، ثم یجلس جلسة خفيفة، ثم یقوم فیخطب خطبة أخرى بحمد الله تعالیٰ، ویثنی علیہ، ویصلی علی النبی صلی الله علیہ وسلم، ویدعو للمؤمنین والمؤمنات، ویكون قدر الخطبة قدر سورة من طوالت المفصل". (بدائع الصنائع، کتاب الصلاة، سنن الجمعة: ۱/ ۵۹۱، رشیدیہ)

(وکذا فی البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب صلاة الجمعة: ۲/ ۲۵۸، رشیدیہ)

(وکذا فی الدر المختار، کتاب الصلاة، باب صلاة الجمعة: ۲/ ۱۳۸، سعید)

(۲) (راجع رقم الحاشیة المتقدمة آنفاً)

والصرائض المقررة، صحت صوته وإن كانت الخطبة مكروهة (۱)، فمن كان قادراً على قراءة خطبة صحيحة وأداء صوة كاملة، وكان تבעاللسنة، فهو اللائق بالإمامة؛ لأنه صامناً لصوة المقتدين (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

خطبہ جمعہ میں خلفائے راشدین کا تذکرہ

سوال [۳۷۷۵]: خلفائے راشدین کے ناموں کا تذکرہ کرنا جمعہ کے خطبہ میں کیسا ہے؟

(۱) "لما رأيت أكثر الخطباء يوم الجمعة وغيرها جاهلين غير قادرين على جمع كلمات عربية، و من ثم ترى بعضهم يخطون باللسان الفارسية والهندية، وبعضهم يخلطون اللسان العربية باللسان العجمية غافلين عن أنه خلاف السنة". (مجموعة رسائل اللكنوي، مجموعة الخطب الدكنوية - ۳/۲، إدارة القرآن كراچی)

"و لما كانت أكثر شريعتنا بالعربية، يلزم على الناس أن يتعلموا اللسان العربي بقدر ما يرتفع به الحاجة، فإن ما لا يتم الواجب إلا به واجب، و من هنا صرحوا أن تعلم الصرف والنحو وغيرهما من مبادئ العلوم بقدر ما يحتاج إليه في فهم الشريعة واجب". (مجموعة رسائل اللكنوي رحمه الله تعالى، رسالة آكام النفائس: ۳/۷، إدارة القرآن، كراچی)

(۲) "عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه، قال: رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: "الإمام ضامن، والمؤذن مؤتمن، اللهم أريد الأئمة، واغفر للمؤذنين". (مسند أحمد، (رقم الحديث ۷۱۲۹۰): ۳۶۲/۲، دار إحياء التراث العربي، بيروت)

"عن أوس بن صممع، قال: سمعت أبا مسعود الأنصاري رضي الله تعالى عنه يقول: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: "يَوْمَ الْقَوْمِ أَقْرَاهُمْ لِكِتَابِ اللَّهِ، فَإِنْ كَانُوا فِي الْقِرَاءَةِ سَوَاءً فَأَعْلَمُهُمْ بِالسِّتَةِ، فَإِنْ كَانُوا فِي السِّتَةِ سَوَاءً فَأَقْدَمُهُمْ هَجْرَةً، فَإِنْ كَانُوا فِي الْهَجْرَةِ سَوَاءً فَأَكْثَرُهُمْ سَنًا". الحديث. (جامع الترمذی، أبواب الصلوة، باب ما جاء من أحق بالإمامة ۵۵/۱، سعيد)

"(والأحق بالإمامة) (الأعلم بأحكام الصلوة). فقط صحة وفساداً بشرط احتناؤه للفواحش الطاهرة وحفظه قدر فرض (ثم الأحسن تلاوة) وتجويداً (للقراءة)" (الدر المختار، كتاب الصلاة، باب الإمامة: ۵۵۷/۱، سعيد)

(وكذا في البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب الإمامة: ۶۰۷/۱، رشديه)

الجواب حامداً ومصلياً:

خلفائے راشدین رضی اللہ تعالیٰ عنہم کے نام خطبہ جمعہ میں لینا اور ان کے مناقب و فضائل بیان کرنا شرعاً نہایت پسندیدہ ہے، شرح مؤطا امام مالک میں اس کی تاکید ہے، اس کو بند نہ کیا جائے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۵/۱۱/۹۱ھ۔

الجواب صحیح: العبد محمد نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۵/۱۱/۹۱ھ۔

خطبہ میں نواب کا نام لینا

سوال [۳۷۷۶]: ہمارے یہاں خطبہ میں ہمارے یہاں کے نواب کا نام لیا جاتا ہے، کیا عید الفطر کے خطبہ میں نواب کا نام لیا جاسکتا ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

خليفة اعظم امير المؤمنين کا نام لیا جائے تو گنجائش ہے (۲)، کیا نواب صاحب کا حال بھی یہی ہے کہ وہ تمام مسلمانوں کے امیر اور حاکم ہیں۔ فقط۔

خطبہ جمعہ کے ختم ہونے سے پہلے کھڑا ہونا

سوال [۳۷۷۷]: خطبہ جمعہ جب خطبہ ثانیہ کے آخری جملے پر پہنچتے ہیں تو سامعین کھڑے ہونے

(۱) لم أجده في شرح مؤطا الإمام مالك ولكر في الدر المختار، "وينذب ذكر الخلفاء الراشدين والعمين الخ"۔ (كتاب الصلاة، باب صلاة الجنازة: ۲/۱۳۹، سعید)

"وذكر الخلفاء الراشدين مستحسن، بذلك جرى التوارث، ويذكر العمين"۔ (كتاب الصلاة، باب صلاة الجمعة: ۲/۲۵۹، رشیدیہ)

(و كذا في الفتاوى العالمكيرية، كتاب الصلاة، الباب السادس عشر في صلاة الجمعة: ۱/۱۳۷، رشیدیہ)

(۲) "ثم يدعوا السلطان الزمان بالعدل والإحسان مجتبياً في مدحه" (جامع الرمور، كتاب الصلوة، فصل في صلوة الجمعة، ص: ۲۷۵، سعید)

(و كذا في الدر المختار، كتاب الصلوة، باب الجمعة: ۲/۱۳۹، سعید)

لگتے ہیں، ایک مولوی صاحب نے کہا کہ اس طرح لوگوں کا کھڑا ہونا مکروہ تحریمی ہے، خطیب کے منبر سے اتر جانے کے بعد لوگوں کو کھڑا ہونا چاہیے۔ شرعی فیصلہ مع حوالہ مطلع فرمائیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

”وکس ما حرم فی الصلوۃ، حرم فیہا: ای فی الخطبۃ، خلاصۃ وعیرھا. فیحرم اکل وشرب وکلام ولو تسمیحاً اور دسلام أو امر بمعروف، الخ.“ درمختار: ۱/۵۵۱ (۱) اس سے معلوم ہوا کہ خطبہ کے ختم ہونے سے پہلے کھڑا نہیں ہونا چاہیے۔ فقط واللہ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

ایک شخص نماز جمعہ پڑھائے، دوسرا خطبہ پڑھے

سوال [۳۷۷۸]: جمعہ کا خطبہ کسی دوسرے شخص نے پڑھا، امام آخری خطبہ میں پہونچا اور امام نے ہی نماز پڑھائی تو نماز ہوئی یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

نماز ہو جائے گی، اعلیٰ بات یہ ہے کہ جو شخص خطبہ پڑھے، وہی نماز پڑھائے (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

(۱) (الدر المختار، کتاب الصلوۃ، باب الجمعة: ۱۵۹/۲، سعید)

”ویحرم فی الخطبۃ ما یحرم فی الصلوۃ، حتی لا ینبغی أن یأکل أو یشرب والإمام فی الخطبۃ، ھکذا فی الخلاصۃ“۔ (الفتاویٰ العالمگیریۃ، کتاب الصلوۃ، الباب السادس عشر فی صلوۃ الجمعة: ۱۳۸/۱، رشیدیہ)

(و کذا فی حاشیۃ الطحطاوی علی مراقی الفلاح، کتاب الصلوۃ، أحكام الجمعة، ص ۵۲۰، قدیمی)

(۲) ”وقد صرح فی الخلاف بأنه لو خطب صبی یاذن السلطان، وصلى الجمعة رجل بالغ، یجوز“ (البحر الرائق، کتاب الصلوۃ، باب الجمعة: ۲۵۸/۲، رشیدیہ)

”صی حطب یاذن السلطان، وصلى الجمعة رجل بالغ، یجوز“ (خلاصۃ الفتاوی، کتاب =

مراہق خطبہ پڑھے اور بالغ جمعہ پڑھائے

سوال [۳۷۷۹]: ایک لڑکا بالغ یا مراہق جمعہ کا خطبہ پڑھے اور بڑی عمر کا آدمی جو اس وقت پہلے بھی موجود ہو نماز پڑھا دے جائز ہے یا نہیں؟ بحوالہ کتب جواب تحریر فرمادیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

افضل اور اشہر یہ ہے کہ امام اور خطیب ایک ہی ہونا چاہئے، تاہم اگر مراہق ذی شعور خطبہ پڑھے اور بالغ آدمی نماز پڑھائے تب بھی درست ہے: ”لا ینسفی أن یصلی غیر الخطیب، فإن فعل یأثر حطب صبی بإذن السلطان وصی بالغ، حاز، هو المختار“۔ رد المختار (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

خطبہ جمعہ بزبان عربی (مفصل)

سوال [۳۷۸۰]: محترم مولانا صاحب مدظلہ العالی! سلام مسنون

مسلمانوں کی جہالت اور ان کی دین سے غفلت امر مستمہ ہے، اس پر مزید طرہ یہ ہوا ہے کہ جو ذرائع اسلام نے تعلیم و تذکیر کے مقرر کئے ہیں ان کو مادری زبان سے بعید تر کر کے غیر معلوم زبان کے ذریعے ادلہ بنادیا گیا ہے، آپ حضرات جتنا بھی انکار فرمادیں مگر میں یہ ضرور عرض کروں گا کہ علماء نے اجتماعی طور پر اسلام اور تعلیمات اسلام کو مخفی رکھنے کی کامیاب سعی فرمائی ہے۔

قرآن کریم کی تدوین بے حد ضروری ہے مگر فہم اور بلا فہم میں کوئی فرق نہیں کیا گیا ہے، ثواب دونوں کو یکساں ملے گا، اسی طرح نماز کو لیجئے وہاں بھی فہم اور عقل کی کوئی شرط ملحوظ نہیں ہے، نماز ہر طرح صحیح ہوتی ہے، نہیں

= الصلاة، الفصل الثالث والعشرون فی صلوٰۃ الجمعة ۲۰۵/۱، رشیدیہ

(وکذا فی رد المختار، کتاب الصلوٰۃ، باب الجمعة: ۱۴۱/۲، سعید)

(۱) (رد المختار، کتاب الصلاة، باب الجمعة: ۱۴۱/۲، سعید)

”وقد صرح فی الخلاف بأنه لو خطب صبی بإذن السلطان و صلی الجمعة رحل بالغ،

يجوز“۔ (البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب الجمعة: ۲۵۸/۲، رشیدیہ)

”صبی خطب بإذن السلطان و صلی الجمعة رحل بالغ، يجوز“۔ (خلاصة الفتاوی، کتاب

الصلاة، الفصل الثالث والعشرون فی صلوٰۃ الجمعة: ۲۰۵/۱، رشیدیہ)

معلوم صلوٰۃ اصلاح کے لئے کیونکر مفید ہو جائے گی جب کہ فہم و اعتبار کی کوئی بات ہی نہیں ہے حالانکہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں: ﴿إِنَّ الصَّلَاةَ تَهَيَّءُ عَنِ الْمَحْشَاءِ وَالْمُسْكَرَةِ﴾ (۱) اور دوسری جگہ ارشاد باری ہے: ﴿لَا تَقْرَبُوا الصَّلَاةَ﴾ (۲) تیسری جگہ علم و عدم علم میں نمایاں فرق بتلایا گیا ہے: ﴿هَلْ يَسْتَوِي الَّذِينَ يَعْلَمُونَ وَالَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ﴾ (۳)۔

اسی طرح خطبہ جمعہ کی افادیت کو ختم کر دیا گیا ہے، اس پر عربی کا مع چڑھا کر، مولانا! میری اس صاف گوئی کو معاف فرمائیے گا۔ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ خطبہ جمعہ میں عربی کو ضرور نہیں سمجھتے، عوام اور مخفی طبین کو ہر کسی زبان میں سمجھایا جاسکتا ہے، صاحبین قدرت علی العربیہ کے فقدان کی وجہ سے عربی میں خطبہ ضروری نہیں کہتے، مگر ان اسلاف کے اقوال حکیمانہ کو ہمارے ہندی علماء نے شاید ناپسند فرمایا ہے اور وجوب عربیت پر مصر ہیں اور اسی کو ضروری کہتے ہیں۔

ص: ۵۹۶، ۵۹۷، شامی مصری باب الجمعة کو ملاحظہ فرمائیے:

”لم يقيد الحصة بكونها بالعربية اكتفاء بما قدمه في باب صفة الصلوة من أنها غير شرط ولو مع القدرة على العربية عنده، خلافاً لهما حيث شرطها إلا عند العجز كالحلاف في الشروع في الصلوة“ (۴)۔ یہ عبارت ہندوستان کے لئے عربی کو لازم نہیں قرار دیتی عند الشیخین الا ماشاء اللہ۔ البہامی کتب منزل من اللہ و رسل اللہ کے لئے تو اللہ تعالیٰ عربیت کو ضروری نہیں فرماتا، ملاحظہ ہو آیت کریمہ: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رِسُولٍ إِلَّا بِلِسَانٍ قَوْمِهِ﴾ (۵) ایک دوسری آیت بھی ملاحظہ فرمائیے: ﴿حَمِّمْ تَسْرِيلُ مِنْ أَرْحَمَنِ الرَّحِيمِ، كَتَبْتُ فَصَلْتَ آيَاتِهِ قَرَأَاناً عَرَبِيّاً لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ﴾ (۶): اُی لِقَوْمِ

(۱) (سورة العنكبوت : ۲۱/۳۵)

(۲) (سورة النساء : ۵/۳۳)

(۳) (سورة الزمر : ۲۳/۹)

(۴) (رد المحتار ، کتاب الصلوة ، باب الجمعة : ۲/۱۳۷ ، سعید)

(۵) (سورة إبراهيم : ۱۳/۴)

(۶) (سورة حم السجدة : ۲۳/۳)

العرب۔ تیسری آیت شریفہ: ﴿وَلَوْ جَعَلْنَاهُ قُرْآنًا أَعْحَمِيًّا لَقَالُوا لَوْلَا فِصَّتْ﴾ (۱)۔ کس قدر واضح اور صاف طور پر اس حقیقت کو عیاں کرتی ہے کہ تفصیل، تبیین کسی قوم پر اس وقت تک کارگر نہیں بن سکتی جب تک مفہومہ زبان میں نہ ہو، اور دیگر آیات کریمہ ہیں جو اس مقصد کو اور واضح فرماتی ہیں۔

جب منزل من اللہ کے لئے عربیت عند اللہ ضروری نہیں ہے تو پھر خطیب کا خطبہ کیوں عربی میں لازم قرار دیا جا رہا ہے، منزل من اللہ باعتبار قوم دیگر اُس میں آ سکتے ہیں تو پھر ہندوستان میں قوم کی زبان کی رعایت کیوں غیر ضروری سمجھ گئی؟ اور ہندی اردو جاننے والوں کے سامنے عربی کہنا کیوں فرض و واجب کا درجہ پا گئی، یہ وجوب بلا دلیل ہے: ﴿هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ (۲) اس کا نتیجہ یہ ہوتا ہے کہ عامہ مسلمین جاہل واپس ہوتے ہیں حالانکہ افادہ استفادہ کے لئے اللہ تعالیٰ نے مسلمانوں پر سعی واجب فرمادی ہے مگر عربی کا لیکچر سن کر واپس آنے والے کورے لوٹ آتے ہیں، میں تو یہاں تک کہتا ہوں کہ خود خطیب بھی کوراہی رہتا ہے: ﴿فَاعْتَبِرُوا يَا أُولِيَ الْأَبْصَارِ﴾ (۳)۔

رہ گیا یہ قصہ کہ صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم نے عجم میں حاکمانہ حالت میں آ کر بھی عربی میں خطبہ دیا، عین صواب تھا، عربی کو فتح حاصل ہونا ضروری تھا، چنانچہ اس حکیمانہ سیاست کا یہ اثر تھا کہ تمام ممالک مفتوحہ عربی ملک بن گئے، شام عراق، مصر سب اسی طرح عربیت کا لباس پہن کر تو سب ملوک عرب کا باعث بنے ہیں۔ حاکم اور محکوم میں فرق ہوتا ہے آپ بھی ہندوستان میں حکمران ہو کر یہی کریں، مگر محکوم ذلیل ہو کر زیب نہیں دیتا۔

مولانا عبدالحی فرنگی محلی نے اس عربیت کی تخم ریزی فرمائی جس کی قدر فرمائی گئی اور اب عام طور سے اس کو مان لیا گیا ہے مگر غلط ہے، قرآن کریم کے اصولِ نینہ کے خلاف ہے، احادیث کی روشنی میں بھی غلط ہے: ”كَلِمَةُ النَّاسِ عِنْدَ قَدَرِ عَقُولِهِمْ“ (۴)۔ فقہائے کرام کی تصریحات کے بھی خلاف ہے، جیسا کہ میں اوپر واضح کر چکا ہوں۔ میں نے سنا ہے کہ آپ ہوشمند اور ذکی عالم ہیں اسی لئے آپ کی خدمت میں اس عرض کو اس

(۱) (سورة حم السجدة: ۲۴/۴۴)

(۲) (سورة البقرة: ۱۱۱/۱)

(۳) (سورة الحشر: ۲۸/۲)

(۴) (لم اجده)

لئے ترسیل کر رہا ہوں کہ آپ احقر الزمن کے معروضات کو پڑھیں گے اور حل مشکلات کے لئے میری مدد فرمائیں گے۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

محترمی زید احترامہ! السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ

اس اعتراض کی بنیاد دو نظریوں پر ہے، ایک کا تعلق عمومی طور پر جمیع علماء سے ہے، دوسرے کا خصوصی طور پر مولانا عبدالحی سے ہے اور دونوں نظریے غلط ہیں جن کی اصلاح کی ضرورت ہے

پہلا نظریہ: ”علماء نے اجتماعی طور پر اسلام اور تعلیمات اسلام کو مخفی رکھنے کی کامیاب سعی فرمائی ہے“ اس کی اصلاح کی صورت یہ ہے کہ فتح المنان، موضح القرآن، فتح العزیز، ترجمان القرآن، تفسیر حسینی، خلاصۃ التفسیر، بیان القرآن، تفسیر حقانی، ترجمہ شیخ الہند، ترجمہ مولانا عاشق الہی وغیرہ کا مطالعہ کیا جائے کہ علماء نے کس طرح قرآن پاک کو حل اور سہل کر دیا ہے۔

نیز تفسیر ابن کثیر، تفسیر مظہری، تفسیر روح المعانی کے تراجم ملاحظہ کیے جائیں کہ عربی تفسیر کو علماء نے کس طرح اردو میں منتقل کیا ہے۔

نیز صحاح ستہ، بخاری شریف، مسلم شریف، ترمذی شریف، ابوداؤد شریف، نسائی شریف، ابن ماجہ شریف اور دیگر بے شمار کتب حدیث کی شروح و تراجم اردو میں کر کے حدیث پاک کو کس قدر سہل کر دیا ہے۔

نیز نور الایضاح، قدوری، منیہ، کنز، شرح وقایہ، ہدایہ، درمختار، فتاویٰ عالمگیری، وغیرہ کتب فقہ کو جن میں تمام زندگی کا دستور العمل کتاب و سنت سے ماخوذ موجود ہے، کس طرح اردو میں منتقل کیا ہے۔

نیز علم الفقہ، ہشتی زیور، تعلیم الاسلام، حیاۃ المسلمین، تعلیم الدین، فتاویٰ عثمانیہ، فتاویٰ اشرفیہ، فتاویٰ دارالعلوم، نماز کی کتاب وغیرہ بے شمار کتب براہ راست اردو میں بڑوں اور بچوں کے لئے کس طرح تصنیف کی گئی ہیں۔

اگر کسی شخص میں اتنی قابلیت نہ ہو کہ وہ خود ان کتابوں سے استفادہ کر کے اپنے سوئے ظن کی اصلاح کر سکے تو وہ ہمارے مدارس، مدارس عربیہ، ہمارا تعلیمی نظام، دینی مدرسے وغیرہ کا مطالعہ کرے تو معلوم ہوگا کہ علمائے کرام نے کس قدر جدوجہد سے دین کی اشاعت کی اور تعلیمات کا سلسلہ قائم کیا؟ اگر کوئی شخص ان سب کو بھی یہ کہہ کر اڑا دے کہ یہ سب افسانے ہیں تو پھر اس کو سفر کرنا چاہئے، دیوبند، سہارنپور، دہلی، جلال آباد، مراد

آباد، لکھنؤ، کانپور ہردوئی، اعظم گڑھ وغیرہ جا کر اپنی آنکھ سے دیکھے کہ اب بھی کتنے مدارس تدریس، تذکیر، تصنیف، تبلیغ کے ذریعے سے دینی خدمت کر رہے ہیں، یہ سب دیکھ کر شاید توفیق مساعدت کرے اور پہلا نظریہ اصدا ح پذیر ہو جائے، اگر یہ خدمات سامنے ہونے کے باوجود یہ ہی نظریہ ہے جیسا کہ سائل کی عبارت ذیل سے معلوم ہوتا ہے:

”آپ حضرات جتنا بھی انکار فرمائیں مگر میں یہ ضرور عرض کروں گا کہ علماء نے

اجتماعی طور پر اسلام اور تعلیمات اسلام کو مخفی رکھنے کی کامیاب سعی فرمائی ہے۔“

کہ سائل نہ دل سے سمجھ کر، نہ کان سے سن کر، نہ آنکھ سے دیکھ کر کسی طرح بھی اپنا نظریہ بدلنے کو تیار نہیں، خواہ کتنے ہی دلائل اس کے سامنے پیش کئے جائیں مگر وہ اپنی ضد پر قائم ہے، تو پھر کون اس کی زبان پکڑ سکتا ہے، آفتاب سے زیادہ روشن حقائق کو دیکھ کر بھی اگر کوئی اللہ کا بندہ تسلیم نہ کرے اور اپنی ضد پر قائم رہے تو اس کے لئے بجز دعائے خیر کے اور کوئی راستہ نہیں، ایسی ضد کا انجام اگر اس کو اس زندگی میں نظر نہ آئے، تو ایک دوسری زندگی بھی آ رہی ہے اس میں بالکل صاف نظر آ جائے گا۔

کچھ ایسے نفوس بھی اس دنیا میں آباد ہیں جو خدا کی دی ہوئی نعمتوں، دل، آنکھ، کان سے کوئی صحیح کام نہیں لیتے: ﴿يَهْمُ قُلُوبٌ لَا يَفْقَهُونَ بَيِّنَاتٍ وَلَهُمْ أَعْيُنٌ لَا يُبْصِرُونَ﴾ بھاء، ولہم آذان لا یسمعون بھاء (۱)۔

دوسرا نظریہ: ”مولانا عبدالحی فرنگی محلی نے اس عربیت کی تخم ریزی فرمائی۔“ اس کی اصدا ح کے لئے حضرت شاہ ولی اللہ صاحب محدث دہلوی رحمہ اللہ تعالیٰ کی مصفی شرح مؤطا امام مالک رحمہ اللہ تعالیٰ کی ”کتاب الجمعة“ ملاحظہ فرمائیں، وہ لکھتے ہیں:

”چوں خطب آن حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم و خلفاء و ہلم جرا ملاحظہ کر دیم، تنقیح آن وجود چند چیز است۔“ اور پھر چند چیزوں کی تشریح کرتے ہوئے نمبر ۱ پر بیان کیا ہے: ”و عربی بودن خطبہ۔“ پھر آگے تفصیل میں لکھا ہے: ”و عربی بودن نیز بجهت عدل مستمره مسلمین در مشارق و مغارب باوجود آنکہ در بسیاری از اقالیم مخاطبان عجمی

بودند الخ“ (۱)۔

جب کہ حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور آپ کے خلفاء رضی اللہ عنہم اور تمام روئے زمین کے مسلمانوں کا عمل شرق و غربا یہی ہے (۲) کہ خطبہ عربی میں ہو تو اس کو مولانا عبدالحی کی تخم ریزی کہنا سراسر غلط اور بے بنیاد ہے۔

الفاظ قرآنیہ کی تلاوت پر فہم اور بلا فہم ثواب کا برابر ہونا، یہ کس کی تخم ریزی ہے، اس پر بھی روشنی ڈال دیتے تو بہتر ہوتا۔ کیا نماز کے متعلق بھی رائے عالی یہی ہے کہ مادری زبان میں پڑھی جائے (۳)؟

(۱) (مصفی شرح مؤطا، کتاب الصلوٰۃ، باب التشدید علی من ترک الجمعة من غیر عذر، ص ۱۵۴، مکتبہ رحیمیہ سنہری مسجد دہلی)

”الخطبة بالفارسية التي أحدثوها واعتقدوا حسنها ليس الباعث إليها إلا عدم فهم العجم اللغة العربية، وهذا الباعث قد كان موجوداً في عصر خير البرية ومع ذلك لم يخطب أحد منهم بغير العربية، ولما ثبت وجود الباعث في تلك الأرملة وفقدان المانع والتكاسل ونحوه معلوم بالقواعد المرهنة، لم يبق إلا الكراهة التي هي أدنى درجات الصلاة“ (مجموعة رسائل اللكنوي رحمه الله تعالى، رسالة آكام النفائس : ۳/۴، إدارة القرآن، کراچی)

(۲) ”لأن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وأصحابه قد حطوا دائماً بالعربية ولم ينقل عن أحد منهم أنهم خطبوا خطبة ولو خطبة غير الجمعة بغير العربية“ (مجموعة رسائل اللكنوي رحمه الله تعالى، رسالة آكام النفائس في أداء الأذكار بلسان الفارس : ۳/۴، إدارة القرآن، کراچی)

”لا شك في أن الخطبة بغير العربية خلاف السنة المتوارثة من النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من الصحابة رضي الله تعالى عنهم، فيكون مكروهاً تحريماً“ (عمدة الرعاية على هامش شرح الوقاية، کتاب للصلوة، باب الجمعة، (رقم الحاشية: ۲) : ۲۰۰/۱، سعيد)

(۳) ”وليت شعري! ماذا يقول القائل في القرآن الذي هو عربي، فإنه لا شبهة في أن نزوله للتدبر والتذكر وفهم معناه للعمل بمراده، وهذا للعجم مشكل أتى إشكال، فيجوز أن يقرأ عليهم القرآن بالفارسية أو يكتب لهم بالفارسية ليزول عنهم الإشكال، كلا والله! بل هم مكلفون بتحصيل ما به يتيسر لهم فهمه ويحصل لهم علمه، وقس عليه الكلام في الأحبار البوية وسائر أمور الشريعة الواردة بالعربية“ (مجموعة رسائل اللكنوي رحمه الله تعالى، رسالة آكام النفائس في أداء الأذكار بلسان =

علم اور عدم علم میں نمایاں فرق بتلایا گیا ہے، بالکل صحیح ہے اسی لئے مدارس قائم کئے گئے، کتبیں تصنیف کی گئیں اور جن کو طلب و توفیق ہوتی ہے وہ حاصل بھی کرتے ہیں اور جن کو علم سے عناد ہے یا جہل مرکب میں گرفتار ہیں وہ محروم رہتے ہیں جن کے نمونوں کا بکثرت مشاہدہ ہوتا رہتا ہے۔

خطبہ جمعہ پر عربی کا ملمع کس نے چڑھا دیا، کیا اصل خطبہ اردو زبان میں تھا جس پر ہندی سماء نے عربی کا ملمع چڑھا دیا، یا اگر مصفیٰ ہی دیکھ لیں تو بات واضح ہو جائے۔

صاف گوئی کی معافی چاہنے کے متعلق عرض ہے کہ اگر یہ حق ہے تو کیا حق گوئی سے معافی طلب کرتے ہیں؟ اگر یہ باطل ہے تو اس سے توبہ اور پختہ عہد کر لیجئے کہ آئندہ ایسا نہ کروں گا، بالکل معاف ہے۔ جو شخص عربی پر قادر نہ ہو اس کو عربی پر کسی نے مجبور نہیں کیا، امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ کے جس قول کی آڑ لے کر آپ زور و شور سے استدلال کر رہے ہیں کاش اس کی حیثیت کو بھی ملاحظہ فرما لیتے، شامی: ۱/۱۱۱ (۱) عنایہ: ۱/۲۰۱ (۲) طحطاوی، ص: ۲۱۷ (۳) میں اس سے رجوع نقل کیا ہے، آپ خود ہی انصاف کریں کہ جس قول کو امام اعظم خود ہی ناپسند فرمائیں بلکہ اس سے رجوع کر لیں تو اس کے متعلق یہ اعتراض کہ ”ہمارے ہندی علماء نے شاید ناپسند فرمایا ہے۔“ کہیں تک بر محل ہے، اگر کسی کو رجوع سے انکار ہو اور اسی قول پر استدلال پر اصرار ہو تو پھر امام اعظم رحمہ اللہ

= الفارس : ۴/۴۷، إدارة القرآن، کراچی)

(۱) ”قید القراءة بالعجز؛ لأن الأصح رجوعه إلى قولهما، وعليه الفتوى، قلت : وجعل العيني الشروع كالقراءة الخ.“ (الدر المختار) ”(قوله : كالقراءة) : أي في اشتراط العجز فيه أيضاً، وفي أن الإمام رجع بذلك إلى قولهما؛ لأن العجز عندهما شرط في جميع أذكار الصلاة.“ (رد المحتار، كتاب الصلاة، باب صفة الصلاة : ۱/۴۸۴، سعید)

(۲) ”(ویروی رجوعه) روی ابوبکر الرازی أن أبا حنيفة رجع إلى قولهما (وعليه الاعتماد) لتزله منزلة الإجماع.“ (العناية شرح الهداية على هامش فتح القدير، كتاب الصلاة، باب الجمعة : ۱/۲۸۶، مصطفى البابي الحلبي، مصر)

(۳) ”(و) يصح الشروع أيضاً (بالفارسية) وغيرها من الألسنة إن عجز عن العربية، وإن قدر لا يصح شروعه بالفارسية ونحوها (ولا قراءة بها في الأصح) في قول الإمام الأعظم موافقة لهما.“ (حاشية الطحطاوي على مراقبي الفلاح، كتاب الصلاة، فصل في كيفية ترتيب أفعال الصلاة، ص: ۲۸۰، قديمی)

تعالیٰ کے اس قول کی تشریح بھی دیکھ لی جائے، وہ فرماتے ہیں کہ: ”نفس خطبہ ایک مرتبہ لفظ ”سبحان اللہ“ یا لفظ ”الحمد للہ“ یا لفظ ”لا إله إلا اللہ“ کہنے سے بھی ادا ہو جاتا ہے اور اس پر اکتفاء کرنے میں جو کراہت ہے وہ تنزیہی ہے:

”وکفت تحمیدہ، أو تہلیلہ، أو تسبیحہ للخطبة المفروضة مع الکراہة اھ“.

در مختار۔ قس الشامی: ”ظاهر القہستانی أہا تنزیہیہ، اھ“۔ ص: ۵۴۳ (۱)۔

آپ بتائیے کہ جو شخص ساری جہالت دور کرنے کا ذریعہ صرف خطبہ جمعہ کو قرار دے اور کہے کہ نہ کسی مدرسہ میں جاؤں گا، نہ کوئی کتاب پڑھوں گا، نہ تبلیغی جماعت کے ساتھ شرکت کروں گا، نہ وعظ سنوں گا بلکہ امام اعظم کے حکیمانہ قول پر عمل کرتے ہوئے خطبہ میں سارا دین سیکھوں گا، تو کس قدر جہالت میں گرفتار ہے (۲)، ہفتہ بھر میں ایک مرتبہ لفظ ”سبحان اللہ“ عربی نہ سہی، اس کا ترجمہ اردو میں سن کر وہ کتنا دین حاصل کر لے گا۔ صاحبین رحمہما اللہ تعالیٰ کے نزدیک خطبہ کی مقدار اس سے کچھ زیادہ ہے یعنی تشہد کے برابر ”وقل لا: لا بد من

(۱) (الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الصلاة، باب الجمعة: ۱۴۸/۲، سعید)

”وکفت تحمیدہ أو تہلیلہ أو تسبیحہ): ای و کفی فی الخطبة المفروضة مطلق ذکر اللہ تعالیٰ علی وجہ القصد عند اہی حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ لإطلاقہ فی الآیة الشریفہ، وقلا: الشرط أن یأتی بکلام یشی خطبۃ فی العرف، وأقلہ قدر التشہد إلی عبدہ ورسولہ الح“۔ (البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب الجمعة: ۲۶۱/۲، رشیدیہ)

(وکذا فی بدائع الصنائع، کتاب الصلاة، بیان خطبة الجمعة: ۵۹۰/۱، رشیدیہ)

(۲) ”والحل فی هذا المقام وبہ يتم الإلزام أنه کما وضعت الخطبة للتعليم وأمر الخطباء والعلماء بالفہم کذلک أمر الجاهلون بطلب العلم حیث قال النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ”طلب العلم فريضة علی کل مسلم“ ولما كانت اکثر شریعتنا بالعربیة، یلزم علی الناس أن یتعلموا اللسان العربی بقدر الحاجة ما ترفع به الحاجة، فإن ما لا يتم الواجب إلا به واجب. فإذا لم يفهم الحاضرون الخطبة العربیة، فالإزام عدم الفهم عائد إلیهم لا إلی الخطباء ولا یلزم للخطباء أن یغیروا اللسان العربی ویخطبوا بلسان يفهمه الجهلاء“۔ (مجموعة رسائل الکنوی رحمہ اللہ تعالیٰ، رسالة آکام النفا نس فی أداء الأذکار بلسان الفارس: ۴/۴، إدارة القرآن، کراچی)

ذکر طویل، واقعہ قدر التشهد الواجب، اھ۔“ درمختار: ۱/۵۴۳ (۱) اس سے وہ آٹھویں روز کتنا دین سیکھ سکتا ہے؟

رسل اور کتب سماویہ کیلئے عربیت لازم نہیں یہ صحیح ہے، لیکن آپ کو جس رسول اور کتاب کا پابند بنایا، نجات کو اس میں منحصر کر دیا گیا ہے وہ تو رسول بھی عربی ہے اور کتاب بھی عربی ہے: ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا﴾ (۲) ﴿قُلْ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ جَمِيعًا﴾ (۳)۔ تبیین کے لئے تراجم و تفاسیر بے شمار ہیں، اس سے کسی کو انکار نہیں، لیکن قرآن پاک کی عربیت کو ختم کر کے صرف دوسری زبان میں خواہ وہ اردوئے مبین ہی کیوں نہ ہو کلیۃً لکھنا اور پڑھنا ہرگز جائز نہیں نہ نماز میں نہ بغیر نماز کے، فتح القدیر: ۱/۲۰۱، میں ہے: ”لأن المعتاد القراءة بالفارسية، أو أراد أن يكتب مصحفاً بها يمنع“ (۴)، وکذا فی الشامی: ۱/۳۲۷ (۵)۔ اتفاق میں لکھا ہے کہ یہ اجماعی مسئلہ ہے اس پر ائمہ اربعہ: ابو حنیفہ، امام مالک، شافعی، احمد رحمہم اللہ تعالیٰ کا اتفاق ہے (۶)۔

اب بتایا جائے کہ وہ کونسی برہان ہے جس کی بناء پر حضرت نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور خلفائے راشدین رضی اللہ تعالیٰ عنہم اور ائمہ مجتہدین رحمہم اللہ تعالیٰ اور تمام امت مسلمہ کے پونے چودہ سو سال کے عمل متواتر و متواتر کو ترک کر کے خطبہ جمعہ سے عربیت کو ختم کر دیا جائے (۷) اور خطیب صاحب منبر پر چڑھ کر اردو

(۱) (الدر المختار، باب الجمعة: ۱۳۸/۲، سعید)

(۲) (سورة يوسف: ۲/۱۲)

(۳) (سورة الأعراف: ۱۵۸/۹)

(۴) (فتح القدیر، کتاب الصلاة، باب صفة الصلاة: ۲۸۶/۱، مصطفى البابی الحلبي، مصر)

(۵) (رد المحتار نقله عن الفتح، کتاب الصلاة، باب صفة الصلاة، فصل: ۳۸۶/۱، سعید)

(۶) ”وقال أشهب: سئل مالك: هل يكتب المصحف على ما أحدثه الناس عن الهجاء؟ فقال: لا، إلا على الكتبة الأولى. رواه الدانی فی المقنع. ثم قال: ولا مخالف له من علماء الأمة.“ (الإتقان فی علوم القرآن للإمام جلال الدین السيوطی رحمہ اللہ تعالیٰ، النوع السادس والسبعون فی مرسوم الخط وآداب كتابته، فصل: ۳۲۸/۱، ۳۲۹، ذوی القربی)

مزید تفصیل کے لئے دیکھئے (جواہر الفقہ، تالیف حضرت مولانا مفتی محمد شفیع صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ، رسالہ کیا قرآن مجید کا صرف ترجمہ شائع کیا جاسکتا ہے: ۱/۹۵، مکتبہ دارالعلوم کراچی)

(۷) (راجع، ص: ۲۲۱، رقم الحاشیة: ۲)

میں فرمایا کریں کہ ”خدا پاک ہے“ یا ہندی میں کہہ دیا کریں ”پریشور نرودھار ہے“ (۱) اس سے کوئی جہالت ختم ہو جائے گی اور سامعین کس قدر دین سیکھ لیں گے، سامعین کا عربی خطبہ کے مطابق سے محروم رہنا یا خود خطیب صاحب کا کورار ہنا یہ خود ان کی کوتاہی کا نتیجہ ہے، اسلام پر اس کی کوئی ذمہ داری نہیں (۲)۔ یہ بھی ممکن ہے کہ خطبہ سے پہلے یا جمعہ کے بعد وعظ کہہ دیا جائے۔ جس میں دین کے ضروری عقائد و احکام بیان کر دیا جائے اور خطبہ میں جو کچھ پڑھا اور سنایا جاتا ہے اس کا مطلب بھی بتا دیا جائے اس کی کہیں ممانعت نہیں (خطبوں کا ترجمہ بھی اردو میں کروایا گیا ہے) (۳)۔

(۱) ”پریشور، خدائے تعالیٰ“۔ (فیروز المغات، ص ۲۹۱، نور المغات ۲/۸۲۹)

”نرد“ ایک بازی جسے تختہ نرد بھی کہتے ہیں۔ ۲۔ چوسر کی گولٹ۔ ۳۔ شرنج کا مہرہ“۔ (فیروز المغات، ص ۱۳۵۶)

(۱۳۵۶) (دور المغات: ۱۵۰۰/۳)

”ہار مرکبت میں بطوراً حقہ مستعمل ہے بمعنی والا، صاحب، ملک سونے والا“۔ (فیروز المغات، ص ۱۳۲۸)

(۲) ”فإذا لم يفهم الحاضرون الخطبة، العربية فالزام عدم الفهم عائد إليهم لا إلى الخطباء، ولا يلزم للخطباء أن يغيروا اللسان العربي و يحطوا بلسان يفهمه الجهلاء“ (مجموعة رسائل اللكوى رحمه الله تعالى، رسالة آكام الفانس في أداء الأذكار بلسان الفارس ۴/۴۷، إدارة القرآن، کراچی)

(۳) ”واخرج ابن عساكر عن حميد بن عبد الرحمن أن تميم الداري رضي الله تعالى عنه استأذن عمر رضي الله تعالى عنه في القصص سين، فأبى أن يأذن له، فاستأذن في يوم واحد، فلما أكثر عليه، قال له: ما تقول؟ قال: اقرأ عليهم القرآن، وأمرهم بالخير، وأنهاهم عن الشر قال عمر رضي الله تعالى عنه: ذلك الذبح، ثم قال: عطف قبل أن أخرج في الجمعة، فكان يفعل ذلك يوماً واحداً في الجمعة“۔ (الموضوعات الكبرى، مقدمة، فصل: ولما كان أكثر القصص والوعظ، ص: ۲۰، نور محمد اصح المطابع)

تنبیہ: ذکر الملا علی القاری رحمہ اللہ تعالیٰ هذا الحديث في مقدمة الموضوعات الكبرى، لكنه ليس بموضوع بل هو من مستدلته على عدم جواز بيان القصص الطويلة التي لا ضرورة إلى بيانها، بل الأحسن أن يكون الوعظ مختصراً جامعاً خالياً عن الحشو والزوائد على طريق الإيجاز. انظر (الموضوعات الكبرى، مقدمة، فصل ولما كان أكثر القصص والوعظ، ص: ۲۰، نور محمد اصح المطابع) (شاهوانی)

(و کذا فی الصحيح لمسلم، کتاب الإیمان، باب، إن الدین المصیحة ۱، ۵۴، قدیمی)

زبان عربی کو ہر زبان پر فوقیت و شرف حاصل ہے، اس کا مدار حکومت پر نہیں بلکہ جس کو حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی ذات اقدس سے محبت ہوگی اس کو اس زبان سے بھی محبت ہوگی، فقیہ ابواللیث سمرقندی رحمہ اللہ تعالیٰ نے اس سے متعلق روایات جمع کی ہیں (۱)۔ جن لوگوں کو ذات اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے قوی تعلق ہے اور اتباع سنت کو اپنے لئے سرمایہ سعادت تصور کرتے ہیں وہ بغیر حکومت کے بھی اس زبان کو ترجیح دیتے ہیں، اگر حکومت حاصل نہ ہو تو کیا ذات اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی محبت اور آپ کی اتباع اور آپ کی زبان مبارک کی تعلیم و تعلم کو بھی ختم کر دیا جائے، البتہ جن کے نزدیک حکومت کی حیثیت یہ ہو کہ حکومت کے بغیر کسی نظریہ و ضابطہ کو پیش کرنا یا اس کا معتقد ہونا محض بے معنی ہے تو وہ اپنے معتقدات و ضوابط کو بغیر حکومت کے بے معنی سمجھتے رہیں اور جب تک حکومت کی ذلت کو ختم نہ کر دیں، نہ کوئی ضابطہ پیش کریں نہ کوئی عقیدہ دل میں جمائیں۔

قرآن پاک کی کوئی آیت آپ نے ایسی پیش نہیں کی جس سے خطبہ کا اردو میں ہونا ثابت ہو، نہ ایسی حدیث پیش کی، نہ صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم اور ائمہ مجتہدین رحمہم اللہ تعالیٰ کا عمل پیش کیا، فقہائے کرام کی جو تصریحات پیش کی ہیں ان کا حال میں تفصیل سے عرض کر چکا، ان سے آپ کا مقصد ہرگز ہرگز پورا نہیں ہوتا۔ ”کلموا الناس عسی قدر عقولہم“ (۲) یہ کیا چیز ہے، یہ قرآن پاک کی آیت تو یقیناً نہیں، اس کو حدیث کہیں گے یا فقہاء کا کلام، جب آپ اس کی تشخیص فرمائیں گے تو اس کے متعلق بھی عرض کر دیا جائے گا۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ کانپور۔

(۱) قال الفقیہ السمرقندی رحمہ اللہ تعالیٰ: ”إن لسان العربیة لها فضلٌ علی سائر اللسان، فمن تعلمها أو علم غیرہ فهو ماجور؛ لأن اللہ تعالیٰ أنزل القرآن بلغة العرب فمن تعلمها، فإنه يفهم بها طاهر القرآن و معانی الأخبار، وقد روى ابن أبي بردة عن أبي بردة عن عمر رضى الله تعالى عنه أنه قال: كلام أهل الحجة بالعربية و روى عن عمر رضى الله تعالى عنه قال من تعلم الفارسية فقد خب، ومن خب فقد ذهب مروتہ. یعنی لو اقتصر علی لسان الفارسیة و لم يتعلم العربیة، فإنه عجمی. وقال الزهری: كلام أهل الحجة العربیة، و روى عن عمر رضى الله تعالى عنه أنه قال: علیکم بالفہم بالعربیة الخ“. (بستان العارفین للفقہ اسی الیث السمرقندی، باب تفضیل لسان العربیة علی غیرہا، ص: ۶۸، مطبع فاروقی دہلی)

(۲) (لم أجده)

جواب پر چند اعتراضات

حضرت اقدس مفتی صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ کے مذکورہ بالا جواب کے بعد سائل کا مندرجہ ذیل چند اعتراضات پر مشتمل خط آیا، سوال مع جواب ملاحظہ فرمائیں۔

نحمد الله و نستعين بالله

محترم مولانا مدظلہ! سلام مسنون

سوال [۳۷۸۱]: ۱۔ اتفاقاً نظر رسالہ ”نظام“ پر آپ کے اس مضمون پر احقر العباد کی پڑ گئی جس کو جناب والا نے بجواب خط تحریر فرمایا تھا، میں نے پڑھا، معلوم ہوا کہ رجوع کے مسئلہ میں جو مفصل بحث شامی در مختار کے اندر کی گئی ہے اس پر آپ کی نگاہ نہیں پڑی، ورنہ آپ یہ نہ تحریر فرماتے کہ مسئلہ ہذا میں امام صاحب نے رجوع فرمالیا ہے، در مختار میں یہ عبارت ملاحظہ فرمائیجئے:

”اعلم أيها الواقف على هذا الكلام أن رجوع الإمام إنما ثبت في القراءة بالعارسية فقط، ولم يثبت رجوعه في تكبيرة الافتتاح، بل هي كغيرها من أذكار لصلاة على خلاف، كما حرره شارح المجمع، وكتب الأصول وعامة الكتب لمعترة، الخ“ (۱)۔

اس سے پہلے در مختار کی یہ عبارت بھی دیکھ لیجئے:

”و شرطاً عجزه، وعلى هذا الخلاف الخطبة وجميع أذكار الصلوة وأما ذكره، فقوله: (أو آمن أولبى أو سلم أو سمى عند دبح) وشهد عند حاكم أو رد سلاماً، ولم أر لو شئت عاطساً (أو قرأها عاجزاً) فجائز إجماعاً، قيد القراءة بالعجز؛ لأن الأصح رجوعه إلى قولهما، وعليه الفتوى، وجعل يعنى الشروع كالقراءة لاسف له فيه ولا سند له يقويه“ (۲)۔

(۱) قد تبعت خمس نسخ: إحداها نسخة قديمة مطبوعة لدار إحياء التراث العربى، والثانية: أيضاً لدار الإحياء، والثالثة لدار المعرفة، والرابعة لدار الفانس بالرياض، والخامسة لمحمد سعيد باكستان التى هي بين أيدينا، فلم أجد هذه العبارة فى الدر ولا فى الرد فى أحد من النسخ المذكورة، بل العبارة المرقومة هي مأخوذة من تعليقات علاؤ الدين التى هي بحواشى تلك النسخ كلها تحت قول رد المختار: ”وفى أن الإمام“۔ (التعليق على الدر المختار مع رد المختار، كتاب الصلاة، باب صفة الصلاة: ۴۸۴/۱، سعيد)

(۲) (الدر المختار، كتاب الصلوة، باب صفة الصلاة: ۴۸۴/۱، سعيد)

اس عبارت کو بغور آخر تک ملاحظہ فرما کر رائے عالی قائم فرمائیے، میرا مشورہ یہ ہے کہ اس بحث، کوشامی میں ضرور ملاحظہ فرمائیے۔ اسکے بعد آیات قرآنیہ کے متعلق بھی کچھ عرض کر رہا ہوں، اس کو نظر غائر سے ملاحظہ فرمائیے۔

۲. ایک جگہ قاعدہ کلیہ کے طور پر فرمایا گیا ہے: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رِسُولٍ إِلَّا بِلِسَانٍ قَوْمِهِ﴾ (۱) قوم کی زبان ہی معیار ہے ارسال رسل کے لئے، مطلب یہ ہوا کہ رسول اور امت دونوں کو ہم زبان ہونا لازم ہے: ﴿وَلَوْ حَسِبَ قُرْآنًا عَجَبًا﴾ (۲) اس میں بھی اسی کو ملحوظ فرمایا گیا ہے، پھر کیوں خطبہ کو اصول بالاکے ماتحت قوم اور مخاطبین کی زبان کے موافق ہونا ضروری نہیں ہے؟ قرآن مجید عربی زبان میں کیوں نازل فرمایا گیا ہے، اسکی توجیہ: ﴿لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ﴾ (۳) ”ای الامۃ العربیۃ“ سے فرمائی گئی ہے، ان ہی اشاروں کا نتیجہ تھا کہ امام اعظم رحمہ اللہ تعالیٰ نے عربیت کو کسی جگہ بھی ضروری نہیں فرمایا ہے مگر قرآن فی الصلوٰۃ میں۔ یہ بات کہ امام صاحب نے رجوع فرمالیا تھا اس کو میں نے مفصل طور پر اوپر لکھ دیا ہے۔

۳. یہ دلیل کوئی وزن نہیں رکھتی کہ صحابہ کرام نے بلادِ عجم میں عربی میں خطبہ دیا، آج ہندی پرست اپنی اکثریت کے گھمنڈ میں کس طرح دیگر اقوام و مل پر ہندی کو لازم کر رہے ہیں، پھر اگر صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم نے عربی کو عجم میں اپنایا کیے تو کیا بُرا ہوا؟ اچھا ہی ہوا، اس کا نتیجہ آپ کے سامنے ہے۔ مصر عربی ملک بن گیا، عراق بھی، ایران میں بھی عربی کا رواج ہو گیا تھا۔

۴. مگر آج ایمان باللہ سے اعراض کرتے ہوئے ہم محض خطبہ کی زبان سے عربی کی ترویج کا خواب کیوں دیکھ رہے ہیں۔ مولانا! اقل مقدار خطبہ کی التحیات ہے ورنہ: ”لا بد من ذکر صوبل“ اصل ہے، خطبہ کے لئے یہ ذکر طویل نصیحت کے لئے شیء وافر ہے، پھر ایک کلمہ حق بھی خلوص نیت کی شرط سے تریاق کا کام انجام دے سکتا ہے بقدر التحیات تو بہت زیادہ ہے: ﴿فَاعْتَرُوا بِأُولَى الْأَصَارِ﴾ (۴)۔

(۱) (سورۃ ابراہیم : ۴/۱۳)

(۲) (سورۃ حم السجدۃ : ۴۴/۲۴)

(۳) (سورۃ حم السجدۃ : ۴/۲۴)

(۴) (سورۃ الحشر : ۲/۲۸)

اب ایک بات پر آپ اعتراض فرما رہے ہیں کہ میں نے آپ سے معافی کیوں طلب کی؟ سچ کہہ کر میں نے معافی نہیں طلب کی تھی بلکہ نزاکت طبع پر اگر کوئی بات گراں گزری ہو (کیونکہ پڑی ہوئی عدتِ مستمرہ کے خد ف بات پیش کر رہا ہوں) اس لئے رائی اگر کچھ بویدا ہوئی ہو، تو اس سے میں نے غفویٰ مانگ مانگی تھی نہ کہ حق کی بات کہنے سے۔

۵ خطبہ سننے والوں کی اکثریت جاہل محض ہوتی ہے ان کو بھی تو آپ آنکھیں دن کچھ موقعہ نصیحت گری کا دیں گے۔

۶ اس شعارِ اسلامی کو خدا رانہ اٹھائیے: ”اُنّی نساں ک۔ یحصل منہ ذکر ستہ او یحصل“ پھر آپ ذکر اللہ کے لئے کسی زبان کو کیوں مخصوص کر رہے ہیں؟ صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم بموقع فتوحات کسی دوسری زبان کے استعمال سے مجبور بھی تھے، اور سیاست کا تقاضا بھی یہی تھا کہ عربی کو ترجیح دی جاتی، ورنہ عام حالات میں سامعین کی زبان کا ہمیشہ خیال رکھا گیا ہے، خطبہ ہمہ گیر نصیحت کا حامل رہا ہے اور سو فیصد عرب کے سامنے عربی ہی میں خطبہ دیا جاتا تھا، تاریخ کے اوراق اس کے شاہد ہیں، پھر ہند نے کیا قصور کیا ہے کہ وہاں غیر مفہوم زبان استعمال ہو۔

”کلمواہ اس عسی قدر عقولہہ“ (۱) میری زبان پر جاری ہے، کہیں اس کو میں نے پڑھا ہے، مگر کہاں، حوالہ صحیح نہیں پیش کر سکتا، غالباً یہ امام غزالی کی کتاب احیاء العلوم میں ہوا چھا، اس سے استشہاد فی الحال متوی رکھتا ہوں۔

۷ نوٹ: کیا ”نظام“ کے صفحات میں ان معروضات کو جگہ ملے گی؟ آپ کے شافی جواب کی توقع رکھوں گا، اگر فی الحال نظام میں نہ طبع ہو تو پھر بذریعہ ذاک جواب مرحمت فرمائیے بے رنگ بھیج دیجئے انشاء اللہ میں وصول کر لوں گا۔ آپ کا ادنیٰ خادم: محمد سلیم ازبکی ضلع بارہ بنکی۔

الجواب:

مکرم محترم زیدت مکارمکم السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ

گرامی نامہ صادر ہوا، میں سفر میں تھا، واپسی پر ملا، جواباً گزارش ہے کہ:

۱ شامی کی یہ بحث اس سے پیشتر بھی متعدد مرتبہ دیکھ چکا تھا اور دیکھنے کی نوبت آتی رہتی ہے، اب آپ کی دعوت پر پھر دیکھی جو کچھ احقر نے تحریر کیا خود شامی کو بھی فی الجملہ اس کا اعتراف ہے، حافظ بدر شارح بخاری شریف شارح ہدایہ و شارح کنز نے اس کو بسط سے لکھا ہے (۱)۔ ابو الاخلاص حسن شرنبلالی بھی حافظ بدر رحمہ اللہ تعالیٰ کے دوش بدوش ہیں (۲)۔ خود صاحب درمختار علامہ ہسکفی رحمہ اللہ تعالیٰ نے شرح مشکوٰۃ اور خزائن الاسرار شرح تنویر میں وہی لکھا ہے جو کہ حافظ بدر رحمہ اللہ تعالیٰ کا قول ہے (۳)، لیکن ان کو یہاں حافظ عینی کے ساتھ اتفاق نہیں، چنانچہ لکھتے ہیں:

”وجعل العینی الشروع كالقراءة، لاسلف له فيه، ولا سدد له يقويه، بل جعله في التاتر خابية كالتببية يحوز اتفاقاً، فظاهره كالمتمن رجوعهما إليه لا هو إليهما، فاحفظ، فقد اشتبه على كثير من القاصرين حتى الشرنبلالية في كل كتبه، فتنبه“.

اس پر شامی لکھتے ہیں: ”(قوله: رجوعهما إليه الح): أي أهما رجعا إلى قوله بصحة

(۱) ”وأما الشروع بالفارسية أو القراءة بها فهو جائز عند أبي حنيفة رحمه الله تعالى مطلقاً، وقالوا: لا يحوز إلا عند العجز، وبه قالت الثلاثة، وعليه الفتوى وصح رجوع أبي حنيفة رحمه الله تعالى إلى قولهما“۔ (رمز الحقائق شرح العینی علی الکز، کتاب الصلاة، فصل فی صفة الصلاة ۳۲/۱، إدارة القرآن کراچی)

مزید تفصیل کے لئے ملاحظہ فرمائیں (البنایة فی شرح الہدایة للعینی، کتاب الصلاة، باب صفة الصلاة: ۲/۲۰۱، رشیدیہ)

(۲) ”ویصح الشروع أيضاً (بالفارسية) وغيرها من الألسنة إن عجز عن العربية، وإن قدر لا یصح شروعه بالفارسية ونحوها (ولا قراءة بها فی الأصح) فی قول الإمام الأعظم موافقة لهما؛ لأن القرآن اسمٌ للظم والمعنى جميعاً الخ“۔ (حاشیة الطحطاوی علی مراقی الفلاح، کتاب الصلاة، فصل فی کیفیة ترتیب أفعال الصلاة، ص: ۲۸۰، قدیمی)

(۳) ”أو کبر بالفارسية صح) فی الكل (وکدا لو قرأ بها)، وهذا إذا کبر وقرأ بالفارسية (عاجراً عن العربية) بأن کان لا یحسن العربية بشرط أن لا یحل بالمعنی، وهذا قولهما، وبه قالت الثلاثة، وإليه صح رجوع الإمام، وعليه الفتوى، قاله العینی وغيره“ (الدرالمستقی فی شرح الملتقى للحصکفی، کتاب الصلاة، فصل فی صفة الشروع: ۱/۱۴۰، غفاریہ کوئٹہ)

الشروع بالفارسیة بلا عجز كما رجع هو إلى قولهما بعدم الصحة في القراءة فقط لا في الشروع أيضاً كما توهم العيني اهـ۔

یہاں تک تو شارح کے مطلب کی توضیح تھی، مگر شامی رحمہ اللہ تعالیٰ کو خود شارح سے اتفاق نہیں اس لئے لکھتے ہیں: ”لکن قولهما: رجعا إلى قوله في الشروع، لم ينقله أحد، وإنما المنقول حكايته الاختلاف، وأما عبارة المتن فهي منبئة على قول الإمام، فالحاصل أن ما أورده عيني العيني في دعوى رجوعه إلى قولهما يرد عليه في دعواه رجوعهما إلى قوله“۔

پھر آگے چل کر ”(قوله حتى الشربلالية)“ کے تحت لکھا ہے: ”اعلم أن الشارح نفسه خفي عليه ذلك، فتع العيني في شرحه على الملتقى وفي الحزائن، بل خفي أيضاً على البرهان الطرابلسي في متنه مواهب الرحمن حيث قال: والأصح رجوعه إليهما في عدم حواز الشروع والقراءة بالفارسية لغير العاجز عن العربية“ (۱)۔

اب غور کیجئے کہ امام اعظم رحمہ اللہ تعالیٰ کا مسلک کیا ہے؟ جن کتب کا احقر نے حوالہ دیا، غالباً وہ بھی جناب نے ملاحظہ نہیں کیں ورنہ شاید عدم رجوع امام اعظم رحمہ اللہ تعالیٰ پر اتنا اصرار نہ ہوتا۔ احقر چونکہ یہ بحث باب الأذان، تأليف الصلوة، جمعہ وغیرہ میں مفصل دیکھ چکا تھا اور اس کے سب گوشے سامنے تھے اور جانتا تھا کہ بعض اذہان اس رجوع کو تسلیم نہیں کریں گے، اس لئے اصل سوال کے جواب کو رجوع کی جہت پر منحصر نہیں کیا بلکہ آگے دیا تھا کہ اگر کسی کو رجوع سے انکار ہو اور اسی قول سے استدلال پر اصرار ہو تو پھر امام اعظم کے اس قول کی تشریح بھی دیکھ لیجائے۔ لہذا اس کے بعد عدم رجوع کے مسئلہ پر بحث کرنا بھی چنداں سودمند نہیں۔

۲۔ آیت: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رِسُولٍ إِلَّا بِلِسَانٍ قَوْمِهِ﴾ (۲) آپ نے قوم کی تفسیر ”امت“ سے کر کے رسول اور امت کے ہم زبان ہونے کا قاعدہ کلیہ استنباط فرمایا ہے، یہی قاعدہ کلیہ عیسائیوں اور یہودیوں نے سمجھ کر حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی رسالت کو اہل عرب کے ساتھ مخصوص کر دیا کہ جس کی زبان عربی نہیں حضرت محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی رسالت پر ایمان لانا اس کے ذمہ ضروری نہیں، علمائے اسلام نے اس

(۱) (الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الصلوة، باب صفة الصلاة: ۱/۳۸۳، ۳۸۵، سعید)

(۲) (سورة إبراهيم: ۳)

قاعدہ کلیہ کی تردید کی ہے اور بتایا ہے کہ ”امت“ اور چیز ہے اور ”قوم“ چیز ہے (۱)، پہلے پیغمبر اپنی قوم کی طرف مبعوث ہوتے تھے، جیسا کہ: ﴿إِنَّا أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَىٰ قَوْمِهِ﴾ (الایہ: ۲) وغیرہ میں مذکور ہے اور حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی بعثت عام ہے، آپ کی امت انسان بھی ہیں جنات بھی ہیں اور یہ بالکل ظاہر ہے کہ جنات آپ کی قوم نہیں۔ آپ کی بعثت اسود و احمر سب کی طرف ہے (۳) امریکہ، لندن، جرمن، ہند، چین،

(۱) قال الله تعالى: ﴿قُلْ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ جَمِيعًا﴾ (سورة الأعراف: ۱۵۸/۹)

قال العلامة الآلوسی رحمہ اللہ تعالیٰ تحت هذه الآية: ”لما حكي ما في الكتابين من نعوتہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم و شرف من يتبعه علی ما عرفت، أمر علیہ السلام بأن یصدع بمافیہ تبکیث للیہود الذین حرّموا اتباعہ، وتبیه لسانر الناس علی افتراء من زعم منهم أنه صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مرسل إلی العرب خاصة. وقيل: إنه أمر له صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ببيان أن سعادة الدارين المشار إليهما فيما تقدم غیر مختصة بمن اتبعه من أهل الكتابین بل شاملة لكل من يتبعه کائناً من كان، و ذلك ببيان عموم رسالته صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم و هی عامة للثقلین كما بطقت به النصوص حتی صرحوا بكفر منکر، وما هنا لا یأبى ذلك، والمفہوم فیہ غیر معتر عند القائل به لفقد شرطه و هو ظاهر.“
(روح المعانی: ۸۲/۹، دار إحياء التراث العربی، بیروت)

(۲) (سورة نوح: ۱/۲۹)

”قال رسول الله صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ”أعطيت خمساً لم يعطهن أحد من الأنبياء قبلي و كان النبی یبعث إلی قومه خاصة و نعثت إلی الناس كافة، وأعطيت الشفاعة.“ (صحیح البخاری، کتاب الصلاة، باب قول النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ”جعلت لی الأرض مسجداً و طهوراً“: ۶۲/۱، قدیمی کراچی)

(۳) قال الله تعالى: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا كَافَّةً لِّلنَّاسِ بَشِيرًا وَنَذِيرًا، وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ﴾ (سورة السبا: ۲۸/۲۲)

قال ابن كثير تحت هذه الآية: ”یعنی إلی الناس عامة، وقال قتادة رحمہ اللہ تعالیٰ: فی هذه الآية أرسل الله تعالیٰ محمداً صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم إلی العرب والعجم أن رسول الله صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قال: ”بعثت إلی الأسود والأحمر.“ قال مجاهد رحمہ اللہ تعالیٰ: یعنی الجس والإنس. وقال غیرہ: یعنی العرب والعجم، والکل صحیح.“ (تفسیر ابن کثیر: ۵۳۸/۳، ۵۳۹، سہیل اکیڈمی لاہور) =

ترک سب آپ کی امت ہیں، مگر آپ کی قوم نہیں۔ اگر رسول اور امت کا ہم زبان ہونا ضروری ہوتا تو وحی بھی ہر زبان میں آتی، پھر کسی ترجمان کی ضرورت نہیں تھی، جن بادشاہوں کے نام تبلیغی خطوط بھیجے ہیں وہ صرف عربی زبان میں نہ بھیجتے بلکہ خود ان کی زبان میں بھیجتے۔

یہودیوں اور عیسائیوں کو اسی قاعدہ کلیہ کی آڑ لے کر بہت کچھ فتنہ پردازی کا موقع ملا اور بے شمار لوگوں کو یہی کہہ کر اسلام سے روکا کہ اگر تم حضرت محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی امت ہوتے اور وہ تمہارے رسول ہوتے اور تمہارے ذمہ ان کی اطاعت لازم ہوتی تو وہ تمہارے ہم زبان ہوتے اور تمہاری زبان میں ان پر وحی آتی، مگر جب کہ ایسا نہیں تو وہ تمہارے رسول نہیں بلکہ ان کی رسالت صرف عرب کے لئے ہے۔ آپ اپنے قاعدہ کلیہ کو نظر غائر سے دیکھیں کہ اس کی زد کہاں پڑتی ہے اور یہ کس قدر فتنے اپنے اندر لئے ہوئے ہے، پھر اس پر مسئلہ خطبہ کا متفرع کرنا بالکل بدیہی البطلان ہے۔

۳۔ صیہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم نے بلادِ عجم میں بھی عربی میں خطبہ دیا ہے اس کو محمد ث ہند شاہ ولی اللہ رحمہ اللہ تعالیٰ نے دلیل میں پیش کیا ہے اور نہ صرف صیہ کرام بلکہ اپنے زمانہ تک ایک ہزار سال سے زیادہ مدت تک کا عمل متواتر قرار دیا ہے (۱)۔ آپ کو حق ہے کہ اپنے علم و فہم کی روشنی میں خلفائے راشدین، اکابر

= "عن أبي ذر رضي الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: "أعطيت حملاً لم يعطهن أحد قبلي: بعثت إلى الأحمر والأسود". الحديث. (مسند أحمد، (رقم الحديث: ۲۰۸۰۷: ۱۸۲/۶، دار إحياء التراث العربی، بیروت)

(۱) "چوں خطب آن حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم و خلفاء و ہلم حراً ملاحظہ کر دیم تنقیح آن وجود چند چیز است" و عربی بودن خطبہ و عربی بودن نیز بحیث عمل مستمرہ مسلمین در مشارق و مغارب باوجود آنکہ در بسیاری از اقالیم مخاطبان عجمی بودند الخ" (مصنفی شرح مؤطا، باب التشدید علی من ترک الجمعة غیر عذر، ص: ۱۵۴، رحیمہ سہری مسجد دہلی)

"الخطبة بالفارسية التي أحدثوها واعتقدوا حسنها، ليس الباعث إليها إلا عدم فهم العجم اللغة العربية، وهذا الباعث قد كان موجوداً في عصر حير البرية، وإن كانت في اشتباه، فلا اشتباه في عصر الصحابة والتابعين و من تبعهم من الأئمة المجتهدين، حيث فتحت الأمصار الشاسعة والديار الواسعة وأسلم أكثر الحبش والروم والعجم وغيرهم من الأعجام، وحضروا مجالس الجُمُع والأعياد وغيرها =

صحابہ، تابعین، محدثین فقہائے مجتہدین، اولیاء اللہ، صالحین کے تعامل، توارث، و تواتر کو یہ کہہ کر اڑا دیں کہ یہ دلیل کوئی وزن نہیں رکھتی اور مزید برآں یہ کہ اس سنت متوارثہ کو آپ تشبیہ دے رہے ہیں آج کے حالات کے ساتھ کہ:

”آج ہند پرست اپنی اکثریت کے گھمنڈ میں کس طرح دیگر اقوام و مل پر ہندی

کو لازم کر رہے ہیں اسی طرح صحابہ کرام نے بھی کیا۔“

تو گویا آج ہندی پرست طبقہ کو آپ عربیت ختم کرنے اور ہندی لازم کرنے کا زبردست ہتھیار صحابہ کرام کی سنت متوارثہ سے استنباط کر کے عنایت فرما رہے ہیں، حالانکہ صحابہ کرام کے نفوس مقدسہ اس گھمنڈ سے بالاتر تھے، ان کے پیش نظر ہرگز ہرگز وہ عصیت نہیں تھی جن کا آج دنیا میں پرچار ہے، انہوں نے اقوام مفتوحہ کی جس قدر حفاظت فرمائی، ان کو پروان چڑھایا، ان کو ذہنی، علمی، اخلاقی، معاشی، صنعتی، بین الاقوامی، ہر نوع کی ترقی دی، ان کے کمالات کی تکمیل کی، ان کو انسانیت کے بلند مقام پر پہنچایا، آج دنیا میں کوئی قوم اس کا خواب بھی نہیں دیکھ رہی ہے، آپ کی اس تشبیہ سے ان پاکیزہ نفوس کی پوزیشن کس قدر مجروح ہو جاتی ہے؟

۴۔ ایمان باللہ سے اعراض کرنے کو کس نے کہا اور محض خطبہ کی زبان پر عربی کی ترویج کو کس نے منحصر کیا ہے؟ ایمان باللہ کی تکمیل کیلئے تدریس، تذکیر، تلقین، تبلیغ کی صورتیں اختیار کی جا چکی ہیں، آج بھی دنیا میں رائج ہے اور بے شمار مخلوق خدا فیضیاب بھی ہو رہی ہے، البتہ جن کو علم سے عناد ہے یا جہل مرکب میں گرفتار ہیں وہ پہلے بھی محروم رہے اور اب بھی محروم ہیں۔

۵۔ میں پہلے عرض کر چکا ہوں، آپ بتائیے کہ جو ساری جہالت دور کرنے کا ذریعہ صرف خطبہ جمعہ کو قرار دے اور کہے کہ نہ کسی مدرسے میں جاؤں گا، نہ کوئی کتاب پڑھوں گا، نہ تبلیغی جماعت کے ساتھ شرکت کروں گا، نہ وعظ سنوں گا بلکہ خطبہ میں سارا دین سیکھوں گا تو وہ کس قدر جہالت میں گرفتار ہے، ہفتہ بھر میں ایک مرتبہ لفظ ”سبحان اللہ“ عربی میں نہ سہی اس کا ترجمہ اردو میں سن کر وہ کتنا دین حاصل کرے گا، آپ نے وہیں پہنچ کر منزل کر دی کہ ”پھر ایک کلمہ سن کر خلوص نیت کی شرط کے ساتھ تریاق کا کام انجام دے سکتا ہے“،

= من شعائر الإسلام، وقد كان أكثرهم لا يعرفون اللغة العربية، ومع ذلك لم يخطب لهم أحد منهم بغير العربية“ (مجموعۃ رسائل اللکنوی رحمہ اللہ تعالیٰ، رسالۃ آکام الفانس : ۴/۴، إدارة القرآن، کراچی)

سو کچھ مضافاً فقہ نہیں، اس نظریہ کی رعایت بھی اصل جواب میں کر لی گئی تھی، شاید آپ نے طرآنہ نظر سے اس کو پڑھا تھا، نظر غائر نہیں ڈالی، اس میں یہ عبارت بھی درج ہے ”یہ بھی ممکن ہے کہ خطبہ سے پہلے یا جمعہ کے بعد وعظ کہہ دیا جائے جس میں دین کے ضروری عقائد و احکام بیان کر دیئے جائیں اور خطبہ میں جو کچھ پڑھا اور سنایا جاتا ہے اس کا مطلب بھی بتا دیا جائے“ اس کی کہیں ممانعت نہیں (خطبوں کا ترجمہ بھی اردو میں کر دیا گیا ہے) (۱)۔

۶ آپ فرماتے ہیں ”اس شعار اسلامی کو خدا رانہ منائے“۔ شعار اسلامی وہ ہے کہ جس کو حضرت نبی کرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اختیار فرمایا اور آپ کے خلفائے راشدین اور دیگر صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم اور تابعین، ائمہ مجتہدین، فقہائے محدثین اولیاء اللہ، صالحین رحمہم اللہ تعالیٰ نے اختیار فرمایا اور تقریباً پوسنے چودہ سو سال سے شرقاً و غرباً شہزادوں و جنوابعامامت نے اختیار کیا یعنی عربی خطبہ پڑھنا (۲) جس کو آپ مٹا رہے ہیں، لہذا اس شعارِ اسلامی کو خدا رانہ منائے، وہ ہرگز ہرگز شعار اسلامی نہیں جس کو آپ تجویز کر رہے ہیں یعنی اردو میں خطبہ پڑھنا۔

۷ آپ کے خط کا جواب دفتر ”نظام“ میں بھیجتا ہوں اس کی اشاعت ارباب نظام کی صوابدید پر ہے۔ والسلام۔

حررہ العبد محمود وغفرلہ، مدرسہ جامع العلوم کانیپور۔

الخطبة بغير العربية

سوال [۳۷۸۲]: ما قولکم دام فیکم فی خطبة العربیة المترجمة فی نساء لعجم هل تحور عند الأحاد بعبر کراهة أم لا؟ فإن جارت فهل حوازا بالکراهة التحریمية أو التریهة أو بدونها؟ بینوا طریق الحق یا أهل الحق۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

السنة المتوارثة فی خطبة الجمعة هی أن تكون بالعربیة والخطبة بغير العربیة سواء کانت مترجمة بالهندیة أو بالفارسیة أو غیرهما لکونهما خلاف السنة بدعة مکروهة، فال

(۱) (راجع، ص: ۲۲۵، رقم الحاشیة: ۳)

(۲) (راجع، ص: ۲۳۳، رقم الحاشیة: ۱)

مولانا ولی اللہ المحدث الدہلوی فی المصنفی شرح المؤطا:

”لَمَّا لَاحِظْنَا خُطْبَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَخِفَاءَهُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمْ وَهَلَمَّ جَرَاءً، فَتَجَدَّ فِيهَا وَجُودُ أَشْيَاءٍ: مِنْهُ الْحَمْدُ وَالشَّهَادَتَيْنِ وَالصَّلَاةُ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالْأَمْرُ بِالتَّقْوَى وَتِلَاوَةُ آيَةٍ وَالِدَعَاءُ لِمُسْلِمِينَ وَلِلْمُسْلِمَاتِ وَكَوْنُ الْخُطْبَةِ عَرَبِيَّةً وَأَمَّا كَوْنُهَا عَرَبِيَّةً فَلَا سَتَمَرَّارَ عَمَلِ الْمُسْلِمِينَ فِي الْمَشَارِقِ وَالْمَغَارِبِ أَنْ فِي كَثِيرٍ مِنَ الْأَقَالِيمِ كَانَ الْمَخَاطِبُونَ أَعْجَمِينَ، اهـ“ (۱)۔

قال فی آکام الفائس: ”الخطبة بالفارسية التي أحدثوها واعتقدوا حسننها، ليس الباعث إليها إلا عدم فهم العجم اللغة العربية، وهذا الباعث قد كان موجوداً في عصر خير البرية، وإن كانت في اشتباه فلا اشتباه في عصر الصحابة والتابعين ومن تبعهم من الأئمة المجتهدين، حيث فتحت الأمصار الشاسعة والديار الواسعة وأسلم أكثر الحبش والروم والعجم وغيرهم من الأعجام، وحضروا مجالس الجُمُوع والأعياد وغيرها من شعائر الإسلام، وقد كان أكثرهم لا يعرفون اللغة العربية ومع ذلك لم يخطب أحد منهم بغير العربية، ولما ثبت وجود الباعث في تلك الأزمنة وفقدان المانع والتكاسل ونحوه معلوم بالقواعد المبرهنة، لم يبق إلا الكراهة التي هي أولى درجات الضلالة“ (۲)۔ فقط واللہ اعلم۔

حرره العبد محمود عفا الله عنه، معين مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبداللطیف، مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲۶/۵/۵۹ھ۔

ایضاً

سوال [۳۷۸۳]: ۱۔... خطبہ جمعہ کا محض عربی زبان میں ہو یا اس کے ساتھ ترجمہ اور وعظ بھی ہو،

اگر وعظ ہو تو کیسا ہے؟

(۱) ”چوں خطبِ آن حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم و خلفاء و ہلم جراً ملاحظہ کر دیم، تنقیح آن وجود چند چیز است و عربی بودن خطبہ و عربی بودن نیز بحتِ عملی مستمرۂ مسلمین

در مشارق و مغارب باوجود آنکہ در بسیاری از اقلیم مخاطبان عجمی بودند“۔ (مصنفی شرح مؤطا، باب

التشديد على من ترك الجمعة بغير عذر، ص ۱۵۴، کتب حانہ رحیمہ سنہری مسجد دہلی)

(۲) (مجموعۃ رسائل اللکوی رحمہ اللہ تعالیٰ، رسالۃ آکام الفائس: ۴/۳، إدارة القرآن، کراچی)

۲ خطبہ کس قدر طویل ہو؟

۳ عام مقتدی اگر وعظ یا ترجمہ کی طوالت سے گھبرا جائیں تو خطیب کو کیا کرنا چاہئے؟

۴ کیا خطیب کا پابند ہونا کہ ترجمہ یا وعظ ضرور کروں گا جائز ہے جب کہ مقتدی روک نہیں رہے ہوں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

۱ خطبہ محض عربی زبان میں ہونا لازم ہے اس کا ترجمہ کرنا یا اس کے ساتھ اور کسی زبان میں مستقل وعظ کہنا جائز نہیں، اگر اتفاقاً یہ طور پر کوئی وقتی مسئلہ اٹھائے خطبہ میں حاضرین کو سمجھا دیا جائے تو درست ہے (۱)۔
مولانا عبدالحی لکھنوی رحمہ اللہ تعالیٰ نے مستقل رسالہ اس مضمون پر تحریر فرمایا ہے (۲)۔ مصنفی شرح مؤطا امام مالک رحمہ اللہ تعالیٰ میں حضرت شاہ ولی اللہ صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ نے لکھا ہے:

”چوں خطبِ آن حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم و خلفاء و ہلم جراً ملاحظہ کردیم، تنقیح آن وجود چند چیز است: حمد و شہادتین، و صلوٰۃ بر آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، و امر بتقویٰ، و تلاوت قرآن پاک، و دعائے مسلمین و مسلمات، و عربی بودن خطبہ، و عربی بودن نیز بجهتِ عملِ مستمرۃ مسلمین در مشارق و مغارب

(۱) ”عن جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: لما استوی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم يوم الجمعة قال: ”اجلسوا“ فسمع ذلك ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ، فجلس علی باب المسجد، فرآہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فقال: ”تعال یا عبد اللہ بن مسعود!“ (سنن أبی داؤد، کتاب الصلاة، باب الإمام یکلم الرجل فی خطبته: ۱/۱۵۶، دار الحديث ملتان)

”قال الطیبی رحمہ اللہ تعالیٰ فیہ دلیل علی جواز التکلم علی المنبر، وعدنا کلام الخطیب فی أثناء الخطبة مکروه إذا لم یکن أمراً بالمعروف“ (بدل المجہود، کتاب الصلاة، باب الإمام یکلم الرجل الخ: ۲/۱۸۱، امدادیہ ملتان)

”و یکرہ تکلمہ فیہا إلا لأمر بمعروف؛ لأنه مہا“ (الدر المختار، کتاب الصلاة، باب الجمعة: ۲/۱۳۹، سعید)

”و یکرہ للخطیب أن یتکلم فی حالة الخطبة إلا إذا کان کلاماً أمراً بالمعروف فلا یکرہ“ (بدائع الصنائع، کتاب الصلاة، محظورات الخطبة: ۱/۵۹۷، رشیدیہ)

(۲) (اکام الفائس فی أداء الأذکار بلسان الفارس، مجموعة رسائل اللکوی: ۴/۷۷، إدارة القرآن کراچی)

باوجود آنکہ در بسیاری از اقالیم مخاطبان عجمی بودند“ (۱)۔

۲ طوالت مفصل کی ایک سورت کے برابر یا اس سے کم، اس سے زیادہ طویل کرنا مکروہ ہے۔ ”وتکبرہ

ریادتهما عنی قدر سورة من طول المفصل، اھ۔“ درمختار: ۷/۱-۵ (۲)۔ سورۃ تحرّات سے سورۃ بروج تک کی سورتیں طوالت مفصل ہیں۔

۳ خطیب کی یہ ضد، سنت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم و عمل صحیہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم وطریق سف و تصریحیہ تہ فقہاء کے خلاف ہے، خطیب کو اس ضد کا ترک کرنا لازم ہے، اگر وعظ کہنہ ہے تو خطبہ سے پہلے وعظ کہد یا جائے (۳) اور خطبہ کے بعد دس منٹ سنتوں کے لئے وقفہ دے کر پھر خطبہ خاص عربی میں سنت کے موافق پڑھا جاوے، تاکہ خطیب کا مقصد بھی پورا ہو جائے اور خد ف سنت کا اشکال بھی باقی نہ رہے۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود عفا اللہ عنہ، دارالعلوم دیوبند۔

(۱) (مصطفیٰ شرح مؤطا، باب التشدید علی من ترک الجمعة من غیر عذر، ص: ۱۵۴، کتب خواہ رحیمیہ سنہری مسحد دہلی)

(۲) (الدر المختار، کتاب الصلاة، باب الجمعة: ۱۴۸/۲، سعید)

”عن عمار بن یاسر رضی اللہ تعالیٰ عنہ، قال: أمرنا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بإقصار الخطب“۔ (سنن أبی داؤد، کتاب الصلاة، باب إقصار الخطب: ۱۵۷، ۱۵۸، دار الحديث ملتان)

”وأما سنن الخطبة و منها: أن لا يطول الخطبة: لأن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم أمر بتقصیر الخطب“ (بدائع الصانع، کتاب الصلاة، وأما سنن الخطبة: ۵۹۲، رشیدیہ)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب الجمعة: ۲۵۹/۲، رشیدیہ)

(۳) ”و أخرج ابن عساکر رحمه الله تعالى عن حميد بن عبد الرحمن أن تميمًا الداري رضى الله تعالى عنه استأذن عمر رضى الله تعالى عنه فى القصص سين، فأبى أن يأذن له فاستأذن فى يوم واحد، فلما أكثر عليه، قال له ما نقول؟ قال: أقرأ عليهم القرآن، وأمرهم بالخير، وأنهاهم عن الشر قال عمر رضى الله تعالى عنه: ذلك الدبح، ثم قال: عطف قبل أن أخرج فى الجمعة. فكان يفعل ذلك يوماً واحداً فى الجمعة“۔ (الموضوعات الكبرى، مقدمة، فصل ولما كان أكثر القصص والوعاظ، ص: ۲۰، نور محمد اصح المطابع، کراچی)

تنبیہ ذکر الملا علی القاری رحمہ اللہ تعالیٰ ہذا الحدیث فی مقدمة الموضوعات الكبرى، لکہ لیس بموضوع بل ہو من مستدلّاتہ علی عدم حوار بیان القصص الطويلة التي لا ضرورة إلى بيانها، بل الأحسن أن يكون الوعظ مختصراً حامعاً خالياً عن الحشو والزوائد على طريق الإيجاز انظر (الموضوعات الكبرى، المقدمة، فصل ولما كان أكثر القصص والوعاظ، ص: ۲۰، نور محمد اصح المطابع)

ایضاً

سوال [۳۷۸۴]: ہمارے شہر میں ایک رسم معتقد علیہ یہ پڑی ہوئی ہے کہ جمعہ کا خطبہ اردو میں بھی ہو، ورنہ فساد کا حق یقین ہے، ایسی حالت میں زید جو کہ مسائل سے واقف ہے اردو میں بھی خطبہ ادا کر سکتا ہے، اگر نہیں کرتا تو عموم بلوی کا اندیشہ ہے، اب سوال یہ ہے کہ زید کو کونسا راستہ اختیار کرنا چاہئے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اردو میں خطبہ مکروہ تحریمی ہے (۱) "من ابتلی ببلیتین فلیختر اھونھما" (۲)۔ واللہ سبھی نہ تعالیٰ اعلم۔

= (و کذا فی الصحیح لمسلم، کتاب الایمان، باب، ان الدین النصیحة ۵۴/۱، قدیمی)

"قال الإمام النووي رحمه الله تعالى: "وأما نصيحة عامتهم وهم من غدا ولالة الأمر، فإنهم هم لمصالحهم في آخرتهم وديارهم، وكف الأذى عنهم، فيعلمهم ما يحسدونه من دينهم وديارهم والنصيحة لازمة على قدر العاطفة إذا علم الناصح أنه قبل نصحه ويطاع أمره الخ". (الصحیح لمسلم مع شرحه الكامل للنووی، کتاب الایمان، باب: ان الدین النصیحة: ۵۴/۱، قدیمی)

(۱) "الخطبة الفارسية التي أحدثوها واعتقدوا حسناتها، ليس الباعث إليها إلا عدم فهم المعجم اللغة العربية، وهذا الباعث قد كان موجوداً في عصر عمر البرية، وإن كانت في اشتباه فلا اشتباه في عصر الصحابة والتابعين ومن تبعهم من الأئمة المجتهدين، حيث فتحت الأمصار الشاسعة والديار الواسعة، وأسلم أكثر الحبش والروم والعجم وغيرهم من الأعجام، وحضروا مجالس الجمع والأعياد وغيرها من شعائر الإسلام، وقد كان أكثرهم لا يعرفون اللغة العربية، ومع ذلك لم يخطب أحد منهم بغير العربية ولما ثبت وجود الباعث في تلك الأزمنة وفقدان المانع والتكاسل ونحوه معلوم بالقواعد المبرهنة، لم يبق إلا الكراهة التي هي أدنى درجات الصلاة". (مجموعة رسائل اللكوي رحمه الله تعالى، رسالة آكام النفائس: ۴/۴، إدارة القرآن، کراچی)

"لا شك في أن الخطبة بغير العربية خلاف السنة المتوارثة من النبي صلى الله تعالى عليه وسلم والصحابة رضي الله تعالى عنه، فيكون مكروهاً تحريماً". (عمدة الرعاية على هامش شرح الوقاية، کتاب الصلاة، باب الجمعة، (رقم الحاشية: ۲): ۲۰۰/۱، سعيد)

(۲) (الأشباه والظواهر، (رقم القاعدة: ۳۵۰): ۲۸۶/۱، إدارة القرآن کراچی)

"عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت: ما حير رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بين =

اردو میں خطبہ

سوال [۳۷۸۵]: کیا اردو میں خطبہ دینا جائز ہے، بعض حضرات کہتے ہیں کہ حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے مخاطب عربی دان تھے اور ہمارے مخاطب عربی دان نہیں اس لئے خطبہ اردو میں دے رہے ہیں۔ کیا یہ صحیح ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

خطبہ جمعہ عربی ہی میں ہونا متواتر و متواتر رہا ہے، صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم نے بدیعہ کو فتح کیا وہاں بھی خطبہ عربی ہی میں دیا ہے، تمام دنیا میں یہی طریقہ چلا آیا ہے، حضرت شاہ ولی اللہ صاحب محدث دہلوی رحمہ اللہ تعالیٰ نے مؤطا امام مالک کی شرح میں ایسا ہی لکھا ہے (۱)۔ زیادہ تفصیل ”آکام الفانس“ میں ہے (۲)۔ ہندوستانی علماء کے متعدد رسائل تحقیق الخطبہ والجمعة وغیرہ اس مسئلہ پر شائع ہو چکے ہیں، ماہنامہ ”نظام“ میں بھی اس پر دو مرتبہ مفصل بحث آچکی ہے، سائل نے اردو میں خطبہ دینے کے مصالح و ضروریات پر بہت زور دیا تھا اور اس کے لئے عقلی و نقلی دلائل کی بھی تفتیش کی تھی اور عربی میں خطبہ دینے کو بیکار، غلط اور مضرب تایا تھا ان سب کا جواب رسالہ نظام میں شائع کیا جا چکا ہے۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

مذہب شافعی میں خطبہ جمعہ کا ترجمہ

سوال [۳۷۸۶]: مذہب الشافعی رحمہ اللہ تعالیٰ مرجو مسکن جواباً فی کتب الفقہ من

= الأمرین إلا اختار ایسرهما مالہ یکن فیہ مائم“۔ (مسند أحمد (رقم الحدیث : ۲۵۲۲۸) : ۴/۲۹۹، دار احیاء التراث)

(۱) ”چوں خطب آن حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم و حلفاء و ہلم جراً ملاحظہ کر دیم، تقیح آن وجود چند چیز است: حمد و شہادتین و صلوٰۃ و عربی بودن خطبہ و عربی بودن نیز بجهت عمل مستمرہ مسلمین در مشارق و مغارب باوجود آنکہ در سیارے از اقالیم محاطان عجمی بودند“ (مصطفیٰ شرح مؤطا، باب التشدید علی من ترک الجمعة بعیر عذر، ص: ۱۵۴، کتب خانہ رحیمہ سہری مسجد دہلی)

(۲) (آکام الفانس من مجموعۃ رسائل اللکوی رحمہ اللہ تعالیٰ ۴/۳، إدارة القرآن، کراچی)

مذهب لشافعى رحمه الله تعالى عن ترجمة توبيع حطبة الجمعة الأولى بلا تصويل، وهل يستوى ترجمة توبيع الحطبة على الممر؟ وماذا حكم ترجمة الأركان فى مذهب الشافعى رحمه الله تعالى وأقوال أصحابه؟ نرحومكم حوالاً من كتب الفقه من مذهب الشافعى رحمه الله تعالى.

الجواب باسمه تبارك وتعالى حامداً ومصلياً:

قال الإمام السوى رحمه الله تعالى فى المهاج و شارحه ابن حجر لمكى فى تحفة المحتاج: "و يشترط كونها. أى الأركان دون ما عداها عربية الاتباع نعم إن لم يكن يفهم من يحسنها و به يكس تعلمها قبل صيق الوقت خطب منهم واحد بنسائهم، وإن أمكن تعلمها و حب على كل منهم، فإن مضت مدة إمكان تعلمه و حد منهم و لم يتعلم عضوا كنهم و لا جمعة لهم بل يصلون الظهر اهـ". وقال محشيه: "(قوله: دون ما عداها) يفيد أن كون ما عدا الأركان من تواسعها بعير العربية لا يكون مدعاً من الموالاة كالكسكوت بين الأركان إذا ضل (قونه: بنسائهم): أى ما عدا الآية، فيأتى ما تقدم و لا يترجم عنها": ۲/ ۵۴۰ (۱) - فقط والله سبحانه تعالى اعلم -

حرره العبد محمود عفا الله عنه، دارالعلوم ديوبند، ۳/ ۱/ ۹۵ هـ.

ترجمة خطبة عربية

سوال [۳۷۸۷]: "ردنا أن نفهم مسئنة ترجمة الخطبة العربية يوم الجمعة واعددين بغير العربية، فهل يحور؟ يكون الأركان بعير العربية أم لا؟ وهل يحور غير الأركان من التوبيع بعير العربية أم لا؟ وإن قسمه بحور، هل يكون ذلك خلاف الأولى أو مع الكراهة أو بلا كراهة أم لا؟ أفتون على مذهب الإمام الأعظم أى حيفة النعمان رحمة الله عليه، وعلى مذهب الإمام لشافعى رحمة الله عليه تفصيلاً مع بيان المآخذ من كتب الحنفية و الشافعية لمتقدمين والمتأخرين؟"

(۱) (مهاج الطالبين و عمدة المفتين للإمام السوى رحمه الله تعالى، كتاب الصلاة، الجماعة، باب

صلاة الجمعة، ص: ۱۹، مصطفى البابى الحلبي مصر)

الجواب حامداً ومصلحاً:

خصة الجمعة لا بد أن تكون من أولها إلى آخرها باللغة العربية، وتكره تحريماً بغير العربية مكروهة تحريماً هذا عند الأصحاب، كذا في عمدة الرعاية (١) وآكام الفرائض (٢)، وأم لشافعية فهم يقولون باشتراط العربية للأركان دون أتباع، كذا في إعانة الطالبين و تحفة المحتاج (٣) - فقط والله تعالى أعلم -

حرره العبد محمود غفر له، دارالعلوم ديوبند، ١٩/٣/٩٥ هـ -

(١) "لا شك في أن الخطبة بغير العربية خلاف السنة المتوارثة من النبي صلى الله تعالى عليه وسلم والصحابة رضي الله تعالى عنه، فيكون مكروها تحريماً". (عمدة الرعاية على هامش شرح الوقاية، كتاب الصلاة، باب الجمعة، (رقم الحاشية ٢): ٢٠٠/١، سعيد)

(٢) "الخطبة بالفارسية التي أحدثوها واعتقدوا حسننها، ليس الباعث إليها إلا عدم فهم العجم اللغة العربية، وهذا الباعث قد كان موحوداً في عصر خير البرية، وإن كانت في اشتباه فلا اشتباه في عصر الصحابة والتابعين ومن تبعهم من الأئمة المجتهدين، حيث فتحت الأمصار الشاسعة والديار الواسعة وأسلم أكثر الحبش والروم والعجم وغيرهم من الأعوام، وحضروا محاليس الجُمُع والأعياد وغيرها من شعائر الإسلام، وقد كان أكثرهم لا يعرفون اللغة العربية ومع ذلك لم يخطب أحد منهم بغير العربية. ولما ثبت وجود الباعث في تلك الأزمنة وفقدان المانع والتكاسل ونحوه معلوم بالقواعد المبرهنة، لم يبق إلا الكراهة التي هي أرفى درجات الضلالة". (مجموعة رسائل اللكوي رحمه الله تعالى، رسالة آكام الفرائض: ١٢٤/٣، إدارة القرآن، كراچی)

(٣) "(و) شرط فيهما (عربية) لاتباع السلف والخلف وفائدتها بالعربية مع معرفتهم لها العلم بالوعظ في الجملة الخ".

"(قوله و شرط فيهما): أي في الخطبتين؛ والمراد أركانها كما في التحفة، وعبارتهما مع الأصل - ويشترط كونها: أي الأركان دون ما عداها عربية (قوله - لاتباع السلف والخلف) تعليل لاشتراط كونهما بالعربية: أي شرط ذلك لاتباع السلف والخلف لوحوب اتباعهم - ومَرَّ أن السلف هم الصحابة وعم الخلف من عداهم". (إعانة الطالبين للعلامة السيد البكري، فصل في صلاة الجمعة مطلب: شروط الخطبتين: ٢/٢٩، دار إحياء التراث العربي بيروت)

خطبہ جمعہ حاضرین کی زبان میں

سوال [۳۷۸۸]: جمعہ کا اجتماع اور حکم خطبہ مسلمانوں کے فلاح دارین کا وسیلہ عظمیٰ تھا، اس سے مقصود یہ تھا کہ مفتے میں ایک بار لوگوں کو ان کی حالت اور ضرورت کے مطابق اسد م وارشاد کی دعوت دی جائے اور امر با معروف و نہی عن المنکر کا ایک دائمی ذریعہ، خطبہ دراصل ایک وعظ تھا جیسا کہ وعظ ہوتا ہے، آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے بعد خلفائے راشدین اور صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم کا بھی یہی عمل رہا اور تمام عربی حکومتیں جو اس کے بعد قائم ہوئیں ان میں بھی خلفاء اور سلاطین کو مساجد کے منبروں پر وعظ کرتے ہوئے تاریخ میں دیکھا جاسکتا ہے۔

اب خطبے کے معنی یہ رہ گئے ہیں کہ عربی زبان میں ایک چھپی ہوئی کتاب جو بازار سے خرید لی جائے اور الف لیہ کی طرح اس میں غلط سلط پڑھ کر سنا دیا جائے، آواز شدت کر یہہ ہو اور سب ولہجہ میں عربیت پیدا کرنے کے لئے ہر جگہ تخم و ثقلت سے کام لیا جائے، بعض لوگ قرآن شریف کی حاصل کردہ قرأت کو اس میں بھی صرف کرتے ہیں اور پھر جو شخص ہر لفظ کے آخر حروف کو پوری سانس میں کھینچ کر پڑھ دے وہ سب سے بڑا قاری ہے، بس اوقات غریب پڑھنے والا بھی نہیں جانتا کہ میں کیا پڑھ رہا ہوں۔ الف لیہ کی رات کا ایک لفافہ، قیو بی کی کوئی حکایت ہے یا ارشاد و ہدایت امت کا وہ عظیم و جلیل عمل اقدس جو رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے منبر پر کھڑے ہو کر مجھ کو انجام دینا پڑتا ہے، پھر سننے والوں کی مصیبت کا کیا پوچھنا، کوئی اونگھتا ہے، کوئی اپنے ساتھیوں سے صبح کے بازار کا بھاؤ پوچھتا ہے۔

یہ تمسخر انگیز تذلیل و تحقیر ہے، اس مذہب عظیم کے اعمال دینیہ کی جس کے داعی اول نے اپنے خطبات و مواعظ سے ایک بادیہ نشین قوم کو روم و ایران کے تمدن کا مالک بنا دیا تھا، ﴿فَمَنْ كَانَ مِنَ الْمُصْطَفٰی﴾ کس کو اس کے لئے بھی موزوں نہ تھے جس وقت کے لئے لکھے گئے تھے پھر آج کل کی حالت کا کیا۔ دوم خطبہ کا یہ مطلب کس نے بتا دیا ہے کہ صرف جمعہ و عیدین کے چند مسائل بیان کر دیئے جائیں اور کہہ دیا جائے کہ ایک دن

تاہم جواباً عرض ہے کہ قرآن کریم میں خطبہ کو ذکر اللہ سے تعبیر کیا گیا ہے، ارشاد ہے: ﴿فاسعوا إلى ذكر الله﴾ (۱)، ذکر اللہ میں اصل الفاظ وہ ہیں جو مہبط وحی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی زبان مبارک سے صادر ہوئے اور عربی زبان میں ہیں، اس لئے یہ خطبہ عربی ہی میں دیا جاتا ہے، خلفائے راشدین رضی اللہ تعالیٰ عنہم نے بھی اس کی پابندی کی، بلا و عجم میں بھی اس کو رواج دیا (۲)۔ تو یوں سمجھیے کہ یہ سرکاری زبان ہے مخیطین کی خاطر اس کو تبدیل نہیں کیا جائے گا بلکہ مخیطین سے کہا جائے گا کہ وہ عربی زبان سیکھیں (۳)، اتنی رعایت بھی کی جائے کہ خطبہ سے قبل یا بعد نماز ان کی زبان میں خطبہ کے مضامین کو سمجھا دیا جائے اور دیگر ضروری اعتقادی، اخلاقی، عملی، معاشرتی امور کو بطور وعظ بیان کر دیا جائے (۴)، اگر خطبہ سے پہلے یہ سلسلہ ہو تو اذان خطبہ سے دس منٹ

(۱) (سورة الجمعة: ۹/۲۸)

(۲) ”چوں خطب آن حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم و خلفاء و ہلم جراً ملاحظہ کر دیم، تنقیح آن وجود چند چیز است و عربی بودن خطبہ“ و عربی بودن نیز بحت عمل مستمرہ مسلمین در مشارق و مغارب باوجود آنکہ در بسیاری از اقالیم مخاطبان عجمی بودند“۔ (مصطفیٰ شرح مؤطا، باب التشدید علی من ترک الجمعة بعیر عذر، ص ۵۴۰، کتب خانہ رحیمیہ سہری مسجد دہلی)

(و کذا فی مجموعۃ رسائل اللکوی رحمہ اللہ تعالیٰ، رسالۃ آکام الفانس، ۴/۴۷، إدارة القرآن، کراچی)

(۳) ”والحل هذا المقام و به يتم الإلزام أنه كما وضعت الخطبة للتعليم وأمر الخطباء والعلماء بالتفہیم، كذلك أمر الجاهلون بطلب العلم حيث قال النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ”طلب العلم فريضة على كل مسلم“ و لما كانت أكثر شریعتنا بالعربیۃ یلزم علی الناس أن يتعلموا اللسان العربی بقدر الحاجة، ما یرتفع به الحاجة فإن ما لا يتم الواجب إلا به واجب فإذا لم يفهم الحاضرون الخطبة العربیۃ فالزام عدم الفهم عائد إلیهم لا إلی الخطباء، و لا یلزم للخطباء أن یعبروا اللسان العربی ویخطوا بلسان يفهمه الجهلاء“ (مجموعۃ رسائل اللکوی رحمہ اللہ تعالیٰ، رسالۃ آکام الفانس: ۴/۴۷، إدارة القرآن، کراچی)

(۴) ”وأخرج ابن عساکر رحمہ اللہ تعالیٰ عن حمید بن عبد الرحمن أن تميم الداری استأذن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما فی القصص سین، فأبى أن یأذن له، فاستأذن فی یوم واحد، فلما أكثر علیہ، قال له: ما تقول“ قال: أقرأ علیہم القرآن وأمرهم بالخير وأنهاهم عن الشر، قال عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ: ذلك الدخ، ثم قال: عطف قبل أن أخرج فی الجمعة، فكان یفعل ذلك يوماً واحداً فی الجمعة“ =

قبل وعظ ختم کر کے سنتوں کا موقع دیا جائے، عربی میں خطبہ کا ہونا شعار کی حیثیت اختیار کر چکا ہے اس کو ختم نہ کیا جائے، نیز غیر شعار کو بھی اس کے ساتھ مخلوط نہ کیا جائے۔

قرآن کریم میں حکم ہے: ﴿اقیموا الصلوٰۃ﴾ (۱) یہ بنیادی چیز ہے، دوسری آیت میں ہے: ﴿ان الصلوٰۃ تنہی عن الفحشاء والمنکر﴾ (۲)۔ جو لوگ عربی نہیں جانتے، کیا ان کے لئے آپ کہہ دیں گے کہ اپنی مادری زبان میں نماز پڑھا کریں، غیر مفہوم زبان کو ذریعہ ادا نہ بنادیا جائے۔

خطبات میں جہاں تک میں نے دیکھا حمد، صلوٰۃ، خطاب، تلاوت، دعاء یہی چیزیں ہوتی ہیں اور حدیث شریف کے بھی مضامین ہوتے ہیں، جملے کے جملے حدیث شریف کے ہوتے ہیں، قرآن پاک کی آیات ہوتی ہیں (۳)۔ آپ نے ان سب کو الف لیلہ کے ساتھ تشبیہ دیدی، غور کیجئے اس تشبیہ کی زد کہاں پڑتی ہے۔

اگر رسول و امت کا ہم زبان ہونا ضروری ہے اور آپ کا یہی عقیدہ ہے تو پھر آپ کے نزدیک رسول

= وروی الطبرانی بسند جيد عن عمرو بن دينار: "ان تميماً الداري استاذن عمر في القصص، فابى ان يادن له ثم استاذنه". الحديث. (الموضوعات الكبرى، مقدمة، فصل: ولما كان أكثر القصص والوعاظ، ص: ۲۰، نور محمد اصح المطابع)

(وبمعناه في الصحيح لمسلم، كتاب الايمان، باب، ان الدين النصيحة: ۵۴/۱، قديمی)

تنبیہ: ذکر الملا علی القاری رحمہ اللہ تعالیٰ: هذا الحديث في مقدمة الموضوعات الكبرى ولكنه ليس بموضوع بل هو من مستدلته على عدم حواز القصص الطويلة التي لا ضرورة إلى بيانها.

(۱) (سورة البقرة: ۴۳/۱)

(۲) (سورة العنكبوت: ۴۵/۲۱)

(۳) "یسبغی أن یخطب خطبة خفيفة یفتح بحمد الله تعالى ویشی علیہ ویتشهد ویصلی علی البی صلی الله تعالى علیہ وسلم ویعظ ویدکر ویقرأ سورة، ثم یجلس حلسة خفيفة، ثم یقوم فیخطب حطة أخرى یحمد الله تعالى ویشی علیہ ویتشهد ویصلی علی البی صلی الله تعالى علیہ وسلم ویدعو للمؤمنین والمؤمنات". (البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب الجمعة: ۲۵۸/۲، رشیدیہ)

(وکذا فی رد المحتار، کتاب الصلاة، باب الجمعة: ۱۳۹/۲، سعید)

(وکذا فی مصفی شرح مؤطا، کتاب الصلوٰۃ، باب التشدید علی من ترک الجمعة بغير عذر، ص: ۵۴،

کتب خانہ رحیمیہ، دہلی)

اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی رسالت عرب ہی کے لئے مخصوص و منحصر ہوگی، جیسا کہ یہود و نصاریٰ کا بھی یہی عقیدہ ہے اور اسی بنا پر سیدھے لوگوں کو قبول اسلام سے انہوں نے روکا کہ اگر وہ تمہارے رسول ہوتے تو تمہاری زبان بولتے (۱)، حالانکہ آپ کی رسالت عرب، عجم، اسود، احمر، جن و انس سب کی طرف ہے (۲)، کسی ہندی، سندھی، چینی، جاپانی کو یہ کہنے کا حق نہیں کہ ہمارے ہم زبان نہیں تھے، اس لئے ہمارے رسول نہیں تھے، ہم ان پر کیوں ایمان لائیں۔

حقیقت یہ ہے کہ قوم و امت دونوں ایک چیز نہیں، ان کو ایک سمجھنا ہی غلط ہے، پہلے رسل مخصوص طور پر اپنی قوم کے لئے مبعوث ہوتے تھے ﴿وَإِلَىٰ عَادِ أَخَاهُمْ هُودًا﴾ قال يا قوم اعدوا للہ ﴿(۳)﴾ ﴿إِنَّا أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَىٰ قَوْمِهِ﴾ ﴿(۴)﴾۔ اور ہمارے پیغمبر صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم محض اپنی قوم کی طرف مبعوث نہیں ہوئے بلکہ سب کی طرف مبعوث ہوئے ﴿قُلْ يَا أَيُّهَا النَّاسُ﴾ ہی رسول اللہ ﴿إِنِّيكُمْ جَمِيعًا﴾ ﴿(۵)﴾، ﴿وَمَا

(۱) قال اللہ تعالیٰ ﴿قُلْ يَا أَيُّهَا النَّاسُ﴾ ہی رسول اللہ ﴿إِنِّيكُمْ جَمِيعًا﴾ (الأعراف: ۱۵۸)

قال العلامة الآلوسی رحمہ اللہ تعالیٰ: "لما حکى ما فى الكتابین من بعثتہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم و شرف من یتبعہ علی ما عرفت، أمر علیہ السلام بأن یصدع بما فیہ تبکیث للیہود الذین حرّموا اتباعہ، و تبیة لسانہ الناس علی افتراء من زعم منهم أنه صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مرسل إلی العرب خاصة". (روح المعانی: ۸۲/۹، دار إحياء التراث العربی بیروت)

(۲) قال اللہ تعالیٰ ﴿وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا كَافَّةً لِلنَّاسِ﴾ الآية (سورة سبا: ۲۸)

قال ابن کثیر تحت هذه الآية يعنى إلی الناس عامة، و قال قتادة رحمہ اللہ تعالیٰ فی هذه الآية أرسل اللہ محمداً صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم إلی العرب والعجم". (تفسیر ابن کثیر ۳/ ۵۳۸، سہیل اکیڈمی لاہور)

"عن أبی در رضى اللہ تعالیٰ عنہ، قال: قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: أعطیت حملاً لم یعطهن أحد قلی بعثت إلی الأحمر والأسود" الحدیث (مسند أحمد، رقم الحدیث ۲۰۸۰۷: ۱۸۲/۶، دار إحياء التراث العربی، بیروت)

(۳) (سورة هود: ۵۰/۱۲)

(۴) (سورة نوح: ۱)

(۵) (الأعراف: ۱۵۸) (وأيضاً راجع رقم الحاشیة رقمها: ۱)

أرسنك فلا كفة لـ س (۱)۔ ”بعثتني الأسود والأحمر“ (۲) وغير ذلك من الآيات والأحاديث۔

اس وجہ سے کوئی شخص بھی کسی خطہ کا بسنے والا ہو، کوئی زبان رکھتا ہو ہر شخص آپ کی امت میں ہے، عربی جانتا ہو یا نہ جانتا ہو۔

حاضرین کا خطبہ میں اونگھنا غیر اختیاری ہے، حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے وقت میں بھی یہ چیز موجود تھی (۳) حالانکہ وہاں مفہومہ زبان میں خطبہ تھا لہذا اس کی کوئی ضمانت نہیں کہ مفہومہ زبان میں خطبہ ہونے سے اونگھ نہیں آئے گی، آج کل مقررین، لیڈروں اور خوش بیان واعظوں کی تقریروں میں بھی اونگھنے والے اونگھتے رہتے ہیں۔ خطبہ کو نماز فرض کے قائم مقام بنادینا خلافِ واضح ہے، کدافی ج ۲۰ ص ۱۴۷ (۴)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود عفا اللہ عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۳/۲/۹۰ھ۔

(۱) (سورة سبا: ۲۸)، وأيضاً (راجع، ص: ۲۴۷، رقم الحاشية: ۱۱)

(۲) (أخرجه الحافظ ابن كثير في تفسيره: ۵/ ۳۹۵، سهيل اكيذمي، لاهور)

(۳) ”عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما، قال: سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول: ”إذا نكس أحدكم وهو في المسجد، فليتحول من مجلسه ذلك إلى غيره“ (سنن أبي داود، كتاب الصلاة، باب الرجل ينكس والإمام يخطب: ۱/ ۱۵۹، دار الحديث ملتان)

”عن معمر عن سمع الحسن، يقول إذا نكس الرجل في يوم الجمعة والإمام يخطب، فإنه يؤمر أن يقوم فيجلس في غير مجلسه“ (مصف عبد الرزاق، كتاب الجمعة، باب النكس يوم الجمعة، رقم الحديث: ۵۵۴۸: ۳/ ۲۵۳، المكتب الاسلامي)

(۴) ”و هل تقوم الحطبة مقام الركعتين؟ اختلف المشايخ مهم من قال: تقوى، ولهذا لا تحوز إلا بعد دخول الوقت، ومهم من قال: لا تقوم، وهو الأصح. لأنه لا يشترط لها سائر شروط الصلاة من استقبال القبلة والطهارة وغير ذلك، انتهى“. (الحر الرائق، كتاب الصلاة، باب الجمعة: ۲/ ۲۵۷، رشيدية)

”و هل (أى الحطبة) قائمة مقام ركعتين؟ الأصح: لا“. (الدر المختار، كتاب الصلاة، باب

خطیب کا وقتی مسئلہ اردو میں بتانا

سوال [۳۷۸۹]: کیا خطیب خطبہ پڑھتے وقت درمیان میں کسی کو اردو میں نصیحت کر سکتا ہے؟ مثلاً کوئی مقتدی سو گیا اس سے کہا سومت، یا وضو ٹوٹ گیا اور وہ بیٹھا رہا اس کو وضو کرنے کیسے کہا وغیرہ۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

وقتی مختصراً مسئلہ اردو میں بھی خطیب بتا سکتا ہے (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غنی عنہ، دارالعلوم دیوبند۔

جمعہ کی دواذانوں کے درمیان وعظ

سوال [۳۷۹۰]: کسی قصبہ میں ایک عظیم مشہور زمانہ کی دینی درسگاہ ہے جس کے اندر ایک جامع مسجد بھی ہے، جامع مسجد میں نماز جمعہ کا وقت مقرر ہے، مقررہ وقت پر نماز جمعہ ادا کرنے کے لئے قصبہ سے ہر طبقے کے لوگ کافی تعداد میں جمع ہوتے ہیں، آواز ہر شخص تک پہنچانے کے لئے لاؤڈ اسپیکر کا استعمال ہوتا ہے۔ ایک ہی مولوی ”ص“ صاحب ہیں جو دین کی تبلیغ کے لئے بے حد خواہش مند ہیں، چنانچہ دینی درسگاہ کی جامع مسجد میں

(۱) ”عن حابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال لما استوی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یوم الجمعة قال: ”اجلسوا“ فسمع ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ، فجلس علی باب المسجد، فرآہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فقال: ”تعال یا عبد اللہ بن مسعود“ (سنن أبی داؤد، کتاب الصلاة، باب الإمام یکلم الرجل فی خطبته: ۱/۶۳، امدادیہ ملتان)

”قال الطیبی: فیہ دلیل علی جوار التکلم علی المبر، وعدنا کلام الخطیب فی أثناء الخطبة مکروہ إذا لم یکن أمراً بالمعروف“۔ (بذل المجہود، کتاب الصلاة، باب الإمام یکلم الرجل فی خطبته: ۱/۸۱، مکتبہ امدادیہ ملتان)

”ویکرہ تکلمہ فیہا لامر بمعروف؛ لأنه منها“۔ (رد المحتار، باب الجمعة ۲/۱۳۹، سعید)

”ویکرہ للخطیب أن یتکلم فی حالة الخطبة إلا إذا کان الکلام أمر بالمعروف فلا

یکرہ“۔ (بدائع الصنائع کتاب الصلاة، واما محظورات الخطبة: ۱/۵۹۵، رشیدیہ)

(وکذا فی البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب الجمعة: ۲/۲۷۱، مکتبہ رشیدیہ)

(جہاں روز ہی دین کی تبلیغ درس کی شکل میں ہوتی ہے) جمعہ کی دونوں اذانوں کے درمیان سنت پڑھنے والے وقت میں انہوں نے دین کی تبلیغ کا وقت منتخب کیا ہے اور ہر جمعہ کو دونوں اذانوں کے درمیان اللہ و رسول کی باتیں سنانے کھڑے ہو جاتے ہیں، بلکہ اس کا ایک سلسلہ قائم کر رکھا ہے جس سے سنت پڑھنے میں بے حد خلل پڑتا ہے۔

بسا اوقات لوگ بغیر کوئی آیت پڑھے محض اٹھ بیٹھ کر سنت کی تعداد پوری کرنے پر مجبور ہو جاتے ہیں، کیونکہ لاؤڈ اسپیکر پر تقریر کی تیز آواز میں کوئی آیت پڑھی نہیں جاتی۔ علاوہ ازیں اگر مولوی صاحب موصوف تقریر کو طویل کر دیتے ہیں تو فرض نماز جمعہ میں تاخیر ہو جاتی ہے جس سے کسی کی ٹرین چھوٹ جاتی ہے تو کسی کی بس، یا کوئی اپنے عزیز کی نماز جنازہ میں شرکت سے محروم ہو جاتا ہے جو کسی دوسری جامع مسجد میں پڑھنی ہوتی ہے اور ملازم پیشہ اشخاص الگ ڈیوٹی پر تاخیر سے پہنچ پاتے ہیں۔ اللہ اور رسول کی باتیں سننا کسی مسلمان کو بازنہیں، لیکن سوال یہ ہے کہ جمعہ کی دونوں اذانوں کے درمیان کا وقت اس کے لئے منتخب کرنا کہاں تک صحیح ہے؟ جو لوگوں کی بے چینی کا باعث ہے۔

فرض کی ادائیگی سے پہلے گویا لوگوں کو زبردستی تقریر سننے پر مجبور کیا جاتا ہے، لہذا قرآن و حدیث کی روشنی میں بتایا جائے کہ کیا جمعہ کی دونوں اذانوں کے درمیان سنت پڑھنے والے وقت میں مذکورہ بالا حالت میں وعظ فرمانا اور اس کا سلسلہ قائم کرنا شرعاً جائز ہے؟ اگر ہاں، تو بتایا جائے کہ آغازِ اسد م سے اب تک کسی دور میں ایسا سلسلہ رہا اور یہ کہ اس سے سنت کی نماز ناقص رہ جاتی ہے تو اس کا عذاب کس کے سر ہوگا، نمازی کے یا نخل ہونے والے عالم دین مولوی ”ص“ صاحب کے، درگاہ کے اربابِ حل و عقد کو جو مولوی ”ص“ صاحب کو پیہم دخل اندازی کی اجازت دیتے ہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

بہتر صورت یہ ہے کہ باہمی مشورہ سے اس طرح طے کر لیں کہ اذانِ اول ہوتے ہی دین کے ضروری مسائل و احکام کو بیان کرنا شروع کر دیا جائے اور سامعین آ آ کر بیٹھتے اور سنتے رہیں، اذان سے آٹھ دس منٹ پہلے بیان ختم کر دیا جائے اس وقت سب لوگ سنتیں اطمینان سے ادا کر لیا کریں، انشاء اللہ تعالیٰ دین کی تبلیغ بھی ہو جایا کرے گی اور سنتوں میں بھی خلل نہیں ہوگا، ممکن ہے کہ کچھ اہل علم حضرات ایسے ہوں جن کو دینی احکام

ومسائل سننے کی ضرورت نہ ہو بلکہ ان کو پہلے سے معلوم و محفوظ ہوں اور ان کو تقریر و وعظ سے گرائی ہوتی ہو، لیکن مسلمانوں کی اکثریت ایسی نہیں بلکہ وہ محتاج ہیں کہ ان کو احکام و مسائل بتائے جائیں ان کو اس سے نفع بھی ہوتا ہے، عموماً اپنے دنیاوی مشاغل میں مسلمان اس قدر پھنسے ہوئے ہیں کہ ان کو دینی علم حاصل کرنے کا موقع نہیں ملتا، جمعہ میں ان کو موقع مل جائے تو ان کو غنیمت سمجھنا چاہیے، اس میں کھنڈت (۱) نہ ڈالیں۔

حضرت عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی اجازت و مشورہ سے حضرت تمیم داری رضی اللہ تعالیٰ عنہ اذان خطبہ سے قبل ہر جمعہ کو وعظ بیان فرمایا کرتے تھے، ملا علی قاری رحمہ اللہ تعالیٰ نے اس کو نقل کیا ہے (۲)، حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ منبر پر ہاتھ رکھ کر بیان فرمایا کرتے تھے (۳)، حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ

(۱) "کھنڈت، ضل"۔ (نور المغات، ۴، ۹۰۰)

(و فیروز المغات، ص: ۱۰۶۲، فیروز سنز، لاہور)

(۲) "وأخرج ابن عساكر عن بن حميد بن عبد الرحمن: "أن تميماً الداري رضي الله عنه استاذن عمر رضي الله عنه في القصص سنين، فأبى أن يأذن له، فاستاده في يوم واحد، فلما أكثر عليه، قل له "ما تقول؟" قال: أقرأ عليهم القرآن، وأمرهم بالخير، وأنهاهم عن الشر، قال عمر رضي الله عنه: "ذلك الدبح". ثم قال: "عظ قبل أن أخرج في الجمعة" فكان يفعل ذلك يوماً واحداً في الجمعة". (الموضوعات الكبرى، مقدمة، فصل: ولما كان أكثر القصص والوعاظ، ص: ۲۰، نور محمد كتب خانہ کراچی)

تنبیہ: ذکر الملا علی القاری رحمہ اللہ هذا الحديث في مقدمة الموضوعات الكبرى، لكنه ليس موضوع، بل هو من مستدلته على عدم جواز بيان القصص الطويلة التي لا ضرورة إلى بيانها، بل الأحسن أن يكون الوعظ مختصراً جامعاً خالياً عن الحشو والزوائد على طريق الإيجاز. (عبید اللہ شاہوانی)

(۳) "وروي عن عطاء عن أبي هريرة رضي الله عنه أنه قال: من كتم علماً يعلمه، يلجم بلجام من النار يوم القيامة". إلى قوله: "وعن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه أنه قال: لولا آية كتاب الله، ما جلست للناس، وهو قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَكْتُمُونَ مَا أَنزَلْنَا مِنَ الْبَيِّنَاتِ وَالْهُدَى﴾ وروي عن عمر رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال: "بلغوا عني ولو آية، وحدثوا عن بني إسرائيل ولا حرج، ومن كذب على متعمداً، فليتبوأ مقعده من النار". وقال الحسن: لولا العلماء، ل صار الناس مثل البهائم". (بستان فقيه أبي الليث، باب إباحة المجلس للعة، ص: ۲۲، ۲۳، فاروقی دہلی)

عنه ہفتہ میں ایک روز بیان فرمایا کرتے تھے (۱)۔ آپ حضرات بھی اپنی بستی میں اس کا انتظام کر لیں تو کیا اچھا ہو۔ فقط واللہ تعالیٰ سبحانہ اعلم۔

حررہ العبد محمود وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

اذانِ خطبہ سے پہلے وعظ

سوال [۳۷۹۱]: ہم نے ایک مسئلہ کے متعلق چند سوال ارسال کئے تھے جس کا جواب ملا، مسئلہ خطبہ جمعہ کے متعلق تھا اور یہ سوال تھا کہ ”جمعہ کی دوسری اذان سے پہلے اردو میں وعظ کرنا جائز ہے یا نہیں؟“ تو جناب نے یہ جواب ارسال فرمایا کہ ”جماعت کے مشورہ سے پہلے اذان کے ساتھ ہی وعظ شروع کر دینا اور خطبہ اولیٰ اذان سے دس بارہ منٹ پہلے قطعاً بند کر دینا تا کہ سنت پڑھنے والوں کو سنت ادا کرنے کا پورا وقت مل جائے۔“

اس کے ساتھ میں نے یہ سوال بھی کیا تھا کہ ”پہلی اذان کے بعد وعظ کرنا امام یا مقتدی میں سے کسے جائز ہے؟“ ایک روایت سے پتہ چلتا ہے کہ ایسے وعظ (صرف حدیثیں) بیان کرنے کے لئے حضرت تمیم داری رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے اجازت طلب کی تھی، مگر حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے پہلے تو اجازت نہیں دی مگر کچھ عرصہ کے بعد اجازت دیتے ہوئے یہ کہا تھا کہ: ”میرے آنے سے پہلے وعظ قطعاً بند ہو جانا چاہیے (۲)، اس سے معلوم ہوتا ہے کہ اذان کے بعد جو وعظ کی جاتی

(۱) ”عن ابی وائل قال: کان عبد اللہ رضی اللہ عنہ یذکر الناس فی کل خمیس، فقال لہ رجل: یا أبا عبد الرحمن! لوددت أنک ذکرتنا کل یوم، قال: أما أنه یمعنی من ذلک إنی أکره أن أملکم، وإنی أتخولکم بالموعظة کما کان السی صلی اللہ علیہ وسلم یتخولنا بها مخافة السامة علیا“۔ (صحیح البخاری، کتاب العلم، باب من جعل لأهل العلم آیاماً معلومة: ۱۶/۱، قدیمی)

(۲) ”عن ابی وائل قال: کان عبد اللہ رضی اللہ عنہ یدکر الناس فی کل حمیس، فقال لہ رجل: یا أبا عبد الرحمن! لوددت أنک ذکرتنا کل یوم، قال: أما أنه یمعنی من ذلک إنی أکره أن أملکم، وإنی أتخولکم بالموعظة کما کان السی صلی اللہ علیہ وسلم یتخولنا بها مخافة السامة علینا“۔ (صحیح البخاری، کتاب العلم، باب من جعل لأهل العلم آیاماً معلومة: ۱۶/۱، قدیمی)

”وأحرج ابن عساکر عن حمید بن عبد الرحمن أن تمیم الداری رضی اللہ تعالیٰ عنہ استأذن =

تھی، وہ مقتدی کیا کرتے تھے نہ کہ امام۔

اب آپ سے استدعا یہ ہے کہ پہلی اذان کے بعد کتاب دو ہاتھ میں لے کر وعظ کرنا، امام و مقتدی دونوں میں سے کسی کو کرنا جائز ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

جمعہ کی اذان کے بعد جب مقتدی کو وعظ کہنا، حدیثیں سنانا شرعاً درست اور دو صحابہ سے ثابت ہے تو امام کے لئے ممانعت کی کوئی وجہ نہیں، اصل تو یہ ہے کہ امام ہی وعظ کہے لیکن اگر امام دیگر دینی امور میں زیادہ مشغول اور عہدیم الفرست ہو تو مقتدی یہ کام انجام دے دے، وعظ خواہ دینی معتبر کتاب دیکھ کر ہو خواہ بلا کتاب لئے ہو سب طرح درست ہے، مگر بات جو کہی جائے وہ صحیح ہونی چاہیے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ۔

خطبہ جمعہ سے پہلے وعظ

سوال [۳۷۹۲]: کیا فرماتے ہیں علماء دین باب مسئلہ ذیل:

زید کا یہ عمل ہے کہ وہ بروز جمعہ خطبہ سے قبل۔ جب کہ لوگ جن کا سلسلہ آمد آغاز خطبہ تک رہتا ہے، سنت مؤکدہ ادا کرتے ہوتے ہیں۔ وعظ بیان کیا کرتے ہیں، اکثر و بیشتر لوگوں کو زید کے اس موقع پر وعظ بیان

— عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ فی القصص سنن، فابی أن یأذن له، فاستأذنه فی یوم واحد، فلما أكثر علیہ، قال له: "ما تقول؟" قال: أقرأ علیہم القرآن، وأمرهم بالخير، وأنها هم عن الشر، قال عمر رضی اللہ عنہ: "ذلك الذبح". ثم قال: "عظ قبل أن أخرج فی الجمعة". فكان یفعل ذلك يوماً واحداً فی الجمعة. (الموضوعات الكبرى، مقدمة، فصل ولما كان أكثر القصص والوعاظ، ص: ۲۰، نور محمد کراچی)
تنبیہ: ذکر الملا علی القاری رحمہ اللہ هذا الحديث فی مقدمة الموضوعات الكبرى، لکنہ لیس بموضوع بل هو من مستدلّاته علی عدم جواز بیان القصص الطويلة التي لا ضرورة إلی بیانها. بل الأحسن أن یكون الوعظ مختصراً جامعاً خالياً عن الحشو والزوائد علی طریق الإيجاز.

(وبمعناه فی الصحيح لمسلم، کتاب الإیمان، باب: أن الدین الصیحة: ۳۵/۱، قدیمی)

(۱) (راجع، ص: ۲۵۲، رقم الحاشیة: ۲)

کرنے کے متعلق اس وجہ سے اعتراض ہے کہ جو لوگ نماز میں مصروف ہوتے ہیں ان کی نمازوں میں خلل پیدا ہوتا ہے اور بھول چوک ہو جاتی ہے، لیکن زید کے نزدیک اس اعتراض کی کوئی اہمیت نہیں جس کی وجہ سے اکثر لوگوں میں زید کے خلاف جذبات پیدا ہو گئے اور چند مرتبہ جھگڑا بھی ہوا۔

ان حالات کی بنا پر بعض صاحبان نے آئندہ کے جھگڑوں فساد کو روکنے کے لئے۔ اس مسئلہ کے پیش نظر کہ جب کہ لوگ نماز پڑھتے ہوں تو اس وقت زور زور سے بات چیت کرنا حتیٰ کہ تلاوت کلام پاک بھی بالجہر منع ہے۔ یہ طے کیا کہ زید کو ایسے موقع پر وعظ نہ کہنا چاہئے اور جس کسی کو وعظ کہنا ہو وہ بعد نماز جمعہ بیان کیا کریں، لیکن زید کو یہ فیصلہ تسلیم نہیں، ان کا کہنا ہے کہ اگر ایسا امتناع نہ قرآنی یا حدیث کی رو سے ہو تو وہ بتلایا جائے، کہا جاتا ہے کہ زید فقہ، اجماع امت اور قیاس مجتہدین کا قائل نہیں۔

پس اگر بصورت متذکرہ صدر کسی قسم کا بھی آواز بلند وعظ کہنا جس سے نماز میں خلل پیدا ہو درست و جائز نہیں تو اس کی تصدیق فرمائی جائے اور ساتھ ہی نہ قرآنی و حدیث سے ایسے امتناع کے متعلق حوالہ دیا جائے تاکہ اس نزاع کا خاتمہ ہو سکے۔

احقر عبدالحی عفی عنہ، سروج مالوہ، دفتر جمعیت العلماء، ۲۳/ دسمبر ۱۳۵۰ء۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

”وأخرج اس عساكر رحمه الله تعالى عن حميد بن عبد الرحمن أن تميماً الداري رضى الله تعالى عنه استأذن عمر رضى الله تعالى عنه في القصص سنين، فأبى أن يأذن له، فاستأذن في يوم واحد، فلما أكثر عليه، قال: له ما تقول؟ قال: أقرأ عليهم القرآن، وأمرهم بالخير، وأنهم عن الشر. قال عمر رضى الله تعالى عنه: ذلك الذبح ثم قال: عِظْ قُلُوبَهُمْ أخرج في الجمعة. فكان يفعل ذلك يوماً واحداً في الجمعة“ (۱)۔

(۱) (الموضوعات الكبرى، المقدمة، فصل: ولما كان أكثر القصص والوعاظ، ص: ۲۰، نور محمد

كتب خانہ، کراچی)

”عن تميم الداري رضى الله تعالى عنه أن السبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال: ”الدين

الصبيحة“، قال: لمن؟ قال: ”لله ولكتابه ولرسوله ولأئمة المسلمين وعامتهم“۔

اس روایت سے معلوم ہوا کہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حضرت تمیم داری رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو بار بار درخواست کرنے پر جمعہ کی نماز سے پہلے وعظ کی اجازت دیدی تھی اور وہ وعظ فرمایا کرتے تھے اور خروج خطیب پر وعظ ختم کر دیا کرتے تھے۔ اگر بعد نماز جمعہ مجمع ٹھہر جایا کرے تو اس وقت وعظ کہہ دیا جائے ورنہ جمعہ سے قبل وعظ کہہ دیا جائے اور سامعین آ کر شریک وعظ ہوتے رہیں اور خطبہ سے دس منٹ قبل وعظ ختم کر دیا جائے اور سب سنتیں پڑھ لیا کریں، اس صورت میں سنتوں میں بھی خلل نہیں آئے گا اور وعظ بھی ہو جایا کرے گا، یا سنتیں مکان پر پڑھ کر آئیں تو زیادہ بہتر ہے (۱)، تاہم جب منہاہمت کی صورت ہو سکتی ہے تو نزاع کیوں پیدا کیا جائے۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲۰/ربیع الاول/۱۴۰۰ھ۔
الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، مفتی مظاہر علوم سہارنپور، ۲۲/ربیع الاول/۱۴۰۰ھ۔

قال الإمام النووي رحمه الله تعالى: "وأما نصيحة عامتهم وهم من عداؤلة الأمر، فأرشادهم لمصالحهم في آخرتهم وديارهم، وكف الأذى عنهم فيعلمهم ما يجهلون من دينهم وديارهم والنصيحة لازمة على قدر الطاقة إذا علم الناصح أنه تقبل نصحه ويطاع أمره الخ" (الصحيح لمسلم مع شرح النووي، كتاب الإيمان، باب إن الدين النصيحة: ۱، ۵۴، قديمي)
(۱) "عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: "اجعلوا في بيوتكم من صلاتكم ولا تتخذوا لها قبوراً" (صحيح البخاري، كتاب التهجد، باب التطوع في البيت، ۱، ۵۸، قديمي)

"عن زيد بن ثابت رضي الله تعالى عنه، أنه قال: احتج رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في المسجد حجرة" "فعلیکم بالصلوة فی بیوتکم، فإن خیر صلوٰۃ المرء فی بیته إلا الصلوٰۃ المكتوبة" (سنن أبي داود، كتاب الصلوٰۃ، باب فضل التطوع في البيت ۱۰، ۲۰۳، دار الحديث ملتان)

"والأفصل في العمل غير التراويح المنزل إلا بحوف شغل عنها" (الدر المحتار، كتاب الصلاة، باب الجمعة: ۲۲/۲، سعيد)

"الأفصل في السير والموافق المنزل الخ" (الفتاوى العالمگیریة، كتاب الصلاة، الباب التاسع في الوافق: ۱، ۱۱۳، رشیدیہ)

جمعہ سے پہلے وعظ

سوال [۳۷۹۳]: ہمارے یہاں جامع مسجد میں امام صاحب اذان کے بعد فوراً سنتوں سے پہلے وعظ و تعلیمی تقریر شروع کر دیتے ہیں جس میں ضروری مسائل کی تعلیم ہوتی ہے، یہ جائز ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

امام صاحب جب تعلیمی تقریر و دینی مسائل سمجھاتے ہیں تو اس وقت سب کو خاموش رہ کر سننا چاہئے، یہ طریقہ حدیث شریف سے ثابت ہے، حضرت تمیم داری رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا بھی یہی معمول تھا، ملا علی القاری نے اس کو نقل کیا ہے (۱)، اذان خطبہ سے دس منٹ پہلے تقریر ختم کر دی جائے تاکہ سب لوگ سنت سہولت سے ادا کر لیا کریں۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود عفا اللہ عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۵/۷/۷۷ھ۔

خطبہ سے پہلے اردو میں وعظ

سوال [۳۷۹۴]: ۱۔ موجودہ زمانہ میں جمعہ کا عربی خطبہ غیر مفید اور اردو میں مفید ہونے کی وجہ سے عربی میں حمد و ثناء و شہادتین کے بعد اردو نظم و نثر میں خطبہ جائز ہے یا نہیں؟ بصورتِ جواز مکروہ تحریمی ہے یا

(۱) "وأخرج ابن عساكر رحمه الله تعالى عن حميد بن عبد الرحمن أن تميماً الداري رضى الله تعالى عنه استأذن عمر رضى الله تعالى عنه فى القصص سنين، فأبى أن يأذن له، فاستأذن فى يوم واحد، فلما أكثر عليه، قال له: ما تقول؟ قال: أقرأ عليهم القرآن، وأمرهم بالخير، وأنهاهم عن الشر. قال عمر رضى الله تعالى عنه. ذلك الذبح، ثم قال: عِظْ قبل أن أخرج فى الجمعة. فكان يفعل ذلك يوماً واحداً فى الجمعة". (الموضوعات الكبرى، مقدمة، فصل: ولما كان أكثر القصص والوعاظ، ص: ۲۰، نور محمد كتب خانہ کراچی)

تنبیہ: ذکر الملا علی القاری رحمہ اللہ تعالیٰ هذا الحديث فى مقدمة الموضوعات الكبرى ولكنه ليس بموضوع بل هو من مستدلته على عدم جواز القصص الطويلة التى لا ضرورة إلى بيانها، بل الأحسن أن يكون الوعظ مختصراً جامعاً خالياً عن الحشو والزوائد على طريق الإيجاز.

(وبمعناه فى الصحيح لمسلم، كتاب الإيمان، باب: إن الدين الصيحة: ۱/۵۴، قديمی)

تذہیبی اور اردو خطبہ بدعتِ سیئہ میں داخل ہے یا حسنہ میں؟ مطابق مذہب احناف مسلک مفتی بہ سے جواب تحریر فرمادیں۔

۲ ہدایہ میں ہے کہ ”وعلى هذا الخلاف الخطبة والتشهد“ (۱) سے جو جواز نکلتا ہے، یہ مع الکرہتہ ہے یا بلا کرہت اور کرہت بھی کونسی؟

۳ عربی خطبہ سنت مؤکدہ ہے یا سنن ندی میں داخل ہے یا سنن زوائد مستحبات ہیں؟

۴ ایک شہر میں آج کل وقت زوال ۱۲:۳۶ کو ہوتا ہے اور وہاں کی جامع مسجد میں ہمیشہ جماعت جمعہ ایک بجے قائم کی جاتی ہے، عموماً لوگ ۱۲:۱۵ پر آنا شروع کر دیتے ہیں۔ وہاں کا خطیب خالص عربی خطبہ کو سنت اور اختلاط اردو کو مکروہ کہتا ہے مگر قوم خطبہ میں اردو کے وعظ پر مصر ہے، اس لئے اس نے عربی خطبہ سے سنت کی ادائیگی اور اس کے احیاء کے لئے قوم کی اصلاح و ضرورت و تفہیم کا لحاظ کرتے ہوئے یہ طریقہ اختیار کیا ہے کہ بارہ بجکر بیس منٹ پر اردو وعظ شروع کر دیتا ہے، وعظ ۱۲:۳۶ کو اذان اول ہوتی ہے تو وہ خاموش ہو جاتا ہے، پھر بعد اذان ۱۰/ منٹ بیان کر کے ختم کر کے چار رکعت سنت ادا کرتا ہے، قوم بھی آ آ کر بیٹھی رہتی ہے اور وعظ سنتی رہتی ہے، بعد وعظ کے سنت ادا کرتی ہے پھر مؤذن اذان ثانی کہتا ہے اور خطیب خالص عربی خطبہ بطریق مسنون پڑھ کر ایک بجے پر ختم کر کے نماز جمعہ پڑھا دیتا ہے۔ آیا یہ طریقہ مصباح قوم و رعیت سنت کے لحاظ سے بہتر ہے یا قبیح؟ اگر قبیح ہے تو اس سے بہتر طریقہ ارشاد فرمادیں جس میں امور ذیل کا لحاظ ہو:

۱- خطبہ مطابق سنت بلا کرہت تحریری و تذہیبی ادا ہو۔

۲- اردو میں نصیحت بھی کی جاسکے۔

۳- قوم اطمینان سے سن سکے، واضح رہے کہ بعد نماز جمعہ کسی طرح بھی لوگ نہیں ٹھہر سکتے کیونکہ تاجر پیشہ ہیں اور بعد نماز کھانا کھانے کے عادی ہیں۔

۵ بعض لوگ خطبہ سے قبل جیسا کہ سوال نمبر ۴ میں مذکور ہوا، یا بعد نماز وعظ کو بدعت کہتے ہیں اور مخطوط خطبہ کو بہتر اس دلیل سے کہ خطبہ کے اول وعظ سلف سے منقول نہیں خود خطبہ ہی سلف کا وعظ تھا اور اس لئے کہ بعد نماز انتشار فی الارض کا ﴿فانتشروا فی الارض﴾ (۲) میں حکم ہے، لہذا بعد نماز جمعہ اجتماع خد ف حکم

(۱) (الہدایۃ، کتاب الصلاۃ، باب صفة الصلاۃ: ۱۰۲/۱، مکتبہ شریکۃ علمیہ ملتان)

(۲) (سورۃ الجمعة: ۱۰/۲۸)

خدا ہے۔ اور خطیب کہتا ہے کہ اس میں ”امرو“ جو ب کے لئے نہیں اور قبل خطبہ وعظ علاوہ مباح ہونے کے زمانہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ثابت بھی ہے جیسا کہ مقدمہ موضوعات ملا علی، ص: ۱۴، مجتہبی میں ہے:

”و أخرج ابن عساكر رحمه الله تعالى عن حميد بن عبد الرحمن أن تميعاً الداری رضی اللہ تعالیٰ عنہ استأذن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ فی القصص سبع، فأبی أن یأذن له، فاستأذن فی یوم واحد، فلما أكثر علیه، قال له: ما تقول؟ قال: أقرأ عنیهم القرآن، وأمرهم بأسخیر وأبهاهم، عن الشر. قال عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ: ذلك الذبح، ثم قال: عطف قبل أن أخرج فی الجمعة فكان يفعل ذلك يوماً واحداً فی الجمعة“ (۱)۔

۶ .. جس جامع مسجد میں سوال نمبر: ۴ کے طریقہ پر عمل ہو رہا ہے اس میں ایک قباحت بتائی جاتی ہے کہ قوم کو عموماً یا اپنی غفلت از دین اور انہماک دنیا کی وجہ سے دیگر ایام میں تلاوت قرآن وغیرہ کا موقع نہیں ملتا، ایک جمعہ کے روز سوا بارہ بجے سے آ کر تلاوت قرآن ونوافل وغیرہ پڑھنے کا موقع خطبہ تک پالیتے تھے، لیکن جب سے خطیب نے ۱۲:۲۰ سے وعظ کہنا شروع کر دیا ہے تب سے سوائے چار رکعت سنت کے مزید نوافل وغیرہ کا موقع نہیں ملتا اور وہ اس خیر کثیر سے محروم رہتے ہیں۔ مگر حالت یہ ہے کہ اس قوم کی اکثریت میں رسوم جاہلیت کی پابندی، فسق و فجور، فرائض سے غفلت، حلال حرام سے بے پرواہی اس قدر رائج ہو گئی ہے کہ جس کا دور کرنا سخت دشوار ہے، مگر رحمت خداوندی سے امید ہے کہ مواعظ کے ذریعہ خالصاً اللہ اصلاح کی کوشش کی جا رہی ہے اور بہت دھیمی رفتار سے اصلاح بھی ہو رہی ہے جس کا ثبوت گاہے گاہے ملتا رہتا ہے۔

پس ایسی حالت میں یہاں آنے والی قوم کو بے سمجھے تلاوت قرآن کہ ایک حرف پردس نیکیاں ملتی ہوں ونوافل زیادہ بہتر ہیں جس کی وجہ سے خطیب کا وعظ بند کر دیا جائے، یا مخلوط خطبہ پر مجبور کیا جاوے اور یا اس قوم کو تلاوت قرآن بند کر کے وعظ سنتے رہنا زیادہ مفید ہوگا جس سے ان کی اصلاح ہو کر ان کے معاصی مذکورہ میں کمی

(۱) (أخرجه الملا علی القاری فی الموضوعات الكبرى، مقدمة، فصل: ولما كان أكثر القصص والوعاظ، ص: ۲۰، نور محمد اصح المطابع)

تنبیه . ذکر الملا علی القاری رحمہ اللہ تعالیٰ هذا الحديث فی مقدمة الموضوعات الكبرى ولكنه ليس بموضوع بل هو من مستدلته علی عدم جواز القصص الطويلة التي لا ضرورة إلى بيانها

آجائے، عقائد، اعمال درست ہو جاویں جیسا کہ امید ہے، ان دونوں امر میں کونسا شرعاً بہتر ہے؟ چونکہ اردو عربی مخلوط خطبہ کا مسئلہ مختلف فیہ ہے اور دونوں فریق اپنے دلائل پیش کر رہے ہیں لہذا مشتبہ ہو گیا ہے، آپ ان دونوں کی تفصیل مدلل و مکمل تحریر کیجئے۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

۱۔ تمام خطبہ خالص عربی میں ہونا چاہئے، اردو میں پڑھنا یا اردو عربی میں پڑھنا بدعتِ سیئہ اور مکروہ تحریمی ہے، یہی مفتی بہ ہے اور قابلِ عمل ہے، اس کے خلاف کرنا مکروہ تحریمی ہے جو گناہ سے خالی نہیں (۱)، البتہ اگر وقتی ضرورت کی رعایت سے کوئی خاص مسئلہ اثنائے خطبہ میں اردو میں بیان کر دیا جائے تو کوئی مضائقہ نہیں (۲) جو وجہ خطبہ عربیہ کے غیر مفید ہونے کی آج بتائی جاتی ہے زمانہ صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم میں یہی

(۱) "لا شک فی أن الخطبة بغیر العربية خلاف السنة المتوارثة من النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم و الصحابة رضی اللہ تعالیٰ عنہ، فیکون مکروہاً تحریماً". (عمدة الرعاية علی هامش شرح الوفاية، کتاب الصلاة، باب الجمعة، (رقم الحاشية: ۲) : ۲۰۰/۱، سعید)

"الخطبة الفارسية التي أحدثوها واعتقدوا حسنھا ليس الباعث إليها إلا عدم فهم العجم اللغة العربية، وهذا الباعث قد كان موجوداً في عصر خير البرية مع ذلك لم يحطب أحد منهم بغیر العربية. ولما ثبت وجود الباعث في تلك الأزمنة وفقدان المانع والتكاسل ونحوه معلوم بالقواعد المبرهنة، لم يبق إلا الكراهة التي هي أدنى درجات الضلالة" (مجموعة رسائل اللکوی رحمہ اللہ تعالیٰ، رسالة آکام النفائس : ۴/۴، إدارة القرآن، کراچی)

(۲) "عن جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: لما استوی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم يوم الجمعة قال: "اجلسوا" فسمع ذلك ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ، فجلس علی باب المسجد، فرآه رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فقال "تعال یا عبد اللہ بن مسعود!" (سنن أبی داؤد، کتاب الصلاة، باب الإمام یکلم الرجل فی خطبته : ۱۵۶/۱، دار الحديث ملتان)

"قال الطیبی رحمہ اللہ تعالیٰ : فيه دليل علی جواز التكلم علی المنبر، وعندنا کلام الخطيب فی أثناء الخطبة مکروه إذا لم یکن أمراً بالمعروف". (بذل المجهود، کتاب الصلاة، باب الإمام یکلم الرجل فی خطبته : ۱۸۱/۲، امدادیہ ملتان)

"ویکره تکلمه فیها (ای فی الخطبة) إلا لأمر بمعروف؛ لأنه منها". (الدر المختار، کتاب

الصلاة، باب الجمعة : ۹۲/۲، سعید)

یہ وجہ موجود تھی اور اس کا تذکرہ بھی وہ حضرات حاضرین کی زبان میں خطبہ پڑھ کر کر سکتے تھے مگر کسی روایت سے ثابت نہیں کہ صحیحہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم نے بلادِ عجم میں کبھی کوئی خطبہ غیر عربی میں پڑھایا اس کا ترجمہ کیا ہو:

”إن ذلك الخطبة يوم الجمعة وفي العيدين بغير اللسان العربي أو ترجمتها بالعجمي أحدثوا ذلك بعد قرون الخیر بلا إثارة من عدم، واعتذروا في ذلك الأحداث بحدوث المقتضى وضرورة الحاجة إليه، وهو عدم معرفة المخاطبين لسان العربي، وكثرة الأعاجم القاصرين عن إدراك العربي، وما هذا بوعوموا إلا لتقصيرنا في تعلم لسان أنزل به الكتاب من رساء، وبعث به رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم، فتعريضاً هذا أوردنا مهلك الابتداع.

والصحابه رضي الله تعالى عنه مع توفير داعيهم على تعليم الحلق والصيحة بهم وتذكيرهم وإهدائهم، وكان فيهم العجمي ممن لا يعرف العربي وكثرة الأعاجام حين فتحوا بلادهم الفارس والروم، لم يعهد منهم الخطبة بغير اللسان العربي ولم يؤثر منهم ترجمتها لإفهام المخاطبين، ولا أمروا بذلك أحداً، فإذا كان لا يخطب أحد منهم بالعجمي ولا بترجمتها ولا يأمر بذلك، كان بترك هذه المصلحة.

والفضل الموهوم منتزماً لعدم الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم وخير القرون بطريقة إبلاغ ديس الله أو لكتمانهم عن بعض عباد الله وتقصيرهم في الإبلاغ والتذكير المقصود الأصلي في الخطبة، وكل واحد من اللازمين مستف بالشرع والعادة، فمع وجود المقتضى وهو تعميم الإبلاغ وتعليم جميع المخاطبين من عجمي وعربي وعدم المانع من ذلك إلا الكراهة أن يتعود الرجل بغير العربية هي شعار الإسلام ولغة القرآن فكان هذا لا حرم من سنة الخطيب ومن شرائطها في السنة والأدب وترجمتها بغير العربية من شر الأمور محدثاتها، لا يرضى به الله ولا رسوله صلى الله تعالى عليه وسلم، ولأجل ذلك جعل أهل نعم كونه مخصصة بالعربية شراً لصحة الخطبة وأداء السنة. قال الإمام النووي في الأذكار في كتاب حمد الله

= ”ويكره للخطيب أن يتكلم في حالة الخطبة إلا إذا كان الكلام أمراً بالمعروف، فلا

يكره“ (بدائع الصانع، كتاب الصلاة، محظورات الخطبة: ۱/ ۵۹۷، رشيدية)

تعالیٰ: ویشتراط کونها یعنی خطبة الجمعة و غیرها بالعربیة، اھ۔“ مجموعۃ فتاویٰ: ۲: ۲۵۷ (۱)۔

”الخطبة بالفارسیة التي أحدثوها واعتقدوا حسنھا لیس الباعث إلیھا إلا عدم فهم العجم اللغة العربیة، وهذا الباعث قد کان موجوداً فی عصر حیرالریة، وإن كانت فی اشتباه، فلا اشتباه فی عصر الصحابة والتابعین ومن تبعهم من الأئمة المجتهدین، حیث فتحت الأمصار لشناسة والندیار الواسعة، وأسئم أكثر الحش والروم والعجم و غیرهم من الأعحام، وحصروا محالس الخُمع والأعیاد و غیرها من شعائر الإسلام، وقد کان أكثرهم لا یعرفون اللغة العربیة، ومع ذلك لم یحط أحدٌ منهم بغير العربیة. ولما ثبت وجود الباعث فی تلك الأزمنة وفقد، ان المانع وانتکاسل وسحوه معلوم بالقواعد المبرهنة لم یبق إلا الکراهة التي هی أوفی درجات الضلالة“. مجموعۃ فتاویٰ: ۲/۲۷۳ (۲)۔

”ولا یتوهم أنه لم یکن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یعلم اللغة العجمیة و غیرها من لسعات الغیر العربیة، ولو کان علمھا لخطب بها؛ لأننا نقول بعد تسلیم ذلك: إن بعض الصحابة کريد بن ثابت قد کان یعلم اللسان العجمی والرومی والحیشی و غیرها من الألسنة كما صرح به فی الأعلام بسيرة النبی علیه السلام و غیره من نسب الأعلام، فلم یأمره النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بأن یحطبهم و یعضمهم بالسستم. وبالجملۃ فالاحتیاح إلی الخطبة بغير العربیة لتفهیم أصحاب العجمیة کان موجوداً فی القرون الثلاثة، ومع ذلك فلم یرو ذلك من أحد فی تلك الأزمنة، وهذا أدل دلیل عی الکراهة، اھ۔“ مجموعۃ فتاویٰ: ۲/۲۷۴ (۳)۔

(۱) ”العارۃ بعینھا لیست من مجموعۃ الفتاویٰ للکوی مل ھاک عبارة بمعنا هذه العبارة“. (کتاب الصلوۃ: ۱/۲۸۶-۲۸۸، سعید)

(و کذا فی آکام الفائس لکوی، فصل فی الخطبة ۴ ۳۳-۳۹، إدارة القرآن، کراچی)

(۲) (مجموعۃ رسائل اللکوی رحمہ اللہ تعالیٰ، رسالۃ آکام الفائس . ۴ ۳۷، إدارة القرآن، کراچی)

(۳) (مجموعۃ رسائل اللکوی رحمہ اللہ تعالیٰ، رسالۃ آکام الفائس : ۴ ۳۷، إدارة القرآن، کراچی)

چوں خطیبِ آن حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم و خلفاء و ہلم جرّاً ملاحظہ کر دیم، تنقیحِ آن وجودِ چند چیز است: حمد و شہادتین، و صلوة ہر آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، و امر بتقویٰ، و تلاوتِ قرآن پاک، و دعائے مسلمین و مسلمات و عربی بودن خطبہ و عربی بودن نیز بجهتِ عملِ مستمرہ مسلمین در مشارق و مغارب باوجود آنکہ در بسیاری از اقالیم مخاطبان عجمی بودند اہ۔“ مصفی شرح مؤطا: ۱/۱۵۳ (۱)۔

۲ مع انکرہتہ ہے، بغیر کراہت نہیں کما مر، اور خاص کر جب کہ امام اعظم رحمہ اللہ تعالیٰ سے اس مسئلہ میں رجوع بھی ثابت ہے: ”قال: الأصح رجوعه إلى قولهما، وعليه الفتوى، اہ۔“ در مختار: ۱/۵۰۵ (۲)۔

”وروی اہ رجوع إلى قولهما، وهو الصحيح، وعليه الاعتماد“ مجمع الأنهر: ۱/۹۳ (۳)۔

”کبر بالفارسیۃ صح فی الكل مع کراہۃ التحريم علی الرجوع، کما حرر فی البحر۔ و کذا لوقرأ بها عاجزاً عن العربیۃ بشرط لا یخل بالمعنی، وهذا قولهما، وبه قالت الثلاثة، وإليه صح رجوع الإمام، وعیه الفتوی، قاله العینی وغیرہ، اہ۔“ در منتقى: ۱/۹۳ (۴)۔ ”روی أبو بکر الرازی أن أبا حنیفة رحمه الله تعالى رجع إلى قولهما، وعليه الاعتماد، ومرله منزلة الإجماع“۔ عناية: ۱/۲۰۱ (۵)۔

۳..... عربی خطبہ سنن مؤکدہ میں داخل ہے، لما مضی (۶)۔

(۱) (مصفی شرح مؤطا، باب التشديد على من ترك الجمعة بغیر عذر، ص. ۱۵۴، کتب خانہ رحیمیہ سنہری مسجد دہلی)

(۲) (الدر المختار، کتاب الصلاة، باب صفة الصلاة: ۱/۴۸۴، سعید)

(۳) (مجمع الأنهر، کتاب الصلاة، باب صفة الصلاة، فصل: ۱/۱۴۰، غفاریہ کوئٹہ)

(۴) (الدر المنتقى فی شرح الملتقى (المعروف بسکب الأنهر) علی هامش مجمع الأنهر، کتاب الصلاة، باب صفة الصلاة، فصل: ۱/۱۴۰، غفاریہ کوئٹہ)

(۵) (العناية شرح الهداية علی هامش فتح القدير، کتاب الصلاة، باب صفة الصلاة: ۱/۲۸۶، مصطفى البابي الحلبي، مصر)

(۶) ”الکراہۃ إنما هی لمخالفة السنة؛ لأن البی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم وأصحابہ قد خطبوا دائماً =

۴. طریقہ مذکورہ میں خلاف شرع کوئی چیز نہیں، دوسری صورت یہ ہے کہ ایک انجمن تبلیغ قائم کی جائے اور اس میں ہر شخص حسب حیثیت اپنا کچھ وقت دے اور یہ جماعت محلہ در محلہ گشت کرے اور ہر مسجد میں اہل محلہ کو جمع کر کے احکام شرع کی تلقین کرے سب کی نمازیں سنے اور قرآن شریف کی تہجج کرائے (۱)۔

۵. مخلوط خطبہ پڑھنا ہرگز بہتر نہیں بلکہ مکروہ ہے (۲)، امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کی قرآن کریم میں بہت سے مقامات پر تاکید موجود ہے، اسی طرح احادیث میں حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس کا بہت ہی شدید حکم فرمایا ہے اور اس کے ترک پر عذاب عامہ کی وعید ہے، امام غزالی رحمہ اللہ تعالیٰ نے احیاء العلوم

= بالعربیۃ“ (مجموعۃ رسائل للکنوی رحمہ اللہ تعالیٰ، رسالۃ آکام الفانس : ۴/۴۴، إدارة القرآن، کراچی)

”لا شک فی ان الخطبة بغير العربية خلاف السنة المتوارثة من النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم و الصحابة رضی اللہ تعالیٰ عنہم لیكون مکروہاً تحریماً“ (عمدة الرعاية علی هامش شرح الوقایۃ، کتاب الصلاة، باب الجمعة، (رقم الحاشیۃ : ۲) : ۱/۲۰۰، سعید)

(۱) ”عن تمیم الداری رضی اللہ تعالیٰ عنہ : أن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قال : ”الدين النصيحة“، قلنا لمن؟ قال : ”لله و لكتابه و لرسوله و لأئمة المسلمين و عامتهم“.

قال الإمام النووی رحمہ اللہ تعالیٰ : ”وأما نصيحة عامتهم و هم من عدا ولاة الأمر، فإن شأدهم لمصالحهم فی آخرتهم و دنياهم، و كف الأذى عنهم فیعلمهم ما یجهلونہ من دینهم و دنياهم و النصيحة لازمة علی قدر الطاقة إذا علم الصالح أنه یقبل نصحه و یطاع أمره، الخ“ (الصحيح لمسلم مع شرحه الكامل للنووی، کتاب الإیمان، باب : إن الدين النصيحة : ۱/۵۴، قدیمی)

”عن أسی وائل، قال کان عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ یدتکر الناس فی کل خمیس، فقال له رجل : یا أبا عبد الرحمن! لوددت أنک ذکرتنا کل یوم؟ قال : أما أنه یمنعی من ذلک إني أکره أن أملكکم وانی أتخولکم بالموعظة كما کان النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یتحولنا بها مخافة السامة عیبا“ (صحيح البخاری، کتاب العلم، باب من جعل لأهل العلم أياماً معلومة : ۱/۱۶، قدیمی)

(۲) (راجع، ص : ۲۶۲، رقم الحاشیۃ : ۶)

جلد دوم پانچ صفحات میں وہ آیات (۱) واحادیث (۲) جمع فرمائی ہیں، پھر باقاعدہ احتساب کے درجات و طرق

(۱) ”ویدل علی ذلک بعد إجماع الأمة عليه وإشارات العقول السليمة إليه الآيات والأخبار والآثار، أما الآيات فقوله تعالى: ﴿وَلْتَكُنْ أُمَّةٌ يَدْعُونَ إِلَى الْخَيْرِ وَيَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ، وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾. [سورة آل عمران ۱۰۳/۳]

”ففي الآية بيان الإيجاب، فإن قوله تعالى: ﴿وَلْتَكُنْ﴾ أمرٌ، وظاهر الأمر الإيجاب ﴿ليسوا سواء من أهل الكتاب أمة قائمة يتلون آيات الله آماء الليل وهم يسجدون، يؤمنون بالله واليوم الآخر، ويأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر﴾ الآية. [سورة آل عمران: ۱۱۳/۳، ۱۱۴]

”فلم يشهد لهم بالصلاح بمجرد الإيمان بالله واليوم الآخر حتى أضاف إليه الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ﴿لُعِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ عَلَى لِسَانِ دَاوُدَ وَعِيسَى بْنِ مَرْيَمَ، ذَلِكَ بِمَا عَصَوْا وَكَانُوا يَعْتَدُونَ، كَانُوا لَا يَتَنَاهَوْنَ عَنْ مُنْكَرٍ فَعَلُوهُ، لَبِئْسَ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ﴾. [سورة المائدة: ۷۸، ۷۹]

و هذا غاية التشديد إذ علل استحقاقهم للعنة بتركهم النهي عن المنكر، وقال عز وجل: ﴿كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ، تَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَتَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ﴾. الآية. [سورة آل عمران آیت: ۱۱۰]

و هذا يدل على فضيلة الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر؛ إذ بين أنهم كانوا به خير أمة أخرجت للناس.

(إحياء علوم الدين للإمام الغزالي رحمه الله تعالى، كتاب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، الباب الأول في وجوب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر: ۳۶۸/۲، دار إحياء التراث العربي)

(۲) ”وأما الأخبار: فمنها ما روى عن أبي بكر الصديق رضي الله تعالى عنه أنه قال في خطبة خطبها: أيها الناس! إنكم تقرأون هذه الآية وتؤولونها على خلاف تأويلها: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا عَلَيْكُمْ أَنْفُسَكُمْ لَا يَضُرُّكُمْ مِنْ ضَلَّ إِذَا اهْتَدَيْتُمْ﴾ [سورة المائدة: ۱۰۵/۷] وإنني سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول: ”ما من قوم عملوا بالمعاصي وفيهم من يقدر أن ينكر عليهم فلم يفعل، إلا يوشك أن يعذبهم الله بعذاب من عنده“ وقال الترمذي: هذا حديث حسن صحيح. [جامع الترمذي، أبواب التفسير، سورة المائدة: ۱۳۶/۲، سعيد]

”عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت: سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول: ”مُرُوا بِالْمَعْرُوفِ وَانْهَوْا عَنِ الْمُنْكَرِ“ و قل أن تدعوا فلا يستجاب لكم“. [ابن ماجه، كتاب الفتن، باب الأمر بالمعروف، ص: ۲۷۹، قديمي]

وقال صلى الله تعالى عليه وسلم: ”إن الله لا يعذب العامة بعمل الخاصة، حتى يرى المنكر بين =

وآداب کو نہایت تفصیل سے ذکر کیا ہے۔ فقیہ ابوالیث سمرقندی رحمہ اللہ تعالیٰ نے بستان میں مستقل ایک باب وعظ و تذکیر کے احکام میں لکھا ہے (۱)۔ تعجب ہے کہ جس شی کا امر خداوند تعالیٰ کی جانب سے صراحۃً متعدد مقامات پر موجود ہو اور اس کے ترک پر وعید بیان کی گئی ہو اس کو کیسے بدعت کہا جاسکتا ہے۔

رہا خصوصیت کے ساتھ نماز جمعہ اور خطبہ سے قبل یا بعد نماز جمعہ، سو اس کے متعلق انکار کسی جگہ وارد نہیں بلکہ اصل یہ ہے کہ جس وقت سہولت سے آدمی جمع ہو جائیں یا جس وقت ضرورت پیش آئے اسی وقت اس فریضہ تبلیغ کو ادا کرنا چاہئے، جمعہ کا دن اجتماع مسبین کا دن ہوتا ہے اس لئے اس دن کو اختیار کرنے میں کوئی مضائقہ نہیں، بلکہ عمامہ بن قیم رحمہ اللہ تعالیٰ نے زاد المعاد ۱/۱۸۸ میں تحریر کیا ہے کہ یوم جمعہ تذکیر اور وعظ کا دن ہے (۲)۔ اگر جمعہ کے روز مخصوص طور پر قبل خطبہ یا بعد نماز بڑا دلیل شرعی وعظ کو واجب نہیں کہا جاتا تو بدعت کہنے

= أظہرہم وہم قادرون علی أن ینکروا فلا ینکروہ [مسند احمد، (رقم الحدیث: ۱۷۲۶۷)]:
۵/۲۱۳ دار احیاء التراث العربی [احیاء علوم الدین للإمام الغزالی رحمہ اللہ تعالیٰ، کتاب الأمر بالمعروف والنہی عن المنکر، الباب الأول فی وجوب الأمر بالمعروف والنہی عن المنکر ۲/۳۰۷، ۳۰۸، دار احیاء التراث العربی، بیروت]

(۱) قال الفقیہ أبو الیث السمرقندی رحمہ اللہ تعالیٰ: "کرہ بعض الناس الحلوں للعظۃ، وقال بعضهم لا بأس به إذا أراد به وجه الله تبارک وتعالیٰ و ماححة من قال به لا بأس فقول الله تعالیٰ ﴿و ذکر فإن الذکری تنفع المؤمنین﴾ وقال الله تعالیٰ فی آية أخرى: ﴿ولیسدروا قومهم إذا رجعوا إليهم، لعلهم یحذرون﴾ وروی عن عبد الله بن مسعود رضی الله تعالیٰ عنه أنه کان یدکر الناس کل عشية الحمیس وهو قائم علی رجله یدعو بدعوات. وروی عن عطاء عن أبي هريرة رضی الله تعالیٰ عنه أنه قال. من کتم عما یعلمه، یلحمه بلحام من النار یوم القيامة وعن أبي هريرة رضی الله تعالیٰ عنه أنه قال. لو لا آية من کتاب الله، ما جلست للناس، وهو قوله تعالیٰ: ﴿إن الذین یکتُمون ما أنزلنا من البیسات والهدی﴾ وروی عن عمر رضی الله تعالیٰ عنه عن النبی صلی الله تعالیٰ علیه وسلم أنه قال. "بتعوا عني ولو آية، وحدثوا عن بی اسرائیل ولا حرج، ومن کذب علی متعمداً فلیتوا مقعده من النار" وقال الحسن لولا العلماء، لصار الناس مثل البهائم" (بستان فقیہ ابی الیث، باب إباحة المجلس للعظۃ، ص: ۲۲، ۲۳، مطبع فاروقی دہلی)

(۲) "قال ابن القیم رحمہ اللہ تعالیٰ فی خصائص الجمعة "الثالثة والثلاثون أنه یوم اجتماع الناس -

کی بھی گنجائش نہیں معلوم ہوتی ہے کہ وہ لوگ بدعت کے معنی سے ہی واقف نہیں۔

۶ فسق و فجور کو چھوڑنا اور فرائض مذہبی سے واقفیت حاصل کرنا فرض ہے (۱) اور نوافل پڑھنا مستحب ہے (۲) پھر یہ کہ تلاوت اور نوافل کا تنہائی میں موقع مل سکتا ہے اور ہر روز ممکن ہے مگر اجتماع ہر روز دشوار ہوتا ہے۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲۲/۲/۶۱ھ۔

جوابات درست ہیں۔ جواب نمبر: ۴ میں اتنی بات اور قابل اضافہ ہے کہ وعظ ایسے طریق سے کہا جائے کہ سنت پڑھنے والوں کو تشویش نہ ہو۔ فقط۔

سعید احمد غفرلہ، مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۳۰/صفر/۶۱ھ۔

صحیح: عبد اللطیف، مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲/ربیع الاول/۶۱ھ۔

= وتذكيرهم بالمبدأ والمعاد، وقد شرع الله سبحانه تعالى لكل أمة في الأسبوع يوماً يتفرغون فيه لعباده، ويجتمعون فيه لتذكر المبدأ والمعاد والثواب والعقاب، ويتذكرون به اجتماعهم يوم الجمع الأكبر قياماً بيس يدى رب العالمين، وكان أحق الأيام بهذا الغرض المطلوب اليوم الذى يجمع الله فيه الخلائق وذلك يوم الجمعة. (زاد المعاد لابس القيم رحمه الله تعالى، فصل: هديه صلى الله تعالى عليه وسلم فى تعظيم يوم الجمعة، ص: ۱۶۲، دار الفكر، بيروت)

(۱) قال الله تعالى ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا تَوْبُوا إِلَى اللَّهِ تَوْبَةً نَّصُوحًا﴾. (سورة التحريم: ۲۸-۸)

"قال العلامة الآلوسى فى تفسير الآية: "ولم يحتلف أهل السنة وغيرهم فى رُحوب التوبة على أرباب الكبائر. وعارة المارزى: اتفقوا على أن التوبة من جميع المعاصى واجبة، وأنها واجبة على الفور، ولا يحوز تأخيرها، سواء كانت المعصية صغيرة أو كبيرة" (روح المعانى ۲۸/۱۵۹، دار إحياء التراث العربى بيروت)

(وكذا فى شرح النووى على صحيح المسلم، كتاب التوبة: ۳۵۳/۲، قديمى)

"عن أبى هريرة رضى الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: "لله أشد

فرحاً بتوبة أحدكم من أحدكم بصلاته إذا وجدها" (الصحيح لمسلم ۳۵۳/۲، كتاب التوبة، قديمى)

(۲) "والفعل فى اللغة الريادة، وفى الشريعة: زيادة عبادة شرعت لنا لا علينا". (الدر المختار، كتاب

الصلاة، باب الوتر والنوافل: ۳/۲، سعيد)

جمعہ کی نماز پڑھنے کے بعد کسی دوسری مسجد میں خطبہ پڑھنا

سوال [۳۷۹۵]: ایک شخص جمعہ کی نماز ایک مسجد میں پڑھ لیتا ہے اور اتنا قاعدہ دوسری مسجد میں کوئی خطیب موجود نہیں ہے تو وہ شخص جو کہ پہلی مسجد میں نماز جمعہ ادا کر چکا ہے اگر دوسری مسجد میں خطبہ پڑھ دے تو دوسرا شخص نماز پڑھ دے، یا کسی مسجد میں جمعہ کی نماز میں ایک آدمی خطبہ اور دوسرا آدمی نماز پڑھا دے تو یہ صورتیں مذموم ہیں یا نہیں؟

المستفتی: ولی اللہ ارکانی، معلم مظاہر علوم سہارنپور۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

فقہاء کی ایک بڑی جماعت اس کی قائل ہے کہ خطیب میں امامت کی اہلیت ہونا ضروری ہے، لہذا جو شخص پہلے کسی مسجد میں جمعہ کی نماز پڑھ چکا ہو اس کو دوسری مسجد میں خطبہ پڑھنا اس جماعت کے نزدیک درست نہ ہوگا اور ایسے ہی امام کا غیر خطیب ہونا غیر مناسب ہے:

”لا یسفی أن یصلی غیر الخطیب، لأنہما کشی. واحد، فإن فعل بأن خطب صبی بإذن السلطان وصلی، فإنه جائز، هو المختار، اهـ.“ در مختار۔ ”(قوله: هو المختار) وفي الحجة: أنه لا یحور. وفي فتاویٰ العصر: فإن الخطیب یشرط فیہ أن یصلح للإمامة. وفي الظہیریۃ: لو حسب صبی اختلف المشایخ فیہ، والخلاف فی صبی یعقل اهـ، والأكثر علی الحوار.“ شامی: ۱/۸۶۱ (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمد گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۷/۸/۶۰ھ۔

الجواب صحیح سعید احمد غفرلہ، صحیح عبد الطیف، مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۰/۸/۶۰ھ۔

= ”والنفل لغة. الزيادة، وفي الشرع: فعل ما ليس بفرض ولا واجب ولا مسنون من العادة“

(حاشیۃ الطحطاوی، کتاب الصلاة، باب النوافل، ص: ۳۸۷، قدیمی)

(وکذا فی البحر الرائق، کتاب الصلوٰۃ، باب الوتر والنوافل: ۶۶/۲، رشیدیہ)

(۱) (الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الصلاة، باب الجمعة: ۱۶۲/۲، سعید)

”ولا ینبغی أن یصلی غیر الخطیب، کذا فی الکافی“ (الفتاویٰ العالمگیریۃ، کتاب الصلاة، الباب -

جمعہ پڑھ کر دوسری مسجد میں خطبہ پڑھنا

سوال [۳۷۹۶]: محمود نے نماز جمعہ و خطبہ ادا کیا، بعدہ دوسری مسجد میں امام نہ رہنے کی وجہ سے

صرف خطبہ پڑھا نماز نہیں پڑھائی، تو خطبہ جمعہ نماز جمعہ کے لئے درست ہوا یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

صراحۃً یہ جزئیہ کہیں نہیں دیکھا، اتنا ضرور لکھتے ہیں کہ خطیب و امام کا ایک ہی شخص ہونا ضروری نہیں، البتہ اولیٰ یہ ہے کہ جو شخص خطبہ پڑھے وہی جمعہ پڑھائے، ساتھ میں یہ بھی ہے کہ اگر نابالغ لڑکے نے خطبہ پڑھا اور بالغ نے جمعہ پڑھایا تب بھی جمعہ ادا ہو جائے گا اور یہ بھی ہے کہ نابالغ جو جمعہ پڑھے گا وہ نماز نفل ہوگی، اس مجموعہ سے سمجھ میں آتا ہے کہ صورتِ مسئلہ میں بھی جمعہ ادا ہو جائے گا:

”اتحاد الخطیب والإمام لیس بشرط علی المختار، لو حطب صبی عاقل و صبی بالغ، حاز، لکن الأولى الاتحاد“. طحطاوی مصری، ص: ۴۱۵ (۱)۔ ”فی البدائع فیمن لا جمعة علیه: فقال: إن كان صبياً وصلاًها فهي تطوع له“. البحر: ۱۵۲/۲ (۲)۔

کیونکہ جو شخص جمعہ ادا کر چکا ہے اب اس کے ذمہ جمعہ نہیں رہا، وہ اگر کسی دوسری مسجد میں جمعہ میں شریک ہو جائے گا تو اس کے حق میں یہ نماز نفل ہوگی جیسے کہ نابالغ کے حق میں اور نابالغ کا خطبہ پڑھنا بھی جوازِ جمعہ کے لئے کافی ہے تو اس طرح سے بظاہر اس کا جمعہ پڑھنا بھی کافی ہو جائے گا۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود عفا اللہ عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۴/۱۱/۸۸ھ۔

= السادس عشر فی صلاة الجمعة: ۱/۱۳۷، رشیدیہ

”صبی حطب بإذن السلطان و صلی الجمعة رجل بالغ، جار“۔ (خلاصۃ الفتاوی، کتاب الصلاة، الفصل الثالث والعشرون فی صلاة الجمعة: ۱/۲۰۵، رشیدیہ)

”لا ينبغي أن يصلی غیر الخطیب؛ لأنهما كشيء واحد، فإن فعل بأن حطب صبی بإذن السلطان بالغ و صلی جاز“۔ (مجمع الأنهر فی شرح ملتقى الأبحر، کتاب الصلاة، باب الجمعة: ۱/۲۵۳، غفاریہ کوئٹہ)

(۱) (حاشیۃ الطحطاوی علی مراقی الفلاح، کتاب الصلاة، باب الجمعة، ص: ۵۰۸، قدیمی)

(۲) (البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب الجمعة: ۲۰/۲۶۶، رشیدیہ)

ایک شخص کا دو جگہ خطبہ پڑھنا

سہ ۱ [۳۷۹۷]: جس امام نے خطبہ اور جمعہ کی نماز پڑھا دی ہو وہ کچھ تاخیر سے کسی دوسری مسجد میں خطبہ دے سکتا ہے یا نہیں؟ نماز کوئی اور پڑھا دے۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

وہ خطبہ نہ دے، (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود عفا اللہ عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۳۰/۸/۹۰ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند۔

خطبہ جمعہ کے وقت عصا ہاتھ میں لینا

سوال [۳۷۹۸]: ۱۔ زید کہتا ہے کہ جمعہ کے دن عصا ہاتھ میں لے کر خطبہ دینا بدعتِ سیئہ ہے تو یہ بدعتِ سیئہ ہے یا نہیں؟

۲۔ بہت سی مساجد میں عصا ہاتھ میں لینے کا معمول ہے تو یہ درست ہے یا نہیں؟

۳۔ اگر بدعت نہیں ہے بلکہ مستحب و سنت ہے تو اس کو بدعت قرار دینے والوں کے لئے شرعاً کیا حکم ہے؟

= ”(لا ينبغي أن يصلي غير الخطيب)؛ لأنهما كشيء واحد (فإن فعل بأمر خطب صبي بإذن السلطان و صلى بالغ، حار) هو المختار“ (الدر المختار، كتاب الصلاة، باب الجمعة ۲۰ ۱۶۲، سعيد) (وكذا في مجمع الأنهر شرح ملتقى الأبحر، كتاب الصلاة، باب الجمعة ۱ ۲۵۴، غفاريه كونه) (۱) ”ولا ينبغي أن يصلي غير الخطيب“۔ (الفتاوى العالمكيريّة، كتاب الصلاة، الباب السادس عشر في صلاة الجمعة: ۱/۱۳۷، رشديه)

”(لا ينبغي أن يصلي غير الخطيب)؛ لأنهما كشيء واحد، (فإن فعل بأمر خطب صبي بإذن السلطان و صلى بالغ، حار)، هو المختار“ (الدر المختار، كتاب الصلاة، باب الجمعة ۲۰ ۱۶۲، سعيد) (وكذا في مجمع الأنهر في شرح ملتقى الأبحر، كتاب الصلاة، باب الجمعة ۱ ۲۵۴، غفاريه كونه)

یعنی خطبہ نہ دینا ہی اولیٰ ہے، باغرض اگر خطبہ دے بھی دے تو نماز جمعہ اپنی جگہ درست ہے جیسا کہ عنوان ”جمعہ پڑھ کر دوسری مسجد میں خطبہ پڑھنا“ کے تحت تفصیل کے ساتھ مدلل مسئلہ گذر گیا۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

۱ خطبہ جمعہ کے وقت عصا کا ہاتھ میں لینا بدعتِ سیئہ نہیں بلکہ مستحب ہے، حضرت نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے ثابت ہے، جیسا کہ طحاوی مصرنی باب الجمعة، ص ۲۲۱، میں ہے (۱)۔

۲..... وہاں کا یہ معمول درست ہے، بدعت نہیں۔

۳ ایسا کہنا ناواقفیت کی وجہ سے ہے، ان کو کسی عالم کے ذریعہ سے تنہیم کرادیں۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود عفا اللہ عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۴/۱۲/۸۹ھ۔

خطبہ کے وقت لائٹھی ہاتھ میں لینا

سوال [۳۷۹۹]: جمعہ کا خطبہ پڑھنے کے وقت لائٹھی لینا سنت ہے یا واجب ہے؟

العبد محمد عثمان چانگامی، مقیم حجرہ نمبر: ۱۳۷، ۵/رجب/۵۶ھ۔

(۱) ”(و) إذا قام يكون (السيف بيساره) متكئاً عليه في كل بلدة فتحت عنوة الخ“ (مراقی الفلاح).
وقال الطحاوی: ”الحكمة فيه الإشارة إلى أن هذا الدين قد قام بالسيف، وفيه إشارة إلى أنه يكره الاتكاء على غيره كعصا وقوس، خلاصة: لأنه خلاف السنة، محيط. وناقش فيه ابن أمير حاج بأنه ثبت أنه صلى الله تعالى عليه وسلم قام خطيباً بالمدينة متكئاً على عصا أو قوس، كما في أبي داؤد، وكذا رواه البراء بن عازب عنه - صلى الله تعالى عليه وسلم - وصححه ابن السكك“ (حاشية الطحاوی،
كتاب الصلاة، باب الجمعة، ص: ۵۱۵، قديمی)

”حدثنا شعيب بن زريق الطائفي قال: جلست إلى رجل له صحبة من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقال له: الحكم بن حزن الكلبي، فأشأ ما قمنا بها أياماً شهدنا فيها الجمعة مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم، فقام متوكئاً على عصا أو قوس، فحمد الله وأثنى عليه كنمايت خفيات طيبات مباركات“ الحديث. (سنن أبي داؤد، كتاب الصلاة، باب الرجل يحط على قوس.
۱/۵۶، مكتبه دار الحديث ملتان)

”وفي الخلاصة: ويكره أن يتكئ على قوس أو عصاً“ (الدر المختار) ”(قوله: وفي الخلاصة) ونقل القهستاني عن عبد المحيط: أن أخذ العصا سنة كالقيام“ (رد المحتار، كتاب الصلاة، باب الجمعة: ۲/۶۳، سعيد)

الجواب حامداً ومصلیاً:

واجب نہیں سنت (غیر موکدہ) ہے: ”و یکرہ أن یشکأ علی قوس أو عصا، اھ“۔ درمختار۔
 قال الشامی: ”متوکئاً علی عصا أو قوس اھ، ونقل القہستانی عن عبد المحیط: أن أخذ
 العصا سنة، اھ“۔ رد المحتار (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم بہار نیور، ۲۶/رجب/۵۶ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح عبد اللطیف، مدرسہ مظاہر علوم بہار نیور، ۲۶/رجب/۵۶ھ۔

تلوار یا کمان لے کر خطبہ جمعہ پڑھنا

سوال [۳۸۰۰]: فتاویٰ عالمگیری جلد اول، ص: ۷۶، باب جمعہ شرائط خطبہ میں یہ عبارت ہے:

”و یکرہ أن یحطب متکئاً علی قوس أو عصا، کذا فی الحلاصۃ، وھکذا فی
 المحیط“ (۲)۔ اس کا کیا مطلب ہے؟ تحریر فرمائیں اور ساتھ ہی اس کا حکم بھی۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

فتاویٰ عالمگیری میں باب الجمعہ میں شرائط خطبہ کا کوئی عنوان نہیں، ہاں شرائط جمعہ کے ذیل میں خطبہ
 کو بھی ذکر کیا ہے، پھر خطبہ کی سنتیں شریکی ہیں، اسی ذیل میں خطبہ کے بعض مستحبات، مباحات، مکروہات کو بھی لکھا
 ہے، اسی میں عبارت منقولہ فی السؤال بھی ہے ”و یکرہ“ پر ایک چھوٹا سا نوٹ بھی بنا ہوا ہے جو نسخہ کی علامت ہے
 طحاوی علی مراقی الفلاح میں اس عبارت کو نقل کر کے لکھا ہے:

(۱) (الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الصلاة، باب الجمعة ۲، ۱۶۳، سعید)

”حدثنا شعب بن رریق الطائفی قال: جلست إلى رجل له صحبة من رسول الله صلى الله تعالى
 عليه وسلم يقال له الحكم بن حزن الكلفی، فأشأ ما قما بها أياماً شهدنا فيها الجمعة مع
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقام متوكئاً علی عصاً أو قوس، فحمد الله وأثنى عليه كلمات
 خفيفات طيبات مباركات“ الحديث. (سنن أبي داود، کتاب الصلاة، باب الرجل یخطب علی قوس
 ۱/۵۶، مکتبہ دار الحديث ملتان)

(و کذا فی حاشیۃ الطحاوی، کتاب الصلاة، أحكام الجمعة، ص: ۵۱۵، قدیمی)

(۲) (الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصلاة، الباب السادس عشر فی صلاة الجمعة ۱/۱۳۸، رشیدیہ)

”وناقش فيه ابن أمير الحاج بأنه ثبت أنه صلى الله تعالى عليه وسلم قام خطيباً بالمدينة متكئاً على عصا أو قوس كما في أبي داود، وكذا رواه البراء بن عازب عنه -صلى الله تعالى عليه وسلم- وصححه ابن السكن، اهـ“ (۱)۔

بذل المجہود شرح ابی داؤد: ۱۸۲/۲ میں یہ حدیث مذکور ہے (۲)۔ جو چیز حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے ثابت ہو اور خصوصیت کی کوئی دلیل نہ ہو اور اس کے نسخ پر بھی دلیل نہ ہو، اس کو مکروہ نہیں کہا جاسکتا، یہ مسئلہ فتاویٰ دارالعلوم دیوبند: ۸۶/۱ (۳) اور فتاویٰ دارالعلوم شائع کردہ حضرت مفتی محمد شفیع صاحب مدظلہ: ۳۰۹/۲ (۴) اور امداد الفتاویٰ: ۳۳۱/۱ (۵) میں بھی مذکور ہے، شامی میں بھی ہے: ۵۵۳/۱ (۶)۔ شرح

(۱) (حاشیہ الطحطاوی، کتاب الصلاة، احکام الجمعة، ص: ۵۱۵، قدیمی)

”حدثنا شعيب بن زريق الطائفي قال: جلست إلى رجل له صحبة من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقال له: الحكم بن حزن الكلبي، فأنشأ ما قمنا بها أياماً شهدنا فيها الجمعة مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم، فقام متوكئاً على عصا أو قوس، فحمد الله وأثنى عليه كلمات خفيفات طيبات مباركات“، الحديث. (سنن أبي داود، كتاب الصلاة، باب الرجل يخطب على قوس . ۱۵۶/۱، مكتبة دار الحديث ملتان)

”عن يزيد بن البراء عن أبيه أن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم خطبهم يوم عيد وفي يده قوس أو عصاً“ (مصف ابن أبي شيبة، كتاب الصلاة، العصا يتوكأ عليها إذا خطب، (رقم الحديث: ۶۵۶۱) ۳۸۲/۱، دار الكتب العلمية)

(۲) (بذل المجہود، کتاب الصلاة، باب الرجل يخطب على قوس: ۱۸۲/۲، امدادیہ ملتان)

(۳) (فتاویٰ دارالعلوم دیوبند، الباب الخامس عشر في صلاة الجمعة: ۶۲/۵، ۷۶، دارالاشاعت، کراچی)

(۴) حضرت مفتی شفیع صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ نے اس مسئلہ پر تفصیل سے بحث کی ہے، ملاحظہ فرمائیں: (فتاویٰ دارالعلوم دیوبند یعنی امداد المفتیین، کتاب الصلاة، فصل في الجمعة: ۳۲۴/۲، دارالاشاعت کراچی)

(۵) (امداد الفتاویٰ، کتاب الصلاة، باب الجمعة والعیدین: ۳۳۰/۱، ۳۳۱، دارالعلوم کراچی)

(۶) ”وفي الخلاصة: ويكره أن يتكئ على قوس أو عصاً“ (الدر المختار). وفي رد المحتار: ”(قوله

وفي الخلاصة) ونقل القهستاني عن عيد المحيط: أن أخذ العصا سنة كالقيام“ (كتاب الصلاة،

باب الجمعة: ۱۶۳/۲، سعيد)

سفر السعادة، ص: ۲۰۹، میں ہے کہ ”منبر بننے سے پہلے عصا یا قوس لیکر خطبہ پڑھا کرتے تھے، منبر بننے کے بعد بلا عصا قوس کے خطبہ پڑھا کرتے تھے“ (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود عفا اللہ عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۱/۲۷/۹۴ھ۔

خطبہ کے وقت خطیب کی طرف رخ ہو یا قبلہ کی طرف؟

سوال [۳۸۰۱]: (الف) خطبہ جمعہ سننے کی غرض سے سامعین اگر خطیب کی طرف منہ نہ کر کے قبلہ رو متوجہ ہو کر خطبہ سنا کریں تو کیا حرج ہے، کیا ایسا فعل زیادتی ثواب سے محرومی کا باعث ہوگا؟
(ب) کوئی شخص کہتا ہے کہ خطبہ جمعہ رو قبلہ ہو کر سننا ہی احسن ہے جیسا کہ فتاویٰ برہنہ دفتر اول میں رقمطراز ہے عبارت برہنہ یہ ہے:

”و بقول إمام السرخسی رحمه الله تعالى: مستقبل بقبله باشند، وامر کرده نشود بترک آن، وهو الاحسن، بنشستند بھر کیف کہ خواہند و بشنوند وجواب نکنند“ (۲)۔
ایسا ہی محیط حاشیہ شرح وقایہ (۳) اور بہشتی زیور حصہ یازدہم (۴) میں عیاں ہے، مگر اس ملک کے ایک تو مفتی فرماتے ہیں کہ خطبہ کے وقت قبلہ سے منہ گھما کر امام کی طرف رخ کر کے خطبہ سننا ہی مستحب ہے، چاہے تساوی صفوف میں دقت ہو یا نہ ہو۔ عالمگیری، ص: ۱۵۴ (۵) اشعة اللمعات: ۱/۶۵۳ (۶) اور

(۱) (لم أظفر عليه)

(۲) (فتاویٰ برہنہ للشیخ نصیر الدین مہائی، باب سوم در نماز، فصل بست و چہارم در میان نماز جمعہ، ص: ۳۴۴، مطبع منشی نول کشوری)

(۳) ”ہو السنة أن المستقبل السامعون الخطيب بوجوههم سواء كانوا أمامه أو يمينه أو يساره الخ“۔
(عمدة الرعاية على هامش شرح الوقاية، کتاب الصلوٰۃ، باب الجمعة: ۱/۲۰۲، سعید)

(۴) (بہشتی زیور، حصہ یازدہم، اصلی بہشتی گوہر، جمعہ کے خطبے کے مسائل، ص: ۷۹۶، دارالاشاعت)

(۵) ”ويستحب للرجل أن يستقبل الخطيب بوجهه، هذا إذا كان أمام الإمام الخ“۔ (الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصلوٰۃ، الباب السادس عشر فی صلاة الجمعة: ۱/۱۴۷، رشیدیہ)

(۶) ”آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کہ چون می نشست بر منبر پیش می آمدیم ما اور ابرو ہائے خود، پس سنت آنست کہ مردم متوجہ بحاجب امام بشنید، و خطبہ را استماع نمایند“ (اشعة اللمعات، -

مظاہر حق (۱) مذکورہ بالا اختلافات میں سے کس کا قول صحیح اور مفتی بہ ہے؟ از راہ مہربانی ارقم فرمادیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

(الف) کچھ حرج نہیں، بلکہ یہ فعل احسن ہے:

”قال شمس الأئمة: من كان أمام الإمام، استقبل بوجهه، ومن كان عن يمين الإمام أو يساره، انحرف إلى الإمام. وقال السرخسي: الرسم في زمام استقبال القبلة وترك استقبالهم الخطيب لما يخطبهم من الحرج تنسوية الصفوف بعد فراغ الخطيب من خطبته لكثرة الزحام، قال: وهذا أحسن، اهـ“. طحطاوی، ص: ۲۸ (۲)۔

(ب) احسن قول وہ ہے جو طحطاوی سے منقول ہوا، عالمگیری وغیرہ میں جو مذکور ہے اس کے ساتھ تقویت کا کوئی لفظ مذکور نہیں۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲۳/ ذی الحجہ/ ۱۴۰۷ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲۹/ ذی الحجہ/ ۱۴۰۷ھ۔

= کتاب الصلوٰۃ، باب الخطبة، الفصل الثاني: ۱/ ۵۹۰، نوریہ رضویہ سکھر

(۱) (مظاہر حق، کتاب الصلوٰۃ، باب الخطبة، الفصل الثاني، ۱/ ۸۸۹، دارالاشاعت، کراچی)

(۲) (حاشیۃ الطحطاوی علی مرقی الفلاح، کتاب الصلاة، باب الجمعة، ص: ۵۱۵، قدیمی)

”عن عبد الله بن مسعود رضي الله تعالى عنه، قال: كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم إذا استوى على المنبر استقبلناه بوجوهنا“۔ (جامع ترمذی، أبواب الجمعة، باب فی استقبال الإمام إذا خطب: ۱/ ۱۱۳، سعید)

قال الشيخ أنور شاه کشمیری رحمه الله تعالى: ”السنة في الخطبة التحديق وأن يستقبلوا الإمام بوجوههم، ولكن الرمان زمان الفساد، ولو حدقوا لا يمكن استقامة الصفوف عند الجماعة، فالأولى ترك التحديق“ (العرف الشدی علی هامش جامع الترمذی، أبواب الجمعة، باب فی استقبال الإمام إذا خطب: ۱/ ۱۱۵، سعید)

”أن السنة في المستمع استقبال الإمام مخالف لما عليه عمل الناس من استقبال المستمع لنقلة، ولهذا قال في التحنيس. والرسم في زماننا أن القوم يستقبلون القبلة، قال لأنهم لو استقبلوا الإمام، لخرحوا من تسوية الصفوف بعد فراغه لكثرة الزحام“۔ (البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب الجمعة ۲۰- ۲۵۹، رشیدہ)

دورانِ خطبہ ادھر ادھر دیکھنا

سوال [۳۸۰۲]: جمعہ میں دورانِ خطبہ بعض لوگ ادھر ادھر تاک جھانک رکھتے ہیں، چتے پھرتے ہیں اور اس قسم کی حرکات کرتے ہیں، اگر یہ خطبہ نماز کے حکم میں ہے تو شرعاً ایسے اعمال جو منافی نماز ہیں ان کا کرنا صحیح نہ ہوگا۔ خطبہ عربی کے بجائے بعد حمد و ثناء اردو میں خطبہ اُگرایا جائے تو اس کا احترام اسی طریقہ پر لازم ہے یا کچھ فرق ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

”یکرہ الکلام حال الخطبة، وكذا كل عمل يشتبه عن سماعها من قراءة قرآن أو صوة أو تسبیح أو كتابة وحوها، بل يجب عليه أن يستمع ويسكت. وفي شرح الراهدی: یکرہ لمستمع الخطبة ما یکره فی الصوة من أكل و شرب و عبث و التفات و نحو ذلك. وفي الحلاصة: كل ما حرم فی الصوة حرم حل الخطبة ولو أمراً بمعروف، اهـ.“ طحطاوی، ص: ۲۸۲ (۱)۔

اس سے معلوم ہوا کہ جو چیز نماز میں منع ہے خطبہ میں بھی منع ہے۔ خطبہ جمعہ تمام عربی میں ہونا لازم ہے، اس میں اردو مخلوط کرنا مکروہ تحریمی ہے (۲) اس لئے ایسے خطبہ کی بھی اجازت نہیں ہوگی۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود عفا اللہ عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۲/۶/۵۸۷۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین غنی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۲/۶/۵۸۷۔

(۱) (حاشیۃ الطحطاوی علی مرقی الفلاح، کتاب الصلاۃ، باب الجمعة، ص: ۵۱۸، ۵۱۹، قدیمی)

”ان ابا هريرة رضي الله تعالى عنه أخبره ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال: ”إذا قلت لصاحبك يوم الجمعة: أنصت والإمام يخطب، فقد لعوت.“ (صحيح البخاري، كتاب الجمعة، باب الإنصات يوم الجمعة والإمام يخطب: ۱/۱۲۷، قدیمی)

”(و كل ما حرم فی الصلاة، حرم فیها)۔ أى فی الخطبة، خلاصة وغيرها، فيحرم أكل و شرب و كلام و لو تسبیحاً، و رد سلام أو أمر بالمعروف، بل يجب عليه أن يستمع و يسكت“ (الدر المختار،

كتاب الصلاة، باب الجمعة: ۱۵۹/۲، سعيد)

(و كذا فی بدائع الصنائع، كتاب الصلاة، وأما محظورات الخطبة: ۱۰/۵۹۲، ۵۹۳، رشیدیہ)

(۲) ”الخطبة بالفارسية التي أحدثوها واعتقدوا حسنها، ليس الباعث إليها إلا عدم فهم العجم اللغة“

حالتِ خطبہ میں پٹھے سے ہوا کرنا

سوال [۳۸۰۳]: خطبہ کی حالت میں پٹھے سے خود ہوا لینا مکروہ تحریمی ہے یا تنزیہی؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

جو چیز نماز کی حالت میں حرام ہے وہ خطبہ کی حالت میں بھی حرام ہے، جیسا کہ مراقی الفلاح میں ہے اس لئے ایسے وقت میں بھی پٹھے سے ہوا کرنا مکروہ تحریمی ہے (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ۔

دورانِ سنت جمعہ کا خطبہ شروع ہو جائے تو کیا کیا جائے؟

سوال [۳۸۰۴]: خطبہ جمعہ کے شروع ہونے سے پہلے کسی نے سنت شروع کر دی تو اب وہ کیا

= العربیۃ و هذا الباعث قد کان موجوداً فی عصر خیر البریۃ، وإن کانت فی اشتباہ فلا اشتباہ فی عصر الصحابة والتابعین و من تبعهم من الأئمة المجتہدین حیث فتحت الأمصار الشاسعة والديار الواسعة وأسلم أكثر الحبش والروم والعجم وغيرهم من الأعجام وحضروا مجالس الجمع والأعیاد وغيرها من شعائر الإسلام، وقد کان أكثرهم لا یعرفون اللغة العربیۃ، ومع ذلك لم یخطب أحدٌ منهم بغير العربیۃ. ولما ثبت وجود الباعث فی تلك الأزمنة وفقدان المانع والتکاسل ونحوه معلوم بالقواعد المبرهنة، لم یبق إلا الکراهة التي هی أولى درجات الصلاة". (مجموعۃ رسائل اللکوی رحمہ اللہ تعالیٰ، رسالة آکام النفائس: ۴/۴، إدارة القرآن، کراچی)

"لا شک فی أن الخطبة بغير العربیۃ خلاف السنة المتوارثة من النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم والصحابة رضی اللہ تعالیٰ عنہ، فیکون مکروہاً تحریماً". (عمدة الرعاية علی هامش شرح الوقایۃ، کتاب الصلاة، باب الجمعة، (رقم الحاشیۃ: ۲): ۲۰۰/۱، سعید)

(۱) "(و) کرہ (العبت والالتفات)، لیجتنب ما یجتنبه فی الصلوۃ". (حاشیۃ الطحطاوی علی مراقی الفلاح، کتاب الصلوۃ، باب أحكام الجمعة، ص: ۵۲۰، قدیمی)

"(وکل ما حرم فی الصلاة، حرم فیها): أي فی الخطبة". (الدور المختار، کتاب الصلوۃ، باب

فی الجمعة: ۱۵۹/۲، سعید)

(وکذا فی البحر الرائق، کتاب الصلوۃ، باب الجمعة: ۲۵۹/۲، رشیدیہ)

کرے جبکہ خطبہ شروع ہو گیا؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

سنت شروع کرنے کے بعد اگر خطبہ شروع ہو جائے تو اس کو چاہیے کہ ہلکی ہلکی رکعتیں پوری کر کے سہم پھیر دے، ایسے ہی نماز نہ توڑے (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۰/۱/۸۸ھ۔

خطبہ کے وقت نماز نفل پڑھنا

سوال [۳۸۰۵]: زید کہتا ہے کہ جب جمعہ کا خطبہ ہو رہا ہو، اس وقت دو رکعت تحیۃ الجمعہ پڑھنا چاہئے کہ جس طرح تحیۃ الوضو اور تحیۃ المسجد پڑھتے ہیں۔ کیا شرعاً شریف میں اس کی کوئی اصل ہے اور یا احادیث سے ثابت ہے یا زید کا کہنا محض لغو ہے، جواب مرحمت فرمایا جائے۔ والسلام۔

احقر الناس محمد احسن۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

”إذا خرج الإمام فلا صلوٰۃ ولا كلام اھ“ شرح ملتقى (۲)۔ اس سے معلوم ہوا کہ خطبہ کے

(۱) ”ولو خرج وهو في السنة أو بعد قيامه لثالثة النفل، يتم في الأصح، ويخفف القراءة“ (الدر المختار، كتاب الصلاة، باب الجمعة: ۱۵۸/۲، سعید)

”إذا شرع في الأربع قبل الجمعة ثم افتتح الخطبة، أو الأربع قبل الظهر، ثم أقيمت، هل يقطع على رأس الركعتين؟ تكلموا، والصحيح أنه يتم ولا يقطع؛ لأنها بمنزلة صلاة واحدة واجبة“ (البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب الجمعة: ۲۷۱/۲، رشیدیہ)

(وكد في حاشية الطحطاوى على مراقى الفلاح، كتاب الصلاة، باب الجمعة، ص ۵۱۸، قدیمی)

(۲) والعبارۃ بتمامها: ”(وإذا خرج الإمام) (فلا صلوٰۃ) أصلاً خلافاً لثالثة لم يسقط الترتيب بيها و بیس الوقتیۃ لضرورة صحة الجمعة ولا كلام حتى يفرغ الإمام (من خطبته) الخ“۔ (الدر المستفی فی شرح الملتقى بذیل مجمع الأنهر، كتاب الصلاة، باب الجمعة: ۲۵۳/۱، عفاریہ کوئٹہ)

”عن ابن عباس وابن عمر رضي الله تعالى عنهم كانا يكرهان الصلاة والكلام بعد خروج الإمام“

(مصنف ابن أبي شيبة، كتاب الصلاة، من كان يقول: إذا خطب الإمام فلا تصل، (رقم الحديث: ۵۱۷۵) =

وقت کوئی نماز جائز نہیں ہے، البتہ صاحب ترتیب کے لئے فائز نماز اس سے مستثنیٰ ہے، لہذا تحیۃ الوضو اور تحیۃ المسجد وغیرہ بھی اس وقت پڑھنا منع ہے (۱)۔ اور تحیۃ الجمعہ کا ذکر کسی روایت میں نظر سے نہیں گزرا، زید سے ہی دریافت کیا جائے کہ تحیۃ الجمعہ کی اصل کیا ہے۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲۶/ جمادی الثانیہ/ ۱۴۱۶ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبداللطیف، مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲۸/ جمادی الثانیہ/ ۱۴۱۶ھ۔

خطیب کا عین خطبہ کے وقت مصلے پر آنا

سوال [۳۸۰۶]: یہاں کے خطیب صاحب وقت مقررہ پر ہی خطبہ دینے کیلئے مسجد میں آتے ہیں، اپنے کمرے میں سنتوں سے فارغ ہو کر مسجد میں صفوں کے درمیان سے ہو کر منبر تک پہنچ جاتے ہیں کیونکہ منبر تک پہنچنے کیلئے کوئی دوسرا راستہ نہیں ہے، خطیب صاحب کا یہ عمل تیرہ سال سے ہے، تیرہ سال کے بعد صرف دو چار اشخاص نے اعتراض کرنا شروع کر دیا۔ پہلے زمانے میں فقہاء اور امام کا عمل اس کے بارے میں کیا تھا؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

خطیب صاحب کا یہ طریقہ خلاف شرع نہیں، اس پر اعتراض غلط ہے جب وہ آئیں ان کو راستہ دیدیا جائے (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

الجواب صحیح: بندہ محمد نظام الدین عفی عنہ۔

= ۱/۳۳۸، دار الکتب العلمیۃ بیروت

”(إذا خرج الإمام) (فلا صلاة ولا كلام الى تمامها) (خلا قضاء فائتة لم يسقط الترتيب بينها وبين الوقتية) (الدر المختار). ”(قوله فلا صلاة) شمل السنة وتحية المسجد).“ (ردالمحتار، کتاب الصلاة، باب الجمعة: ۱۵۸/۲، سعید)

(۱) (راجع، ص: ۲۷۷، رقم الحاشیة: ۲)

(۲) ”عن الزهري قال أخبرني ثعلبة بن أبي ملك القرظي قال: قد كان عمر يعجى، فيجلس على المنبر والمؤذن يؤذن و نحن نتحدث، فإذا قضى المؤذن أذانه، انقطع حديثاً“. (مصنف عبد الرزاق، كتاب الجمعة، باب جلوس الناس حين يخرج الإمام: ۳۰۸/۳، المكتب الإسلامي)

خطبہ جمعہ سے پہلے نعت و نظم

سوال [۳۸۰۷]: جمعہ کے خطبہ سے پہلے نعت شریف یا کوئی نظم پڑھنا کیسا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

ثابت نہیں (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود عفا اللہ عنہ، دارالعلوم دیوبند۔

خطبہ جمعہ میں اشعار

سوال [۳۸۰۸]: جمعہ کے خطبہ کے درمیان اردو، فارسی کے اشعار پڑھنا از روئے شرع کیسا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

مکروہ تحریمی ہے (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود عفا اللہ عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۳/۱/۸۸ھ۔

الجواب صحیح، بندہ نظم الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۳/۱/۸۸ھ۔

= ”(إذا خرج الإمام من المحبرة فلا صلوٰۃ ولا كلام الخ“ (رد المحتار، باب الجمعة :

۱۵۸/۲، سعید)

(وكذا في البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب الجمعة ۲۰/۲، ۲۷۰، رشیدیہ)

(۱) جو کام اصول شرعیہ قرآن و حدیث اجماع و آثار صحابہ سے ثابت نہ ہو اس کو ثواب سمجھ کر علی سبیل امداد کرنا ناجز اور بدعت

ہے ”عن عائشة رضی اللہ تعالیٰ عنہا قالت: قال النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ”من أحدث فی امرنا

هذا فليس منه، فهو رد“۔ (صحیح البخاری، کتاب الصلح، باب: إذا اصطلحوا علی صلح جور فهو

مردود: ۳۷۱/۱، قدیمی)

وفی رد المحتار، ”بانہا (أی البدعة) ما أحدث علی خلاف الحق المتلقى عن رسول اللہ صلی

اللہ تعالیٰ علیہ وسلم من علم أو عمل أو حال بوع شبهة واستحسان، وجعل دیناً قویماً و صراطاً

مستقیماً“۔ (کتاب الصلاة، باب الإمامة، مطلب: البدعة خمسة أقسام: ۵۶۰/۱، سعید)

(۲) ”ومن الأمور المحدثه ما شاع فی اکثر بلاد الهند والدکن وغیرها من قراءة الخطباء فی خطبة آخر

جمعات رمضان اشعاراً فارسیة و هندیة مشتملة وهذا أمر یجب علی العلماء الزجر عنه، فإن =

خطبہ کے وقت سامعین کا ہاتھ باندھنا کھولنا

سوال [۳۸۰۹]: جمعہ کے دن مقتدیوں کا خطبہ کے وقت بیٹھے ہوئے تشہد کی ہیئت بنانا اور ہاتھ

باندھے رہنا، دوسرے خطبہ کی وقت ہاتھوں کو کھول کر گھٹنوں پر رکھنا، ایسا کرنا کیسا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

یہ طریقہ ثابت نہیں ہے (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔

امامہ العبد محمود عفا اللہ عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۲/۴/۱۴۰۶ھ۔

اذان اور خطبہ کے درمیان ”ان اللہ و ملائکتہ الخ“ پڑھنا

سوال [۳۸۱۰]: قدیم زمانہ کے رواج کے مطابق جمعہ کے روز خطبے سے پہلے ”ان اللہ و ملائکتہ

= خلط الخطبة بغير العربية وكذا قراءة كلها بغير العربية خلاف السنة المتوارثة من عصر حضرة الرسالة والصحابة ومن بعدهم من ارباب الجلالة“۔ (مجموعۃ رسائل اللکنوی، رسالۃ ردع الإخوان عن محدثات آخر جمعة رمضان: ۲/۲۳، إدارة القرآن کراچی)

”ان قراءة الأشعار فيها إن كان بالغناء الممنوع عنه في الشريعة، فلا ريب في كراهتها وإن لم يكن بالغناء فالكره لكونه مخالفاً للسنة داخلاً في أصناف البدعة، وكذا قراءة بعض الخطبة بالعربية وبعضها بالفارسية لا تخلوا عن الكراهة“۔ (مجموعۃ رسائل اللکنوی رحمہ اللہ تعالیٰ، رسالۃ آكام النفائس: ۳/۳۸، إدارة القرآن، کراچی)

”لا شك في أن الخطبة بغير العربية خلاف السنة المتوارثة من النبي صلى الله تعالى عليه وسلم والصحابة رضي الله تعالى عنه، فيكون مكروهاً تحريماً، وكذا قراءة الأشعار بالفارسية والهندية فيها“۔ (عمدة الرعاية على هامش شرح الوقاية، كتاب الصلاة، باب الجمعة، (رقم الحاشية: ۲): ۲۰۰/۱، سعيد)

(۱) ”إذا شهد الرجل عند الخطبة إن شاء جلس محتباً أو متربهاً أو كما تيسر؛ لأنه ليس بصلاة عملاً و حقيقة، كما في المضمورات. ويستحب أن يقعد فيها كما يقعد في الصلاة“۔ (الفتاوى العالمكيري، كتاب الصلاة، الباب السادس عشر في صلاة الجمعة: ۱/۱۳۸، رشيدية)

(وكذا في أحسن الفتاوى، كتاب الصلاة، باب الجمعة والعيدین: ۳/۱۳۳، سعيد)

السخ" پڑھا جاتا ہے جس کو آج کل کے عمائے دین اس طرح خطبے سے پہلے پڑھنے کو بدعت کہتے ہیں، اس لئے حدیث کی روشنی میں فتویٰ دیجئے کہ خطبے سے پہلے "إن الله وملائكته السخ" پڑھنا امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک درست ہے یا نہیں؟ تاکہ اس بدعت سے بچ سکیں اور صحیح دین کے راستہ پر چل سکیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

اذانِ ثانی کے بعد "إن الله وملائكته السخ" پڑھنے کا ذکر نہ قرآن میں ہے نہ حدیث شریف میں ہے نہ صحابہ کرام سے ثابت ہے، اس لئے یہ نئی چیز ہے (۱)۔ دین میں پسندیدہ طریقہ وہ ہے جو حضرت نبی اکرم

(۱) "عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت: قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم: "من أحدث في أمرنا هذا ما ليس منه، فهو رد". (صحيح البخاري، كتاب الصلح، باب إذا اضطلحوا على صلح جور فهو مردود: ۳۷۱/۱، قديمي)

قال الملا علي القاري: "من أحدث: أي جدد وابتدع أو أظهر واخترع" في أمرنا هذا: أي في دين الإسلام "فهو: أي الذي أحدثه" رد: أي مردود عليه قال القاضي: المعنى: من أحدث في الإسلام رأياً لم يكن له من الكتاب والسنة سند ظاهر أو خفي، ملفوظ أو مستبط، فهو مردود عليه. (مرواة المفاتيح، كتاب الإيمان، باب الاعتصام بالكتاب والسنة، الفصل الأول: ۳۶۵/۱، ۳۶۶، رقم الحديث: ۱۴۰، رشيدية)

"فالترقية المتعارفة في زماننا تكره عنده لا عندهما". (الدر المختار).

"وفي رد المحتار: (قوله فالترقية المتعارفة الخ) أي من قراءة آية - إن الله وملائكته. والحديث المتفق عليه إذا قلت لصاحبك يوم الجمعة أبصت والإمام فقد لغوت".

أقول. وذكر العلامة ابن حجر في التحفة أن ذلك بدعة لأنه حدث بعد صدر الأول أقول كون ذلك متعارفاً لا يقتضي جوازه عند الإمام القائل بحرمة الكلام ولو أمراً بمعروف أو رد سلام استدلالاً بما مر ولا عبرة بالعرف الحادث إذا خالف النص؛ لأن التعارف إنما يصلح دليلاً على الحل إذا كان عاماً من عهد الصحابة والمجاهدين كما صرحوا به" (رد المحتار، كتاب الصلوة، باب الجمعة مطلب في حكم المرقى بين يدي الخطيب: ۱۶۰/۲، سعيد)

"بأنها (البدعة) ما أحدث على خلاف الحق المتلقى عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من علم أو عمل أو حال بنوع شبهة واستحسان، وجعل ديناً قوياً و صراطاً مستقيماً". (رد المحتار، كتاب الصلاة، باب الإمامة، مطلب: البدعة خمسة أقسام: ۵۶۰/۱، سعيد)

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور خلفائے راشدین اور دیگر صحابہ متبعین سے منقول و ماخوذ ہے، جو چیز ایسی نہ ہو وہ اگر چہ دیکھنے میں کتنی ہی اچھی معلوم ہوتی ہو مگر شرعاً پسندیدہ اور قابل اتباع نہیں بلکہ قابل ترک ہے۔ حافظ ابن حجر عسقلانی رحمہ اللہ تعالیٰ نے فتح الباری شرح بخاری شریف میں امام زہری کی روایت نقل کی ہے کہ ”جب امام خطبہ کے لئے نکلے تو صلوة و کلام سب موقوف کر دیں“ (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود عفا اللہ عنہ۔

سامعین کا حالت خطبہ میں درود شریف پڑھنا

سوال [۳۸۱۱]: جمعہ کے خطبہ میں اگر رسول مقبول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا نام مبارک سنا جاوے تو درود

شریف پڑھنا واجب ہے یا نہیں؟ بعض علماء فرماتے ہیں کہ دل میں پڑھ لے جیسے آیت ﴿إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ﴾ الخ پڑھی جائے۔ بحوالہ کتب جواب عنایت فرمادیں کہ درود شریف پڑھنا اچھا ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

ایسی حالت میں درود شریف دل میں پڑھ لے:

”والصواب أن يصلي على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عند سماع اسمه في نفسه (قوله: في نفسه) بأن يُسمع نفسه أو يصحح الحروف، فلاهم فسروه به وعن أبي يوسف رحمه الله تعالى: قلباً ايتماً لأمري الإنصات والصلوة عليه صلى الله تعالى عليه وسلم، كما في الكرماني، اهـ“۔ شامی (۲)۔ فقط۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبداللطیف، مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور۔

(۱) ”عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما: إذا خرج الإمام فلا صلاة ولا كلام“ (فتح الباری، کتاب الجمعة، باب إذا رأى الإمام رجلاً جاء وهو يخطب، أمره أن يصلي ركعتين: ۵۲۰/۲، قدیمی)

”عن ابن عباس وابن عمر رضي الله تعالى عنهم كانا يكرهان الصلاة والكلام بعد خروج الإمام“۔ (مصنف ابن أبي شيبة، كتاب الصلاة، من كان يقول: إذا خطب الإمام، فلا تصل، (رقم الحديث: ۵۱۷۵): ۴۲۸/۱، دار الكتب العلمية)

(۲) (الدر المختار مع رد المحتار، كتاب الصلاة، باب الجمعة ۱۵۹/۲، سعید)

خطبہ اولیٰ کے اخیر کی دعاء

سوال [۳۸۱۲]: ایک صاحب خطبہ اولیٰ کے اخیر میں دعائیہ الفاظ یوں ادا کرتے ہیں: ”استغفر اللہ لی ولکم ولسائر المؤمنین الخ“ زید کہتا ہے کہ یہاں ”لسائر المؤمنین“ کی جگہ ”لسائر المسلمین“ بہتر ہوگا، لفظ ”مسلم“ عام ہے اور ”مومن“ خاص ہے، مسنون دعاؤں میں عمومی الفاظ کا بکثرت استعمال اس بات کا شہدِ عدل ہے۔ صحیح کیا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

امام صاحب اگر زید کی بات مان کر خطبہ میں: ”استغفر اللہ لی ولکم ولسائر المسلمین“ و لسائر المؤمنین“ کی جگہ پڑھ دیا کریں تو زید کا دل بھی خوش ہو جائے گا اور دعاء میں عموم بھی ہو جائے گا (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود وعفا اللہ عنہ، دارالعلوم دیوبند۔

= ”و کذا اختلفوا فی الصلوٰۃ علی النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم عند سماع اسمہ، والصواب

أنه یصلی فی نفسه“۔ (البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب الجمعة: ۲/۲۷۲، رشیدیہ)

و کذا فی بدائع الصنائع، کتاب الصلاة، وأما محظورات الخطبة: ۱/۵۹۴، رشیدیہ)

(۱) حضرت مفتی صاحب رحمۃ اللہ تعالیٰ نے جو یہ فرمایا ہے کہ ”لسائر المؤمنین“ کے بجائے ”لسائر المسلمین“ یہ محض زید کی

خوشنودی کے لئے فرمایا ہے ورنہ قرآن پاک میں انبیاء علیہم السلام کی دعاؤں میں ”مومنین“ اور ”مومنات“ کے الفاظ ہیں، لیکن

جائز بہر حال ہے: قال اللہ تعالیٰ: ﴿ربنا اغفر لی ولوالدی وللمؤمنین یوم یقوم الحساب﴾۔ (سورۃ ابراہیم:

۳۱/۱۳) وقال اللہ تعالیٰ: ﴿واستغفر لذنبک وللمؤمنین والمؤمنات﴾۔ (محمد: ۱۹/۲۶)

وقال اللہ تعالیٰ: ﴿رب اغفر لی ولوالدی وللمؤمنین والمؤمنات﴾۔

(سورۃ نوح: ۲۸/۲۹)

”إن الإمام المستغفری روى فی دعواته عن أبی هريرة رضى اللہ تعالیٰ عنہ مرفوعاً: ”ما من

دعاء أحب إلی اللہ من قوله العبد: اللهم اغفر لأمة محمد رحمة عامة“۔ (الفتاویٰ الحدیثیہ، مطلب: هل

يجوز الدعاء للمؤمنین والمؤمنات بمغفرة جميع الذنوب، ص: ۶۷، قدیمی)

”(ودعاء بالعربیة - وحرم بغيرها - لنفسه وأبويه وأستاذہ المؤمنین“۔ (الدر المختار)، (قوله: =

درمیان خطبہ میں سامعین کا زور سے درود شریف پڑھنا

سوال [۳۸۱۳]: قبل اذان ثانیہ جمعہ پر تعویذ پڑھ کر ﴿لَقَدْ حَاءَ كَمْ﴾ الخ (۱) اور جس وقت امام خطبہ دیتا ہے اور جس وقت ﴿إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ﴾ الخ (۲) پڑھتا ہے تو مقتدی بڑے زور زور سے درود شریف پڑھتے ہیں، بظاہر: ”وإذا حراح الإمام، فلا صلاة ولا كلام“ (۳) کے خلاف معلوم ہوتا ہے۔ اس کی وضاحت فرمائیں، نیز جو اذان میں درود شریف باواز بلند پڑھتے ہیں، پیش کرتا ہے کہ درمختار یا رد مختار میں استحباب کا قول نقل کیا ہے۔

الجواب حامداً ومصلياً:

جمعہ کی اذان ثانی سے قبل تعویذ اور آیت ﴿لَقَدْ حَاءَ كَمْ﴾ الخ پڑھنا حدیث وفقہ سے ثابت نہیں۔ خطبہ میں خطیب کے: ﴿إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ﴾ الخ (۴) پڑھنے پر حاضرین کا بلند آواز سے درود شریف پڑھنا مکروہ ہے، بلکہ ایسے وقت دل میں درود شریف پڑھنا چاہیے جیسا کہ درمختار، رد المحتار میں

= لنفسه وأهله وأستاذه المؤمنين) احتراز به عما إذا كانوا كفاراً، فإنه لا يحوز الدعاء لهم بالمغفرة

وكان ينبغي أن يزيد. ولجميع المؤمنين والمؤمنات كما فعل في المنية، لأن السنة التعميم

الخ“. (ردالمحتار، کتاب الصلاة، باب صفة الصلاة: ۱/۵۲۱، سعید)

”وقال الحافظ ابن رجب: إذا أفرّد كل من الإيمان والإسلام بالذكر، فلا فرق بينهما حينئذ،

وإن قرن بين الاسمين كان بينهما فرق فالإيمان والإسلام كاسم الفقير والمسكين إذا اجتماعا

افتراقاً، وإذا افتراقاً اجتماعاً، فإذا أفرّد أحدهما، دخل فيه الآخر الخ“۔ (فتح الملهم، کتاب الإيمان،

البحث الثاني عن إطلاق الشرع ۱۰/۴۲۸، ۴۲۹، مکتبہ الحجار حیدری کراچی)

مزید تفصیل کے لئے ملاحظہ فرمائیں (کشف الباری لشیخنا سلیم اللہ خان دامت فیوضہم، کتاب

الإيمان: ۱/۶۰۶، ۶۰۷، مکتبہ فاروقیہ کراچی)

(۱) (سورة التوبة، پ: ۱۱، آية: ۱۲۸)

(۲) (سورة الأحزاب، پ: ۲۲، آية: ۵۶)

(۳) (الدر المختار، کتاب الصلوة، باب الجمعة: ۲/۱۵۸، سعید)

(۴) (سورة الأحزاب: ۵۶)

مذکور ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

خطبہ سے قبل ”السلام علیکم“ کہنا

سوال [۳۸۱۴]: خطباتِ ماثورہ میں لکھا ہے کہ منبر پر چڑھ کر لوگوں کی طرف متوجہ ہوتے اور پھر سلام کرتے اور بیٹھ جاتے، مگر اب تو اس کا رواج نہیں ہے، کیوں نہیں ہے؟ اس کو اب معمول بنایا جائے یا نہیں؟
الجواب حامداً ومصلیاً:

میں نے مجموعہ خطبہ نہیں دیکھا، کتب فقہ میں تو یہ ہے کہ منبر پر آکر سلام نہ کرے، شوافع کے نزدیک آکر سلام کرنا ہے (۲)۔ فقط واللہ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔
دعاء بین الخطبتین

سوال [۳۸۱۵]: کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں: مفتاح الصلوٰۃ میں بروز جمعہ بوقت

(۱) ”والصواب أنه يصلي على النبي صلى الله عليه وسلم عند سماع اسمه في نفسه“ (الدر المختار).
”قولہ: فی نفسہ): ای بأن يُسمع نفسه أو يصحح الحروف، فإبهم فسروه به“۔ (رد المحتار، کتاب الصلوٰۃ، باب الجمعة: ۱۵۹/۲، قدیمی)

”وكان الطحاوی يقول: على القوم أن يستمعوا إلى أن يبلغ الخطيب إلى قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا صَلُّوا عَلَيْهِ وَسَلِّمُوا تَسْلِيمًا﴾ فعينذ يجب عليهم أن يصلوا على النبي عليه السلام ويسلموا. وفي الجامع الحسامي: ويصلي السامع في نفسه ويخفي“۔ (التاتار خانية، کتاب الصلوٰۃ، شرائط الجمعة: ۶۷/۲، إدارة القرآن، کراچی)

(و کذا فی بدائع الصنائع، کتاب الصلاة، فصل فی صلوٰۃ الجمعة، محظورات الخطبة: ۱/۵۹۴، رشیدیہ)
(۲) ”وترک السلام من خروجه إلى دخوله في الصلاة، وترك الكلام. وقال الشافعي رحمه الله تعالى: ”إذا استوى على المنبر، سلم على القوم“ (الحر الرائق، کتاب الصلوٰۃ، باب صلاة الجمعة، ۲/۲۵۹، رشیدیہ)

(و کذا فی الدر المختار، کتاب الصلاة، باب الجمعة: ۱۵۰/۲، سعید)

جلسہ بین الخطبتین دعاء مانگنے کو جائز لکھا ہے۔ کیا بروئے اقوال معتبرہ احناف و احادیث خطبتین کے درمیان دعاء مانگنا ہاتھ اٹھا کر یا بلا ہاتھ اٹھائے جائز ہے یا مکروہ ہے اور بغیر زبان ہٹائے دل میں دعاء مانگ سکتا ہے یا نہیں؟ بیوا بالدلائل الواضحة وتوجروا بیوم القيامة۔

المستفتی: انیس احمد۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

اس وقت دل سے دعاء مانگنے زبان سے نہ مانگے، ہاتھ بھی نہ اٹھائے ”وسئل عیہ سلام عن ساعة الإجابة فقال: ”ما یسجدوس الإمام إلی أن یسمی الصلوة“ وهو لصحیح“۔
لدر المختار: ۱/۵۵۴ (۱)۔

قال ابن عابدین: ”قال فی المعراج . فیسجد الدعاء بقیمه لا یسأله؛ لأنه مأمور

(۱) (الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الصلاة، باب الجمعة: ۲/۱۶۳، سعید)

”عن أبی بردة بن أبی موسی الأشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: قال لی عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما: سمعت أباک یحدث عن رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فی شأن الجمعة یعنی الساعة قال: قلت: نعم، سمعته یقول . سمعت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یقول: ”هی ما بین أن یجلس الإمام إلی أن تُقضى الصلاة“. قال أبو داؤد: یعنی علی المبر“ (سنن أبی داؤد، کتاب الصلاة، باب الإجابة آیة ساعة هی فی يوم الجمعة: ۱/۱۵۷، امدادیہ ملتان)

”عن أبی هريرة رضی اللہ تعالیٰ عنہ أن رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ذکر يوم الجمعة فقال: ”فیہ ساعة لا یوافقها عبد مسلم وهو قائم یصلی یسأل اللہ شیئاً، إلا أعطاه إیاه“ و أشار بیده یقللها“ (صحیح البخاری، کتاب الجمعة، باب الساعة التي فی يوم الجمعة: ۱/۲۸، قدیمی)

”وقد اختلف أهل العلم من الصحابة والتابعین ومن بعدهم فی هذه الساعة الثلاثون عند الجلوس بین الخطبتین، حکاہ الطیسی عن بعض شراح المصاییح“.. (فتح الباری، کتاب الجمعة باب الساعة التي فی يوم الجمعة: ۲/۵۲۸، ۵۳۲، قدیمی)

(و کذا فی بذل المحهود، کتاب الصلاة، باب الإجابة آیة ساعة هی فی يوم الجمعة: ۲/۱۶۱،

إمدادیہ ملتان)

بالسکوت۔ رد المحتار: ۵۵۴/۱، نعمانیہ (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
 حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۵/۸/۵۷ھ۔
 الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبد اللطیف، ۱۸/شعبان/۵۷ھ۔

خطبہ کے درمیان چندہ

سوال [۳۸۱۶]: عید کے روز خطبہ کے درمیان امام کے واسطے یا دیگر اور کسی کام کے لئے جب کہ خطبہ ہو رہا ہو چندہ وصول کرنا کیسا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

ممنوع ہے (۲)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود عفا اللہ عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۴/۱/۸۸ھ۔
 الجواب صحیح: بندہ محمد نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند۔

(۱) (رد المحتار، کتاب الصلاة، باب الجمعة: ۱۶۳/۲، سعید)

”عن ابن عباس و ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہم: کانا یکرہان الصلاة والكلام بعد خروج الإمام“۔ (مصنف ابن ابی شیبہ، کتاب الصلاة، باب من کان یقول: إذا خطب الإمام فلا تصل، (رقم الحديث: ۵۱۷۵): ۴۳۸/۱، دار الکتب العلمیہ بیروت)

”وإذا خرج الإمام فلا صلوٰۃ ولا کلام“۔ (مجمع الأئہر، کتاب الصلاة، باب الجمعة: ۲۵۳/۱، غفاریہ کوئٹہ)

(۲) ”إن أبا هريرة رضي الله تعالى عنه أخبره أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال ”إذا قلت لصاحبك يوم الجمعة أصت والإمام يخطب، فقد لغوت“ (صحيح البخارى، كتاب الجمعة، باب الإنبات يوم الجمعة والإمام يخطب: ۱۲۷/۱، قديمی)

”(وكل ما حرم فى الصلاة حرم فيها): أى فى الخطبة، خلاصة وغيرها. فيحرم أكل وشرب وكلام ولو تسيحات أو رد سلام أو أمر بمعروف، بل يحب عليه أن يستمع ويسكت“ (الدر المختار، كتاب الصلاة، باب الجمعة: ۱۵۹/۲، سعید)

”وإذا خرج الإمام، فلا صلوٰۃ ولا کلام۔ وقالوا لا بأس إذا خرج الإمام قبل أن يحط الخ“ (الفتاوى العالمکیریہ، کتاب الصلاة، الباب السادس عشر فى الجمعة: ۱۳۷/۱، رشیدیہ)
 (وکذا فى البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب الجمعة: ۲۵۹/۲، رشیدیہ)

ایضاً

سوال [۳۸۱۷]: ہماری مسجد یوسفیہ بازار میں جمعہ کے دن ”خطبات موعظہ“ مصنفہ مولانا ذاکر حسین پھتی صاحب کے پڑھے جاتے ہیں، اس میں عربی کے ساتھ ترجمہ تفصیل سے بطور وعظ لکھا گیا ہے اور خود مصنف نے اپنے دیباچہ میں لکھا ہے کہ اردو ترجمہ عربی سے پہلے منبر کے پاس ٹھہر کر سنا بہتر ہے، چنانچہ امام صاحب ترجمہ پڑھتے ہیں، پھر سنت ادا کی جاتی ہے، پھر عربی خطبہ پڑھ کر فرض پڑھتے ہیں۔ اردو ترجمہ کے درمیان مصلیوں کے درمیان ایک ڈبہ گشت کرایا جاتا ہے جس میں لوگ پیسہ ڈالتے ہیں، اس ڈبہ پر ”چندہ برائے طعام مسافرین و جہتمندان مسجد یوسفیہ“ لکھا ہے، اس ڈبہ کو گشت کرانے سے اور کھٹ کھٹ کی آواز سے توجہ ہتی ہے۔

میں نے اعتراض کیا کہ اردو جو بھی پڑھا جاتا ہے وہ اس دن کے خطبہ کا ترجمہ ہوتا ہے لہذا احترام سے سنا چاہئے، اور ڈبہ اس وقت نہ پھرانا چاہئے، جس پر امام نے جواب دیا کہ مساجد میں مسلمان مسافروں یا مصیبت زدہ مسلمانوں کے لئے چندہ کرنا جائز ہے بشرطیکہ نمازیوں کو تکلیف نہ ہو اور چندہ کرنے والے دوسروں کی گردنیں پھلانگ کر ادھر ادھر نہ جائیں: ”و یکرہ إعطاء سائل المسعد إلا إذا لم تحط رقاب اساس“۔ شامی (۱) تو کیا مسجد میں اس عنوان سے مانگنا جائز ہے؟ اور کیا اردو ترجمہ خطبہ کے ادب و احترام سے متشی ہو جاتا ہے؟ اوپر جو درمختار کا حوالہ دیا گیا ہے وہ صحیح ہے یا نہیں؟ اور عربی خطبہ کے قبل اردو ترجمہ کرنا یا وعظ سنانا بدعت تو نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

خطبہ جمعہ تو فرض اور جمعہ کے لئے شرط ہے (۲) اس کو سننا ضروری ہے، کوئی ایسا کام منع ہے جو

(۱) (رد المحتار، کتاب الصلاۃ، باب ما یفسد الصلوۃ وما یکرہ فیہا: ۱/۶۵۹، سعید)

(۲) ”أما الأول فالدلیل علی كونها شرطاً قوله تعالى: ﴿فاسعوا إلى ذكر الله﴾ أو المراد من الذكر الخطبة وقد أمر بالسعي إلى الخطبة، فدل علی وجوبها و كونها شرطاً لا عقاد الجمعة الخ“۔ (بدائع الصنائع، کتاب الصلاۃ، خطبة الجمعة: ۱/۵۸۹، رشیدیہ)

”و یشرط لصحتها سبعة أشياء“ والرابع الخطبة فیہ“۔ (الدر المختار، کتاب الصلاۃ،

باب الجمعة: ۲/۱۳۷، ۱۳۸، سعید)

سننے میں نخل ہو (۱)، اذان خطبہ سے پہلے جو کچھ بھی بیان کیا جائے خواہ ترجمہ خطبہ ہو یا کوئی اور وعظ و نصیحت ہو اس کا حکم خطبہ جمعہ کی طرح نہیں تاہم اس کو بھی اہتمام سے سنا جائے (۲) اس وقت بھی چندہ وغیرہ جمع نہ کیا جائے، بلکہ اس کے لئے دوسرا وقت تجویز کر لیا جائے، مثلاً ترجمہ ختم ہونے کے بعد سنتوں سے پہلے یا جو وقت مشورہ سے مناسب ملے ہو جائے، مسجد میں چندہ کے لئے جو کچھ امام صاحب نے بتایا ہے وہ صحیح ہے، خطبہ جمعہ سے پہلے بعض حضرات صحابہ رضوان اللہ علیہم اجمعین کا وعظ فرمانا ملا علی قاری رحمہ اللہ تعالیٰ نے نقل فرمایا ہے (۳) اور یہ مفید بھی ہے بدعت نہیں۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود وعفا اللہ عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۶/۱/۹۴ھ۔

= (و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصلاۃ، الباب السادس عشر فی صلاۃ الجمعة : ۱۳۶/۲، رشیدیہ)
(۱) "ابن ابا هريرة رضى الله تعالى عنه احبره ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال: "إذا قلت لصاحبك يوم الجمعة: أنصت والإمام يخطب، فقد لغوت". (صحيح البخاري، كتاب الجمعة، باب الإنصات يوم الجمعة والإمام يخطب : ۱۲۷/۱، قديمي)

"(و كل ما حرم في الصلاة، حرم فيها): أي في الخطبة، خلاصة وغيرها فيحرم أكل و شرب بل يحب عليه أن يستمع و يسكت". (الدرالمختار، باب الجمعة : ۱۵۹/۲، سعيد)
(و كذا في البحر الرائق، كتاب الصلاۃ، باب الجمعة : ۲۵۹/۲، رشیدیہ)

(و كذا في الفتاویٰ العالمگیریہ، كتاب الصلاۃ، الباب السادس عشر فی صلاۃ الجمعة : ۱۳۷/۱، رشیدیہ)
(۲) "عن أبي سعيد الخدري رضى الله تعالى عنه أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قام على المنبر فقال: "إسماعلى عليكم من بعدى ما يفتح عليكم من بركات الأرض" ثم ذكر زهرة الدنيا، فبدأ بأحدهما وثنى بالآخرى، فقام رجل فقال: يا رسول الله! أو يأتى الخير بالشر؟ فسكت عنه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قلنا: يوحى إليه وسكت الناس كأن على رؤوسهم الطير". الحديث. (صحيح البخاري، كتاب الجهاد، باب فضل الفقة في سبيل الله : ۳۹۸/۱، قديمي)

"قال الطيبي: كناية عن إطراقهم رؤوسهم و سكوتهم و عدم التفاتهم يميناً و شمالاً قال ميرك و الطير بالصوت على أنه اسم كان: أي رأس كل واحد الطير يريد صيده فلا يتحرك. وهذه كانت صفة مجلس رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم إذا تكلم، أطرق جلساءه كأنما على رؤوسهم الطير يريد أنهم يسكنون فلا يتكلمون، و الطير لا يسقط إلا على ساكن". (مرفقة المفاتيح، كتاب الحناجر، باب ما يقال عند من حصره الموت، الفصل الثالث، تحت حديث البراء بن عازب رضى الله تعالى عنه، (رقم الحديث : ۱۶۳۰) : ۱۰۲/۳، رشیدیہ)

(۳) "وأخرج ابن عساكر عن حميد بن عبد الرحمن أن تميم الداري رضى الله تعالى عنه استأذن عمر =

خطبہ کے وقت نمازیوں سے چندہ وصول کرنا

سوال [۳۸۱۸]: ہماری مسجد میں جس قدر نمازی آتے ہیں جمعہ میں، تقریباً وہ سب فیکٹریوں کے ملازم ہوتے ہیں، ان کے پاس وقت کم ہوتا ہے اور ہر ایک کی یہ خواہش ہوتی ہے کہ وہ نماز جمعہ سے بعد از جد فارغ ہو کر اپنی ڈیوٹی پر پہنچ جائیں تاکہ غیر حاضری نہ ہو، گھنٹہ دو گھنٹہ کی تاخیر سے سروس اور تنخواہ میں نقصان پیدا نہ ہو۔ اس لئے یہاں زوال کے بعد فوراً ہی پہلی اذان کہی جاتی ہے اور اذان و خطبہ کے درمیان دس پندرہ

= رضى الله تعالى عنه فى القصص سب، فابى أن يأذن له، فاستأذنه فى يوم واحد، فما أكثر عليه، قال له: ما تقول؟ قال أقرأ عليهم القرآن، وأمرهم بالحير، وأبهاهم عن الشر قال عمر رضى الله تعالى عنه: ذلك الدبح، ثم قال عطف قبل أن أخرج فى الجمعة فكان يفعل ذلك يوماً واحداً فى الجمعة“
وروى الطبرانى بسند جيد عن عمرو بن دينار أن تميم الدارى رضى الله تعالى عنه استأذن عمر رضى الله تعالى عنه فى القصص، فابى أن يأذن له ثم استأذنه، الحديث“ (الموضوعات الكرى للملا على القارى، مقدمة، فصل. ولما كان أكثر القصص والوعاظ الح ص. ۲۰، نور محمد كراچى)
تنبیه: ذكر الملا على القارى (رحمه الله تعالى) هذه الأحاديث فى مقدمة موضوعاته، ولكنها ليست بموضوعه، بل هى من مستدلته على عدم جواز بيان القصص الطويلة التى لا ضرورة إلى بيانها، بل الأحسن أن يكون الوعظ مختصراً جامعاً خالياً عن الحشو والزوائد على طريق الإيجاز. (شاهوانى)
”عن تميم الدارى رضى الله تعالى عنه أن النسي صلى الله تعالى عليه وسلم قال “الدين النصيحة“ قلنا لمن قال: “للهو لكتابه و لرسوله ولأنمة المسلمين وعامتهم“

قال الإمام النووى رحمه الله تعالى: “وأما نصيحة عامتهم وهم من عداؤلة الامر بإرشادهم لمصالحهم فى آحرتهم وديارهم وكف الأذى عنهم، فيعلمهم ما يجهلونه من دينهم وديارهم، ويعينهم عليه بالقول والفعل وستر عوراتهم وسد خلالاتهم ودفع المضار عنهم وحلب المصافح لهم، وأمرهم بالمعروف ونهيهم عن المنكر برفق وإحلاص والشفقة عليهم، وتوفير كبيرهم ورحمة صغيرهم والنصيحة لأرمة على قدر الطاقة إذا علم الناصح أنه يقل بصحة ويطاع أمره وأمن على نفسه المكروه، فإن حشى أذى، فهو فى سعة، والله تعالى أعلم“ (الصحيح لمسلم مع شرحه الكامل للنووى،

منٹ سے زائد کا وقفہ نہیں ہوتا، اگرچہ مسجد میں نماز کی غرض سے عموماً نمازیوں کی آمد نماز کی اذان سے تقریباً آدھ پون گھنٹہ پہلے شروع ہو جاتی ہے۔

اس تمہید کے بعد عرض ہے کہ مسجد کے اخراجات خطبہ کے دوران چندہ بینے اور دینے والے اور درمیان میں گشت کرنے والے مشغول ہو جاتے ہیں، جب کہ آداب و شرائط جمعہ میں یہاں تک تاکید ہے کہ خطبہ واجب ہے، اس کا سننا واجب ہے، جب خطبہ کی اذان شروع ہو جاتی ہے تو نماز کے سہام تک کسی دوسری طرف مشغول نہ ہونا چاہیے۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

چندہ وصول کرنے کے لئے یہ وقت متعین کرنا صحیح نہیں، غلط طریقہ ہے، یا تو اس سے پہلے وصول کیا جائے یا نماز سے فراغت پر وصول کیا جائے۔ مراقی الفلاح میں لکھا ہے کہ: ”جو چیز عین نماز کی حالت میں منع ہے وہ چیز خطبہ کی حالت میں بھی منع ہے (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

خطبہ جمعہ کے وقت چندہ کرنا

سوال [۳۸۱۹]: خطبہ جمعہ وعیدین کے مسنون و مشروع ہونے کی غرض کیا ہے؟

الف۔ اگر اس کا مقصد اس مجمع کو مسائل جزئیہ شرعیہ اس دن یا اس نماز کے متعلق مقام خطبہ پر کھڑے ہو کر یا بیٹھ کر سکھانا یا تعلیم دینا ہے تو اس کا جو وقت منجانب شرع متعین ہو چکا ہے اس میں تغیر و تبدل یا تقدیم و تاخیر یا طریقہ بیان میں جدت پیدا کرنا بدعت ہے یا نہیں؟

(۱) ”(و) کرہ (العث والنفات)، فیجتب ما یجتہ فی الصلوۃ“ (حاشیۃ الطحطاوی علی مراقی

الفلاح، کتاب الصلوۃ، باب احکام الجمعة، ص: ۵۲۰، قدیمی)

”و یحرم فی الخطبۃ ما یحرم فی الصلوۃ، حتی لا یغنی أن یأکل أو یشرب والإمام فی الخطبۃ،

ہکذا فی الحلاصۃ“ (الفتاویٰ العالمگیریۃ، کتاب الصلوۃ، الباب السادس عشر فی صلوۃ الجمعة،

۱/۱۲۸، رشیدیہ)

(و کذا فی الدر المختار، کتاب الصلوۃ، باب الجمعة: ۱۵۹/۲، سعید)

ب۔ اگر بدعت ہے تو اس کا جواز کسی مصلحت پر مبنی پیدا کرنے کا حق کسی مولوی یا مولوی نمونہ کو ہے یا نہیں؟

ج۔ ”کل بدعة ضلالة و کل صلاۃ فی النار“ (۱) ارشاد نبوی کلیہ ہے یا نہیں؟

د۔ بدعت کی تعریف جو متقدمین علماء و فقہاء نے بیان فرمائی ہے بیان کیجئے؟

ہ۔ اس ارشاد نبوی کو کلیہ نہ ماننا اور اس کی تاویلات کرنا تعریف بدعت میں ہے یا نہیں؟

و۔ اگر نہیں تو ایسا شخص محدث مصطلح ہے یا نہیں؟

۲..... جمعہ یا عیدین یا سب میں گداگری کی شکل اختیار کر کے لوگوں کی صفوں میں پھر کر چندہ کرنا جائز ہے یا نہیں؟

الف۔ اگر جائز نہیں تو ایسی حالت کا ارتکاب عملاً اصلاً، دواماً کرنے والا صحیح العمل شریعت کا کام کرنے

والاعند الشریع ہے یا نہیں؟

ب۔ اگر جائز ہے تو اس کی کوئی سند کتب فقہ مستند مویدہ آیت قرآنی یا حدیث ہے یا نہیں؟ اگر ہے تو

اس کو مع نقل عبارت وحوالہ کتب و صفحہ بیان فرمائیں۔

۳..... جمعہ کی نماز میں خطبہ ہے جب کہ بعض نمازی مشغول یا سنت ہوں ایسے سائل کا صفوف کے

درمیان گشت کرنا شرعی ادلہ میں کس دلیل سے ثابت ہے؟

ع۔ مذکورہ بالا صورتوں میں کسی کو بدعت جاننے والا یا مکروہ سمجھنے والا اگر باوجود قدرت بیان و تردید

اس پر سکوت اختیار کرے تو وہ آیا مجرم شرعی ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً و مصلياً:

۱..... ہاں، غرض تو تکمیل ارشاد ہے، شارع کی غرض کیا ہے؟ وہ علم شارع میں ہے۔

الف۔ کوئی تغیر نہ کیا جائے۔

ب۔ طریقہ مشروعہ کے خلاف کرنے کی اجازت نہیں۔

ج۔ کلیہ ہے (۲)۔

(۱) (سنن النسائی، کتاب العیدین، باب کیف الخطبة: ۱/۲۳۳، قدیمی)

(۲) بدعت شرعیہ (جو کہ بدعت سیدہ ہے) کے اعتبار سے یہ حدیث قاعدہ کلیہ ہے، کیونکہ لغوی اعتبار سے فقہائے کرام رحمہم اللہ تعالیٰ

نے بدعت کی تقسیم کی ہے، اس اعتبار سے حدیث مذکور عام مخصوص منہ البعض کے قبیل سے ہے، جیسے مد علی قری رحمہم اللہ تعالیٰ

نے اس پر تصریح کی ہے:

و- غیر دین کو دین سمجھنا بدعت ہے (۱)۔

ھ- کلیہ کو کلیہ نہ ماننا بدعت کو غیر بدعت کہنا بدعت ضلالہ ہے (۲)۔

و- اوپر بیان کر دیا۔

۲..... تخطی رقب ممنوع ہے (۳)، نمازیوں کے سامنے سے مرور بھی ممنوع ہے (۴)۔

= قال "قال في الأزهار أي كل بدعة سيئة ضلالة، لقوله عليه السلام "من سن في الإسلام سنة حسنة فله أجرها وأجر من عمل بها" وجمع أبو بكر وعمر القرآن وقوله "كل بدعة ضلالة" عامٌ مخصوص. قال الشيخ عز الدين بن عبد السلام في آخر كتاب القواعد: البدعة إما واجبة كتعليم الحو لهم كلام الله ورسوله اهـ وإما مكروهة كخرقة المساجد الحـ (مرقاۃ المفاتیح، كتاب الإيمان، باب الاعتصام بالكتاب والسنة، الفصل الأول، ۳۶۸/۱، رقم الحديث: ۱۴۱، رشیدیہ)

(۱) (البدعة) "ما أحدث على خلاف الحق الملتقى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من عدم أو عمل أو حال بسوء شبهة واستحسان، وجعل دينا قويا وصراطا مستقيما". (رد المحتار، باب الإمامة، مطلب: البدعة خمسة أقسام: ۵۶۰/۱، سعید)

(۲) قال الإمام النووي رحمه الله تعالى تحت حديث: "من أحدث في أمرنا هذا اهـ". وهذا الحديث قاعدة عظيمة من قواعد الإسلام وهو من حوامع كلمه صلى الله عليه وسلم في رد كل البدع والمحتركات، وفي الرواية الثانية (أي بعد الحديث المذكور) زيادة، وهي أنه قد يعاند بعض الفاعلين في بدعة سبق إليها، فإذا احتج عليه بالرواية الأولى، يقول أما ما أحدثت شيئا، فيحتج عليه بالثانية التي فيها التصريح برد كل المحدثات سواء أحدثها الفاعل أو سبق بإحداثها (شرح النووي على مسلم، كتاب الأقضية، باب نقض الأحكام الباطلة ورد محدثات الأمور ۷۷۲، قديمی)

(۳) "عن سهل بن معاذ بن أنس الجهني عن أبيه رضى الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم "من تخطى رقاب الناس يوم الجمعة، اتخذ حسرا إلى جهنم". (جامع الترمذی، كتاب الجمعة، باب في كراهية التخطي يوم الجمعة: ۱۱۳/۱، سعید)

(و مرقاۃ المفاتیح، باب التطييف والتبكير، قبل الفصل الثالث: ۳۸۶/۳، رقم الحديث ۱۳۹۲، رشیدیہ)

(ورد المحار، كتاب الصلوة، قبل باب العیدین، مطلب في الصدقة على سؤال المسجد ۱۶۴/۲، سعید)

(۴) "قال أبو حنيفة رضى الله تعالى عنه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم. "لو يعلم المار بين يدي المصلي ما ذا عيه، لكان أن يقف أربعين خيرا له من أن يمر بين يديه". قال أبو الصر لا أدري قال =

الف۔ صحیح العمل نہیں۔

ب۔ منع کی تصریح ہے فقہ میں بھی حدیث میں بھی (۱)۔

۳..... اس کا جواب اوپر آ گیا۔

ج۔ اصلاح منکر حسب حیثیت لازم ہے، ترک پرو عید ہے (۲)۔ فقط واللہ اعلم۔

خطبہ جمعہ میں ”الوداع“

سوال [۳۸۲۰]: رمضان المبارک کا آخری جمعہ جس کو الوداع کہتے ہیں اس میں جدائی، حسرت و افسوس کے مضامین پڑھے جاتے ہیں۔ ردع الاخوان میں ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے مضامین ثابت نہیں، اس لئے بدعت ہے، حالانکہ ہندوستان میں خصوصاً دہلی میں ہزاروں آدمی الوداع پڑھنے جاتے ہیں۔ شرعاً الوداع پڑھنا بدعت ہے یا کیا حکم ہے؟ اور ایسے مضامین پڑھنے والوں کو منع کرنا چاہئے یا نہیں؟ اور ایسے خطبوں میں شریک ہونا چاہئے یا نہیں؟ فقط۔

= أربعين يوماً، أو شهراً أو سنة. (صحيح البخاري، كتاب الصلوة، باب إثم المار بين يدي المصلي: ۷۳/۱، قديمي)

(والتفصيل في مرقاة المفاتيح، كتاب الصلوة، باب السترة الفصل الأول: ۲۸۴، رقم الحديث: ۷۷۶، رشيدية)

وكذا في الدر المختار مع رد المختار، كتاب الصلوة، باب ما يفسد الصلوة وما يكره فيها، بعد مطلب: قرأ: تعالى جدك - بغير الف - لا تفسد: ۶۳۳/۱، سعيد)

(۱) (راجع، ص: ۲۹۳، رقم الحاشية: ۳)

(۲) قال القاري رحمه الله تعالى تحت حديث: ”من رأى منكم منكراً أحوه“: ولفظ ”من“ لعمومه شمل كل أحد رجلاً أو امرأة، عبداً أو فاسقاً أو صيماً مميماً. قال النووي رحمه الله تعالى في شرح مسلم:

قوله ”فليغيره بيده“ هو أمر بإيجاب، وقد تطاع على وحوبه الكتاب والسنة وإجماع الأمة، وهو فرص كفاية، فمن تمكن منه وتركه بلا عذر، أثم وقد يتعين، كما إذا كان في موضع لا يعلم به إلا هو، أو لا يتمكن من إزالته إلا هو. (مرقاة المفاتيح، كتاب الآداب، باب الأمر بالمعروف، الفصل الأول.

۸/۸۶۲، رقم الحديث: ۵۱۳۷، رشيدية)

الجواب حامداً ومصلیاً:

ردع الاخوان میں جو لکھا ہے وہ صحیح ہے (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲۳/۶/۶۱ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبد الطیف، ۲۵/جمادی الثانیہ/۶۱ھ۔

خطبۃ الوداع

سوال [۳۸۲۱]: رمضان المبارک کے آخری جمعہ میں عام طور سے الوداع خطبہ پڑھتے ہیں،

مجموعہ خطب مولانا اسماعیل صاحب شہید رحمہ اللہ تعالیٰ کے خطبہ وغیرہ میں اس کا کچھ ذکر نہیں، میری نظر میں

صرف خطبہ علمی میں ہے جو محمد حسن علی بریلوی کا نوشتہ الوداع خطبہ ہے اور اکثر مسجدوں میں وہی خطبہ ہے۔ کیا

الوداع خطبہ بدعت ہے؟ اگر بالفرض بدعت لکھیں تو کس قسم کی بدعت ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

یہ خطبہ الوداع پڑھنا قرون مشہود لہا بالخیر سے ثابت نہیں، فقہاء نے اس کے پڑھنے کا ذکر نہیں کیا،

مولانا عبدالحی صاحب لکھنوی رحمہ اللہ تعالیٰ نے اس کے بدعت ممنوع ہونے کو تفصیل سے مدلل بیان فرمایا

ہے (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند ۲۳/۱۰/۹۰ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند ۲۵/۱۰/۹۰ھ۔

(۱) (مجموعۃ رسائل اللکوی رحمہ اللہ تعالیٰ رسالہ ردع الإخوان عن محدثات آخر جمعة رمضان

۲۳/۲، إدارة القرآن، کراچی)

”یہ خطبہ بدعت ہے کہ مرثیہ اور اشعار قرون مشہود لہا بالخیر میں خطبہ میں منقول نہیں، بالخصوص جب اس فعل کو ضروری جانا جو کہ مؤکدہ جاننا کسی امر مستحب کا بھی داخل تعدی حدود اللہ اور بدعت ضلالہ ہے، چہ جائے کہ امر محدث الخ“۔

(تالیفات رشیدیہ مع فتاویٰ رشیدیہ، باب البدعات، ص: ۱۳۹، ادارہ اسلامیات لاہور)

(۲) ”الوداع یا الفراق در خطبہ جمعہ آخر رمضان خواندن، و کلمات حسرت و رحمت ادا کردن

فی نفسہ امر مباح است، بلکہ این کلمات باعث ندامت و توبہ سامعان شود، امید ثواب است، مگر =

ایضاً

سوال [۳۸۲۲]: جمعۃ الوداع میں جو خطبہ متعارفہ ”الوداع الوداع یا شهر رمضہ الح“ پڑھا جاتا ہے، حضرت تھانوی رحمہ اللہ تعالیٰ نے اس کو منع کیا ہے اگرچہ وہ کتاب ذہن میں نہیں رہی، اس کے بارے میں تحریر فرمائیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

یہ خطبہ الوداع مکروہ ہے، بدعت ہے، مولانا عبدالحی لکھنوی رحمہ اللہ تعالیٰ نے مستقل، سالہ تحریر فرمایا ہے جس میں جمعۃ الوداع میں جو بدعات و رسوم جاری ہیں ان کی تردید کی ہے، اس میں یہ خطبہ بھی ہے (۱) اس طرح اردو فرائض دیوبند تھانہ بھون میں بھی اس کو بدعت لکھا ہے (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود عفا اللہ عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۶/۹/۸۷ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۶/۹/۸۷ھ۔

☆.....☆.....☆.....☆.....☆

= ثبوت این طریق در قرون ثلاثہ نیست و شاید کسی کہ ایحاد این طریق کردہ، خطبہ آخر رمضان را بر خطبہ استقبال قیاس کردہ، لیکن اہتمام خطبہ وداع کردن چنانچہ درین زمانہ مروج است، و آن را تا بعد التزام رسانیدن خالی از ابتداء نیست، علمائے معتمدین را لازم است کہ التزام این طریق را ترک کنند، تا عوام از اعتقاد و استحباب و سنیت بلکہ از ضروری بودن این طریق خاص نجات یابند“ (مجموعۃ الفتاویٰ علی هامش خلاصۃ الفتاویٰ، کتاب الکراہیۃ: ۳۲۹/۱۲، امجد اکیدمی لاہور) (و کذا فی مجموعۃ رسائل اللکوی رسالۃ ردع الإخوان عن محدثات آخر جمعة رمضان ۲/۲۳، إدارة القرآن، کراچی)

(۱) ”و من الأمور المحدثۃ ما دأی فی اکثر بلاد الهند والدکن وغیرہما من تسمیۃ خطبۃ الجمعة الأخيرة بخطبۃ الوداع، و تصمینہا جملاً دالۃ علی التحسر بذهاب ذلک الشهر، فیدرجون فیہا جملاً دالۃ علی فضائل ذلک الشهر، ویقولون بعد جملة أو جملتين: الوداع، والوداع أو الفراق والفراق لشهر رمضان، أو الوداع والوداع یا شهر رمضان، ونحو ذلک من الألفاظ الدالة علی ذلک“ (مجموعۃ رسائل اللکوی، ردع الإخوان عن محدثات آخر جمعة رمضان ۲/۲۳، إدارة القرآن کراچی)

(۲) (فتاویٰ دارالعلوم دیوبند یعنی عزیز الفتاویٰ، باب الجمعة: ۳۰۶/۱، ۳۰۷، دارالاشاعت کراچی)

الفصل الخامس فی اذان الجمعة (جمعہ کی اذان کا بیان)

جمعہ کی دو اذانوں کا ثبوت

سوال [۳۸۲۳]: جمعہ کے دن پہلی اذان، دوسری خطبہ کی اذان، یہ دو اذانیں جو ہیں ان کا بھی ثبوت دینا کہ دو اذان ہونی چاہئے یا ایک؟
الجواب حامداً ومصلیاً:

پہلے تو ایک ہی اذان جمعہ کے لئے ہوتی تھی، جب مجمع زیادہ ہونے لگا تو بعض خفائے راشدین ہی کے حکم سے دو اذانیں ہونے لگیں، کذا فی شرح البخاری:

”عن سائب بن یزید قال: كان النداء يوم الجمعة أوله إذا جلس الإمام على المنبر على عهد ابي صبي الله تعالى عليه وسلم وأبى بكر وعمر رضي الله تعالى عنهما، فلما كان عثمان رضي الله تعالى عنه وتكثر الناس، راد النداء الثالث على الزوراء، الخ“. فتح الباری: ۳۲۶/۲، ۳۲۷ (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

جمعہ کی اذانِ ثانی

سوال [۳۸۲۴]: نماز جمعہ میں دو اذان ہوتی ہیں، ان کی کیا اصلیت ہے؟

(۱) (فتح الباری، کتاب الجمعة، باب الأذان يوم الجمعة: ۴۹۹/۲، قدیمی)
” (قوله ويؤذن) ثانياً (بیس یدبہ) ای الخطیب “ (الدر المختار) ” (قوله ويؤذن ثانياً بين یدبہ) ای علی سبیل السنۃ “ (رد المحتار، کتاب الجمعة، باب الأذان يوم الجمعة ۴۹۹/۲، سعید)
(وإذا جلس على المنبر، أدن من یدبہ ثانياً) وبذلك جرى التوارث “ (مجمع الأهر، کتاب الصلاة، باب الجمعة: ۲۵۴/۱، غفاریہ کوئٹہ)
(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب الجمعة: ۲۷۴/۲، رشیدیہ)

الجواب حامداً ومصلیاً:

یہ قرون مشہود لہا بالخیر سے ثابت اور متواتر ہے اور حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے زمانہ میں صحیحہ کا اجماع ہو چکا تھا (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۱/۳/۵۶ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبد اللطیف، ۱۳/ربیع الاول/۵۶ھ۔

جمعہ کے لئے اذان اول سنت ہے یا ثانی؟

سوال [۳۸۲۵]: جمعہ میں اذان اولی سنت ہے یا اذان ثانی سنت ہے؟ بعد الاذان الثانی مناجات جائز ہے یا نہیں، مناجات چھوڑنے سے گنہ گار ہوگا یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

دونوں اذانیں سنت ہیں (۲)، دوسری اذان کے بعد دعاء دل میں پڑھی جائے زبان سے نہ پڑھی جائے (۳)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۶/۱۱/۶۰ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبد اللطیف، مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۶/۱۱/۶۰ھ۔

(۱) "عن السائب بن یزید قال: كان النداء يوم الجمعة أوله إذا جلس الإمام على المنبر على عهد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وأبي بكر وعمر رضي الله تعالى عنهما، فلما كان عثمان رضي الله تعالى عنه وتكثرت الناس، زاد النداء الثالث على الرواء". قال أبو عبد الله: الزور آء موضع بالسوق بالمدينة" (صحيح البخارى، كتاب الجمعة، باب الأذان يوم الجمعة: ۱/۲۴، قديمي)

(۲) (راجع، ص: ۲۹۷، رقم الحاشية: ۱)

(۳) "عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما وابن عمر رضي الله تعالى عنهما كانا يكرهان الصلاة والكلام بعد خروج الإمام". (مصف بن أبي شيبه، كتاب الصلاة، من كان يقول إذا خطب الإمام فلا تنص، (رقم الحديث: ۵۱۷۵): ۱/۴۴۸، دار الكتب العلمية، بيروت)

"قال في المعراج. فيسن الدعاء بقلبه لا بلسانه؛ لأنه مأمور بالسكوت". (ردالمحتار، كتاب

الصلاة، باب الجمعة: ۲/۱۶۳، سعید)

جمعہ کے دن اذان کہاں دی جائے؟

سوال [۳۸۲۶]: عہد نبوی میں جمعہ کی اذانیں کتنی تھیں اور کہاں دی جاتی تھیں، مسجد کی چھت کے نیچے یا چھت سے باہر؟ مقام کی تعیین کرتے ہوئے لکھیں کہ آج کی مروجہ اذان ایک چھت کے نیچے اور دوسرے چھت سے باہر کیسی ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

عہد نبوی - صلی اللہ علیہ وسلم - میں اذان جمعہ ایک ہی تھی جو کہ باب مسجد پر ہوتی تھی، جب کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم منبر پر تشریف لے آتے تھے اور اس اذان کے بعد خطبہ ہوتا تھا، لوگ عامۃً سنتیں اپنے مکان سے پڑھ کر آتے تھے، اس اذان کی آواز مسجد کے باہر والوں کو بھی پہونچتی تھی اور اندروالوں کو بھی پہونچتی تھی، اذان خطبہ سے قبل اذان نہیں ہوتی تھی، یہی کیفیت شیخین رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے دور میں رہیں، پھر خلیفہ ثالث حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے دور میں مجمع بہت زیادہ ہونے لگا تو ایک اذان بازار میں ”زوراء“ مقام پر متعین کی گئی تاکہ بیرون مسجد دور تک آواز پہونچ جائے اور لوگ نماز کے لئے آجائیں۔ اس کے بعد ایک اور اذان امام کے سامنے اندرون مسجد کے لئے رہی تاکہ حاضرین مسجد اس کو سن کر نوافل، تلاوت، تسبیح سے فارغ ہو جائیں اور خطبہ سننے کے لئے بیٹھ جائیں۔

اس اذان کا حال اقامت کی طرح ہے کہ وہ بھی حاضرین مسجد کے لئے ہے، اس میں آواز زیادہ بلند نہیں کی جاتی اور کسی بند جگہ پر بھی اس کا ہونا مستحب نہیں (۱)۔ اس مسئلہ پر مستقل ایک رسالہ ہے، جس کا نام ”تنشيط الاذان“ ہے (۲)، اس میں پوری تفصیل اور دلائل مذکور ہیں:

= (و كذا في البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب الجمعة: ۲/۲۷۰، رشیدیہ)

(۱) ”(لعزّ) أى الأذان لا يستحب رفع الصوت فيه“ قل: هو الأذان الثانى يوم الجمعة الذى يكون بين يدي

الخطيب؛ لأنه كالإقامة لإعلام الحاضرين، صرح به جماعة من الفقهاء (السعاية على شرح الوقاية،

كتاب الصلاة، باب الأذان، المقام الثانى فى ذكر أحوال المؤذن: ۳۸/۲، سہیل اکیڈمی لاہور)

(۲) (تنشيط الاذان فى تحقيق محل الاذان، تالیف حضرت مولانا خلیل احمد سہارنپوری)

”حدثنا محمد بن مسلمة المرادی حدثنا ابن وهب عن یوس عن ابن شهاب، أخبرنی السائب بن یزید أن الأذان كان أوله حين يجلس الإمام على المنبر يوم الجمعة في عهد النبي -عليه السلام- وأبي بكر وعمر -رضي الله تعالى عنهما-، فلما كان خلافة عثمان رضي الله تعالى عنه وكثر الناس، أمر عثمان يوم الجمعة بالأذان الثالث، فأذن به على الزوراء، فثبت الأمر على ذلك“. (أبو داود (۱)۔)

”لم يكن في زمان رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبي بكر وعمر رضي الله تعالى عنه -قبل أذان الخطبة أذان... قال الحافظ في المتح في رواية وكيع عن اس أبي ذئب: فأمر عثمان بالأذان الأول، وبحوة لشفاعى من هذا الوجه، ولا مسافة بينهما؛ لأنه باعتبار كونه مزيداً يسمى ثالثاً، وباعتبار كونه جعل مقدماً على الأذان والإقامة سمي أولاً. ولفظ رواية عقيل: إن التأذين بالثاني أمره عثمان، وتسميته ثانياً أيضاً متروحه بالنظر إلى الأذان الحقيقي، لا الإقامة. قال أبو عبد الله البخارى في صحيحه: الزوراء موضع بالسوق بالمدينة الح“. بذل المجهود (۲)۔ فقط واللہ اعلم۔

حرره العبد محمود غفر له۔

جمعہ کی اذان ثانی کس جگہ ہو؟

سوال [۳۸۲۷]: جمعہ میں اذان ثانی مسجد کے اندر ہونی چاہیے یا بیرون مسجد؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اس اذان کا حال اقامت کی طرح ہے یعنی یہ حاضرین مسجد کی اطلاع کے لئے ہے کہ اب خطبہ کے لئے تیار ہو جاؤ، نفل، تسبیح، تلاوت ختم کر دو، کذا فی السعاية شرح شرح وقایہ (۳)۔ پس یہ اذان خطیب

(۱) (سنن أبی داؤد، کتاب الصلوٰۃ، باب النداء يوم الجمعة: ۱/۱۶۲، مکتبہ امدادیہ، ملتان)

(۲) (بذل المجهود، تفریع أبواب الجمعة، باب النداء يوم الجمعة: ۲/۱۸۰، امدادیہ)

(۳) (لغز) أى الأذان لا يستحب رفع الصوت فيه؟ قيل: هو الأذان الثاني يوم الجمعة الذى يكون بين يدي الخطيب؛ لأنه كالإقامة لإعلام الحاضرين، صرح به جماعة من الفقهاء“. (السعاية للعلامة اللكوى، كتاب الصلاة، باب الأذان، المقام الثاني في ذكر أحوال المؤذن: ۲/۳۸، سهيل اكيڈمى، لاہور)

کے مقابل پہلی صف میں یا نمازیوں کی قلت و کثرت کے اعتبار سے جس میں مناسب ہو کہ سب تک آواز پہنچ جائے، مسجد ہی میں دی جائے، یہ ہی متواتر ہے (۱)۔ اس پر مستقل ایک رسالہ ہے ”تنشيط الاذان فی تحقیق محل الاذان“ (۲) اس میں دلائل مذکور ہیں۔ فقط۔ واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم۔

جمعہ کی اذانِ ثانی کا محل

سوال [۳۸۲۸]: جمعہ کی اذانِ ثانیہ کے متعلق اگر کوئی شخص یہ قید لگائے کہ منبر کے سامنے ہونا چاہیے اور اس پر اصرار اور تشدد کرتا ہو تو شرعاً کیا حکم ہے؟

سائل: محمد حسین۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

دوسری اذان کا منبر کے سامنے ہونا سنت ہے اس پر ہمیشگی باعثِ ثواب ہے اسکے خلاف کرنا خلافِ سنت ہے:

= ”إن بلالاً كان يؤذن على باب المسجد، فالظاهر أنه كان لمطلق الإعلام لا لخصوص الإنصات، نعم! لما زيد الأذان الأول، كان للإعلام، وكان الذي بين الخطيب للإنصات“ (نیل الأوطار للشوکانی، کتاب الجمعة، باب تسلیم الإمام إذا رقی المنبر، والتأذین إذا جلس عليه واستقبال المأمومين: ۳/۳۲۲، دارالباز، مكة المكرمة)

(و کذا فی فتح الباری، کتاب الجمعة، باب الأذان يوم الجمعة ۲/۵۰۰، قدیمی)

(۱) ”وإذا صعد الإمام المنبر جلس، وأذن المؤذنون بين يدي المنبر، بذلك حرى التوارث“

(الهداية، کتاب الصلاة، باب الجمعة: ۱/۱۷۱، مکتہ شریکۃ علمیہ، ملتان)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب الجمعة: ۲/۲۷۳، رشیدیہ)

(و کذا فی الحلبي الكبير، کتاب الصلاة، فصل فی صلاة الجمعة، ص: ۵۶۱، سہیل اکیڈمی، لاہور)

(۲) دیکھئے (تنشيط الاذان فی تحقیق محل الاذان، تالیف حضرت مولانا خلیل احمد سہارنپوری رحمہ

اللہ تعالیٰ)

”ویؤذن ثانیاً بین یدی الخطیب علی سبیل السنۃ، اھ۔“ ردالمحتار، ص: ۸۶۰ (۱)۔ ”وفی المسحور: فإذا جمس علی الصبر أدن بین یدیہ، بدلت حرى التوارث والصمیر فی قوبہ: ”بین یدیہ“ عائذ إلی الخطیب الحانس، وفی التقديرى. بین یدی المسر، وهو مجاز إطلاقاً لاسم المحل علی الحال، اھ۔“ ۱۵۷/۲ (۲)۔

س مسئلہ کی تفصیل تنشیط الاذان میں ہے (۳)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲۹/۷/۵۶ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح عبداللطیف، مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲۹/رجب/۵۶ھ۔

اذان خطبہ کا محل

سوال [۳۸۲۹]: خطبہ جمعہ کی اذان کے متعلق سائب بن یزید رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے حدیث میں دو روایت ہیں، اس میں ”علی باب المسجد“ کا لفظ نہیں اور فقہائے کرام نے اس کو نقل بھی فرمایا ہے اور سنن ابی داؤد کے ص: ۱۵۶ (۴)، میں جو حدیث محمد بن اسحاق سے مروی ہے اس میں ”علی باب المسجد“ کا لفظ ہے، مگر فقہائے کرام اس کو نقل نہیں فرماتے تو محمد بن اسحاق راوی میں کون عیب ہے جس کی وجہ سے فقہائے کرام نے اپنی کتابوں میں ”روازے پر“ کا لفظ نہیں لکھا اور ”بین یدی“ کا لفظ منبر پر سے کتنی دور تک اطلاق کر سکتا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

حضرت سائب بن یزید رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت جس کو محمد بن اسحاق رحمہ اللہ تعالیٰ بواسطہ زہری نقل کرتے ہیں اس کے الفاظ یہ ہیں: ”حدثنا النعیمی نا محمد بن سلمة عن محمد بن إسحاق عن الزهري عن السائب بن يزيد، قال: كان يؤذن بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم“

(۱) (ردالمحتار، کتاب الصلاة، باب الجمعة: ۱۶۱/۲، سعید)

(۲) (البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب الجمعة: ۲۷۴/۲، رشیدیہ)

(و کذا فی الحلبي الكبير، کتاب الصلاة، فصل فی صلاة الجمعة: ۵۶۱، سہیل اکیڈمی، لاہور)

(۳) دیکھئے (تنشيط الاذان فی تحقیق محل الاذان، تالیف: حضرت مولانا خلیل احمد سہارنپوری)

(۴) (سنن أبی داؤد، کتاب الصلاة، باب النداء يوم الجمعة: ۱۵۵/۱، مکتبہ دار الحدیث، ملتان)

علی باب المسجد وأبی بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ و عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ اھ“ (۱)۔
اس روایت میں دونوں لفظ موجود ہیں: ”بین یدی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم“ اور
”علی باب المسجد“

احناف نے اس روایت کو ترک نہیں کیا بلکہ دونوں لفظوں کے درمیان جمع کیا ہے:

ولا منافاة بین قوله ”بین یدی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم“ و ”علی باب
المسجد“ فإن باب المسجد هذا كان فی جهة الشمال، فإذا جلس رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ
عليه وسلم علی المنبر لحضة یكون هذا الباب قدامه، فکونه بین یدیہ عام شامل لما كان فی
محاذاته أو شیئاً منحرفاً إلی الیمین أو الشمال أو یكون علی الأرض أو الجدار، اھ“۔ بدل
المجهود: ۱۸۰/۲ (۲)۔

”وأم لفظ: ”علی الباب“ فعلى ”هنا بمعنی ”فی“ وحروف الجر یقوم بعضها موضع
بعض كما فی قوله تعالیٰ: ﴿علی جذوع النخل﴾ عند بعضهم، فیکون معنی قوله: ”علی الباب ای
فی الباب فی داخل المسجد، وهذا الباب كان قريباً من المنبر، فلا منافاة بین قوله: ”بین یدی
رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم“ و ”بین قوله: ”علی الباب“ كما هو ظاهر“۔ ولا یخفی أن باب
المسجد هناك یمکن حارجه كما فی زماننا، فإن العمارة لم تکر من الخارج محیطة بالمسجد
هناك، كما يفهم من ظاهر ما رواه أبو داؤد: ”عن ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنهما کت أیت فی
المسجد فی عهد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، وکت فتی شاة عرباً، و کات الکلاب
تسول و تقس و تدس فی المسجد، فلم یكونوا یرشون شیئاً من ذلك“۔ وقد تقدم فی باب طهارة
الأرض بالحفاف: ”و کانت له ثلاثة أبواب“۔ كما فی عمدة القاری: ۳۵۸/۱ (۳)۔

(۱) (سنن أبی داؤد، کتاب الصلاة، باب الداء يوم الجمعة ۱۵۵/۱، مکتبه دار الحديث، ملتان)

(۲) (بدل المجهود، کتاب الصلاة، باب الداء يوم الجمعة: ۱۸۰/۲، مکتبه امدادیہ ملتان)

(۳) (عمدة القاری، کتاب الجمعة، باب الأذان يوم الجمعة: ۳۰۳/۶، دار الکتب العلمیة، بیروت)

(رکذا فی إعلاء السنن، کتاب الجمعة، باب التأذین عند الخطبة: ۶۸/۸، إدارة القرآن، کراچی)

”وكان أحد الأبواب محاذياً للمنبر كما في البخاري“ عن أبي بصير أنه سمع أسس بن مالك رضي الله تعالى عنه يذكر أن رجلاً دخل يوم الجمعة من باب كان وجدة المنبر ورسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قائم يخطب، فاستقبل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم، الخ“ ۱/۱۳۷ (۱)۔

”فحاصل هذا الكلام أن الأذان كان بين يدي رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في باب المسجد داخله، وهو بين يدي المنبر محاذياً له، فلم يلزم كون الأذان خارج المسجد، اه“۔ إعلاء السنن: ۴۷/۸ (۲)۔

”قال المصنف: الحكمة في جعل الأذان في هذا المحل ليعرف الناس جنوس الإمام على المنبر، فيصتتون له إذا خطب. قال الحافظ: في الفتح: ۳۲۷/۲ (۳): وفيه نظر لما عده الصبراني وغيره في هذا الحديث ”أن بلائاً كان يؤذن عنى باب المسجد“ فالظاهر أنه كان مطلق الإعلام لا لخصوص الإنصات، نعم! لما زيد الأذان الأول، كان للإعلام، وكان الذي بين الخطيب والإنصات، اه“۔ نيل الأوطار: ۱۴۰/۳ (۴)۔

اس لئے راوی پر کلام کرنے کی ضرورت نہیں، محمد بن اسحاق کا ترجمہ تہذیب التہذیب جلد: ۲ میں چار ورق پر لکھا ہے، اصحاب جرح و تعدیل کے دونوں قسم کے اقوال ان کے متعلق نقل کئے گئے ہیں (۵)۔

(۱) (صحیح البخاری، أبواب الاستسقاء، باب الاستسقاء فی المسجد الجامع: ۱/۱۳۷، قدیمی)

(۲) (إعلاء السنن، أبواب الجمعة، باب التأذین عند الخطبة: ۸/۶۹، إدارة القرآن کراچی)

(۳) (فتح الباری، کتاب الجمعة، باب الأذان يوم الجمعة: ۲/۵۰۰، قدیمی)

(۴) (نیل الأوطار للشوکانی، کتاب الجمعة، باب تسلیم الإمام إذا رقی المنبر والتأذین إذا جلس علیه واستقبال المأمورین له: ۳/۳۲۲، دارالباز للشر والتوزیع، مکة المكرمة)

(۵) ”وقال ابن المدینی: سمعت مفيان قال: قال ابن شهاب، وسئل عن معازيه فقال: هذا أعلم الناس بها، وقال الأثرم عن أحمد: هو حسن الحديث وقال مالك: دجال من الدجاجلة، وقال البخاري: رأيت علي بن عبد الله يحتج بحديث ابن إسحاق، قال يعقوب: وسألت ابن المدینی كيف حديث ابن إسحاق عندك؟ فقال: صحيح، قلت له: فكلام مالك فيه؟ قال: مالك يجالسه ولم يعرفه. وقال =

پھر ہدایہ (۱) اور شرح ہدایہ میں اس اذان کا محل ”بین یدی الخطیب“ لکھا ہے اور اس کی دلیل میں توارث کو پیش کیا (۲) اور صحابہ کرام سے جو امر متواتر ہو وہ حکم تواتر ہے، اس لئے انکار کی گنجائش نہیں۔ خود اس مسئلہ پر فریقین کے متعدد رسائل بھی شائع ہو چکے ہیں۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۳/ شوال/ ۶۶ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، ۱۳/ شوال/ ۶۶ھ۔

صحیح: عبد اللطیف۔

اذان خطبہ کا محل

سوال [۳۸۳۰]: ۱۔ قبل جمعہ اذان ثانی از روئے شرع کس جگہ سے دینی چاہیے؟

۲۔ اذان ثانی رو بروئے خطیب داخل مسجد منبر کے قریب ہونا کیسا ہے؟ اور رو بروئے خطیب

خارج مسجد سنت ہے یا نہیں؟

= ابن عیینہ سمعت شعبۃ بقول: محمد بن إسحاق أمیر المؤمنین فی الحدیث، روی له مسلم فی المتابعات، وعلق له البخاری. وقال أبو یعلی الخلیلی: محمد بن إسحاق عالمٌ کبیرٌ، وإنما لم یخرجه البخاری من أجل روايته المطولات وقد استشهد به، وأكثر عہ یحکی فی أيام النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم وفی أحواله وفی التواریخ، وهو عالمٌ واسع الروایة والعلم ثقة. وقال ابن البرق: لم أراہل الحدیث یختلفون فی ثقته وحسن حدیثه وروایتہ. (تہذیب التہذیب، لابن حجر العسقلانی تحت لفظ: ”میم محمد، الف“، (رقم الترجمة: ۵۱): ۳۸/۹، ۴۶، دار صادر بیروت)

(۱) ”وإذا صعد الإمام المنبر جلس وأذن المؤذنون بین یدی المنبر، بذلك جرى التوارث“ (الہدایہ، کتاب الصلاۃ، باب الجمعة: ۱/۱، مکتبہ شریکۃ علمیہ ملتان)

(۲) ”وأذن المؤذنون بین یدی المنبر“ هذا هو الأذان الأصلي الذي كان فی زمان نسی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم وأبی بکر وعمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما من بعده، ثم حدث الأذان الآخر، وهو الأذان الأول فی عہد عثمان -رضی اللہ تعالیٰ عنہ- كما ذكرنا (بذلك) أي بالأذان بین یدی المنبر بعد الأذان الأول علی المنارة (حدث التوارث) من زمن عثمان بن عفان إلى يومنا هذا“ (البایۃ لمعینی، کتاب الصلاۃ، باب الجمعة: ۳/۱۰۱، ۱۰۴، رشیدیہ)

۳۔۔۔ اذان مذکور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں داخل مسجد ہوا کرتی تھی یا خارج مسجد؟

۴۔ اذان ثانی مذکور سطح پر ہونا کیسا ہے؟

۵۔۔۔ جس حدیث سے اذان مذکور خارج مسجد ہونا ثابت ہے وہ حدیث منسوخ ہے کہ نہیں؟

۶۔ اگر خارج مسجد اذان ہونے والی حدیث منسوخ ہے تو ناسخ کون سی حدیث ہے؟

۷۔۔۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت منسوخ نہ ہو، اس کو رائج کرنا کیسا ہے؟

۸۔ قوم کے عمل سے جو سنت اٹھ چکی ہے اس کو رائج کرنے والے کی فضیلت بیان فرمادیں۔ فقط۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

۱-۸۔۔۔ مسائل فقہیہ کے ثبوت کے لئے چار اصول ہیں: کتاب، سنت، اجماع، قیاس۔ بعض مسائل

صاف صاف قرآن پاک میں ہیں، بعض حدیث شریف میں ہیں، بعض اجماع سے ثابت ہیں، بعض قیاس

سے (۱)۔ ماخذ کو کسی ایک دلیل میں منحصر کر کے سوال کرنا منصب سائل کے خلاف ہے، اس کا حاصل تو یہ

ہوگا (کہ) سائل فقط ایک دلیل کو تسلیم کرتا ہے، بقیہ تین دلیلیں اس کے لئے بے کار ہیں، ان کو تسلیم نہیں کرتا، ان

سے مسائل ثابت نہیں مانتا۔ اگر سائل مقلد ہے تو اس کا یہ سوال اپنے حوصلہ سے بڑھ کر ہے، اگر سوال علمی تشکی کی

سیرابی کے لئے ہو تو اس میں مضائقہ نہیں، اس کے لئے اردو میں ایک رسالہ ہے ”تنشيط الاذان“ (۲) اس میں

اس مسئلہ کو تفصیل سے لکھا ہے، ادلہ اربعہ سے ثابت کیا ہے۔

جس حدیث میں اس اذان کا تذکرہ ہے وہ ابوداؤد شریف میں مذکور ہے (۳)، بذل المجہود شرح سنن

(۱) ”اعلم أن أصول الشرع ثلاثة الكتاب والسنة وإجماع الأمة والأصل الرابع:

القياس“۔ (نور الأنوار، تفہیم أصول الشرع، ص: ۵، سعید)

(۲) (تنشيط الاذان في تحقيق محل الاذان، تالیف حضرت مولانا خلیل احمد سہارنپوری رحمۃ اللہ

تعالیٰ علیہ)

(۳) ”عن ابن شہاب، أخبرني السائب بن يزيد أن الأذان كان أوله حين يحلّس الإمام على المنبر يوم

الجمعة في عهد النبي صلى الله عليه وسلم وأبي بكر وعمر رضي الله تعالى عنهما، فلما كان خلافة عثمان

رضي الله تعالى عنه وكثر الناس، أمر عثمان يوم الجمعة بالأذان الثاني، فأذن به على الروراء، فثبت الأمر =

ابی داؤد شریف (۱) میں پوری اس کی تفصیل مذکور ہے، رِوَاۃ پر بھی کلام مذکور ہے، کانپور کرنیل گنج سے ایک ماہنامہ ”نظام“ نکلتا ہے، اس میں اس حدیث پر پوری بحث (دیر ہوئی) شائع ہو چکی ہے۔

مختصراً اتنا عرض ہے کہ حضرت نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد مبارک میں مدینہ پاک کی آبادی کے لحاظ سے صرف ایک اذان باب مسجد پر منبر کے سامنے ہوتی تھی، حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے دور میں ایک اذان کا اضافہ ہوا، وہ بلند جگہ پر بازار میں بیرون مسجد ہوتی تھی اور دوسری اذان اندرون مسجد ہونے لگی، پہلی اذان اعلام غائبین کے لئے اور دوسری اعلام حاضرین کے لئے مثل اقامت، اس وجہ سے پہلی اذان میں آواز زیادہ بلند کی جاتی ہے، دوسری میں معمولی آواز پر کفایت کی جاتی ہے تاکہ حاضرین مسجد خطبہ کے لئے تیار ہو جائیں، نوافل وغیرہ سے فارغ ہو جائیں (۲)۔

پھر حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے دور میں اس کا اہتمام ہوا، خفائے راشدین کی سنت پر عمل کرنے کی حدیث پاک میں تاکید ہے، پس ان کی سنت پر عمل کرنا بھی حضور پاک صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد ہی سے ہے، جو کہ خلاف حدیث نہیں بلکہ عین موافق حدیث ہے۔ وہ حضرات منشاء حدیث کو سمجھنے والے اور اس

— عی ذلک۔ (سنن ابی داؤد، کتاب الصلوة، باب النداء يوم الجمعة : ۱/۶۲، مکتبہ امدادیہ)

(۱) ”قال الحافظ في الفتح في رواية وكيع عن ابن أبي ذئب: فامر عثمان رضي الله تعالى عنه بالاذان الاول، ونحوه للشافعي من هذا الوجه، ولا مفاة بينهما؛ لأنه باعتبار كونه مزيداً يسمى ثلثاً، وباعتبار كونه جعل مقدماً على الاذان والاقامة سمي أولاً، ولفظ رواية عقيل. إن التأذين بالثاني أمر به عثمان رضي الله تعالى عنه وتسميته ثانياً أيضاً متوجه بالنظر إلى الاذان الحقيقي قال الحافظ والذي يظهر أن الناس أخذوا بفعل عثمان في جميع البلاد؛ إذ ذاك لكونه خيفة مطاع الأمر. وروى ابن أبي شبة من طريق ابن عمر“ (بذل المحمود في حل ابی داؤد، کتاب الصلوة، باب النداء يوم الجمعة : ۱۸۰/۲، مکتبہ امدادیہ، ملتان)

(۲) ”(لفظ) أى الاذان لا يستحب رفع الصوت فيه؟ قل هو الاذان الثاني يوم الجمعة الذي يكون بين يدي الخطيب؛ لأنه كالإقامة لإعلام الحاضرين، صرح به جماعة من الفقهاء“ (السعاية، کتاب الصلوة، باب الاذان، المقام الثاني في ذكر أحوال المؤذن : ۳۸/۲، سهيل اكيڤمى)

پر عمل کرنے والے اور اس کو شائع کرنے والے ہیں۔ ایسے مواقع میں نسخ و منسوخ کی بحث ہی بے محل ہے (۱)۔
یعنی شرح بخاری و فتح الباری و فیض الباری کا مطالعہ بھی اس مقصد کے لئے مفید ہوگا۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۳/۱/۸۸ھ۔

جمعہ کی اذانِ ثانی کا مقام اور محمد بن اسحاق کا حال

سوال [۳۸۳۱]: ۱۔ سنن ابوداؤد شریف کی وہ حدیث کہ جس میں ”أذان علی باب المسجد“ کا ذکر ہے، اس کی سند میں جو محمد بن اسحاق ہے وہ کذاب اور دجال ہے یا نہیں؟ اور حدیث مذکور قابلِ عمل ہے یا متروک العمل؟

۲۔ اگر کوئی مولوی راوی مذکور یعنی محمد بن اسحاق کو کذاب و دجال کہے اور پھر اس پر اصرار کرے تو شریعتِ مطہرہ کی طرف سے اس قسم کے مولوی پر کیا حکم عائد ہوگا؟

۳۔ اگر کسی حنفی مذہب والے کا ”علی الباب المسجد“ حدیث پر عمل ہو اور کوئی شخص اس کو غیر مقلد اور لا مذہبی بتائے اور اس میں شمار کرے اور امام کے سامنے مسجد کے کنارے پر جمعہ کی اذانِ ثانی دینے کو بدعتِ سنّیہ بتائے تو ایسے شخص کے پیچھے نماز پڑھنا درست ہوگا یا نہیں؟

۴۔ اگر حنفی مذہب ماننے والے جمعہ کی اذانِ ثانی امام کے سامنے مسجد کے کنارے پر دلوائے اور اس پر کوئی مصلیٰ بار بار انکار کرتے ہوئے کچھ لوگوں کو لے کر مسجد سے باہر ہو جائے اور لعن و طعن کہتے ہوئے کسی میدان میں جا کر نماز پڑھے تو ان لوگوں کی نماز ہوگی یا نہیں؟ اور اس قسم کے مولوی پر شریعتِ مقدسہ کی طرف سے کیا حکم عائد ہوگا؟

(۱) ”قال سمعت العرباض بن سارية رضى الله تعالى عنه يقول: قام فينا رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات يوم، فوعظنا موعظةً بليغةً، وحلت منها القلوب، وذرفت منها العيون، فقليل يارسل الله! وعظت موعظة مودّع، فاعهد إلينا بعهد، فقال: ”عليكم بتقوى الله والسمع والطاعة وإن عبداً حبشياً، ومسترون من بعدى اختلافاً شديداً، فعليكم بمسئتي وسنة الخلفاء الراشدين المهديين، عضوا عليها باللوا حذ، وإياكم والأمور المحدثات، فإن كل بدعة ضلالة“ (سنن ابن ماجه، المقدمة، باب اتباع سنة الخلفاء

الراشدين: ۵/۱، قديمی)

۵۔... موذن مسجد کے دروازے کے کنارے پر اذانِ ثانی دے کر اقامت کیلئے صفِ اول میں جا سکتے ہیں یا نہیں؟ اور اگر کسی عذر سے بالکل پچھلی صف میں اقامت کہے تو درست ہوگا یا نہیں؟ مسجد کے کنارے سے دروازہ مراد ہے یا کوئی دوسری جگہ مراد ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

محمد بن اسحاق کے متعلق اصحابِ جرح و تعدیل میں اختلاف ہے، بعض حضرات نے اس کو کذاب بھی کہا تھا اور دوسرے حضرات نے امام المغازی بھی لکھا ہے، راجح قول یہ ہے کہ مغازی وسیر میں ان کی روایت مطلقاً معتبر ہے، چنانچہ مسلم و ترمذی، ابوداؤد، نسائی نے ان کی حدیث لی ہے، امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ نے تعلیق میں روایت لی ہے امام احمد اور منذری رحمہ اللہ تعالیٰ نے اس کو "حسن الحدیث" فرمایا ہے، علی بن المدینی نے فرمایا ہے: "یحتج بہ" یعنی ان کی بیان کردہ روایت کو بطور حجت پیش کرنا درست ہے (۱)، شیخ ابن الہمام رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے: "أمیر المؤمنین فی الحدیث، ثقة ثقة ثقة" (۲)۔ اور جب اصحابِ صحاح ان پر

(۱) "و قال ابن المدینی: سمعت سفیان قال: قال ابن شہاب، و سئل عن معاریہ، فقال: هذا أعلم الناس بها، وقال الأثرم عن أحمد . وقال الحسن الحدیث و قال مالک: دجال من الدجاجلة. و قال البخاری: رأیت علی بن عبد اللہ یحتج بحدیث ابن إسحاق. قال یعقوب: و سألت ابن المدینی کیف حدیث ابن إسحاق عندک؟ فقال: صحیح، قلت له: فکلام مالک فیہ؟ قال: مالک یجالسہ و لم یعرفہ. وقال ابن عیینہ: سمعت شعبۃ یقول. محمد بن إسحاق أمیر المؤمنین فی الحدیث، روى له مسلم فی المتابعات، و علق له البخاری وقال أبو یعلی الخلیلی: محمد بن إسحاق عالم کثیر، و إنما لم یحرّجه البخاری من أجل روايته المطولات، و قد أستشهد به، و أكثر عنه فیما یحکی فی أيام النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم و فی أحواله و فی التواریخ، و هو عالم واسع الروایة و العلم ثقة و قال ابن البرقی لم أر أہل الحدیث یحتلمون فی ثقته و حسن حدیثہ و روايته" (تہذیب التہذیب لآمن ححر العسقلانی تحت لفظ "میم محمد، الف"، (رقم الترجمة ۵۱، ۳۸/۹، ۴۶، دار صادر بیروت)

(۲) "کذا ذکرہ ابن حبان فی الثقات". (لسان المیزان لابن الحجر، من اسمه محمد، ۷۰۶۳، ۷/۵، دار الکتب العلمیة)

"و قال الحاکم و ذکر عن الوشیعی أنه قال. هو (محمد بن إسحاق) عدنا ثقة ثقة" (تہذیب =

اعتماد کرتے ہیں اور ان کی روایت کو اپنی کتابوں میں نقل کرتے ہیں اور بطور حجت پیش کرتے ہیں تو اب ان پر اس قسم کی نکتہ چینی کرنا جس سے عوام میں فتنہ پیدا ہو، ہرگز نہیں چاہیے۔

حضرت رسول مقبول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی حیات طیبہ میں جمعہ کے لئے ایک ہی اذان ہوتی تھی اور وہ مسجد سے باہر بلند جگہ پر ہوتی تھی، پھر حضرت ابو بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے دور میں بھی یہ طریقہ رہا، پھر حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے اخیر دور میں دو اذانیں شروع ہوئیں اور پھر حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے دور خلافت میں اس کا شیوع ہوا کہ ایک اذان بلند جگہ پر ہو جس سے مسجد سے باہر تک آواز جائے اور غائبین نماز کیلئے آنے لگیں اور دوسری اذان منبر کے سامنے متعین کی گئی جس کا مقصد یہ ہے کہ جو لوگ مسجد میں حاضر ہیں وہ خطبہ سننے کے لئے آمادہ ہو جائیں، سنن، نوافل، تلاوت وغیرہ سے فارغ ہو جائیں، اس اذان میں زیادہ بلند آواز نہیں کی جاتی، کیونکہ یہ اقامت کی طرح اعلام حاضرین کے لئے ہے۔ پھر یہی طریقہ بطور توارث منقول چلا آ رہا ہے اور اسی پر شرقاً غرباً اہل اسلام کا عمل ہے۔

مسئلہ کا حاصل یہ ہے کہ جمعہ کی اذان ثانی مسجد میں منبر کے سامنے ہونی چاہیے خواہ پہلی صف میں ہو خواہ کسی اور صف میں، مثلاً مسجد بہت بڑی ہے اور نمازی زیادہ ہیں تو تیسری، چوتھی صف میں جیسا مناسبت ہو تجویز کر دی جائے، اس پر اختلاف اور نزاع نہیں کرنا چاہئے، نہ یہ اصرار ہو کہ باب مسجد پر ہی ہوگی، نہ یہ اصرار ہو کہ پہلی ہی صف میں ہوگی (۱)، پھر اس کی وجہ سے مسجد چھوڑ کر باہر میدان میں جا کر جماعت کرنا تو بہت غلط کام ہے

= التہذیب: ۴۶/۹، دار صادر

”وقال العجلي. مدنی ثقة“ (تہذیب الکمال فی أسماء الرجال: ۴۲۳/۲۳، مؤسسة الرسالة)
(۱) ”عن ابن الشہاب، أخبرنی السائب بن یزید رضى الله تعالى عنه أن الأذان كان أوله حين يجلس الإمام على المنبر يوم الجمعة في عهد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وأبي بكر وعمر - رضى الله تعالى عنه - فلما كان خلافة عثمان رضى الله تعالى عنه وكثر الناس أمر عثمان يوم الجمعة بالأذان الثالث، فأذن به على الزوراء، فثبت الأمر على ذلك“ (سنن أبي داود، كتاب الصلاة، باب النداء يوم الجمعة: ۱/۱۵۵، مكتبة دار الحديث، ملتان)

”(لفظ) اذان لا يستحب رفع الصوت فيه؟ قل: هو الأذان الثاني يوم الجمعة الذي يكون بين يدي الخطيب؛ لأنه كالإقامة لإعلام الحاضرين، صرح جماعة من الفقهاء“ (السعاية، كتاب الصلاة، =

اگر چہ نماز ان کی بھی ہو جائے گی۔ اس مسئلہ کی وجہ سے فرقہ بندی نہ کی جائے (۱) اور ایک دوسرے پر لعن طعن نہ کریں کہ یہ سخت مذموم ہے اور عند الشرع ممنوع ہے (۲)۔

باب مسجد پر اذانِ ثانی کہہ کر صفوف کو پھلانگ کر پہلی صف پر جانا شرعاً ناپسند ہے۔ اس مسئلہ پر مستقل رسالے بھی لکھے گئے ہیں اور شروع حدیث میں اس کی تفصیل مذکور ہے جس کا خلاصہ اوپر نقل کر دیا گیا۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۷/۷/۸۹ھ۔

جمعہ کے روز اذانِ خطبہ کا مقام

سوال [۳۸۳۲]: ۱۔ جمعہ کی اذانِ ثانی جو منبر کے سامنے ہوتی ہے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں مسجد کے اندر ہوتی تھی یا باہر؟

= باب الأذان، المقام الثانی فی ذکر أحوال المؤذن : ۳۸/۲، سہیل اکیڈمی

”لہذا جلس علی المنبر، أذن بین یدیه، وأقیم بعد تمام الخطبة (بذلك جرى التوارث. والصمیر فی قوله: ”بین یدیه“ عائد إلی الخطیب الحالس“. (البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب الجمعة: ۲۷۴/۲، رشیدیہ)

”وإذا جلس الإمام علی المنبر أذن أذاناً ثانياً بین یدیه: أى بین الجهتين المسامتين ليمين المنبر أو الإمام أو يساره قريباً منه وسطهما، فيشمل ما إذا أذن في زاوية قائمة أو حادة أو مفروجة“. (جامع الرمور للقہستانی، کتاب الصلاة، باب الجمعة: ۲۶۸/۱، مکتبہ کریمیہ)

(۱) ”عن رجل رضى الله تعالى عنه قال: ”انتهيت إلى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وهو يقول: ”أيها الناس! عليكم بالجماعة و إياكم والفرقة، أيها الناس! عليكم بالجماعة إياكم والفرقة“. ثلاث مرار“ (مسند أحمد، أحادیث رجال من أصحاب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم، (رقم الحديث: ۲۲۶۲۵): ۵۱۱/۶، دار إحياء التراث بیروت)

(۲) ”عن عبد الله رضى الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: ”ليس المؤمن بالطعان ولا باللعان ولا بالفاحش والبدى“. هذا حديث حسن غریب“. (جامع الترمذی، أبواب البر والصلة، باب ما جاء فی اللعنة: ۱۸/۲، سعید)

۲. خلفائے راشدین رضوان اللہ علیہم اجمعین کے زمانے میں کہاں ہوتی تھی؟

۳. فقہائے حنفیہ کی معتمد کتابوں میں مسجد کے اندر اذان دینے کو منع فرمایا ہے اور مکروہ لکھا ہے یا نہیں؟

۴. اگر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور خلفائے راشدین رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین کے زمانے میں

اذان مسجد کے باہر ہوتی تھی اور ہمارے اماموں نے مسجد کے اندر اذان کو مکروہ فرمایا ہے تو ہمیں (عمل) اس پر

لازم ہے یا رسم و رواج پر؟ اور جو رسم و رواج حدیث شریف میں واحکام فقہ سب کے خلاف پڑ جائے تو وہاں

مسلمانوں کو پیروی حدیث و فقہ کا حکم ہے یا رسم و رواج پراڑ جانا؟

۵. نئی بات وہ ہے جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم و خلفائے راشدین رضوان اللہ علیہم اجمعین واحکام

ائمہ کے مطابق ہو یا وہ بات نئی ہے جو ان سب کے خلاف لوگوں میں رائج ہو گئی ہو؟

۶. مکہ معظمہ و مدینہ منورہ میں یہ اذان مطابق حدیث و فقہ ہوتی ہے یا اس کے خلاف؟ اگر خلاف

ہوتی ہے تو وہاں کے علمائے کرام کے ارشادات دربارہ عقائد حجت ہیں، یا وہاں کے تنخواہ دار مؤذنوں کے فعل،

اگرچہ خلاف شریعت و حدیث و فقہ ہوں؟

۷. سنت کے زندہ کرنے کا حدیثوں میں حکم ہے اور اس پر شہیدوں کے ثواب کا وعدہ ہے یا نہیں؟

اگر ہے تو سنت زندہ کی جائے گی یا مردہ؟ سنت اس وقت مردہ کہلائے گی جب اس کے خلاف لوگوں میں رواج

پڑ جائے، یا جو سنت خود رائج ہو وہ مردہ قرار پائے گی؟

۸. علماء پر لازم ہے یا نہیں کہ سنت مردہ کو زندہ کریں؟ اگر ہے تو کیا اس وقت ان پر یہ اعتراض

ہو سکے گا کہ کیا تم سے پہلے عالم نہیں تھے؟ اگر یہ اعتراض ہو سکے گا تو سنت زندہ کرنے کی کیا صورت ہوگی؟

۹. جن مسجدوں کے بیچ میں حوض ہے اس کی فصیل پر کھڑے ہو کر منبر کے سامنے اذان ہو تو بیرون

مسجد کا حکم ادا ہو جائے گا یا نہیں؟

۱۰. جن مسجدوں میں ایسے منبر بنے ہیں کہ ان کے سامنے دیوار ہے، اگر مؤذن باہر اذان دے تو

خطیب کا سامنا نہ رہے گا، وہاں کیا کرنا چاہیے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

۱ حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے زمانہ مبارک میں یہی ایک اذان جمعہ کے لئے باب مسجد پر ہوتی تھی: ”کان یؤذن بین یدی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم إذا جلس علی المنبر یوم الجمعة علی باب المسجد وأبی بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہما - وعمر - رضی اللہ تعالیٰ عنہما - الخ“۔
ابوداؤد شریف: ۱/۱۶۲ (۱)۔

۲ خلیفہ اول و ثانی کے دور میں بھی یہی صورت رہی، خلیفہ ثالث حضرت عثمان غنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے دور میں اس اذان سے پہلے ایک اذان کا اضافہ ہوا، جو بیرون مسجد مقام ”زوراء“ پر ہوتی تھی اور اذان سابق بدستور اپنی جگہ رہی: ”فما کان خلافة عثمان وکثر الناس، أمر عثمان - رضی اللہ تعالیٰ عنہ - یوم الجمعة بالأذان الثالث، فأذن به علی الزوراء، فثبت الأمر علی ذلك، اه“۔ ابوداؤد شریف: ۱/۱۶۲ (۲)۔

۳ جس اذان کا مقصود اعلام غائبین ہے، اس کے متعلق فقہاء نے لکھا ہے کہ بلند مقام پر بلند آواز سے ہونی چاہیے تاکہ دور تک آواز پہنچے اور لوگ نماز کے لئے چل دیں، اگر مسجد کے اندر اذان ہو تو اس سے یہ مقصد پورے طور پر حاصل نہیں ہوتا، اس لئے فقہاء نے لکھا ہے:

قال ابن عابدیس: ”وینبغی للمؤذن أن یؤذن فی موضع عال یکور أسمع لبحیران،

(۱) (سنن أبی داؤد، کتاب الصلاة، باب النداء یوم القيامة: ۱/۱۵۵، دار الحديث، ملتان)

”عس السائب بن یزید رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: ”کان النداء یوم الجمعة أوله إذا جلس الإمام علی المنبر علی عهد النبی صلی اللہ علیہ وسلم وأبی بکر وعمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما، فلما کان عثمان وکثر الناس، زاد النداء الثالث علی الرور آء۔ قال أبو عبد اللہ: الزوراء موضع بالسوق بالمدينة“
(صحيح البخاری، کتاب الجمعة، باب الأذان یوم الجمعة: ۱/۱۲۲، قدیمی)

(وجامع الترمذی أبواب الجمعة، باب ما جاء فی أذان الجمعة: ۱/۱۱۵، سعید)

(۲) (سنن أبی داؤد، کتاب الصلاة، باب النداء یوم القيامة: ۱/۱۵۵، دار الحديث، ملتان)

ویرفع صوته۔“ کذا فی ردالمحتار (۱)۔ ”وینبغی أن يؤذن على المِثْذنة أو خارج المسجد، ولا يؤذن في المسجد، كذا فی فتاویٰ قاضی حان“۔ (۲) ہکذا فی الفتاویٰ الہندیہ (۳)۔

جواز ان منبر کے سامنے خطبہ کے لئے ہوتی ہے اس کا مقصود غائبین کو خبر دینا نہیں، بلکہ جو لوگ مسجد میں حاضر ہیں اور نوافل، تلاوت، تسبیح، درود شریف میں مشغول ہیں، ان کو آگاہ کرنا ہے کہ اب ان سب سے فارغ ہو کر خطبہ سننے میں مشغول ہو جائیں، اس لئے اس اذان کا نہ بلند جگہ پر ہونا مستحب ہے، نہ خارج مسجد، نہ اس میں آواز زیادہ بلند کرنا مستحب ہے، بلکہ یہ تو اقامت (تکبیر) کی طرح ہے کہ وہ مسجد ہی میں معمولی آواز سے ہوتی ہے، اس کو دوسری اذانوں پر قیاس نہ کیا جائے۔ چنانچہ شرح وقایہ کی شرح میں ہے:

”(لغز): أي الأذان لا يستحب رفع الصوت فيه؟ قل: هو الأذان الثاني يوم الجمعة يدي يكون بين يدي الخطيب؛ لأنه كالإقامة لإعلام الحاضرين، صرح به جماعة من الفقهاء، اه“
سعایہ (۴)۔

اس اذان کا یہی طریقہ متواتر چلا آ رہا ہے، اس کو متغیر کرنا اور خارج مسجد تجویز کرنا اس تواتر کے خلاف ہے (۵)۔

(۱) (ردالمحتار، کتاب الصلاة، باب الأذان : ۱/ ۳۸۴، سعید)

(۲) (فتاویٰ قاضی خان، کتاب الصلاة، مسائل الأذان : ۱/ ۳۷، المطبع العالی الواقع فی اللکو)

(۳) (الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصلاة، الفصل الثاني فی کلمات الأذان والاقامة . ۱/ ۵۵، رشیدیہ)

(۴) (السعایہ، کتاب الصلاة، باب الأذان، المقام الثاني فی ذکر أحوال المؤذن ۲/ ۳۸، سہیل

اکیڈمی، لاہور)

(۵) ”فإذا جلس على المنبر، أذن بين يديه، وأقيم بعد تمام الخطبة، بذلك جرى التواتر“ (الحر

الرائق، کتاب الصلوة، باب الجمعة : ۲/ ۲۷۴، رشیدیہ)

” (ويؤذن) ثانياً (بين يديه) أي الخطيب (إذا جلس على المنبر)“ (الدرالمحتار)

” (قوله ويؤذن ثانياً بين يديه) أي على سبيل السنية، كما يظهر من كلامهم، رملی“۔ (ردالمحتار،

کتاب الصلاة، باب الجمعة : ۲/ ۱۶۱، سعید)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ، الباب السادس عشر فی صلاة الجمعة : ۱/ ۱۴۹، رشیدیہ)

۴ حدیث وفقہ پر عمل کیا جائے نہ کہ رسم و رواج پر، اس اذان کا مسجد میں ہونا رسم و رواج کی وجہ سے نہیں، بلکہ اس کا یہ طریقہ ثابت ہے جیسا کہ اوپر گزرا (۱)۔

۵ حدیث وفقہ کے خلاف جو بات ہو وہ نئی اور محدث اور بدعت ہوگی، مگر اس اذان کا مسجد میں ہونا نئی بات محدث اور بدعت نہیں (۲)۔

۶ وہاں مسجد کے اندر ہوتی ہے اور یہ تنخواہ دار مؤذنوں کا اپنا ذاتی فعل نہیں کہ اس پر نکیر نہ کرنے کی وجہ سے علماء کو مطعون کیا جائے، بلکہ حدیث وفقہ کے موافق ہے اور صحیح ہے، جس پر نکیر کرنا غلط ہوگا اور نکیر نہ کرنے کی وجہ سے علماء کو مطعون کرنا غلط اور ناواقفیت پر مبنی ہوگا (۳)۔

۷ اس اذان کا مسجد میں ہونا کوئی مُردہ سنت نہیں کہ اس کو مٹا کر سوشہیدوں کا ثواب حاصل کیا جائے، بلکہ یہ زندہ سنت ہے، اس کو باقی رکھنا چاہیے، اس کو مٹانا نہیں چاہیے۔ ”إذا صعد الإمام المنبر، جلس وأذن المؤذن بين يدي المنبر، بذلك جرى التوارث، اهـ“۔ ہدایہ (۴)۔

بلکہ کلام فقہاء سے تو اذان اول کے متعلق بھی تشدد معلوم نہیں ہوتا ہے کہ وہ خارج مسجد ہی ہو، کیوں کہ خود اذان کوئی ایسا کام نہیں جو شان مسجد کے خلاف ہو، صرف دور تک آواز پہنچانے کے لئے خارج مسجد اور بلند جگہ پر ہونا مستحب ہے: ”وإذا أذن الأول: أي أول أذان بعد الزوال سواء كان على المنارة أو

(۱) (راجع، ص: ۳۱۳، رقم الحاشیہ: ۱)

(۲) ”عن عائشة رضي الله تعالى عنها: قالت: قال النبي صلى الله عليه وسلم: ”من أحدث في أمرنا هذا ما ليس منه، فهو رد“۔ (صحيح البخاري، كتاب الصلح، باب إذا صطلحوا على صلح جور، فهو رد: ۳۷۱/۱، قديمي)

”وعرفها (أي الدعة) الشَّمِيَّ بأنها ما أحدث على خلاف الحق المتلقى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من علم أو عمل أو حال أو نوع شهة واستحسان، وجعل ديناً قوياً وصراطاً مستقيماً“ (رد المحتار، كتاب الصلوة، باب الإمامة، مطلب الدعة خمسة أقسام: ۵۶۰/۱، سعيد)

(۳) (راجع، ص: ۳۱۴، رقم الحاشیہ: ۵)

(۴) (الهداية، كتاب الصلاة، باب الجمعة ۱۷۱/۱، مكتبة شركة علميه، ملتان)

عند الخطبة، اھ۔ جامع الرموز (۱)۔

۸۔ جو کام واقعتاً حدیث وفقہ کے خلاف پھیل رہا ہو اس کی اصلاح علماء کے ذمہ حسب حیثیت لازم ہے (۲) اور یہ عذر کہ پہلے علماء نے اس کی اصلاح نہیں کی، کیا وہ علماء نہیں تھے قابل التفات نہیں، لیکن اس اذان کا مسجد میں ہونا حدیث وفقہ کے خلاف نہیں بلکہ موافق ہے: ”وكان الحسن بن زياد يقول: المعتبر هو الأذان على المنارة؛ لأنه لو انتظر الأذان عند المنبر، تفوته أداء السعة وسماع الخطبة. وكان الطحاوي يقول: المعتبر هو الأذان عند المنبر بعد خروج الإمام، اھ۔“ عنایہ (۳)۔

(۱) (جامع الرموز للقهستانی، کتاب الصلاة، باب الجمعة: ۲۶۶/۱، کریمیہ)

”ووجب سعي إليها، وترك البيع“ (بالأذان الأول) فی الأصح الخ۔

(الدر المختار)۔ ”قوله: فی الأصح۔“ والأصح أنه الأول باعتبار الوقت، وهو الذي يكون على

المنارة بعد الزوال۔“ (رد المحتار، کتاب الصلاة، باب الجمعة: ۱۶۱/۲، سعید)

(وكذا فی الحلبي الكبير، كتاب الصلاة، فصل فی صلاة الجمعة، ص: ۵۶۰، سهيل اكيڤمي، لاهور)

(۲) قال الله تعالى: ﴿وَلَتَكُنْ مِنْكُمْ أُمَّةٌ يَدْعُونَ إِلَى الْخَيْرِ، وَيَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ، وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ،

وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾. (سورة آل عمران، پ: ۳، آية: ۱۰۴)

”لفي الآية بيان الإيجاب، فإن قوله تعالى ﴿وَلَتَكُنْ﴾ أمرٌ، وظاهره الإيجاب۔“ (إحياء علوم

الدين للإمام الغزالي، كتاب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، الباب الأول فی وجوبها: ۳۰۶/۲،

دار إحياء التراث)

”وقال صلى الله عليه وسلم: ”إن الله لا يعذب العامة بعمل الخاصة، حتى يرى المنكر بين

أظهرهم وهم قادرون على أن ينكروه، فلا ينكره۔“ (مسند للإمام أحمد، رقم الحديث: ۱۷۶۷۷)؛

۲۱۳/۵، دار إحياء التراث العربي، بيروت)

”النصيحة لازمة على قدر الطاقة إذا علم الناصح أنه يقل نصحه ويطاع أمره“ (شرح النووي

على مسلم، كتاب الإيمان، باب: أن الدين النصيحة: ۵۴/۱، قديمي)

(۳) (العناية شرح الهداية على هامش فتح القدير، كتاب الصلاة، باب الجمعة: ۶۹/۲، مصطفى البابي،

الحلبي، مصر)

۹ جب کہ اس اذان کا مسجد میں ہونا حدیث وفقہ کے خلاف نہیں، خارج مسجد ہونا مستحب بھی نہیں، پھر اس تکلیف کی کیا ضرورت ہے (کہ) اس اذان کا عند المنبر خطیب کے قریب ہونا مستحب ہے: ”وإذا جلس الإمام على المنبر أذن أذاناً ثانياً .. بين يديه: أي بين الجهتين المسمعتين ليمين المنبر أو الإمام ويساره قريباً منه ووسطها - بالسكون - فيشمل ما إذا أذن في زاوية قائمة أو حادة أو منفرجة، اه“۔ جامع الرموز (۱)۔

۱۰ مسجد کے اندر منبر کے قریب خطیب کے سامنے اذان دی جائے، حسب مصلحت پہلی صف کے عدوہ کسی اور صف میں بھی منع نہیں جیسا کہ جواب نمبر: ۹ سے مستفاد ہے: ”فإذا جلس على المنبر، أذن بين يديه وقام بعد تمام الخطبة، بذلت حرى التوارث، والضمير في قوله: ”بين يديه“ عائداً إلى الخطيب الجالس، اه“۔ البحر الرائق (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۹/۵/۹۳ھ۔

مسجد میں جمعہ کی اذانِ ثانی

سوال [۳۸۳۳]: جمعہ کے دن اذانِ ثانی جو خطیب کے سامنے ہوتی ہے اندرون مسجد، یہ اذان دینا کیا مکروہ تحریمی ہے؟ ہمارے شہر لکھنؤ پور میں کچھ بدعتی حضرات نے یہی استفتاء علماء رضا خانیوں سے کتب احادیث تصنیف کردہ مولانا احمد رضا خان کے حوالہ جات سے جواب کافی و شافی طلب کر کے شہر میں مشتہری کرائی جس کی وجہ سے ایک انتشار ہو گیا، ضرورت شدیدہ اس بات کی ہوئی کہ ایک استفتاء علمائے دیوبند سے

= ”واختلفوا في المراد بالأذان الأول، فقليل الأول باعتبار المشروعية والأصح أنه الأول باعتبار الوقت، وهو الذي يكون على المنارة بعد الزوال“ (رد المحتار، کتاب الصلاة، باب الجمعة: ۲/۱۶۱، سعید)

(و کذا فی الحلی الکبیر، کتاب الصلاة، فصل فی صلاة الجمعة، ص ۵۶۰، سہیل اکیڈمی، لاہور)

(۱) (جامع الرموز للإمام شمس الدین محمد الخراسانی المعروف بالقهستانی، کتاب الصلاة، باب الجمعة: ۲۶۸/۱، مکتبہ کریمیہ)

(۲) (البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب الجمعة: ۲/۲۷۳، رشیدیہ)

طلب کروں، رضا خانی علماء نے جواب استفتاء میں اذان ثانی کو جو جمعہ کے روز خطیب کے رو برو ہوتی ہے اس کو اندرون مسجد مکروہ تحریمی قرار دیا ہے، نیز یہ کہ جمعہ کے خطبہ والی اذان خارج مسجد دروازہ پر ہونا سنت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم و سنت خلفائے راشدین کہا ہے۔ ابو داؤد شریف: ۱/۱۶۲، کا حوالہ دیتے ہوئے حدیث شریف یہ ہے:

”عن السائب بن یزید رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: کان یؤذن بین یدی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم إذا جلس علی المنبر یوم الجمعة علی باب المسجد وأبی بکرو عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما“ (۱)۔

آگے تحریر کرتے ہیں کہ حضرت عثمان غنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے بازار مدینہ میں مقام زواریہ پر ایک اذان کا اعلان و اطاعاً اضافہ فرمایا دیا اور کبھی منقول نہیں کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور خلفائے راشدین رضی اللہ تعالیٰ عنہم نے مسجد کے اندر اذان دلوائی ہو، اگر اس کی اجازت ہوتی تو بیان جواز کے لئے کبھی ایسا ضرور فرماتے، اس حدیث سے معلوم ہوا کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور خلفاء راشدین کی سنت یہی ہے، خطبہ والی اذان مسجد کے باہر یا دروازہ پر ہی ہو۔ نیز یہ کہ انہوں نے ایک اور حدیث جس کے راوی احمد اور ابو داؤد اور ترمذی وغیرہ ہیں کا حوالہ دیتے ہوئے جس کی عبارت یوں ہے:

”من یعیش منکم بعدی فیری اختلافاً کثیراً، فعلیکم بسنتی و سنتی الخلفاء الراشدین المہدیین، فتمسکوا علیہا بالنواجذ، وإیاکم و محدثات الأمور، فإن کل محدثۃ بدعة و کل بدعة ضلالة“ (۲)۔

اور مکروہ تحریمی ہونے کا ثبوت طحاوی کی عبارت: ”یکره أن يؤذن فی المسجد، کما فی الفہستانی عن النظم“۔ طحاوی مصری علی مراقی الفلاح: ۱/۱۲۸ (۳)۔

(۱) (سنن أبی داؤد، کتاب الصلاة، باب النداء یوم الجمعة: ۱/۵۵، مکتبہ دار الحدیث)

(۲) (مسند الإمام احمد بن حنبل، حدیث العرباض بن ساریہ عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، رقم الحدیث: ۱۶۹۵: ۵/۱۰۹، ۱۱۰، دار احیاء التراث العربی، بیروت)

(۳) (حاشیۃ الطحاوی علی مراقی الفلاح، کتاب الصلاة، باب الأذان، ص: ۱۹۷، قدیمی)

اور فتح القدیر، ص: ۲۵۱ خاص باب الجمعہ میں ہے:

”هو ذكر الله في المسجد: أي في حدوده بکراهة الأذان في داخله“ (۱)۔

اس کا مطلب بتاتے ہوئے لکھا ہے کہ جمعہ کا خطبہ مثل اذان ذکر الہی ہے۔ براہ کرم جواب تفصیل روانہ فرمائیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

منجگانہ اذان کا مقصد عظیم اعلانِ غائبین ہے، اس لئے اس میں مستحب یہ ہے کہ بلند جگہ پر بلند آواز سے اذان دی جائے تاکہ دور تک پہنچے اور کثیر تعداد میں لوگ اذان سن کر نماز کے لئے آسکیں، اندرون مسجد کہنے میں یہ مقصد حاصل نہیں ہوتا ہے (۲) اس لئے فقہاء نے مسجد میں اذان کو ممنوع فرمایا ہے (۳)۔

شرح حیل بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ مینارہ پر اذان دیا کرتے تھے، حضرت معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے حکم سے ابن سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے مینارہ اذان کے لئے بنایا، حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے دور میں مینارہ نہیں تھی (۴)، مسجد نبوی کے قریب سب سے اونچا مکان حضرت ام زید بن ثابت رضی اللہ تعالیٰ عنہا کا تھا، حضرت بدل رضی اللہ تعالیٰ عنہ اس پر اذان دیا کرتے تھے، جب مسجد نبوی کی چھت بن گئی تو چھت پر اذان

(۱) (فتح القدیر، کتاب الصلاة، باب الجمعة: ۵۸/۲، مصطفیٰ البابی)

(۲) ”وینبغي للمؤذن أن يؤذن في موضع عال يكون أسمع للجيران، ويرفع صوته“۔ (رد المحتار، کتاب الصلاة، باب الأذان: ۳۸۴/۱، سعید)

”وینبغي أن يؤذن على المأذنة أو خارج المسجد، ولا يؤذن في المسجد، والسنة أن يؤذن في موضع عال يكون أسمع جيرانه، ويرفع صوته، ولا يجهد نفسه“۔ (الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصلاة، الفصل الثانی فی کلمات الأذان والإقامة: ۵۵/۱، رشیدیہ)

(و کذا فی المدائع، کتاب الصلوٰۃ، فصل وأما سنن الأذان: ۳۶۹، رشیدیہ)

(۳) (راجع، ص: ۳۱۸، رقم الحاشیہ: ۳ ورقم الحاشیہ: ۱، من هذه الصفحة)

(۴) ”إن أول من رقی منارة مصر للأذان شرحبیل بن عامر المرادی، و بنی سلمة المنابر للأذان بامر معاویة رضی اللہ تعالیٰ عنہ، ولم تكن قبل ذلك“۔ (رد المحتار، کتاب الصلاة، باب الأذان، مطلب فی أول من بنی المنابر للأذان: ۳۸۷/۱، سعید)

دینے لگے تھے حالانکہ مسجد کی چھت مسجد ہی کے حکم میں ہے:

”قال ابن سعد بالنسند إلى أم زيد بن ثابت: كان بيتي أطول بيت حول المسجد، فكان لئلا يؤذن فوقه من أول ما أذن، أي أن رسول الله صلى الله عليه وسلم مسجده، فكان يؤذن بعد على ظهر المسجد، وقد رفع له شئ فوق ظهره، اهـ.“ شامی: ۱/۲۵۹ (۱)۔

کلمات اذان میں کوئی ایسی چیز نہیں جو احترام مسجد کے خلاف ہو ورنہ مسجد کی چھت پر نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اذان کی اجازت نہ مرحمت فرماتے بلکہ منع فرمادیتے، نیز کلمات اذان تمام اقامت میں بھی موجود ہیں اور اقامت ہمیشہ سے مسجد کے اندر ہی ہوتی چلی آئی ہے۔ جمعہ کے لئے شروع میں ایک ہی اذان تھی، دوسری کا اضافہ حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے دور میں ہوا (۲) جو کہ خیفہ راشد تھے ان کی سنت پر عمل کرنا لازم ہے (۳) اس وقت سے بطور توارث و تواتر یہ اذان منقول ہے اور مسجد میں ہوئی ہے (۴)۔

تقریباً پچھتر ۷۵ سال پہلے تک یہ مسئلہ جماعی تھا، بریلی سے یہ مسئلہ جب شائع ہوا تقریباً پچھتر ۷۵ سال قبل، تب خنشر و انتشار پیدا ہوا، صحابہ کرام، تابعین عظام، آئمہ مجتہدین، محدثین رحمہم اللہ تعالیٰ سب ہی اس پر عمل کرتے تھے، اگر اس کا مسجد میں ہونا منع ہوتا تو یہ حضرات ہرگز سکوت نہ فرماتے بلکہ تردید کر دیتے، جامع الرموز میں تصریح ہے کہ اذان خطبہ منبر کے قریب کچھ داہنے یا بائیں یا سیدھ میں دی جائے (۵)۔ مولانا عبدالحی

(۱) (رد المحتار، کتاب الصلاة، باب الأذان، مطلب فی أول من سی المابر للأذان ۱ ۳۸۷، سعید)

(۲) ”عن السائب بن يزيد روى عن النبي صلى الله تعالى عليه“ قال كان النداء يوم الجمعة أوله إذا جلس الإمام على المنبر على عهد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وأبي بكر وعمر، فلما كان عثمان وكثر الناس، راد النداء الثالث على الروراء“ قال أبو عبد الله الروراء موضع بالسوق بالمدينة“ (صحیح البخاری، کتاب الجمعة، باب الأذان يوم الجمعة: ۲/۱۲۲، قدیمی)

(۳) (راجع، ص: ۳۱۸، رقم الحاشية: ۱)

(۴) ”إذا جلس على المنبر، أذن بين يديه، وأقيم بعد تمام الخطبة“، بذلك جرى التواتر“ (البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب الجمعة: ۲/۲۷۳، رشیدیہ)

(۵) (کذا فی مجمع الانبیر، کتاب الصلاة، باب الجمعة ۱ ۲۵۳، مکتبہ غفریہ کونہ)

(و کذا فی الهدایة، کتاب الصلاة، باب الجمعة: ۱/۱۷۱، مکتبہ شرکتہ علمیہ)

(۵) ”وإذا جلس الإمام على المنبر، أذن أداناً ناساً بين يديه“ أي بين اليدين المسامتين ليمين المنبر -

رحمہ اللہ تعالیٰ کی عبارت جو نقل کی گئی ہے ایک لفظ اس سے پہلے بھی ہے جس کو بے ضرورت یا مفسر سمجھ کر فاضل مجیب نے نقل نہیں کیا، وہ یہ ہے: ”قوله: بین یدیه: أى مستقبل الإمام، فى المسجد کان أو خارجہ“ (۱)۔

اگر سعایہ شرح شرح وقایہ کا مطالعہ کر لیں تو بات بالکل واضح ہو جائے، اس میں مولانا عبدالحی ایک سوال لکھتے ہیں کہ ”وہ کونسی اذان ہے جس میں رفع صوت مستحب نہیں؟“ پھر خود ہی جوابات تحریر فرماتے ہیں کہ ”وہ جمعہ کی اذان ثانی ہے جو کہ خطیب کے سامنے منبر کے قریب دی جاتی ہے کہ وہ اعلام حاضرین کے لئے مثل اقامت کے ہے یعنی جس طرح اقامت اعلام حاضرین کے لئے مسجد کے اندر ہوتی ہے اسی طرح جمعہ کی اذان ثانی اعلام حاضرین کے لئے مسجد کے اندر ہوتی ہے“ (۲)۔

عناویہ شرح ہدایہ بر حاشیہ فتح القدیر: ۲/۶۹، مصری میں ہے: ”کان الحسن بن زیاد یقول: المعتبر هو الأذان على المارة؛ لأنه لو انتظر الأذان عند المنبر تفوته أداء السنة: أى سماع الخطبة، وربما تفوته الجمعة إذا كان بيته بعيداً من الجامع، اهـ“ (۳)۔

یہاں بھی شاید ”عند المنبر“ کے معنی ”على باب المسجد“ کے ہوں گے، جس وقت یہ فتویٰ بریلی سے شائع ہوا تھا اس وقت ایک مستقل رسالہ حضرت مولانا خلیل احمد صاحب سہارن پوری رحمہ اللہ تعالیٰ نے

= او الإمام أو يساره قريباً منه ووسطهما - بالسكون - فيشمل ما إذا أذن فى زاوية قائمة أو حادة أو مفرجة“۔ (جامع الرموز للقهستانی، کتاب الصلاة، باب الجمعة: ۱۰/۲۶۸، مکتبہ کریمیہ)
(وکذا فى البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب الجمعة: ۲/۲۷۳، رشیدیہ)

(۱) (عمدة الرعاية فى حل شرح الوقاية، کتاب الصلاة، باب الجمعة، (رقم الحاشية: ۱)۔
(۲۰۲/۲، سعید)

(۲) ”(لفظ). أى أذان لا يستحب رفع الصوت فيه؟ قل: هو الأذان الثانى يوم الجمعة الذى يكون بين یدى الخطيب؛ لأنه كالأقامة لإعلام الحاضرين، صرح به جماعة من الفقهاء“۔ (السعایہ، کتاب الصلاة، باب الأذان، المقام الثانى فى ذکر أحوال المؤذن: ۳۸/۲، سہیل اکیڈمی)

(۳) (العناویہ شرح الهدایہ مع فتح القدیر، کتاب الصلاة، باب الجمعة: ۲/۶۹، مصطفى البابی الحلبي، مصر)

تصنیف فرمایا تھا، اس کا نام ہے ”تشیط الأذان فی تحقیق محل الأذان“ وہ رسالہ کتب خانہ تکیو یہ سہارنپور سے منگا کر مطالعہ کریں، اس میں تفصیل و دلائل مذکور ہیں جبکہ یہ اذان بطریق توارث ہمیشہ مسجد ہی میں ہوتی ہے تو اس کو مکروہ نہیں کہا جاسکتا۔

”لأن الثورث لا یكون مکروهاً، وکذبت بقول فی الأذان بین یدی الخطیب، اھ“۔

ردالمحتار مصری: ۱/۵۵۲ (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

مسجد میں اذان خطبہ

سوال [۳۸۳۴]: مولانا احمد رضا خان بریلوی نے جمعہ کی اذان ثانی کا مسئلہ اٹھایا تھا کہ یہ اذان مسجد

سے باہر دینی چاہیے، حضرت مفتی مہدی حسن صاحب شاہجہانپوری رحمہ اللہ تعالیٰ اور مولانا معین الدین صاحب اجمیری رحمہ اللہ تعالیٰ نے ان کی تردید میں رسالے لکھے جو نایاب ہیں، اگر یہ سارے دستیاب ہو جائیں تو قیمۃ بذریعہ وی پی ارسال کرادیئے جائیں۔

ہدایہ اول، باب الجمعة اھ، میں خطبہ جمعہ کے سلسلہ میں لکھا ہے کہ خطبہ کھڑے ہو کر طہارت کے ساتھ دینا چاہیے، اس پر ابن ہمام نے فتح القدیر میں لکھا ہے کہ: ”لکراہۃ الأذان فی حدودہ“ (۲)، مولانا احمد رضا خان صاحب کا سب سے بڑا استدلال فتح القدیر کی یہی عبارت ہے۔ براہ کرم اس عبارت کی توضیح فرماتے ہوئے لکھا جائے کہ حضرات عمائے دیوبند نے ابن ہمام کی اس عبارت کو کیوں نظر انداز کر دیا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اذان کے لئے اعلیٰ بات یہ ہے کہ بلند جگہ پر بلند آواز سے کہی جائے کیونکہ وہ اعلام غائبین کے لئے

(۱) (رد المحتار، کتاب الصلاۃ، باب الأذان، مطلب فی أذان الحوق: ۱/۳۹۰، سعید)

(۲) ”(ویخطب قائماً علی الطہارۃ)، لأن القیام فیہما متوارث، ثم ہی شرط الصلاۃ الح“

(الہدایۃ)۔ (قولہ: ثم ہی شرط الصلاۃ الخ) ای فی حدودہ، لکراہۃ الأذان فی داخلہ“ (فتح

القدیر مع الہدایۃ، کتاب الصلاۃ، باب الجمعة: ۵۸، ۲، مصطفى البابی، الحلبي، مصر)

ہے، جتنی دور تک آواز جائے گی وہاں کے حجر و مندر گواہی دیں گے اور شیطان بھی دور تک بھاگتا جائے گا (۱)۔ مسجد میں اذان دینے سے زیادہ دور تک آواز نہیں جائے گی، وہیں گھٹ کر رہ جائے گی، مقصد اذان پورے طور پر حاصل نہیں ہوگا، اس لئے مسجد میں اذان کو بعض حضرات نے مکروہ لکھا ہے (۲)، یہ بات نہیں ہے کہ اذان کوئی ایسا فعل ہے جو احترام مسجد کے خلاف ہو۔

جمعہ کی اذان ثانی اعلام غائبین کے لئے نہیں ہے بلکہ اعلام حاضرین کے لئے ہے کہ جو لوگ مسجد میں آچکے ہیں اور انتظارِ صلوٰۃ میں بیٹھے ہوئے تلاوت و تسبیح میں مشغول ہیں وہ سب فارغ ہو کر خطبہ سننے کے لئے آ رہے ہو جائیں، اذان اقامت کے مثل ہے کہ وہ بھی اعلام حاضرین کے لئے ہوتی ہے، اسی وجہ سے اذان میں رفع صوت زیادہ مستحب نہیں ہے، جیسا کہ سعایہ شرح شرح وقایہ میں مذکور ہے (۳)۔

حضرت مولانا خلیل احمد سہارنپوری رحمہ اللہ تعالیٰ کا ایک رسالہ ”تنشيط الاذان فی تحقیق محل الاذان“ ہے، اس میں فقہی عبارات استدلال کے لئے کافی نقل کی گئی ہیں، بلکہ آیات قرآنیہ سے بھی استدلال کیا ہے اور احادیث بھی پیش کی ہیں، ممکن ہے کتب خانہ سہارنپور میں مل جائے۔ فقط واللہ اعلم۔

املاہ العبد محمود وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲/۱۱/۱۴۰۶ھ۔

(۱) ”ان ابوسعید الخدری رضى الله تعالى عنه قال: ”إني أراك تحب الغنم والبادية، فإذا كنت في غنمك أو باديته، فأذنت للصلاة، فأرفع صوتك بالداء، فإنه لا يسمع مدى صوت المؤذن جنًّا ولا إنس ولا شئ، إلا شهد له يوم القيمة“۔ (صحيح البخاري، كتاب الأذان، باب رفع الصوت بالداء: ۸۵/۱، ۸۶، قديمی)

”يحب يعنى يلزم الجهر بالأذان لإعلام الناس“۔ (ردالمحتار، كتاب الصلاة، باب الأذان: ۳۹۰/۱، سعيد)

(۲) (راجع الحاشية المتقدمة، رقمها: ۱)

(۳) ”(لعز) أى الأذان لا يستحب رفع الصوت فيه؟ قل: هو الأذان الثانى يوم الجمعة الذى يكون بين يدى الخطيب، لأنه كإقامة لإعلام الحاضرين، صرح به جماعة من الفقهاء“۔ (السعاية، كتاب الصلاة، باب الأذان، المقام الثانى فى ذكر أحوال المؤذن ۳۸/۲، سہیل اکیڈمی، لاہور)

جمعہ کی اذان ثانی کہاں دی جائے؟

سوال [۳۸۳۵]: ائی مقام ثبت للاذان الثانی بالسنة المتوارثة: أعدد المنبر فی الصف الأول، أم على الباب، أو خارج المسجد؟ وأيضاً بینوا عمل الحرمین والهندفیہ الیوم بالتحقیق والدلائل الواضحة؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

قال فی جامع الرموز: ”وإذا جلس الإمام على المنبر أذن . . . أذاناً ثانياً بين يديه: أي بين الجهتين المسامتين ليمين المنبر أو الإمام أو يساره قريباً منه ووسطهما - بالسكون - فيشمل ما إذا أذن في زاوية قائمة أو حادة أو منفرجة، اهـ“ (۱)۔

وقال فی الهداية: ”وإذا صعد الإمام المنبر، جلس، وأذن المؤذن بين يدي المنبر، بذلك جرى التوارث“ (۲)۔ وقال العيني: (بدلت): أي الأذان بين يدي المنبر بعد الأذان الأول على المنارة (جرى التوارث): أي من زمن عثمان رضى الله تعالى عنه إلى يومنا هذا“ (۳)۔ قلت: وهو المتوارث في ديارنا إلى يومنا هذا ولا اعتبار لمن حالف هذا التوارث۔

اذان خطبہ کا جواب اور اس کے دلائل

سوال [۳۸۳۶]: ۱۔ میں ایک مسلمان خفی المذہب ہوں اور شہر کی جامع مسجد کا سیکرٹری منتظم ہوں، جمعہ کی اذان کے متعلق معلوم کرنا ہے کہ اسے دہرا دیں یا نہیں؟ امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک جب امام خطبہ کے لئے نکلے اس وقت سے کلام کرنا اور نماز پڑھنا ممنوع ہے، لیکن صاحبین کے نزدیک یہ ہے کہ جب

(۱) (جامع الرموز للفہستانی، کتاب الصلاة، باب الجمعة: ۲۶۸/۱، مکتبہ کریمیہ)

(۲) (الهداية، کتاب الصلاة، باب الجمعة: ۱/۱، مکتبہ شركة علمیه ملتان)

(۳) (البنایة شرح الهدایة للعینی، کتاب الصلاة، باب الجمعة: ۱۰۶/۳، رشیدیہ)

”فإذا جلس على المنبر، أذن بين يديه، وأقيم بعد تمام الخطبة)، بذلك جرى التوارث. والضمير في قوله: ”بين يديه“ عائد إلى الخطيب الجالس“. (البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب الجمعة: ۲/۲، رشیدیہ)

امام خطبہ شروع کرے تب کلام کرنا ممنوع ہے، جس پر متعدد حدیثیں ہیں۔

۲۔ نمازِ ظہر کے اختتام کا وقت امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ کے مقابلہ میں ان کے شاگردوں و صاحبین کی رائے کو ترجیح دی جاتی ہے۔

۳۔ کلام کے معنی ہیں ہر ایک دوسرے سے بات کرنا، اذان کا دہرانا کسی سے کلام کرنا نہیں ہوا، و نیز یہ کہ کوئی حدیث بھی ایسی نہیں ہے کہ جس میں اس بابرکت اذان جمعہ کو دہرانے کی مخالفت آئی ہو۔

۴۔ میرے مسئلہ حوالہ جات کے جواب میں حافظ مولوی ابوبکر صاحب نے ایک تحریر بھیجی ہے، جس کو میں بغرض ملاحظہ منسک کرتا ہوں اور استدعی ہے کہ آپ اس مسئلہ کا شرعی حکم بتلائیں۔

(حوالہ جات: منجانب محی الدین صدیقی)

”جواب دینا مؤذن کا واجب ہے“۔ باب الأذان، مظاہر حق ترجمہ مشکوٰۃ شریف: ۱/۲۳۳ (۱)
 ”جواب دینا مؤذن کا مستحب ہے“ رواہ مسلم، ص: ۲۳۵ (۲) اور اگر سننے والا پامختانہ میں ہو یا جماع کرتا ہو یا نماز میں ہو تو جب ذرغ ہو جائے تو کلمات جواب اذان کے کہہ لے“ (۳)۔
 ”جواب دینے والا بعد اذان کے دعا پڑھے تو حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی شفاعت اس کے لئے واجب ہے“ رواہ البخاری، ص: ۲۳۰ (۴)۔

(۱) (مظاہر حق، کتاب الصلوٰۃ، باب فضل الأذان وإجابة المؤذن، ۱/۴۶۱، دارالاشاعت، کراچی)
 (۲) ”عن عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله تعالى عنه انه سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقول: ”إذا سمعتم المؤذن، فقولوا مثل ما يقول، ثم صلوا على، فإنه من صلى على صلاة، صلى الله عليه بها عشراً، ثم سلوا الله لي الوسيلة، فإنها بمنزلة في الجنة، لا تنبى إلا لعباد الله، وأرجو أن أكون أنا هو، فمن سأل الوسيلة حلت عليه الشفاعة“۔ (الصحيح لمسلم، كتاب الصلوٰۃ، باب استحباب القول مثل قول المؤذن لمن سمعه، ثم يصلي على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم، ثم يسأل له الوسيلة: ۱/۴۶۱، قديمی)
 (۳) (مظاہر حق، کتاب الصلوٰۃ، باب فصل الأذان وإجابة المؤذن، الفصل الأول: ۱/۴۶۳، دارالاشاعت، کراچی)

(۴) ”عن جابر بن عبد الله رضي الله تعالى عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: ”من قال حين يسمع النداء: أَللّٰهُمَّ رَبِّ هَذِهِ الدَّعْوَةُ التَّامَةُ . وابعثه مقاماً محموداً الذي وعدته، حلت له شفاعتي يوم القيمة“۔ (صحيح البخاری، كتاب الأذان، باب الدعاء عند النداء: ۱/۸۶، قديمی)

اذان کا جواب دینے والے کو مؤذن کے برابر ثواب ملے گا، رواہ سنن أبی داؤد۔ ص: ۲۳۹ (۱)۔

”حضرت معاویہؓ نے اذان سن کر اذان کو دہرایا“۔ رواہ النسائی، ص: ۲۰۴ (۲)۔

”حضرت رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم نے اذان سن کر اذان کو دہرایا“۔ رواہ ابوسعود دؤد۔

ص: ۲۴۰ (۳)۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

جو حضرات اذان بین یدی الخطیب کے جواب کو جائز یا لازم کہتے ہیں وہ حضرت معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث سے استدلال کرتے ہیں کہ انہوں نے منبر پر اذان کو سن کر جواب دیا اور فرمایا کہ حضرت نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی جواب دیا تھا، یہ حدیث شریف بخاری شریف میں بھی مذکور ہے (۴)۔

(۱) ”عن عبد الله بن عمرو أن رجلاً قال: يا رسول الله! إن المؤذنين يفضلوننا، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ”قل كما يقولون، فإذا انتهيت، فسل، تعطه“۔ (سنن أبی داؤد، کتاب الصلوة، باب ما يقول إذا سمع المؤذن: ۸۵/۱، امدادیہ)

(۲) ”عن علقمة بن وقاص قال: إني عند معاوية إذا أذن مؤذنه، فقال معاوية كما قال المؤذن، حتى إذا قال: حي على الصلوة، قال: لا حول ولا قوة إلا بالله، فلما قال: حي على الفلاح، قال: لا حول ولا قوة إلا بالله، وقال بعد ذلك ما قال المؤذن، ثم قال: سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول مثل ذلك“۔ (سنن النسائی، کتاب الأذان، القول الذي يقال إذا قال المؤذن: حي الصلوة، حي على الفلاح: ۱۰۹/۱، قدیمی)

(۳) ”عن عائشة رضي الله تعالى عنها: أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان إذا سمع المؤذن يتشهد، قال: ”وأنا وأنا“۔ (سنن أبی داؤد، کتاب الصلوة، باب ما يقول إذا سمع المؤذن: ۸۵/۱، امدادیہ)

(۴) ”عن أبی أمامة بن سهل بن حنيف قال: سمعت معاوية بن أبی سفيان رضي الله تعالى عنهما وهو جالس على المنبر، أذن المؤذن، فقال: الله أكبر، الله أكبر، فقال معاوية رضي الله تعالى عنه: الله أكبر، الله أكبر، فقال: أشهد أن لا إله إلا الله، فقال معاوية: وأنا، قال أشهد أن محمد رسول الله، قال معاوية: وأنا، فلما أن قضى التأذين، قال: يا أيها الناس! إني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم على هذا المجلس حين أذن المؤذن يقول ما سمعتم مني مقالتي“۔ (صحيح البخاری، کتاب الجمعة، باب يحيب الإمام على المنبر إذا سمع النداء: ۱۲۳/۱، ۱۲۵، قدیمی)

مورنہ عبدالحی صاحب نے بھی اس سے استدلال کیا ہے (۱) مگر احقر کے خیال: قص میں اس کا محمل امام ہے، بقیہ حاضرین نہیں، امام کو خطاب و کلام، امر بالمعروف ونہی عن المنکر کا بھی حق ہے (۲)، مگر دوسروں کے لئے قویہ ہے کہ: "إدا قلت لصاحبہ: أنصت والإمام یحطب، فقد لغوت" (۳)۔ اس لئے وہ: "إذا خرج الإمام، فلا صلوة ولا کلام" کے پابند ہیں۔

بدائع النائع میں ہے کہ: "نفس خروج امام بمنزلة شروع فی الخطبة" کے ہے (۴)، یہی اقرب معلوم ہوتا ہے، اس مسئلہ پر مستقل رسالہ بھی ہے جس کا نام ہے: "العطر العبری فی جواب الأذان المسری"۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفری عنہ، دارالعلوم دیوبند۔

جمعہ کی اذان ثانی کا جواب

سوال [۳۸۳۷]: فقہ کا جزئیہ ہے کہ جب امام خطبہ دینے کیلئے بیٹھے اور اذان دلائے تو اس کا جواب نہ دیا جائے، مگر العرف الشذی ص ۴۴ پر ہے: "وسئل المحققون لعناية كفاي البخاري: إن أمير المؤمنين معاوية رضي الله تعالى عنه جلس على المنبر وأحزب لأذن، وقال: إني رأيت رسول

(۱) "وقد كنت مضطرباً في هذه المسألة من سابق الرومان متيقناً عدم كراهة الإجابة لذلك الأذان مدعياً ببناء هذه التصريحات على القول المرحوع للإمام العمان إلى أن اطلعت على الحديث الذي رواه البخاري كما ذكرته، فإني صريح في أن معاوية قد أجاب المؤذن على المنبر قبل شروع في الخطبة، الخ". (السعاية، كتاب الصلاة، باب الأذان: ۵۳ ۲، سهيل الكيومي، لاهور)

(۲) "إذا خرج للخطبة كان مستعداً لها، والمستعد للشيء كالشارع فيه، ولهذا الحق الاستعداد بالشروع في كراهة الصلاة، فكذا في كراهة الكلام ويكره لخطيب أن يتكلم في حالة الخطبة إلا إذا كان الكلام أمراً بالمعروف، فلا يكره". (بدائع الصانع، كتاب الصلاة، محظورات الخطبة ۵۹۵، رشيدية)

(۳) (أخرجه البخاري في صحيحه في كتاب الجمعة، باب الإنصات يوم الجمعة والإمام يخطب الخ: ۱۲۷/۱، قديمي)

(۴) (راجع رقم الحاشية: ۲)

صلى الله تعالى عليه وسلم يفعل هكذا في هذا الموضع“۔ شاہ صاحب (کشمیری) رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں: ”والتأويل فيه بعيد“ (۱)۔

دریافت طلب امر یہ ہے کہ عمل کس پر کیا جائے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

امام کے منبر پر آنے کے بعد خطبہ شروع ہونے سے پہلے صلوٰۃ، کلام، سلام کے جواز اور عدم جواز میں امام اعظم رحمہ اللہ تعالیٰ اور صاحبین میں اختلاف ہے، امام صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ ناجائز فرماتے ہیں اور صاحبین جائز: ”إذا خرج الإمام يوم الجمعة ترك الناس الصلوة والكلام حتى يفرع من خطبته، قال رضى الله تعالى عنه: وهذا عند أبي حنيفة رحمه الله تعالى، وقالوا: لا بأس بالكلام إذا خرج الإمام قبل أن يخطب، وإذا نزل قبل أن يكبر“۔ ہدایہ: ۱۵۱/۱ (۲)۔

پھر مشائخ حنفیہ کا امام اعظم رحمہ اللہ تعالیٰ کے کلام کی شرح میں اختلاف ہے، بعض حضرات فرماتے ہیں کہ وہ کلام جو خروج امام سے ممنوع ہو جاتا ہے اس سے مراد مطلق کلام نہیں بلکہ صرف کلام الناس یعنی دنیاوی کلام مراد ہے اور اس میں اختلاف ہے، امام صاحب ناجائز فرماتے ہیں اور صاحبین جائز اور دینی کلام جیسے تسبیح، تہلیل یا اجابت اذان وغیرہ بالاتفاق جائز ہے، اس میں اختلاف نہیں، جیسا کہ طحاوی میں ہے:

”وفى البحر عن العناية والنهابة: اختلف المشايخ على قول الإمام فى الكلام قبل الخطبة، فقل: إنما يكره ما كان عن جنس كلام الناس، أما التسبيح ونحوه فلا، وقيل: ذلك مكروه، والأول أصح. ومن ثم قال فى البرهان: وخروجه قاطع للكلام: أى كلام الناس عند الإمام، فعلم بهذا أنه

(۱) (العرف الشاذى حاشية جامع الترمذى، أبواب الجمعة، باب ما جاء فى كراهية الكلام والإمام يخطب: ۱/۱۱۶، سعيد)

(۲) (الهداية، كتاب الصلاة، باب الجمعة: ۱/۱۷۱، مكتبة شركة علميه ملتان)

”وإذا خرج الإمام فلا صلوة ولا كلام، وقالوا: لا بأس إذا خرج الإمام قبل أن يخطب، وإذا فرغ قبل أن يشتغل بالصلاة، كذا فى الكفى“۔ (الفتاوى العالمكبرى، كتاب الصلاة، الباب السادس عشر فى الجمعة: ۱/۱۳۷، رشيدية)

لا خلاف بينهم في جواز غير الديوى على الأصح، ويحمل الكلام الوارد في الأثر على الديوى، و يشهد له ما أخرجه البخارى أن معاوية أجاب المؤذن بين يديه فلما انقضى التأذين، قال: يا أيها الناس! إنى سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم على هذا المجلس أذن المؤذن يقول ما سمعتم من مقالتي، الخ“ طحطاوى على المراقى، ص: ۴۲۴ (۱)۔

اور دوسرے مشائخ نے اس کے برعکس کلام کو ظاہر کے موافق مطلق رکھا ہے اور حاصل اختلاف یہ قرار دیا ہے کہ دنیاوی کلام بالاتفاق ناجائز ہے، اختلاف صرف دینی کلام یعنی تسبیح و تہلیل وغیرہ میں ہے، اس کو امام صاحب ناجائز فرماتے ہیں اور صاحبین جائز، جیسا کہ درمختار میں مصرح ہے: ”وقالا: لا بأس بالكلام قبل الخطبة و بعدها وإذا جلس عند الثاني، و الخلاف في كلام يتعلق بالآخرة، أما غيره فيكره إجماعاً، الخ“۔ درمختار علی هامش الشامی، ص: ۵۸۶ (۲)۔

خلاصہ یہ ہے کہ امام اعظم رحمہ اللہ تعالیٰ کے مذہب: ”إذا خرج الإمام فلا صلوٰۃ ولا كلام“ کی شرح میں مشائخ حنفیہ مختلف ہیں، بعض حضرات اس کو کلام دنیاوی کے ساتھ مخصوص و مقید فرماتے ہیں کہ عند الطحاوی (۳)، والنہایہ (۴)، والعنایہ (۵) اور بعض حضرات ظاہر کے موافق اس کو مطلق کہتے ہیں کما عند الدر المختار۔

(۱) (حاشیۃ الطحطاوی علی مرقی الفلاح، کتاب الصلاۃ، باب الجمعة: ۵۱۸، قدیمی)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلاۃ، باب الجمعة: ۲/۲۷۲، رشیدیہ)

(و کذا فی مجموعة رسائل اللکنوی، نفع المفتی والسائل: ۱۳۵/۳، إدارة القرآن کراچی)

(۲) (الدر المختار، کتاب الصلاۃ، باب الجمعة: ۱۵۹/۲، ۱۶۰، سعید)

(۳) (راجع رقم الحاشیۃ: ۱)

(۴) ”ثم عند أبي حنيفة رحمه الله تعالى يكره الكلام حين يخرج الإمام للخطبة. وفي النبايع يريد به أنه إذا صعد على المنبر، . . . إلى أن يفرغ من الصلاة، وكذلك الصلاة، وقال أبو يوسف ومحمد: لا بأس بأن يتكلم قبل الخطبة وبعدها ما لم يدخل الإمام في الصلاة ثم اختلف المشايخ على قول أبي حنيفة رحمه الله عليه، قال بعضهم: إنما يكره الكلام الذي هو من كلام الناس، أما التسبيح وأشباهه فلا، وقال بعضهم: كل ذلك، والأول أصح“۔ (التاتارخانية، کتاب الصلاۃ، الفصل الخامس والعشرون في صلاة الجمعة: ۵۵/۲، قدیمی)

(۵) ”ترك الناس الصلاة والكلام حتى يفرغ من خطبته، يريد ما سوى التسبيح ونحوه على الأصح“ (العناية شرح الهداية علی هامش فتح القدير، کتاب الصلاۃ، باب الجمعة: ۲/۶۷، مصطفى البابي، مصر)

اس اختلاف پر یہ اختلاف مبنی ہے کہ جمعہ کی اذانِ ثانی کا جواب دینا جائز ہے کہ نہیں، جو حضرات ممانعت کو صرف کلام دنیاوی کیساتھ مقید کرتے ہیں وہ اجازت دیتے ہیں کما عند الطحاوی: ۱/۸۸۸ (۱)، اور جو ظاہر کلام کے موافق رکھتے ہیں وہ منع کرتے ہیں کما فی الدر المختار: "و یسعی أن لا یجیب بلسانہ اتفاقاً فی الأذان بین یدی الخطیب". در مختار علی هامش الشامی: ۱/۲۶۸ (۲)۔

و کما فی حاشیۃ البحر للشامی: "قال فی النهر: أقول: ینبغی أن لاتجب باللسان اتفاقاً علی قول الإمام فی الأذان بین یدی الخطیب". منحة الخالق حاشیۃ السحر: ۱/۲۵۹ (۳)۔
ان میں تطبیق کی صورت یہ ہے کہ "إذا خرج الإمام فلا صلوۃ ولا کلام" کا حکم سامعین پر منحصر رکھا جائے، امام کو اجابتِ اذانِ ثانی کی اجازت دی جائے جیسا حدیثِ معاویہ (۴) سے معلوم ہوتا ہے اور باقی قوم کو اس سے منع کیا جائے۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۲/۶/۸۸ھ۔

اذانِ خطبہ کا جواب

سوال [۳۸۳۸]: جمعہ کی دوسری اذان کے وقت جب امام خطبہ کے لئے کھڑا ہو جائے جوابِ اذان

(۱) "(فلا صلوۃ ولا کلام إلی تمامہا)". "(قوله: ولا کلام): ای من جنس کلام الناس، أما التسبیح و تحمید، فلا یکرہ، وهو الأصح، کما فی النہایۃ والعایۃ، ومحل الخلاف قبل الشروع". (حاشیۃ الطحاوی علی الدر المختار، کتاب الصلوۃ، باب الجمعة: ۱/۴۴۷، دارالمعرفۃ، بیروت)

(۲) (الدر المختار، کتاب الصلوۃ، باب الأذان: ۱/۳۹۹، سعید)

(۳) (منحة الخالق، ہدیل البحر الرائق، کتاب الصلوۃ، باب الأذان: ۱/۴۵۰، رشیدیہ)

(۴) "عن ابی امامۃ بن سہل بن خنیف، قال: سمعت معاویۃ بن سفیان رضی اللہ تعالیٰ عنہ وهو جالس علی المنبر أذن المؤذن فقال: اللہ اکبر، اللہ اکبر فقال معاویۃ: اللہ اکبر، اللہ اکبر فقال: أشهد أن لا إله إلا اللہ، فقال معاویۃ: وأنا، قال: أشهد أن محمداً رسول اللہ، قال معاویۃ: وأنا، فلما أن قضی التأذین، قال: یا ایہا الناس! إنی سمعت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم علی هذا المجلس حین أذن المؤذن یقول ما سمعتم منی مقالتی". (صحیح البخاری، کتاب الجمعة، باب: یدجب الإمام علی المنبر إذا سمع النداء: ۱/۱۲۳، ۱۲۵، قدیمی)

اور ایجابِ دعاء جائز ہے یا نہیں؟ بعض علماء منع فرماتے ہیں اور بعض جائز فرماتے ہیں، ہدایہ شریف میں حاشیہ پر عبدالحی رحمہ اللہ تعالیٰ درمختار کا قول رد کرتے ہیں (۱)۔ آپ بحوالہ کتب فتویٰ عنایت فرمائیں کہ کونسا قول صحیح ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

”و فی المحتبی: فی ثمانية مواضع إذا سمع الأذان لا يجيب: فی الصلوة و استماع خطبة الجمعة، الخ“۔ البحر الرائق (۲)۔ ”قال: و ينبغي أن لا يجيب بلسانه اتفاقاً فی الأذان بين يدي الخطيب، الخ“۔ درمختار (۳)۔

ان عبارات سے معلوم ہوا کہ اذان خطبہ کا زبان سے جواب نہ دیا جائے۔

مولانا عبدالحی صاحب نے نفع المفتی والسائل میں ان عبارات سے اس مسئلہ کو اولاً لکھا ہے، اس کے بعد اس پر نظر قائم کی ہے اور فرماتے ہیں: ”قلت: فيه نظر، فإن المكروه عند ذلك عند أبي حنيفة رحمه الله تعالى هو الكلام الديني، والإجابة كلام ديني، الخ“ (۴)۔

(۱) ”فعلى هذا لا يكره إجابة الأذان الثاني ودعاء الوسيلة بعده ما لم يشرع الإمام في الخطبة كيف وقد ثبت ذلك من فعل معاوية رضي الله تعالى عنه في صحيح البخاري لما في الدر المختار في باب الأذان وينبغي أن لا يجيب بلسانه اتفاقاً في الأذان بين يدي الخطيب خطأ فاحش“۔ (حاشية الهداية للكنوي، كتاب الصلوة، باب صلوٰۃ الجمعة، (رقم الحاشية: ۸): ۱/ ۱۷۱، مكتبة شرکت علمية، ملتان)

(۲) (البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب الأذان: ۱/ ۴۵۲، رشديه)

”ولا يجيب في الصلاة ولو جنازة، و خطبة، و سماعها، و تعلم العلم، و تعليمه الخ“۔ (حاشية الطحطاوي على مراقي الفلاح، كتاب الصلاة، باب الأذان، ص: ۲۰۲، قديمي)

(۳) (الدر المختار، كتاب الصلاة، باب الأذان: ۱/ ۳۹۹، سعيد)

”و ينبغي أن يقال: لا تجب معنى بالقول بالإجماع للأذان بين يدي الخطيب“۔ (حاشية الطحطاوي على مراقي الفلاح، كتاب الصلاة، باب الأذان، ص: ۲۰۲، قديمي)

(۴) (مجموعة رسائل اللكنوي، نفع المفتي والسائل، ما يتعلق بالأذان والإقامة والإجابة: ۳/ ۷۳، إدارة القرآن كراچی)

مزید تفصیل کے لئے دیکھئے: (السعاية، كتاب الصلاة، باب الأذان، الوجه الرابع في إجابة الإقامة۔

۵۳/۲، سهيل اكيڈمی لاہور)

یعنی اس سے کلام دنیوی کی ممانعت ہے اور جوابِ اذان کلام دنیوی نہیں بلکہ کلام دینی ہے، لہذا جواب مکروہ نہیں ہونا چاہیے، مگر یہ ان کی ذاتی رائے ہے، عام طور پر فقہاء نے جو مذہب حنفیہ کا نقل کیا ہے وہ وہی ہے جو اوپر بحر، طحاوی، درمختی سے نقل کیا گیا ہے۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۸/۸/۵۵ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبداللطیف، ۹/شعبان۔

اذان خطبہ کا جواب اور اس کے بعد دعاء

سوال [۳۸۳۹]: جمعہ میں جو خطبہ کی اذان ہوتی ہے اس کا جواب دینا کیسا ہے؟ اور اذان خطبہ کے

بعد دعاء پڑھنا کیسا ہے؟

فقط محمد جمال احمد گودھنا۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

دل میں جواب دے اور دل ہی میں دعاء پڑھ لے (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

ایضاً

سوال [۳۸۴۰]: جمعہ کی اذان ثانی کا جواب دینا اور اذان کے بعد دعاء پڑھنا جائز ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

زبان سے نہ جواب دے نہ دعاء پڑھے، بلکہ دل سے جواب دے اور دل ہی سے دعاء پڑھے:

”وقال: ویسفی أن لا یجیب بلسانہ اتفاقاً فی الأذان بین یدی الخطیب، الح“۔ در مختار، ص: ۴۱۵ (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

(۱) ”ویسعی أن لا یجیب بلسانہ اتفاقاً فی الأذان بین یدی الخطیب“۔ (الدر المختار، کتاب الصلاة،

باب الأذان : ۱/۳۹۹، سعید)

”وینبغی أن یقال: لا تجب یعنی بالقول بالإجماع للأذان بین یدی الخطیب“ (حاشیة

الطحاوی علی مراقی الفلاح، کتاب الصلاة، باب الأذان، ص ۲۰۲، قدیمی)

(۲) (الدر المختار، کتاب الصلاة، باب الأذان : ۱/۳۹۹، سعید) =

۔ اذان خطبہ کے بعد ہاتھ اٹھا کر دعاء کرنا

سوال [۳۸۴۱]: اذان کے بعد ہاتھ اٹھا کر مناجات کرنا جائز ہے یا نہیں، خاص کر جمعہ کے روز خطبہ سے پہلے خطیب کے سامنے جو اذان دی جاتی ہے، اس اذان کے بعد ہاتھ اٹھا کر مناجات کرنا جائز ہے یا نہیں؟ دلیل کے ساتھ جواب دیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

ہاتھ اٹھانا اس موقع پر ثابت نہیں، جمعہ کی اذانِ ثانی کے بعد بغیر ہاتھ اٹھائے دن سے دعاء کرے، کذا فی الشامی (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ۔

جمعہ کی اذانِ ثانیہ کے بعد دعاء

سوال [۳۸۴۲]: جمعہ کی اذانِ ثانیہ کے بعد دعا مانگنا کیسا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

علماء کی ایک بڑی جماعت اجابتِ اذان باللسان کو واجب کہتی ہے: ”و یحییٰ و حوہا، وقال الحویانی: بدأ، والواحب الإحابة بالقدم من سمع الأذان بأن يقول بلسانه كمقوله“۔
درمختار: ۱/ ۴۱۹ (۲)۔

= ”فی ثمانية مواضع إذا سمع الأذان لا یحییٰ فی الصلاة، واستماع خطبة الجمعة“ (البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب الأذان: ۱/ ۴۵۲، رشیدیہ)

(۱) ”قال فی المعراج فیسن الدعاء بقله لا بلسانه، لأنه مأمور بالسکوت“ (ردالمحتار، کتاب الصلوٰۃ، باب الجمعة، مطلب فی ساعة الإجابة يوم الجمعة: ۲/ ۱۶۳، سعید)

(۲) (الدر المختار، کتاب الصلاة، باب الأذان: ۱/ ۳۹۶، ۳۹۷، سعید)

”یحب علی السامع للأذان الإحابة وقال الحلوانی الإحابة بالقدم لا باللسان، حتی

لو أحاب باللسان و لم یمش إلی المسجد لا یكون محیاً“ (البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب الأذان

= ۱/ ۴۵۰، ۴۵۱، رشیدیہ)

لیکن جمعہ کی اذان ثانی کے جواب کو درمختار میں منع کیا ہے اور یہ ممانعت صاحب درمختار کے نزدیک بھی متفقہ ہے: ”قال: وینبغی أن لا یجیب بلسانہ اتفاقاً فی الأذان بین یدی الخطیب“۔
درمختار: ۱/۴۱۵ (۱)۔

اس طرح حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا اسم مبارک سن کر درود شریف پڑھنا واجب ہے: ”وہی فرض مرۃ واحدة فی العمر، واختلف فی وجوبها علی السامع والذاکر کَلَّمَا ذکر - صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم - والمختار عند الطحاوی تکرارہ: أی الوجوب کَلَّمَا ذکر ولو اتحد المجلس فی الأصح“۔ درمختار: ۱/۵۳۷ (۲)۔

= ”عن أبی سعید الخدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ أن رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قال: ”إذا سمعتم النداء، فقولوا مثل ما یقول المؤذن“۔ (صحیح البخاری، کتاب الأذان، باب ما یقول إذا سمع المنادی: ۸۶/۱، قدیمی)

(۱) (الدر المختار، کتاب الصلاة، باب الأذان: ۳۹۹/۱، سعید)

”فی ثمانية مواضع إذا سمع الأذان لا یجیب: فی الصلاة، واستماع خطبة الجمعة (البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب الأذان: ۳۵۲/۱، رشیدیہ)

”وینبغی أن یقال. لا تجب یعنی بالقول بالإجماع للأذان بین یدی الخطیب“۔ (حاشیۃ الطحطاوی علی مراقی الفلاح، کتاب الصلاة، باب الأذان، ص: ۲۰۲، قدیمی)

(۲) (الدر المختار، کتاب الصلاة، باب صفة الصلوة، فصل إذا أراد الشروع الخ: ۵۱۳/۱، ۵۱۵، سعید)
قال اللہ تعالیٰ: ﴿إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا صَلُّوا عَلَيْهِ وَسَلِّمُوا تَسْلِيمًا﴾ (سورة الأحزاب: ۲۱)

قال العلامة الآلوسی رحمہ اللہ تعالیٰ: ”واجبة مرۃ فی العمر كلمة التوحيد وعليه جمهور الأمة منهم: أبو حنيفة رحمه الله تعالى تجب فی كل مجلس مرۃ وإن تكرر ذكره صلى الله تعالى عليه وسلم وقيل: تحب کَلَّمَا ذکر - عليه السلام - وبه قال جمع من الحنفية، منهم الطحاوی“۔ (روح المعانی: ۸۱/۲۲، دار إحياء التراث العربی، بیروت)

”وإن مُوَحِّب الأمر فی الآية إنما هو الافتراض فی العمر مرۃ؛ لأنه لا یتقضى التكرار، وهذا بلا خلاف، وإنما وقع الخلاف بین الطحاوی والكرخي فی وجوبها كلما سمع ذكره من غيره أو من نفسه =

لیکن حالتِ خطبہ میں اسم مبارک، بلکہ صیغہ امر سن کر بھی یہ حکم نہیں ہے: ”و کذلک إذا ذکر النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم لا يجوز أن یصلوا علیہ بالجهر، بل بالقلب، و علیہ الفتویٰ۔“
ردالمحتار: ۱/۸۵۷ (۱)۔

”وعن أبی یوسف رحمہ اللہ تعالیٰ قلأ ائتماراً أمری الإنصات واصلوۃ علیہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، کما فی الکرمانی قہستانی قیل باب الإمامۃ، واقتصر فی الحوہرۃ علی الآخر حیث قال: ولم یسطق به؛ لأنها تدرك فی غیر هذا الحال والسماع یصوت۔“
ردالمحتار: ۱/۸۵۸ (۲)۔

تشمیت، طس اور رد سلام کا حکم بھی ایسی حالت میں متغیر ہو جاتا ہے (۳)۔

”إذا خرج الإمام من الحجرۃ إن کان، وإلا فقیامہ للصعود، - شرح المجمع - فلا صورة ولا کلام عام“ (۴)۔

= فاختر الطحاوی تکرار الوجوب۔ (کتاب الصلاة، باب صفة الصلاة: ۱/۵۷۱، رشیدیہ)

مزید تفصیل کے لئے ملاحظہ فرمائیں (تفسیر ابن کثیر: ۳/۵۰۶، سہیل اکیڈمی)

(۱) (رد المحتار، کتاب الصلاة، باب الجمعة: ۲/۱۵۸، ۱۵۹، سعید)

”ولا یصلی علی النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم وقلا یصلی السامع فی نفسه۔“ (کتاب الصلاة، باب الإمامۃ: ۲/۲۵۹، رشیدیہ)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصلاة، الباب السادس عشر فی الجمعة: ۱/۱۴۷، رشیدیہ)

(۲) (ردالمحتار، باب الجمعة: ۲/۱۵۸، ۱۵۹، سعید)

(۳) ”ولا یجب تشمیت ولا رد سلام، بہ یفتی۔“ (ردالمحتار، کتاب الصلاة، باب الجمعة: ۲/۱۵۹، سعید)

”وأما المستمع فیتقبل الإمام إذا بدأ بالخطبة، وینصت، ولا یتکلم، ولا یرد السلام، ولا یشتت الخ۔“ (البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب الجمعة: ۲/۲۵۹، رشیدیہ)

(و کذا فی البدائع، کتاب الصلاة، وأما محظورات الخطبة: ۱/۵۹۳، رشیدیہ)

(۴) (الدر المختار، کتاب الصلاة، باب الجمعة: ۲/۱۵۸، سعید)

”عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما وابن عمر رضى الله تعالى عنهما “كانا يكرهان الصلاة

والکلام بعد خروج الإمام۔“ (مصنف ابن أبی شیبہ، کتاب الصلاة، من کان یقول إذا حط الإمام فلا تصل، -

اور اذان منبر پر بیٹھنے کے بعد ہوتی ہے، پس جزئیات مذکورہ سے معلوم ہوا کہ دعاء دل میں مانگی جائے زبان سے نہ مانگی جائے۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۸/۱۱/۵۷ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبداللطیف، مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۹/ذیقعدہ/۵۷ھ۔

اذانِ ثانی اور خطبہ میں فصل

سوال [۳۸۴۳]: جمعہ کے روز خطبہ اور اذانِ ثانی میں فصل کی گنجائش ہے یا نہیں، اگر ہے تو کتنی؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

خطیب جب منبر پر بیٹھ جائے اس وقت اذانِ ثانی کہی جائے اذان ختم ہونے پر خطیب کیلئے حکم ہے کہ خطبہ شروع کر دے بلکہ تاخیر نہ کرے (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۷/۱۱/۹۱ھ۔

الجواب صحیح: بندہ محمد نظام الدین غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۷/۱۱/۹۱ھ۔

اذان بین یدی الخطیب کو دائیں بائیں ہٹ کر کہنا

سوال [۳۸۴۴]: جمعہ کی اذانِ ثانی اگر بین یدی الخطیب نہ ہو بلکہ ایک دو گز بائیں یا دائیں ہٹ کر ہو تو

خلاف سنت ہوگی یا نہیں؟ بصورتِ اولیٰ مکروہ تنزیہی یا تحریمی یا حرام ہوگی، یا کیا؟ اور یہ مؤذن کس درجہ کا خاطی ہوگا؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اس طرح بھی اذان درست ہے، معمولی دائیں بائیں ہٹ کر ہونے سے بھی خلاف سنت نہیں اور مکروہ

== (رقم الحدیث: ۵۱۷۵): ۴۴۸/۱، دار الکتب العلمیہ، بیروت

”(وإذا خرج الإمام، فلا صلوٰۃ ولا کلام)، لما رواه ابن شیبہ عن علی وابن عباس وابن عمر

رضی اللہ تعالیٰ عنہم الخ“۔ (البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب الجمعة: ۲/۲۷۰، رشیدیہ)

(۱) (و کذا الحلوں علی المنبر قبل الشروع فی الحطۃ والأذان بین یدیہ) حرّی بہ التوارث

(کالاقامة) بعد الخطبة (ثم قیامہ) بعد الأذان فی الخطبتین“۔ (حاشیۃ الطحطاوی علی مراقی الفلاح،

کتاب الصلاة، باب الجمعة، ص: ۵۱۵، قدیمی)

نہیں: ”فكونه بين يديه عام شامل لما كام في محاذاته، أو شيئاً منحرفاً إلى اليمين أو الشمال، أو يكون على الأرض أو الحدار، الخ“. بذل المحمود: ۲/ ۱۸۰ (۱)۔ ”إذا جلس الإمام على المبر، أدن أداً ثانياً بين يديه: أي بين الجهتين المساومتين ليمين المبر أو الإمام ويساره قريباً منه، اهـ“. جامع الرموز (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمد وغفرلہ۔



(۱) (بذل المحمود في حل أبي داؤد، كتاب الصلاة، باب الداء يوم الجمعة: ۲، ۱۸۰، مكتبة امداديه ملتان)

(وكذا في البحر الرائق - كتاب الصلاة، باب الجمعة: ۲/ ۲۷۴، رشيديه)

(۲) (جامع الرموز للقهستاني، كتاب الصلاة، باب الجمعة: ۱/ ۲۶۸، مكتبة كريميه)

الفصل السادس في وقت صلوٰۃ الجمعة (نماز جمعہ کے وقت کا بیان)

جمعہ کی نماز اول وقت میں

سوال [۳۸۴۵]: تقریباً چالیس برس سے ہماری مسجد میں اذان جمعہ کا وقت ایک بجے اور خطبہ پونے دو بجے ہے۔ یہ مسجد شہر کے وسط میں ہے، حنفیہ مذہب کی مرکزی جامع مسجد تصور ہوتی ہے، کیونکہ پرانی جامع مسجد الحمدیث حضرات کے انتظام میں ہے۔ اب بعض لوگ کہتے ہیں کہ خطبہ ڈیڑھ بجے ہو، اور بعض کہتے ہیں کہ پونے دو بجے ہو، دو فریق بن گئے ہیں، وقت کی تبدیلی ہمیشہ سے امام صاحب کے ذمہ تھی۔ اب وہ کس کی بات مانیں اور کس کی نہ مانیں۔ سوال یہ ہے کہ جمعہ کی نماز کا افضل وقت کیا ہے، تاخیر مناسب ہے یا عجلت بہتر ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

جمعہ کی نماز کو اول وقت میں پڑھنا افضل ہے، نمازیوں کی سہولت کے لئے اگر کچھ تاخیر ہو جائے تب بھی مضائقہ نہیں (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۳/۶/۹۰ھ۔

الجواب صحیح۔ بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۳/۶/۹۰ھ۔

(۱) "عن أنس بن مالك رضي الله تعالى عنه أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كان يصلي الجمعة حين تميل الشمس" (صحيح البخاري، كتاب الجمعة، باب وقت الجمعة إذا زالت الشمس، ۱/۲۳، قديمي)

"كان صلى الله تعالى عليه وسلم يسارع بصلوة الجمعة في أول وقت الزوال بخلاف الظهر."

فقد كان يؤخره بعده حتى يجتمع الناس" (بدل المجهود في حل أبي داود، كتاب الصلاة، باب وقت =

استوائے شمس کے وقت جمعہ کے روز نماز کا حکم

سوال [۳۸۴۶]: رمضان المبارک میں اکثر یہ دیکھا گیا ہے کہ بروز جمعہ اذان نماز جمعہ سے قبل بوقت استواء اور زوال لوگ نوافل پڑھتے رہتے ہیں، کیا یہ نوافل پڑھنا درست ہے اور جمعہ کے دن ان کی اجازت ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

عین استوائے شمس کے وقت جمعہ کے روز امام ابو یوسف رحمہ اللہ تعالیٰ کے قول پر نوافل پڑھنا درست ہے بلا کراہت (۱)، امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ اور امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک مکروہ ہے، یہ ہی رائج ہے، کذا فی الغنیۃ، ص: ۲۳۵ (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۵/۱۱/۵۳ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبداللطیف، مدرسہ مظاہر علوم، ۲۳/ذی قعدہ/۵۳ھ۔

= الجمعة : ۱/۲، امدادیہ ملتان)

(و جمعة كظهر أصلاً واستحباً) في الزمانين لأنها خلفه". (الدر المختار).

"(قوله : واستحباً في الزمانين): أي الشتاء والصيف قيل: إنه مشروع؛ لأنها تؤدى في وقت الظهر وتقوم مقامه، وقال الجمهور: ليس بمشروع؛ لأنه تقام بجمع عظيم، فتأخيرها مفض إلى الحرج، ولا كذلك الظهر". (رد المحتار، كتاب الصلاة، باب المواقيت : ۱/۳۶۷، سعيد) (وكذا في البحر الرائق، كتاب الصلاة : ۱/۴۲۹، رشيدية)

(۱) "وروى عن أبي يوسف -وهي الرواية المشهورة عنه- أنه حوز التطوع وقت الروال يوم الجمعة من غير كراهة". (الحلبى الكبير، كتاب الصلاة، فروع في شرح الطحاوى، ص. ۲۳۷، سهيل اكيذمي لاهور) "وكره تحريماً (صلاة) مطلقاً (ولو) قضاء، أو واجبة، أو نفلاً (مع شروق)

(واستواء) إلا يوم الجمعة على قول الثاوى" (رد المحتار، كتاب الصلاة : ۱/۳۷۰، ۳۷۱، سعيد)

(وكذا في البحر الرائق، كتاب الصلاة : ۱/۴۳۵، رشيدية)

(۲) "ولهما إطلاق النهى، والمحرم مقدم على المبيح عند التعارض، وبهذا يجاب عن استدلال الشافعى على جواز القضاء، اهـ". (الحلبى الكبير، فروع في شرح الطحاوى، ص: ۲۳۷) =

جمعہ کے دن زوال کا حکم

سوال [۳۸۴]: جمعہ کے دن سورج سر پر ہونے کے وقت نفل وغیرہ پڑھنا درست ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

عین استواء کے وقت کسی نماز فرض یا نفل کا شروع کرنا مکروہ ہے، امام ابو یوسف رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک جمعہ کے روز اس وقت نفل مکروہ نہیں:

”ویکرہ تحریمًا مطلقاً ولو قضاءً أو واجبةً أو نفلًا أو علی جنازة وسجدة تلاوة وسهوم مع شروق واستواء إلا یوم الجمعة“. درمختار، ص: ۳۸۴ (۱)۔ ”وروی عن ابی یوسف أنه جوز التطوع وقت الزوال یوم الجمعة“. کبیری، ص: ۲۳۵ (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ۔

= قول طرفین کے رائج ہونے کی تائید بظہر عبارت مذکورہ ہی سے ہے، اس کے علاوہ ایسی کوئی صریح عبارت نہیں، وجہ ارجحیت یہ ہو سکتی ہے کہ امام ابو یوسف کی دلیل مقدم ذکر کیا اور طرفین کی مؤخر، جیسے کہ صاحب ہدایہ کا عام معمول ہے، دوسری وجہ قاعدہ کا ذکر کرنا ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

(۱) (الدر المختار، کتاب الصلاة: ۳۷۱/۱، سعید)

”عن عقبہ بن عامر الجہنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ، قال: ثلاث ساعات کان رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ینہانا أن نصلی فیہن أو نقبر فیہن موتانا: حین تطلع الشمس بازغة حتی ترتفع، وحين تقوم قائم الظہیرة حتی تمیل، وحين تضیف للغروب حتی تغرب“۔ (جامع الترمذی، أبواب الجنائز، باب ما جاء فی کراہیة الصلاة علی الجنارة عند طلوع الشمس الخ: ۲۰۰/۱، سعید)

”و منع عن الصلاة وسجدة التلاوة و صلاة الجنابة عند الطلوع والاستواء والغروب إلا عصر یومہ“۔ (البحر الرائق، کتاب الصلاة: ۴۳۲/۱، رشیدیہ)

(وکذا فی الحلی الکبیر، کتاب الصلاة، فروع. فی شرح الطحاوی، ص: ۴۳۶، سہیل اکیڈمی، لاہور)

(۲) (الحلی الکبیر، کتاب الصلاة، فروع فی شرح الطحاوی، ص: ۲۳۷، سہیل اکیڈمی لاہور)

”و کرہ تحریمًا (صلاة) مطلقاً (ولو) قضاءً، أو واجبةً، أو نفلًا“ (مع شروق)

(واستواء) (إلا یوم الجمعة علی قول الشیخ) (الدر المختار، کتاب الصلاة: ۳۷۰/۱، ۳۷۱، سعید)

(وکذا فی البحر الرائق، کتاب الصلاة: ۴۳۵/۱، رشیدیہ)

جمعہ کے دن زوال کے وقت نماز پڑھنے کا حکم

سوال [۳۸۴۸]: جمعہ کے دن زوال کے بعد نماز پڑھنا جائز ہے، زوال کے وقت نہیں پڑھنا چاہیے، حضرت امام ابو یوسف رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک جمعہ کے دن زوال کے وقت تحیۃ الوضو پڑھنا جائز ہے، حدیث داں ہے کہ جمعہ کے دن زوال کے وقت دوزخ شروع کی جاتی ہے (۱)، امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ منع کرتے ہیں، لیکن فتویٰ امام ابی یوسف کے قول پر ہے، جمعہ کے علاوہ دیگر دنوں میں زوال کے وقت نماز پڑھنا مکروہ ہے۔ دونوں مسنوں میں حوالہ جات کا اندراج نہیں ہے۔ فتاویٰ دارالعلوم اور قرآن میں تطبیق کی کیا شکل ہے؟ یہاں پر بعض حضرات منع بھی کرتے ہیں اور بعض جواز کے قائل ہیں، لہذا یہ چند سطوریں تحریر ہیں، امید ہے کہ جواب دے کر ممنون فرمائیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

دونوں قول کتب فقہ رد المحتار (۲) وغیرہ میں مذکور ہیں، ایک کواحد الفتاویٰ میں لیا گیا ہے، دوسرے کو فتاویٰ

(۱) سائل نے جمعہ کے دن بعد از زوال دوزخ شروع ہونے کا لکھا ہے جب کہ حدیث میں اس کے حذف ہے کہ اس میں جمعہ کے روز کا تشاء ہے "عن ابی قتادۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ، عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: أنه کرہ الصلوۃ نصف النهار، إلا یوم الجمعة، وقال: "إن جہم تُسَجَرُ إلا یوم الجمعة". (سنن ابی داؤد، کتاب الصلوۃ، باب الصلوۃ یوم الجمعة قبل الزوال: ۱/۶۲، إمدادیہ، ملتان)

(۲) "عن عقبۃ بن عامر الجہنی رضی اللہ عنہ قال: ثلث ساعات کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ینہانا أن نصلی أو نقصر فیہن موتانا حين تطلع الشمس بازغة حتى ترتفع، وحين یقوم قائم الظہیرۃ حتی تمیل، وحين تضیف للغروب حتی تغرب" (جامع الترمذی، أبواب الحائز، باب ماجاء فی کراہیۃ الصلوۃ علی الجنائز عند غلوع شمس الخ: ۱/۲۰۰، سعید)

"(وکرہ) تحریماً (صلاة) مطلقاً (ولو) قضاءً، أو واجبةً، أو نفلاً (مع شروق) (واستواء) إلا عصر یوم الجمعة علی قول الثانی (أی ابی یوسف رحمہ اللہ)" (کتاب الصلوۃ: ۱/۳۷۰، ۳۷۱، سعید)

(وکذا فی البحر الرائق، کتاب الصلوۃ: ۱/۴۳۵، رشیدیہ)

"وروی عن ابی یوسف أنه جَوَزَ التطوع وقت الروال یوم الجمعة". (الحلی الکبیر، کتاب الصلوۃ، فروع، فی شرح الطحاوی، ص: ۲۳۷، سہیل اکیڈمی، لاہور) =

دارالعلوم میں لیا گیا ہے۔ امداد الفتاویٰ سے حضرت مولانا اشرف علی تھانویؒ کا قول اوسع ہے اور فتاویٰ دارالعلوم کا قول احوط ہے، دونوں باتوں کی گنجائش ہے (۱)، جواب صحیح ہے۔ مزید تفصیل و تطبیق یہ ہے کہ طلوع آفتاب، غروب آفتاب اور زوال شمس یہ تین وقت کراہت کے ایسے ہیں کہ ان وقتوں میں نفل، غیر نفل کوئی نماز پڑھنی درست نہیں، بجز اس کے کہ عصر کی نماز باقی رہ گئی ہو اور پڑھتے پڑھتے آفتاب ڈوب جائے۔ اور دوسرے یہ کہ جمعہ کے دن زوال شمس کے وقت امام ابو یوسف کے نزدیک تحیۃ الوضو پڑھ سکتے ہیں (۲)۔ اور ان کراہت کے تین وقتوں کے علاوہ عصر کی فرض پڑھ لینے کے بعد غروب شمس سے پہلے اور فجر کی نماز پڑھنے کے بعد سورج نکلنے سے پہلے، یہ دو وقت ایسے ہیں کہ ان میں صرف قضاء تو پڑھ سکتے ہیں مگر نفل وغیرہ واجب نہیں پڑھ سکتے (۳)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

زوال سے پہلے جمعہ کی اذان

سوال [۳۸۴۹]: آج کل یہ دستور ہے کہ جمعہ کی اذان ساڑھے بارہ بجے ہوتی ہے اور زوال کا وقت کا وقت ۱۲ بجکر ۳۷/ منٹ تک ہے اور اذان ہونے کے بعد لوگ سنت پڑھنا شروع کر دیتے ہیں۔ تو کیا ساڑھے بارہ بجے اذان درست ہے اور زوال کے وقت سجدہ کرنا حرام ہے؟ تو کیا جمعہ کیلئے اس کی رخصت ہے یا ممنوع ہے؟ مدلل تحریر فرمائیے۔

= ”ومنع عن الصلوة وسجدة التلاوة وصلاة الجأزة عند الطلوع والاستواء والغروب إلا عصر

یومہ“، (البحر الرائق، کتاب الصلوة: ۴۳۲/۱، رشیدیہ)

(۱) (فتاویٰ دارالعلوم دیوبند: ۷۱/۲، امدادیہ ملتان)

(۲) (راجع، ص: ۳۴۱، رقم الحاشیة: ۲)

(۳) ”(بعد صلاة فجر) صلاة (عصر) ولو المجموعة بعرفة (لا) يكره (قضاء فائته و) لو وتر الخ“.

(الدر المختار، کتاب الصلوة: ۳۷۵/۱، سعید)

”تسعة أوقات يكره فيها الوافل وما في معاها لا الفرائض، ويحوز فيها قضاء الفائتة وصلاة

الجايزة وسجدة التلاوة ومنها: ما بعد صلاة الفجر قبل طلوع الشمس، ومنها ما بعد صلاة

العصر قبل التعير“ (الفتاوى العالمكيرية، كتاب الصلاة، الفصل الثالث في بيان الأوقات التي لا تجوز

فيها وتكره فيها: ۵۲/۱، رشیدیہ)

الجواب حامداً ومصلیاً:

حنفیہ کے نزدیک صحیح قول کے مطابق استوائی نہار کے وقت کوئی بھی نماز درست نہیں ہے، سنت جمعہ بھی اس میں شامل ہے، علامہ شرمی رحمہ اللہ تعالیٰ اس مسئلہ میں بحث فرماتے ہیں: ”لکن شراح نہدیہ تنصروا نقول لا مہم (وہو عدم حوار صلوۃ وقت استواء) وأحادیث عن الحدیث امہ۔ کور بأحادیث انہی عن الصلوۃ وقت الاستواء، فإنہا محرمة“۔ ردالمحتار، ص: ۳۴۵، مع اضافہ (۱)۔

اور جب زوال کا وقت ۱۲ بجکر ۳، منٹ پر ہے تو ۱۲.۳۰/ پر جمعہ کی اذان درست نہیں ہوگی:

”وہو سۃ لمرحان فی مکان عال مؤکدة ہی کائوجہ فی لحوق لاثۃ للفرائض لحمس فی وقتہ ونوقصہ“۔ الدرالمختار عینی ہدیش ردالمحتار، ص: ۲۵۷۔ ”(قولہ: لفرائض خمس سج) دحت الجمعة“ ردالمختار ۲۰ ۲۵۷ (۲)۔ فقط واللہ سبحی نے تعالیٰ اعظم۔
حررہ العبد محمود گنگوہی غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱/۱/۸۸ھ۔

(۱) (ردالمحتار، کتاب الصلاة: ۳۷۲/۱، سعید)

”عن عقبۃ بن عامر الجہمی رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: ثلاث ساعات کان رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ینہا ان یصلی فیہن أو یقرب فیہن موتانا. حین تطلع الشمس بازغة حتی ترتفع، و حین یقوم قائم الظہیرۃ حتی تمیل، و حین تضيف للغروب حتی تعرب“۔ (جامع الترمذی، أبواب الجنائز، باب ما جاء فی کراہیۃ الصلاة علی الحازۃ عند طلوع الشمس الخ ۱ ۲۰۰، سعید)
”و منع عن الصلاة وسحرة التلاوة و صلاة الحازة عند الطلوع والاستواء والغروب إلا عصر یومہ“ (البحر الرائق، کتاب الصلاة: ۴۳۲/۱، رشیدیہ)

(وکذا فی الحلی الکبیر، کتاب الصلاة، فروع فی شرح الطحاوی، ص ۲۳۶، سہیل اکیڈمی لاہور)
(۲) (الدر المختار، کتاب الصلاة: ۳۸۳/۱، سعید)

”عن اس عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما: ”أن بلاأرضی اللہ تعالیٰ عنہ أذن قل طلوع الفجر، فأمرہ السی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم أن یرجع، فبادی إلا إن العد قد نام“ (أبو داؤد، کتاب الصلاة، باب الأذان قبل دخول الوقت . ۷۹/۱، مکتبہ دار الحدیث)

”قولہ (س لفرائض) ای سن الأذان للصلوات والجمعة سۃ مؤکدة (ولا یؤذن قبل وقت، وبعاد فیہ) ای فی الوقت إذا أذن قبلہ الخ“ (البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب الأذان ۳۳۳/۱-۳۵۶، رشیدیہ)

(وکذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصلاة، الباب الثانی فی الأذان ۵۳ ۱، رشیدیہ)

الفصل السابع فی النوافل يوم الجمعة (جمعہ کی نفلوں کا بیان)

جمعہ کے بعد کتنی سنتیں ہیں؟

سوال [۳۸۵۰]: جمعہ کے بعد کتنی سنت مؤکدہ ہیں، نماز کی چھوٹی چھوٹی کتب میں چھ سنت مؤکدہ لکھی ہیں، لیکن شامی (۱) ہدایہ (۲)، عالمگیری (۳)، نور الایضاح (۴) میں تو بعد جمعہ چار سنت مؤکدہ لکھی ہیں، صرف فتویٰ قاضی خان (۵) اور کبیری (۶) میں چھ لکھی ہیں وہ بھی چھ رکعت کا قول صرف امام ابو یوسف رحمہ اللہ

(۱) "عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ" قال: قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: "من کان منکم مصلیاً بعد الجمعة فليصل أربعاً". (جامع الترمذی، أبواب الجمعة، باب فی الصلاة قبل الجمعة وبعدها: ۱/۱۱۷، سعید)
"و سن مؤکداً (أربع قبل الظهر و) أربع قبل (الجمعة و) أربع (بعدها بتسليمه) الخ".
(الدر المختار، کتاب الصلاة: باب الجمعة: ۱۲/۲، سعید)

(۲) "وبصلي قبلها أربعاً، وفي رواية: ستاً: الأربع سنة وركعتان تحية المسجد، وبعدها أربعاً أو ستاً على حسب الاختلاف في سنة الجمعة، وسننها نوابع لها". (الهداية، کتاب الصوم، باب الاعتكاف، ص: ۲۳۰، شركة علمیه، ملتان)
(۳) "وقبل الظهر والجمعة وبعدها أربع، كذا في المتن". (الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصلاة، الباب التاسع فی النوافل: ۱/۱۱۲، رشیدیہ)

(۴) "(سن) سنة مؤکدة ومنها (أربع قبل الجمعة) (و) منها: أربع (بعدها) بتسليمه".
(حاشیۃ الطحطاوی علی مراقی الفلاح شرح نور الایضاح، کتاب الصلاة، باب النوافل، ص: ۳۸۹، قدیمی)
(۵) (لم أظفر علیه) لكن قال العلامة العثماني: "عن أبي عبد الرحمن السلمي فإن عبد الله بن مسعود رضي الله تعالى عنه يعلمنا أن نصلي أربع ركعات بعد الجمعة، حتى سمعنا قول علي: صلوا ستاً الخ. ذهب إليه أبو يوسف من أنمتنا أن السنة بعد الجمعة ست ركعات، الخ". (إعلاء السنن، کتاب الصلاة، باب النوافل والسنن: ۱۲/۷، إدارة القرآن، کراچی)
(۶) "(والسنة قبل الجمعة أربع، وبعدها أربع) (وعند أبي يوسف رحمه الله تعالى) السنة بعد =

تعالیٰ کا ہے۔ حضرت مفتی کفایت اللہ صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ نے تعلیم الاسلام میں لکھا ہے کہ ”چار سنت مؤکدہ ہیں اور دو رکعت سنت غیر مؤکدہ ہیں“ (۱)۔ اسی طرح تمام کتب میں تطبیق ہو جائے، اس مسئلہ میں حضرت والا کی کیا رائے ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

امام ابو یوسف رحمہ اللہ تعالیٰ کا قول اجماع ہے (۲)، لیکن مفتی کفایت اللہ صاحب کی تطبیق اقرب ہے۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۰/۱/۸۹ھ۔

محراب میں جمعہ سے پہلے سنتیں پڑھنا

سوال [۳۸۵۱]: خطیب کا خطبہ جمعہ سے پہلے محراب میں نماز پڑھنا کیسا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

مکروہ ہے، طحطاوی ص: ۲۸۷ (۳)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

☆.....☆.....☆.....☆.....☆

= الجمعة (ست) رکعات، وهو مروی عن علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ، والأفضل أن یصلی أربعاً، ثم رکعتین للخروج عن الخلاف“۔ (الحلی الكبير، کتاب الصلاة، فصل فی النوافل: ۳۸۸، ۳۸۹، سہیل اکیڈمی لاہور)

(۱) (تعلیم الاسلام، حصہ چہارم، سنت اور نفل نمازوں کا بیان: ۳۷، ۳۸، دارالاشاعت، کراچی)

(۲) (راجع، ص: ۳۴۴، رقم الحاشیہ: ۶)

(۳) ”و تکرہ صلاتہ فی المحراب قبل الخطبة“۔ (حاشیہ الطحطاوی علی مراقی الفلاح، باب الجمعة، ص: ۵۱۴، قدیمی)

”و تکرہ صلاتہ فی المحراب قبل الخطبة“۔ (البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب الجمعة

۲/۲۶۱، رشیدیہ)

(وکذا فی رد المحتار، کتاب الصلاة، باب الجمعة: ۲/۱۵۰، سعید)

الفصل الثامن فی احتیاط الظهر (احتیاط الظهر کا بیان)

احتیاط الظهر کی تفصیل

سوال [۳۸۵۲]: ملک بنگال میں بعض مقامات جن کی آبادی عموماً منتشر ہے اور چھوٹے چھوٹے موضوعات پر مشتمل ہے جن کو قدیم زمانہ سے محققین علماء نے خود ان مواضع کو ملاحظہ فرمایا ہے مثلاً حکیم ارمت وغیرہ نے، ان کی رائے یہی تھی کہ یہ مقامات قریہ کبیرہ نہیں ہیں، باوجود ان حالات کے عرصہ دراز سے وہاں برابر جمعہ ہوتا رہا ہے اور اب بھی ہوتا ہے، جمعہ کے فرادی فراوی ہر شخص چار رکعت بعد احتیاط الظهر پڑھتا ہے۔ چونکہ یہ عمل عرصہ دراز سے جاری ہے اس لئے ہر شخص مطمئن ہو کر جمعہ کے ساتھ احتیاط الظهر پڑھ لیا کرتا ہے۔ تقریباً دو سال ہوئے بعض مولوی حضرات نے یہ کہنا شروع کیا کہ احتیاط الظهر ممنوع اور بدعت سیئہ ہے اس لئے قطعاً بند کرنا چاہیے، اپنے اس دعویٰ کی دلیل میں بعض علماء کی تحقیق اور بعض فقہی عبارات بھی پیش کیں جو آخر استفتاء میں ملاحظہ کے لئے منسلک ہیں۔

ان مقامات میں ان مولوی صاحبان کی اس نئی آواز سے ایک بل چل مچ گئی، عوام الناس شور و شغب کرے لگے، بعض ایسے اہل علم بھی وہاں موجود تھے جو فتنہ سے ہمیشہ محترز رہے اور اپنے تحفظ دین کے ساتھ جو دینی خدمت ان سے ممکن ہوتی تو اس کو انجام دیتے تھے۔ لوگوں نے انکی طرف رجوع کیا، انہوں نے فتویٰ دینے سے انکار کیا کہ یہ منصب اہل افتاء کا ہے، جب لوگوں کا اصرار بڑھا تو انہوں نے نمبر وار بہت سی فقہی عبارات نقل فرما کر ان عبارات سے جو احکام تفصیلیہ ہوتے تھے ان کو بھی نمبر وار لکھ دیا اور یہ فرمایا کہ تم لوگ علماء کے پاس استفتاء بھیج کر صورتِ منازعہ کے متعلق حکم محققین علمائے دین سے تحقیق کر لو، ان حضرات کا جو جواب ہوا وہ اپنے عمل کے لئے متعین سمجھ لو۔

میں چونکہ اس منصب کا اہل نہیں اس لئے نہ کوئی متعین حکم دے سکتا ہوں نہ وہ معمول بہ بن سکتا ہے، میں صرف عبارات متعلقہ کو یکجا کر کے جو احکام تفصیلیہ مستفاد ہوئے تھے، ان کو لکھ دیا ہے ان مولوی صاحب کی بھی وہ مفصل عبارات فقہیہ اور نمبر وار احکام جو ان سے مستفاد ہوئے ہیں، منسلک استفتاء ہیں۔ امید ہے کہ بعد

ملاحظہ فرماتے کے دربارہ احتیاط الظہر ان مقامات میں جو حکم شرع ہو اس سے مطلع فرمائیں گے، بہت ممکن ہے کہ اس سے مسلمانوں کا نزاع و فتنہ ختم ہو جائے ورنہ صحیح حکم کی تبلیغ کا ثواب بہر حال مل جائے گا۔ فقط۔

خادم: نورالحسین مکان پیر بخش میاں پوسٹ عالم نگر رینگپور مشرقی پاکستان۔

مستفتی نے بہت سی عبارات فقہی اس جگہ تحریر کی ہیں جو بسبب طوالت کے نقل نہیں کی گئی، صرف حسب ذیل نقشہ جو احتیاط الظہر پڑھنے کے متعلق ہے جس میں چند خصوصیتیں درج ذیل ہیں۔

۱۔ ایسی جگہ جس کا مصر یا فنائے مصر ہونا یقینی ہو اور سلطان یا نائب اس کا حاضر ہو اور نماز جمعہ بھی ایک ہی جگہ ہوتی ہو۔	۱۔ صرف جمعہ کی نماز پڑھنی ہوگی
۲۔ ایسی جگہ جس کا مصر نہ ہونا یقینی ہو یعنی وہ جگہ نہ تو مصر ہو نہ فنائے مصر۔	۲۔ صرف ظہر کی نماز پڑھنی ہوگی۔
۳۔ ایسی جگہ جس کے مصر ہونے میں شک ہو۔	۳۔ ایسی جگہ اکثر فقہاء نے آخر الظہر پڑھنے کا حکم فرمایا ہے اور بعض نے واجب بھی فرمایا ہے، ملاحظہ ہو عبارت فتح القدیر (۱) کبیری (۲) شامی (۳) فتاویٰ عالمگیری (۴)۔

(۱) "وإذا اشتبه على الإنسان ذلك، ينبغي أن يصلي أربعاً بعد الجمعة ينوي بها آخر فرض أدركت وقته ولم أؤدّه بعد، فإن لم تصح الجمعة وقعت ظهره، وإن صحت كانت نفلاً". (فتح القدیر، کتاب الصلاة، باب الجمعة: ۵۳/۲، مصطفى البابي مصر)

(۲) "ينبغي أن يصلي أربع ركعات وينوي بها الظهر، حتى لو لم تقع الجمعة موقعها يخرج عن عهدة فرض الوقت بيقين، كذا في الكافي" (الحلبی الكبير، فصل في صلاة الجمعة، ص: ۵۵۲، سهیل اکیڈمی، لاہور)

(۳) "كل موضع وقع الشك في كونه مصرأ، ينبغي لهم أن يصلوا بعد الجمعة أربعاً نية الظهر احتياطاً الخ" (الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الصلاة، باب الجمعة: ۱۳۵/۲، ۱۳۶، سعید)

(۴) "ثم في كل موضع وقع الشك في جواز الجمعة لوقوع الشك في المصر أو غيره وأقام أهله الجمعة، ينبغي أن يصلوا بعد الجمعة أربع ركعات الخ". (الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصلاة، الباب السادس عشر في صلاة الجمعة: ۱۳۵/۱، رشیدیہ)

سبب صالحین کی سابقہ عبارات سے معلوم ہو گیا کہ مسئلہ متنازعہ میں بہت تنقیح و تفصیل ہے اور حضرات فقہاء نے مختلف صورتوں میں مختلف احکام دیئے ہیں، لہذا فقہاء کی کل کتابیں اور علماء کے کل فتاویٰ درست اور حق ہیں اور جو فسادات وقتاً فوقتاً پیش آتے رہتے ہیں، وہ نتیجہ ہوتا ہے فتاویٰ کو غلط طریقہ پر استعمال کرنے کا، مثلاً نقشہ ہذا میں چھ صورتیں ہیں اور ہر ایک کا حکم علیحدہ ہے، اگر پہلی صورت کے موقع پر دوسری صورت کا حکم استعمال کیجیے تو نتیجہ ہوگا کہ جس جگہ جمعہ ضروری اور فرض ہے وہاں صرف ظہر پڑھنی ہوگی، یا دوسری صورت کے موقع پر پہلی صورت کا حکم استعمال کیجیے تو نتیجہ یہ ہوگا کہ جس جگہ جمعہ جائز نہیں ہے وہاں جمعہ پڑھنا پڑے گا، اسی طرح اگر تیسری صورت کے موقع پر پہلی صورت کا حکم استعمال کرے تو صرف جمعہ پڑھنا پڑے گا، اگر دوسری صورت کا حکم استعمال کیجیے تو صرف ظہر پڑھنی پڑے گی، حالانکہ یہ سب کے سب تمام علماء و فقہاء کے خلاف ہیں۔ علیٰ ہذا القیاس آخر تک حساب لگا کر ملاحظہ فرمائیں تو نتیجہ یہ ہوگا کہ کل احکام میں رخنہ پڑ جائے گا اور ہر قسم کے

= الدلیلین، و لم یوجد عدم جواز التعدد بل قضية الصرورة عدم اشتراط، وقد قال الله تعالى: ﴿لَا يَكُفُّ اللَّهُ نَفْساً إِلَّا وُسْعَهَا﴾. (سورة التوبة پ ۳ آية ۲۸۶) وقال الله تعالى: ﴿وَمَا جَعَلَ عَلَيْكُمْ فِي الدِّينِ مِنْ حَرَجٍ﴾ (سورة الحج: پ ۱۷، آية: ۷۸) بلفظه مع ما لزوم من فعلها في زماننا من المفسدة العظيمة و هو اعتقاد الجهلة أن الجمعة ليست بفرض لما يشهدون من صلاة الظهر، فيظنون أنها الفرض وأن الجمعة ليست بفرض، فيتكاسلون عن أداء الجمعة، فكان الاحتياط في تركها. وعلى تقدير فعلها ممن لا يحاف عليه مفسدة مها، فالأولى أن تكون في بيته خفية خوفاً من مفسدة فعلها. والله سبحانه الموفق للصواب. (البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب الجمعة: ۲/۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، رشیدیہ)

"ثم على قول أبي يوسف: لو تعددت فالجمعة لمن سبق قالوا في كل موضع وقع الشك في جواز الجمعة، ينبغي أن يصلى أربع ركعات، وينوي بها الظهر، حتى لو لم تقع الجمعة موقعها يخرج عن عهدة فرض الوقت بيقين و أما البلاد، فلا يشك في الجوار، ولا تعاد الفريضة قال والاحتياط في القرى أن يصلى السنة أربعاً ثم الجمعة، ثم ينوي سنة الجمعة أربعاً، ثم يصلى الظهر، ثم ركعتين سنة للوقت، هذا هو الصحيح المختار. فإن صحت الجمعة فقد أدى سنتها على وجهها، وإلا فقد صلى الظهر مع ستة الخ" (الحلبى الكبير، كتاب الصلاة، فصل في الجمعة: ۵۵۲، سهيل اكيڈمی لاہور)

(و كذا في الدر المختار مع رد المختار، كتاب الصلاة، باب الجمعة: ۲/۱۳۵، ۱۳۶، سعيد)

جھگڑے شروع ہو جائیں گے، لہذا سب جگہ کیلئے ایک ہی حکم لگانا کتب فقہ کے خلاف اور اپنے سے تجاوز ہے، پس جس جگہ کے لئے جیسا حکم اور علماء کا ہو ویسا ہی کرنا چاہیے، اس کے خلاف کسی طرح مناسب نہیں ہے۔ و ما علینا الا البلاغ۔

نورالحسین۔

الجواب واللہ الموفق للصواب حامداً ومصلیاً:

مسئلہ احتیاط الظہر قرآن کریم، حدیث شریف، آثار صحابہ، اقوال ائمہ مجتہدین سے ثابت نہیں۔ شرائط جمعہ کے متعلق اختلاف ائمہ کے باوجود عدم شرائط میں تردد کے باعث بعض مشائخ نے یقینی طور پر براءت ذمہ کے لئے اس مسئلہ کو احتیاط بیان کیا تھا، پھر اس درجہ اس پر عمل میں ترقی ہوئی کہ بعض جگہ احتیاط الظہر کا علی الاعلان عملاً التزام کیا گیا، بعض جگہ اس کو جماعت کے ساتھ پڑھنے لگے، بعض جگہ اس کو واجب یا فرض اعتقاد کیا گیا، بعض جگہ اس کو جمعہ سے بھی بڑھا دیا گیا حتیٰ کہ جمعہ کو غیر ضروری بدرجہ نفل سمجھنے لگے، پھر اس پر تکرار و نزاع کی صورتیں پیدا ہونے لگیں، غرض! گونا گوں فتنے شروع ہو گئے، اس لئے بہت سے فقہاء نے اپنے قول سے رجوع کر کے ممانعت کا حکم دیا۔

مسئلہ مذکورہ میں وجود سلطان وعدم سلطان اور تعدد جمعہ کی تنقیح کافی طور پر ہو چکی ہے، لہذا یہ دونوں چیزیں ایسی نہیں جن کی بنا پر احتیاط الظہر کا حکم دیا جائے، نہ بایا و جو با۔ البتہ جس مقام کے مصر ہونے میں شک ہو اور زمانہ قدیم سے جمعہ ہوتا چلا آ رہا ہو اور بند کرنے میں فتنہ ہو تو وہاں ایسی طرح احتیاط الظہر مناسب ہے جس سے کوئی اعتقادی اور عملی مفسدہ پیدا نہ ہو، کتب فقہ کی عبارات خود سائل کے سامنے ہیں (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲۵/ صفر/ ۱۳۸۸ھ۔

احتیاط کی جو صورتیں نقشہ کی صورت میں بیان کی گئی ہیں ان میں سے مسئلہ متنازعہ فیہا میں کوئی صورت بھی نہیں پائی جاتی، اصل سوال بنگال کے چھوٹے گاؤں اور بستیوں کے متعلق ہے جن کو دیکھنے والا گاؤں بھی نہیں کہہ سکتا، جو گاؤں اس قسم کے ہیں ان میں جمعہ پڑھنا اور پھر احتیاط الظہر پڑھنا مذہب حنفی کی رو سے

درست نہیں ہے (۱)۔ فقہاء کی جو عبارات کثیرہ استفتاء کے ساتھ ہیں وہ موجود سوال پر منطبق نہیں ہے۔ فقط واللہ اعلم۔

سعید احمد غفرلہ، مفتی مظاہر علوم سہارنپور، ۲۵/صفر/۶۸ھ۔

احتیاط الظہر کا حکم

سوال [۳۸۵۳]: بروز جمعہ بعد اداۓ فریضہ چار رکعات نماز بہ نیت احتیاط الظہر کلکتہ یا اطراف کلکتہ یا کسی گاؤں جو کہ شہر کلکتہ سے ۲۰/میل کی مسافت پر واقع ہو اور وہاں اشیائے ضروریات بھی کثرت کے ساتھ دستیاب ہوتی ہوں تو ایسی جگہوں میں مذکورہ نماز پڑھنے کا کیا حکم ہے؟ دیگر عرض خدمت یہ ہے کہ البحر الرائق کی عبارت ہے: "قد أفتیت مراراً بعدم صلاة الأربع بعدها بنية آخر ظهر خوف اعتقاد عدم فرصة الجمعة، وهو الاحتياط في زماننا". (۲) اور دوسری جگہ صاحب بحر کا ایک مستحکم قول ہے: "الاحتياط في زماننا ترك احتياط الظهر أظهر من الشمس". ہے (۳) حالانکہ اس کا جواب صاحب نفع

(۱) جمعہ اور پھر احتیاط الظہر کو وہاں اختیار کیا جاتا ہے جس گاؤں کے قریہ کبیرہ اور مصر ہونے میں شک ہو، اس کے برعکس جس گاؤں کے قریہ کبیرہ اور مصر نہ ہونے کا یقین ہو، جواز جمعہ کی شرائط میں سے کوئی شرط وہاں موجود نہ ہو تو وہاں ظہر پڑھنا ہی یقینی ہے، دونوں کو جمع کرنا جائز نہیں جیسا کہ صورت نمبر ۲ کے حکم میں گزر چکا ہے اور عبارات سابقہ سے بھی یہی حکم مستفاد ہوتا ہے۔

تدوین، نگیری میں ہے: "لم فی کل موضع وقع الشک فی جواز الجمعة لوقوع الشک فی المصر أو غیرہ وأقام أهل الجمعة، ینبغی أن یصلوا بعد الجمعة أربع رکعات ینووا بها الظهر الخ".

(کتاب الصلاة، الباب السادس عشر فی صلاة الجمعة : ۱/۱۳۵، رشیدیہ)

"وأما القرى فإن أراد الصلاة فيها، فغير صحيحة على المذهب فإن المذهب

عدم صحتها فضلاً عن لزومها". (البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب الجمعة : ۲/۲۳۸، رشیدیہ)

(و کذا فی فتح القدیر، کتاب الصلاة، باب الجمعة : ۲۰/۵۳، مصطفى البابی الحلبي، مصر)

(۲) (الدر المختار، کتاب الصلوة، باب الجمعة : ۲/۱۳۷، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب الجمعة : ۲/۲۳۵، رشیدیہ)

(۳) لم أظفر بهذه العبارة في البحر، لكن في منحة الخالق هكذا: "وهو اعتقاد الخهلة أن الجمعة ليست

بفرض لما يشاهدون من صلاة الظهر، فيظنون أنها الفرض وأن الجمعة ليست بفرض، فيتكاسلون عن =

المفتی نے اس کتاب کے ص: ۹۰۸ میں تحریر کیا ہے جو کہ نیچے درج ہے: ”فما فی البحر أنهم أفتوا بأداء الأربع بعد الجمعة بعيد عن مثله“ (۱)۔

اس جگہ صاحب بحر کا قول قابل ترجیح ہے یا نہیں؟ ازراہ مہربانی تحریر فرمادیں۔

۲ .. احتیاط الظہر کی نیت کے اندر آخر فرض کہنا ضروری ہے یا نہیں، اگر کوئی فرض نہ کہے تو کیا نقصان ہے؟ بعض فقہ کی کتابوں میں نیت کے اندر فرض کا نام بھی نہیں لیا، کیا اس سے نیت میں کچھ خرابی آئے گی، جیسا کہ مجموعہ فتاویٰ، ص: ۲۶ (۲) صغیری شرح منیۃ (۳) مخزن الفتاویٰ (۴)، ہندیہ (۵)، غایۃ الأوطار، ص: ۳۷۳ (۶)، مجمع الأنہر (۷) اور فتاویٰ خیریہ؟

احتیاط الظہر کی نیت فتاویٰ خیریہ میں یوں لکھا ہے: ”كما وقع فيه الاختلاف القوى بين الأئمة، وقع الخلاف في تعريف بغير جماعة أربع ركعات بنية: آخر ظهر أدركت وقته ولم أصل بعد (۸)“۔ وتفصیل فی شروح الهدایۃ والمنیۃ والکنز وغیرہا۔

= أداء الجمعة، فكان الاحتياط في تركها الخ“۔ (منحة الحائق على البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب صلاة الجمعة: ۲/۲۵۲، رشیدیہ)

(۱) (مجموعۃ رسائل اللکوی، نفع المفتی والسائل: ۱۳۰/۳، إدارة القرآن کراچی)

(۲) (مجموعۃ رسائل اللکوی، نفع المفتی والسائل: ۱۳۱/۳، إدارة القرآن کراچی)

(ومجموعۃ الفتاویٰ للکوی، کتاب الصلاة، سوال: چار رکعت ظہر احتیاطی بعد نماز جمعہ الخ: ۲۳۸/۱، سعید)

(۳) (الحلی الکبیر، کتاب الصلاة، فصل فی صلاة الجمعة ص: ۵۵۲، سہیل اکیڈمی)

(۴) (لم أظفر علیه)

(۵) (الفتاویٰ العالمکیریۃ، کتاب الصلاة، الباب السادس عشر فی صلاة الجمعة: ۱۳۵/۱، رشیدیہ)

(۶) (غایۃ الأوطار، اردو ترجمہ الدر المختار، کتاب الصلاة، باب الجمعة)

(۷) (مجمع الأنہر، کتاب الصلاة، باب الجمعة: ۲۳۸/۱، مکتبہ غفاریہ کوئٹہ)

(۸) ”ما وجدت في الفتاوى الحيرية هذه العبارة بعينها لكن فيها هكذا: ”والأحسن الأحوط في موضع

الشك جواز الجمعة ثبوت شرطها يقول: نويت أن أصلي آخر ظهر أدركت وقته ولم أصله بعد“.

(الفتاوى الخيرية على هامش تنقيح الفتاوى الحامدية، كتاب الصلاة، مطلب فيما إذا كان على يده

وشم، هل تصح صلاته وإمامته معه أم لا؟ سئل في الرجل إذا كان في الصلاة وخرج من بين أسنانه شيء

مگر فتح القدیر میں ہے: ”یسعی أن يصلي أربعاً يسوي بها: آخر فرض أدر كُتِّ وقته،
الصَّحَّ“ (۱)۔ ایسا ہی سفر السعادة میں بھی ہے (۲)۔ ان عبارات متنازعہ کے درمیان کس کا قول زیادہ اقویٰ ہے اور
صحیح ہے؟ ارقام فرمادیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

اس امر پر تمام امت کا اجماع ہے کہ جمعہ دیگر صلوٰۃ خمسہ کی طرح نہیں ہے کہ جس طرح چاہے جہاں
چاہے ادا کر لیا جائے، بلکہ اس کے لئے کچھ خصوصیات ہیں۔ جو با وضو۔ جو اور نمازوں کے لئے نہیں (۳)۔ اس
کے بعد ان خصوصیات میں اختلاف ہے، حنفیہ کے نزدیک چھوٹے گاؤں میں نماز جمعہ جائز نہیں وہاں ظہر فرض
ہے، بڑے گاؤں میں جو اپنی آبادی اور ضروریات اور روزمرہ وغیرہ کے لحاظ قصبہ کے مثل ہو، وہاں جمعہ فرض اور

= الخ : ۲۲/۱، قدھار تاجران کتب

(۱) (فتح القدیر، کتاب الصلاة، باب الجمعة، ۵۳۲، مصطفیٰ البابی الحلبي، مصر)

(۲) ”فائدہ: از محیط نقل کردہ اند کہ در ہر موضع کہ شک بود در شرائط جمعہ، اہل آن موضع را
باید کہ بعد از جمعہ چہار رکعت بگزارند بہ بیت طہر احتیاطاً، تا اگر جمعہ صحیح بیفتد از عہدہ
فرض وقت بادانے طہر بقیں بیرون آید“ (شرح سفر السعادة للشاہ عبد الحق الدهلوی، باب در ہمار
حسرت پیغمبر صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، فصل در خطبہ نبویہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، ص ۲۱۳،
مطبعہ منشی نولکشوری)

(۳) ”واما شرائطها فوعان شرائط صحة و شرائط صحة و حوب، فالأول ستة كما ذكره المصنف.
المصبر والسلطان والوقت والحطبة والجماعة والإذن العام، والثاني ستة أيضاً كما سيأتي
وشروط وحوينها الإقامة والدكورة والصحة والحرية وسلامة العينين والرحلين“ (الحر الرائق، كتاب
الصلاة، باب الجمعة : ۲/۲۳۵، ۲۶۳، وشيديه)

”شرائط لروم الجمعة اثني عشر، ستة في نفس المصلي وهي الحرية والدكورة والإقامة
والصحة وسلامة الرحلين والبصير، وقال علي الأعمى إذا وجد قائداً، وستة في غير نفس المصلي، وهي
المصبر الجامع والسلطان والجماعة والحطبة والوقت والإظهار“ (الناية، كتاب الصلاة، باب
الجمعة ۳۰/۳، ۴۸، وشيديه)

(وكذا في رد المحتار، كتاب الصلاة، باب الجمعة : ۲/۱۳۷، معيد)

اس کا ادا کرنا درست ہے، اس میں کوئی شک کرنا اور احتیاط الظہر پڑھنا اور ایک یقینی چیز میں شک اور تردد کرنا ہے جو کہ بے دلیل ہے۔

پھر امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ کا مذہب متعین کرنے کے متعلق متقدمین میں اس بات میں بھی اختلاف تھا کہ ایک شہر میں ایک جگہ جمعہ ہونا چاہیے یا متعدد جگہ بھی جائز ہے، اس اختلاف کی بنا پر بعض علماء نے احتیاط الظہر کا حکم دیا تھا کہ تعدد جمعہ نہ درست ہو تو صرف پہلے جمعہ ادا ہوگا اور بعد والوں کا فریضہ باقی رہ جائے گا تو وہ لوگ احتیاط الظہر ادا کر لیں لیکن اس میں مفسدہ پیدا ہوا، ناواقف لوگوں نے یہ سمجھا کہ جمعہ فرض ہی نہیں، اس مفسدہ کو روکنے کے لئے احتیاط الظہر کو عامۃً منع کر دیا اور خاص اہل علم اور تقویٰ کو گنجائش دی گئی کہ وہ خفیہ طور پر اپنے مکان میں جمعہ کے بعد احتیاط الظہر پڑھیں، اور ”آخر ضہر ادر کتہ ولم یسقط عنی بعد“ کی نیت کریں۔

”ثم عسی قول أسی یوسف رحمہ اللہ تعالیٰ: لو تعددت فالجمعة لمن سق، واختلفوا“ قال بعضهم: يعتبر السق بالصرخ، والصحيح أنه بالافتتاح، فإن صلوا معاً واشتبه الأمر فسدت صورة الكل. وذكر في فتح القدير: والأفضل هو الجامع الواحد، وذلك لخروج من الخلاف، ونحروج عن عهدة بيقين. وعن هذا وعن الاختلاف في المصر قالوا: كل موضع وقع الشك في حوز الجمعة، يسقى أن يصلي أربع ركعات، ويؤيئها الظهر، حتى لو لم تقع لجمعة موقعها، يخرج عن عهدة فرض الوقت بيقين، كذا في الكافي۔

قال في فتاوى: الحجة هدا في القرى الكبيرة، وأما البلاد فلا يشك في الحوز ولا تعداد مبرصة، قال: ولا احتياط في القرى أن يصلي السعة أربعاً، ثم الجمعة، ثم يؤيئ سعة الجمعة أربعاً، ثم يصلي الظهر ثم ركعتين سعة الوقت، هدا هو الصحيح المحذر في صحت الجمعة فقد أدى مستها عني وحبها، وإلا فقد صلى الظهر مع سه. قال وقول نس يصلي الظهر سعة الظهر أو سعة أقرب صورة عني، ما ليس له أصل في الروايات، ولشك في حوز الجمعة في البلاد والقصبات انتهى. وهذا الذي قلناه من حيث كون الموضع مصر، أولاً وأخيراً من حيث حوار العدد وعدمه فالأول هو الاحتياط؛ لأن الخلاف فيه قوي؛ إذ الجمعة جامعة مجامعات، ولو لم يكن

فی رمس السلف تصلى إلا فی موضع واحد من المصبر، وكون الصحيح جواز التعدد للضرورة للفتوى لا يمنع شرعية الاحتياط للفتوى۔

و ذکر فی فتاویٰ: هو یسعی أن یقرأ الفاتحة والسورة فی الأربع التي تصلى بعد الجمعة بنية الظهر فی دیارنا، فإن وقع فرضاً، فقرأ السورة لا تصر، وإن وقع نقلاً فقرأ السورة واجبة، انتهى۔ والأحسن فی النية أن ینوی: ”آخر ظهر أدركت وقته ولم یسقط عني بعد“ حتی إن صحت الجمعة وكان علیه ظهر یسقط عنه، وإلا فنفل، اهـ۔ غنیة المستملی، ص: ۵۱۲ (۱)۔

پھر یہ اختلاف مرتفع ہو کر جواز تعدد علی الاطلاق مذہب قرار دیا گیا تو اب اس شبہ کی بنا پر بھی احتیاط الظہر کی کوئی جہت باقی نہیں رہی:

”وتؤدی فی مصر واحد فی مواضع: أى یصح أداء الجمعة فی مصر واحد بمواضع كثيرة، هو قول أبی حنیفة رحمہ اللہ تعالیٰ و محمد رحمہ اللہ تعالیٰ، وهو الأصح .. و ذکر الإمام السرخسی رحمہ اللہ تعالیٰ: أن الصحيح من مذہب أبی حنیفة رحمہ اللہ تعالیٰ جواز إقامتها فی مصر واحد فقط.“ ۱/ ۱۲۰ (۲)۔

و فی فتح القدیر: ”الأصح الحواز مطلقاً“ (۳)۔ و ذکر فی باب الإمامة: ”أن الفتوى علی جواز التعدد مطلقاً: ۱/ ۲۴۷.“ (۴)۔

(۱) (الحلی الکبیر، کتاب الصلاة، فصل فی صلاة الجمعة، ص: ۵۵۲، سہیل اکیڈمی، لاہور)

(۲) (المبسوط للسرخسی، کتاب الصلاة، باب الجمعة ۱/ ۲، غفاریہ کوئٹہ)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب صلاة الجمعة: ۲/ ۲۵۰، رشیدیہ)

(و کذا فی فتح القدیر، کتاب الصلاة، باب الجمعة: ۲/ ۵۳، مصطفى البابي الحلبي بمصر)

(۳) (فتح القدیر، کتاب الصلاة، باب الجمعة: ۲/ ۵۳، مصطفى البابي الحلبي، مصر)

(۴) (فتح القدیر، کتاب الصلاة، باب الإمامة: ۱/ ۳۵۰، مصطفى البابي الحلبي، مصر)

”و تؤدی فی مصر واحد بمواضع كثيرة) مطلقاً علی المذهب، و علیہ الفتوى“

(الدر المختار، کتاب الصلاة، باب الجمعة: ۲/ ۱۳۲، ۱۳۵، سعید)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمکیر، کتاب الصلاة، الباب السادس عشر فی صلاة الجمعة: ۱/ ۱۳۵، رشیدیہ)

بما ذكرناه اندفع ما في البدائع من أن ظاهر الرواية جوازها في موضعين، ولا يحور في أكثر من ذلك، و عليه الاعتماد اهـ. فإن المذهب الجواز مطلقاً. وإذا عمت ذلك فما في القنية: (من مسئلة احتياط الظهر) مبني كنه على القول في مخالف المذهب، فليس الاحتياط في فعلها؛ لأنه العمل بأقوى الدليلين، وقد عمت أن مقتضى الدليل هو الإصلاق، ولم يوجد دليل عدم جواز التعدد، بل تقتضيه الضرورة عدم اشتراطه، وقد قال الله تعالى: ﴿ لا يكف الله نفساً إلا وسعها ﴾ وقال الله تعالى: ﴿ وما جعل عليكم في الدين من حرج ﴾ اهـ، مع ما لزم من فعلها في رماها من المفسدة العظيمة وهو اعتقاد الجهة أن الجمعة ليست بفرض لما يشاهدون من صلوٰۃ الظهر، فيظنون أنها الفرض وأن الجمعة ليست بفرض، فيتكاسلون من أداء الجمعة، فكان الاحتياط في تركها. وعلى تقدير فعلها لم لا يخاف عليه مفسدة سهاء، فالأولى أن تكون في بيته خفية خوفاً من مفسدة فعلها. والله سبحانه الموفق للصواب اهـ. بحر: ۱۵۴/۲ (۱)۔

علامہ علاؤ الدین ہکفی رحمہ اللہ تعالیٰ نے سبب الأنهر: ۱۴۷، میں لکھا ہے: "و تفسد الجمعة والاشتباه، فيصلی بعدها أربعاً سية، آخر ظهر أدركت وقته ونم يسقط عني بعد" و كل ذلك مبني على المرجوح، فلا يعول عليه" (۲)۔

علامہ شریانی رحمہ اللہ تعالیٰ نے مراقی الفلاح میں تحریر کیا ہے: "وليس الاحتياط في فعلها؛ لأن الاحتياط هو العمل بأقوى الدليلين وأقواهما إصلاق حوار تعدد الجمعة وبفعل الأربع مفسدة اعتقاد الجهة عدم رضى الجمعة أو تعدد المفروض في وقتها، ولا يفتى بالأربع إلا لخصوص، و يكون فعلهم إياها في منازلهم اهـ." (۳)۔

(۱) (البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب الجمعة: ۲/۲۵۰، ۲۵۱، رشيدية)

(۲) (سبب الأنهر المعروف بالدر المنتقى شرح الملتقى بذيال مجمع الأنهر، باب الجمعة: ۱/۲۳۸، مكتبة غفاريه كوئته)

(۳) (حاشية الضحطاوي على مراقی الفلاح، كتاب الصلاة، باب الجمعة، ص ۵۰۶، قديمي)

شیخ عبدالحق رحمہ اللہ تعالیٰ محدث دہلوی شرح سفر السعادة میں فرماتے ہیں: ”و ظاہر از اطلاق عبارت فقہاء آنست کہ احتیاج باین تقييدات نیست، بلکه نیت صلوٰۃ ظهر وقت کند، چنانچہ در سائر ایام میکنند چہ اگر جمعه صحیح نیست این فرض باقی است بہ یقین، والا تطوع بہ نیت فرض صحیح است. و صحیح آنست کہ جمعه صحیح است اگر چہ سلطان جائز باشد، و تنفیذ جمیع احکام بالفعل صورت نہ بندد، و ذکر جمیع ہذہ المسائل فی سنن الہدی“ (۱)۔

عزیز الفتاویٰ ۱/ ۲۶۶/ ۲ (۲) فتاویٰ رشیدیہ: ۱/ ۲۸۱/ ۲، ۵۰/ ۳، ۳۶ (۳) میں اس احتیاط الظہر کو ناپسند اور لغو اور قابل ترک لکھا ہے۔ فقط واللہ اعلم۔
حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲۴/ ذی الحجہ/ ۱۳۷۷ھ۔
الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲۹/ ذی الحجہ/ ۱۳۷۷ھ۔



= ”نعم! إن أدى إلى مفسدة لا تفعل جهاراً، والكلام عند عدمها، ولذا قال المقدسي: نحن لا نأمر بذلك أمثال هذه العوام بل ندل عليه الخواص و لو بالنسبة إليهم، والله تعالى أعلم“ (رد المحتار، كتاب الصلاة، باب الجمعة: ۲/ ۱۳۶، سعید)

(۱) (لم أظفر عليه)

(۲) (فتاویٰ دار العلوم دیوبند یعنی عزیز الفتاویٰ، تالیف حصرت مفتی عزیز الرحمن صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ، کتاب الصلاة، باب الجمعة: ۱/ ۲۸۲، ۲۸۳، دار الإشاعت کراچی)

(۳) (تالیفات رشیدیہ مع فتاویٰ رشیدیہ، کتاب الصلاة، باب الجمعة والعیدین، ص: ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۹، إدارة اسلامیات لاہور)

مزید تفصیل کے لئے دیکھئے (احسن الفتاویٰ، کتاب الصلاة، باب الجمعة والعیدین، احتیاط الظہر کی حقیقت: ۳/ ۱۳۸، سعید)

الفصل التاسع فی النظافة يوم الجمعة

(جمعہ کے دن غسل وغیرہ کا بیان)

شب جمعہ میں غسل کرنے سے مسنون غسل ہو جائے گا یا نہیں؟

سوال [۳۸۵۴]: اگر کوئی شخص غسل جمعہ اور غسل عید شب میں کر لے تو کافی ہو سکتا ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر شب جمعہ اور شب عیدین میں غسل کر لیا جائے تب بھی کافی ہے کہ اصل مقصود قطع رائجہ صلی ہے،

کذا فی مراقی الفلاح (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

جمعہ کے روز حجامت

سوال [۳۸۵۵]: روز جمعہ قبل نماز جمعہ حجامت ساختن چہ حکم دار؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

این طریقہ بی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم است: ”کان رسول لہ صلی اللہ تعالیٰ

علیہ وسلم یقصر شاربہ، ویقصر أظفاره يوم الجمعة قبل أن یروح إلى الصلوة“۔ آخر حہ

البیہقی“۔ رد المحتار (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنوی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۳/۳/۵۶ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح عبد اللطیف، ۱۶ ربیع الاول، ۱۴۰۶ھ۔

(۱) ”وفی معراج الدراية لو اغتسل يوم الخميس أو ليلة الجمعة، استن بالسببة لحصول المقصود،

وهو قطع الرائحة“۔ (حاشیۃ الطحطاوی علی مراقی الفلاح، کتاب الطہارۃ، فصل ینس الاغتسال

لأربعة أشياء، ص: ۱۰۷، قدیمی)

(۲) رد المحتار، کتاب الحظر والإباحۃ، فصل فی البیع: ۴۰۵/۶، سعید) =

ناخن اور بال جمعہ کی نماز سے پہلے بنوائے یا بعد میں؟

سوال [۳۸۵۶]: درمختار کا حوالہ دے کر یہ مسئلہ بیان کیا گیا ہے کہ جمعہ کے دن حج مت بنوانا اور ناخن ترشوانا جمعہ کے بعد افضل ہے۔ کیا یہ مسئلہ صحیح بیان کیا گیا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

جب ناخن زیادہ بڑھے ہوئے ہوں تو جمعہ کے بعد ترشوانا شرح اشباہ، ص: ۵۶۳ (۱) میں افضل لکھا ہے، رد المحتار، ص: ۶۲۳، میں مطلقاً بعد جمعہ حج مت بنوانا ناخن ترشوانا افضل لکھا ہے (۲) اور بعض روایات

”عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کان یقلم أظفاره، ویقص شاربه يوم الجمعة قبل أن ینخرح إلى الصلاة“ وأحرج البزار والطبرانی فی الأوسط والبیہقی فی شعب الإیمان بسند حسن“ (الدر المثور، تحت آية البقرة: ﴿وَإِذَا ابْتَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ رَبَّهُ﴾ الآية: ۱۱۲/۱، مؤسسة الرسالة)

”و طاهر الأحادیث يدل علی أن القلم قبل الصلاة، فما فی بعض الكتب أنه بعدها ليشهد بالصلاة لا یعول علیه؛ لأنه تعلیل فی مقابلة النص“ (حاشیة الطحطاوی علی مراقی الفلاح، کتاب الصلاة، باب الجمعة، ص: ۵۲۵، قدیمی)

(وکذا فی کثر العمال فی سنن الأقوال والأفعال، الریة والتجمل، ۱۲۷، رقم الحدیث: ۱۸۳۲۲، مكتبة التراث الإسلامی)

(۱) ”و فی جامع المضممرات والمشکلات معزياً إلى فتاویٰ الحجۃ“ وجاء فی الخبر أنه یکره قلم الأظفار، وقصّ الشارب فی يوم الجمعة لما فیہ من معنی الحج، فیکره قبل الفراغ من الحج، وقضاء التفث وحلق الشعر، وقصه الشارب والتقليم. وجاء فی الحریر ”من قلم أظفاره يوم الجمعة أعاده الله من السوء إلى يوم الجمعة القابلة و ثلاثة أيام“. و رأیت فی بعض الروایات أنه یقلّمه ویقصّ بعد صلاة الجمعة عملاً بالأخبار، فكانه اعتمر وحج، ثم حلق وقصّ وقصر انتهى وأنت خبیر بأن ما نقلناه یقتضی کراهة القص والحلق قبل الجمعة الحج“ (شرح الأشباہ والطائر لابن نجیم، الفن الثالث، الجمع والفرق، القول فی أحكام يوم الجمعة: ۱۹۶/۳، ۱۹۷، إدارة القرآن، کراچی)

(۲) ”و یکره تقليم الأظفار وقصّ الشارب فی يوم الجمعة قبل الصلاة لما فیہ من معنی الحج، وذلك قبل الفراغ من الحج غیر مشروع“ (رد المحتار، کتاب الصلاة، باب الجمعة ۱۶۳، سعید)

میں نماز سے قبل بنوانا حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے منقول ہے اور طحاوی میں اسی کو افضل لکھا ہے اور بعد نماز کی افضلیت کو رد کیا ہے اور مشائخ کا معمول بھی یہی ہے (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور۔ ۱۵/۱۱/۵۴ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبداللطیف، مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲۳/ذیقعدہ/۵۴ھ۔



(۱) ”وظاہر الأحادیث يدل على أن القلم قبل الصلاة، فما في بعض الكتب أنه بعدها ليشهد بالصلاة لا يعمل عليه؛ لأنه تعليل في مقابلة النص“. (حاشية الطحاوی علی مراقی الفلاح، کتاب الصلاة، باب الجمعة، ص: ۵۲۵، قدیمی)

”عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كان يلقم أظفاره ويقص شاربه يوم الجمعة قبل أن يخرج إلى الصلاة“. وأخرج البزار والطبرانی في الأوسط والبيهقي في شعب الإيمان بسند حسن“. (الدر المنثور تحت آية: ﴿وَإِذَا ابْتَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ رَبَّهُ﴾ الآية: ۱/۱۱۲، مؤسسة الرسالة)

فصل فی المتفرقات

جمعہ کی نماز کے لئے ”حی علی الفلاح“ پر کھڑا ہونا

سوال [۳۸۵۷]: مقتدیوں کو نماز جمعہ کیلئے خطبہ کے ختم ہوتے ہی کھڑا ہو جانا چاہیے یا امام کے مصلیٰ پر جانے اور مکبر کے تکبیر کہنے کا انتظار کیا جائے، طریقہ مسنون کیا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اصل تو یہ ہے کہ جس وقت مکبر ”حی علی الفلاح“ کہے اس وقت کھڑا ہونا چاہیے (۱) لیکن احادیث میں صفوف سیدھا کرنے کی نیز درمیان میں جگہ نہ چھوڑنے کی بہت تاکید آئی ہے (۲) اور عام طور پر

(۱) ”إن كان المؤذن غير الإمام وكان القوم مع الإمام في المسجد، فإنه يقوم الإمام والقوم إذا قال المؤذن: حي على الفلاح عند علماءنا الثلاثة“۔ (الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصلاة، الفصل الثانی فی کلمات الأذان والإقامة الخ: ۵۷/۱، رشیدیہ)

”والقیام حین حی علی الفلاح؛ لأنه أمر به، فيستحب المسارعة إليه. أطلقه فشمّل الإمام والمأموم إن كان الإمام بقرب المحراب، وإلا فيقوم كل صف ينتهي إليه الإمام، وهو الأظهر الخ“۔ (البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب صفة الصلاة: ۵۳۱/۱، مکتبہ رشیدیہ)

(وكذا فی تبیین الحقائق، کتاب الصلاة، باب صفة الصلاة: ۲۸۳/۱، دار الکتب العلمیہ بیروت)

(۲) ”عن عبد الله بن عمر رضي الله تعالى عنهما أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال: ”من وصل صفّاً وصله الله، ومن قطع قطعه الله عز وجل“۔ (سنن النسائی، کتاب الصلاة، باب من وصل صفّاً: ۱۳۱/۱، قدیمی)

”عن النعمان بن بشير رضي الله تعالى عنه: ”قال كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يسوّي صفوفنا، فخرج يوماً فرآى رجلاً خارجاً صدره عن القوم، فقال: ”لتسوّن صفوفكم أوليخالفن الله بين وجوهكم“۔ (جامع الترمذی، أبواب الصلوٰۃ، باب ما جاء فی إقامة الصفوف: ۵۳۱/۱، سعید)

مزید تفصیل کے لئے ملاحظہ فرمائیں۔ (جواہر الفقہ، اقامت کے وقت مقتدی کب کھڑے ہوں ۳۰۱/۱، مکتبہ

لوگ مسائل سے نا آشنا ہیں اس لئے تکبیر شروع ہونے سے پیشتر ہی یعنی خطبہ ختم ہوتے ہی کھڑے ہو کر صفیں سیدھی کر بیٹھیں تاکہ تکبیر بھی سب سکون سے سن سکے اور اس وقت کسی کا شور نہ ہو۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح عبد اللطیف، ۲۵/ربیع الاول/۱۳۵۶ھ۔

ہر جمعہ کو سورۃ کہف کا ورد

سوال [۳۸۵۸]: ایک مولوی صاحب نے اپنے وعظ میں بیان فرمایا (اجمیر میں) کہ جس دن حضرت امام حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے شہید ہونے کا دن تھا، ۱۰/محرم بروز جمعہ، اس دن بھی آپ سورۃ کہف تلاوت فرما رہے تھے، آپ نے قتل سے کہا بھی کہ سورۃ کہف پڑھنے اور نماز جمعہ تک کی مہلت دے دو۔ یہ کہیں تک درست ہے کہ آپ ہر جمعہ کو سورۃ کہف تلاوت فرماتے تھے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

امام حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا معمول تو معلوم نہیں کیا تھا، ہاں! حدیث شریف میں جمعہ کے روز سورۃ کہف کی فضیلت بہت آئی ہے، کذا فی مشکوٰۃ، باب فضائل القرآن (۱)۔ فقط۔
حررہ العبد محمود گنگوہی غفرلہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور۔

دورانِ ڈیوٹی نماز جمعہ پڑھنے سے ثواب ملے گا یا نہیں؟

سوال [۳۸۵۹]: میں ایک سرکاری ملازم ہوں، آٹھ گھنٹے کی ڈیوٹی ہے، اس ڈیوٹی میں باقاعدہ نماز کے لئے جانا ہوتا ہے، اس سے میری ڈیوٹی میں حرج واقع نہیں ہوتا مگر فرق صرف اتنا ہے کہ ڈیوٹی میں غیر حاضر رہتا ہوں۔ تو کیا مجھے نماز جمعہ کا ثواب ملے گا یا نہیں؟

= (واحسن الفتاویٰ، رسالہ: ارشاد الامام بجواب إزالة الؤهام ۲۰/۲۹۹، سعید)

(۱) "وعن ابي سعيد الخدري رضي الله تعالى عنه أن النسي صلى الله تعالى عليه وسلم قال: "من قرأ سورة الكهف في يوم الجمعة، أضاء له النور ما بين الجمعتين" (مشکوٰۃ المصابيح، کتاب فضائل القرآن: ۱/۱۸۹، قدیمی)

قال الحافظ عماد الدين بن كثير رحمه الله تعالى: "عن علي رضي الله تعالى عنه مرفوعاً: "من قرأ سورة الكهف يوم الجمعة، فهو معصوم إلى ثمانية أيام من كل فتنة، وإن خرج الدجال عصم"
(تفسير ابن كثير: ۳/۷۰، ۷۱، سهيل اكيذمي، لاہور)

الجواب حامداً ومصلیاً:

نماز جمعہ جب وقت پر ادا کرتے ہیں تو اس کا ثواب انشاء اللہ تعالیٰ ضرور ملے گا، دوسری کوتاہیوں جو اور آدمیوں میں موجود ہیں ان کی وجہ سے نماز کا ثواب ضائع نہیں ہوتا (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

نئی مسجد میں جمعہ اور جمعہ کی تعطیل کو اتوار سے بدلنا

سوال [۳۸۶۰]: ایک شہر میں مدت کے بعد ایک مسجد احاطہ مدرسہ میں تعمیر ہوئی ہے جس کی وجہ سے تعطیل جمعہ کو اتوار سے بدل دیا گیا ہے۔ تو اب سوال یہ ہے کہ کون سے دن تعطیل اختیار کی جائے کہ شہر میں اتفاق ہو سکے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اتوار کے دن تعطیل کرنے میں شبہ ہے غیروں کے ساتھ، دینی مدرسہ میں اس کو برگز اختیار نہ کیا جائے (۲)۔ نئی مسجد میں مستقل جمعہ قائم کرنے کی کیا ضرورت ہے، شرعاً یہ طریقہ ناپسند ہے کہ ہر مسجد میں جمعہ کیا جائے، اس سے شوکت اسلام ٹکڑے ٹکڑے ہو جاتی ہے، جامع مسجد میں جمعہ ادا کرنے میں شوکت اسلام کا زیادہ ظہور ہے، اگر چہ ادا ہو جاتا ہے دوسری مسجد میں بھی، لیکن وہ شان باقی نہیں رہتی (۳)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۶/۶/۹۲ھ۔

(۱) قال الله تعالى: ﴿إِنْ اللَّه لَا يَضِيعُ أَجْرُ الْمُحْسِنِينَ﴾ (سورة التوبة، پ: ۱۱، آية: ۱۲۰)

”عن أبي هريرة - رضي الله تعالى عنه - قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ”من توضأ فأحسن الوضوء، ثم أتى الجمعة، قال: ”لاستمع وأنصت، غفر له ما بين الجمعة إلى الجمعة وزيادة ثلاثة أيام، ومن مس الحصى فقد لغا“۔ (سنن أبي داود، باب فضل الجمعة: ۱/۱۵۷، مكتبة امداديه)

(۲) ”عن ابن عمر رضي الله عنهما قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ”من تشبه بقوم فهو منهم“۔ (سنن أبي داود، كتاب اللباس، باب ما جاء في الأقبية: ۲/۲۰۳، مكتبة امداديه)

(۳) ”الخاصة الثالثة: صلاة الجمعة التي هي من أكاد فروض الإسلام، ومن أعظم مجامع المسلمين، وهي أعظم من كل مجمع يجتمعون فيه وأفرضه سوى مجمع عرفة، ومن تركها تهاوناً بها، طبع الله على قلبه. وقُرُبُ أهل الحجة يوم القيامة وسبقهم إلى الزيادة يوم المريد بحسب قربهم من الإمام يوم الجمعة وتبكيرهم“۔ (زاد المعاد لابن قيم الجوزية، فصل: هدية النبي صلى الله عليه وسلم في تعظيم يوم الجمعة، ص: ۱۴۱، دار الفكر، بيروت)

جو شخص پنجگانہ نماز پڑھتا ہے اس کو امامت جمعہ کے لئے تجویز کیا جائے

سوال [۳۸۶۱]: دو مسجدوں کے اماموں میں ایک امام روزانہ چار وقت نماز پڑھتا ہے، صبح کی نماز نہیں پڑھتا، قضاء پڑھتا ہے، دوسرا امام باقاعدہ پنجگانہ نماز کا پابند ہے۔ اب دونوں اماموں میں نماز جمعہ کے لئے کس کا انتخاب کیا جائے، کون افضل ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

جو شخص پانچوں نمازوں کو وقت پر ادا کرتا ہے اور اس میں امامت کے دیگر اوصاف بھی موجود ہیں اس کو ہی امام جمعہ تجویز کیا جائے اور جو نماز قضاء کرنے کا عادی ہے اگرچہ ایک ہی وقت کی قضاء کرتا ہو اس کو امام نہ بنایا جائے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۸/۱۰/۹۰ھ۔

الجواب صحیح: بندہ محمد نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۸/۱۰/۹۰ھ۔

= "(وتؤدی فی مصر واحد بمواضع كثيرة) مطلقاً علی المذهب". (الدر المختار، کتاب الصلوٰۃ، باب الجمعة: ۱۳۳/۲، ۱۳۵، سعید)

"قوله: (وتؤدی فی مصر فی مواضع): ای یصح أداء الجمعة فی مصر واحد بمواضع كثيرة، وهو قول أبی حنیفة ومحمد، وهو الأصح؛ لأن فی معنی الاجتماع فی موضع واحد فی مدينة كبيرة خرجاً بینهما، وهو مدفوع" (البحر الرائق، باب الجمعة: ۲/۲۵۰، رشیدیہ)

(وکذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصلوٰۃ، الباب السادس فی صلاة الجمعة: ۱۳۵/۱، رشیدیہ)
(۱) "(والأحق بالإمامة) تقدیماً بل نصاً - مجمع الأنهر - (الأعلم بأحكام الصلاة) فقط صحة وفساداً بشرط اجتنابه للفواحش الظاهرة، وحفظه قدر فرض، وقيل: واجب، وقيل: سنة (ثم الأحسن تلاوة) وتجويداً (للقرآن، ثم الأورع): ای الأكثر اتقاءً للشبهات، والتقوى: اتقاء المحرمات الخ". (الدر المختار، باب الإمامة: ۵۵۷/۱، سعید)

"فإن تساؤرا فأقرأهم: أي أعلمهم بعلم القراءة، يقف فی موضع الوقف، ويصل فی موضع الوصل ونحو ذلك من التشديد والتحفيف وغيرهما، كذا فی الكفاية. فإن تساؤرا فأورعهم، اه". (الفتاویٰ العالمگیریہ، الباب الخامس فی الإمامة: ۸۳/۱، رشیدیہ)

"(قوله. فأورعهم) الورع: اجتناب الشبهات، والتقوى: اجتناب المحرمات. وروی الحاكم =

متولی کا امام کے علاوہ جمعہ کے لئے کسی اور کو آگے بڑھانا

سوال [۳۸۶۲]: بموجودگی مستقل امام صاحب جن میں تمام خوبیاں موجود ہیں: حافظ، قاری، عالم، حاجی وغیرہ، ایک خوش الحان آٹھ پاروں کا طالب علم سولہ سالہ، متولی مسجد کی رائے سے امام صاحب کو رسمی اطلاع دی گئی کہ آج فرزند متولی صاحب یعنی خوش الحان آٹھ پاروں کا حافظ نماز پڑھائے گا۔ نماز پڑھائی گئی اور امام صاحب نے اجازت نہیں دی اور ان کا یہی کہنا ہے کہ کیا جمعہ ادا ہو گیا کہ نہیں اور اقتداء درست ہوئی یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

ایسا نہیں کرنا چاہیے تھا، امام صاحب خود پیش کش کرتے تو دوسری بات تھی، امامت اس حالت میں مستقل امام مذکور ہی کی مقدم تھی، تاہم اقتداء صحیح ہو کر صورت مسئلہ میں نماز درست ہو گئی (۱)، اب اس قصے کو ختم کیا جائے، آئندہ احتیاط کی جائے، بات کو زیادہ نہ بڑھایا جائے ورنہ اس سے خلفشار پیدا ہوگا۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۷/۹/۸۷ھ۔

الجواب صحیح: بندہ محمد نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۷/۹/۸۷ھ۔

= عنہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: "إن سرکم أن تقبل صلاحکم، فلیؤمکم خیارکم". (فتح القدیر، باب الإمامة: ۳۴۹/۱، مصطفیٰ البابي الحلبي، مصر)

(۱) "عن ابی مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: "یوم القوم أقرأهم لکتاب اللہ، فإن كانوا فی القراءة سواء فأقدمهم فی الهجرة ولا یؤم الرجل فی سلطانه، ولا تقعد علی تکرمتہ إلا أن یأذن لک". (سنن النسائی، کتاب الإمامة، باب من أحق بالإمامة: ۱۲۶/۱، قدیمی)

(والصحيح لمسلم، باب من أحق بالإمامة: ۲۳۷/۱، قدیمی)

قال العلامة النووی رحمہ اللہ تعالیٰ فی شرحہ علی مسلم تحت قوله صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: "ولا یؤمّن الرجل الرجل فی سلطانه": معناه ما ذکرہ أصحابا وغیرہ أن صاحب البيت والمجالس وإمام المسجد أحق من غیرہ وإن کان ذلک الغیر أفقه وأقرأ وأورع وأفضل منه. وصاحب المكان أحق فإن شاء تقدم، وإن شاء قدّم من یریدہ اھ". (الکامل للنووی، باب من أحق بالإمامة: ۲۳۷/۱، قدیمی)

"واعلم أن صاحب البيت ومثله إمام المسجد الراتب أولى بالإمامة من غیرہ مطلقاً"

(الدرا المحتار، باب الإمامة: ۵۵۹/۱، سعید)

نماز جمعہ کی نیت

سوال [۳۸۶۳]: نماز جمعہ کی نیت کیا اس طرح سے ہے کہ ”نیت کرتا ہوں میں چار رکعت سنت جمعہ“ اور اسی طرح فرض کی نیت کی اور پھر بعد فرض نماز کے اسی طرح سے نیت ہے کہ ”نیت کرتا ہوں چار رکعت سنت بعد از جمعہ اور دو رکعت سنت“ اور نفل کی بھی اسی طرح سے نیت کرتا ہے۔ تو کیا یہ دونوں صورتوں میں نیت ٹھیک ہے کہ نہیں؟ صحیح طریقہ کیا ہے، کس طرح جمعہ کی نیت کی جائے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

جمعہ فرض ہے (۱)، اس میں سنت کی نیت نہ کرے، ہاں! جمعہ سے پہلے اور جمعہ کے بعد سنت میں نیت سنت کی طرح کہ یہ پہلے کی سنت ہے، اور یہ بعد کی سنت ہے، چار میں چار کی اور دو میں دو کی نیت کرے (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔



(۱) ”(ہی فرض) عین (یکفر جاحداً) لثبوتها بالدلیل القطعی“۔ (الدرالمختار)۔ ”(قوله بالدلیل القطعی) وهو قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا نُودِيَ لِلصَّلَاةِ مِنْ يَوْمِ الْجُمُعَةِ فَاسْعَوْا﴾ الآية . وبالسنة والإجماع“۔ (ردالمحتار، کتاب الصلوٰۃ، باب الجمعة: ۱۳۶/۲، سعید)

(وكذا في بدائع الصنائع، کتاب الصلوٰۃ، صلاة الجمعة: ۵۷۷/۱، رشیدیہ)

(۲) ”(ولا بد من التعيين عند النية) فلو جهل الفرضية، لم يجز (لفرض) أنه ظهر أو عصر قرنه

باليوم أو الوقت أولاً، هو الأصح. (ولو) الفرض (قضاء) (وواجب) (دون) تعيين (عدد

ركعاته)“۔ (الدرالمختار، کتاب الصلوٰۃ، باب شروط الصلوٰۃ: ۴۱۸/۱۰، ۴۲۰، سعید)

(وكذا في البحر الرائق، کتاب الصلوٰۃ، باب شروط الصلوٰۃ: ۴۸۵، رشیدیہ)

”(وكفى مطلق نية الصلوة) وإن لم يقل: لله (لفل وسنة) راتبة (وتراويح) على المعتمد؛ إذ

تعيينها بوقوعها وقت الشروع، والتعيين أحوط“۔ (الدرالمختار، کتاب الصلوٰۃ، باب شروط الصلوٰۃ.

(۴۱۷/۱، ۴۱۸، سعید)

(وكذا في البحر الرائق، کتاب الصلوٰۃ، باب شروط الصلوٰۃ: ۴۸۴/۱، رشیدیہ)

باب العیدین

عید الضحیٰ کہنا چاہیے یا عید الاضحیٰ

سوال [۳۸۶۴]: بقرعید کو ”عید الضحیٰ“ و ”عید الاضحیٰ“ دونوں طرح کہنا درست ہے یا فقط ”عید الاضحیٰ“ ہی، اگر دونوں فقط درست ہوں تو اس کی مناسبت کیا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

”اضحیٰ“ قربانی کو کہتے ہیں، ”ضحیٰ“ وقتِ چاشت کو کہتے ہیں، ”عید الاضحیٰ“ صحیح ہے (۱)۔
فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

نماز عید کا وقت

سوال [۳۸۶۵]: ۱۔ نماز عید الفطر، عید الاضحیٰ میں اگر صبح سے بارش شروع ہوگئی اور دو بجے دن تک بہت زوروں کی بارش ہوتی رہی، سردست شامیانہ وغیرہ کا انتظام نہ ہو سکا، مسجد میں برساتی نہیں ہے جس سے کہ بارش کا بچاؤ ہو سکے تو کیا بعد دو بجے دن کے نماز عید الفطر یا نماز عید الاضحیٰ پڑھی جاسکتی ہے؟

(۱) ”واضحیٰ“: ”جمع اضحاة مؤناً یسمى اليوم اضحیٰ بجمع الاضحاة التي هي الشاة“۔
”والضحیٰ“ إذا امتد النهار وكرب أن ينتصف والضحی بالضم والقصر فوقه،
وبه سمیت صلاة الضحی۔ (لسان العرب، فصل: الضاد المعجمة، تحت لفظ اضحی وضحی:
۱۳/۴۷۳، ۴۷۶، دارصادر)

”ضحی بالشاة ونحوها ذبحها فی الضحی من أيام عید الاضحی“۔

الضحی: ”ارتفاع النهار وامتداده“ (القاموس الفقہیہ، حرف الضاد، تحت لفظ ضحی
واضحی، ص: ۴۲۰، إدارة القرآن، کراچی)

۲... اگر نہیں پڑھی جاسکتی تو کیا کرنا چاہیے، کیسے نماز ہو؟ کوئی عمارت نہیں ہے جس میں نماز

آسکیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

زوال آفتاب کے بعد نماز عیدین درست نہیں (۱)۔ مجبوری کی حالت میں عید الفطر کی نماز دوسرے دن پڑھی جائے اور عید الاضحیٰ کی نماز دوسرے دن بھی نہ ہو سکے تو تیسرے دن پڑھی جائے: ”وابتداء وقت صحة صلاة العیدین من ارتفاع الشمس إلى قبيل زوالها وتؤخر صلاة عيد الفطر بعذر كأن غم الهلال، وكالمطر ونحوه، إلى الغد فقط ..“ وتؤخر صلاة عيد الأضحى بعذر إلى ثلاثة أيام، اه“۔ طحطاوی ومراقی الفلاح (۲)۔

۲..... نمبر: ۱ میں جواب آگیا ہے۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۲/ شوال/ ۱۴۰۷ھ۔

جو شخص قربانی نہ کرے، اس کے لئے نماز عید کا حکم

سوال [۳۸۶۶]: زید کے پاس ساڑھے باون تولہ چاندی موجود تھی، مگر جب قربانی کا وقت آیا تو

اس کے پاس نقد روپیہ نہیں تھا اور نہ گھر میں کوئی بکرا تھا اس وجہ سے قربانی نہیں کی، اس حالت میں زید عید گاہ پر

(۱) ”وقت صلاة العيد من ارتفاع الشمس قدر رمح أو رمحين إلى قبيل زوالها“۔ (مراقی الفلاح شرح

نور الإيضاح، ص: ۵۳۲، کتاب الصلوة، باب أحكام العیدین، قدیمی)

(وکذا فی الفتاویٰ العالمکبریة: ۱/ ۱۵۰، کتاب الصلوة، الباب السابع عشر فی صلاة

العیدین، رشیدیہ)

(وکذا فی المحيط البرهانی: ۲/ ۲۰۹، کتاب الصلوة، الفصل السادس والعشرون فی صلاة العیدین،

نوع آخر فی بیان وقتها، غفاریہ)

(۲) (مراقی الفلاح مع حاشیة الطحطاوی، ص: ۵۳۲، ۲۳۶، ۲۳۸، کتاب الصلوة، باب صلاة

العیدین، قدیمی)

نماز پڑھنے کے لئے جاسکتا ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

عید کی نماز کا حکم مستقل ہے (۱) قربانی کا حکم مستقل ہے (۲)، اگر کوئی شخص باوجود وسعت کے قربانی نہ کرے تو اس کے ذمہ واجب باقی رہ گیا جس کے ترک سے وہ گنہگار ہوا، اس کی قیمت کا صدقہ کرنا واجب ہوگا، مگر اس کی وجہ سے نماز عید ساقط نہیں ہوگی (۳) اور نہ اس کو عید گاہ جانے سے روکا جائے گا اور نماز عید سے پہلے تو

(۱) "عن الرُّبَّيعِ: ﴿فَصَلِّ لِرَبِّكَ وَانْحَرْ﴾ قَالَ إِذَا صَلَّيْتَ يَوْمَ الْأَضْحَى فَانْحَرْ" قال الشيخ ظفر أحمد العثماني رحمه الله تعالى "قلت: في هذه الآثار دلالة على أن المراد بقوله تعالى ﴿فَصَلِّ لِرَبِّكَ وَانْحَرْ﴾ صلاة العيد يوم النحر، فدلّ على وجوبها". (إعلاء السنن، أبواب العیدین، باب وجوب صلاة العیدین: ۸/۸۴، إدارة القرآن کراچی)

"أما الأول فقد نص الكرخي على الوجوب فقال: وتجب صلاة العیدین على أهل الأمصار كما تحب الجمعة، وهكذا روى الحسن عن أبي حنيفة رحمه الله تعالى أنه تجب صلاة العیدین على من تجب عليه صلاة الجمعة". (بدائع الصنائع، كتاب الصلاة، فصل: وأما صلاة العیدین: ۱/۶۱۶، رشیدیہ) (وكذا في الدر المختار مع رد المحتار، كتاب الصلاة، باب العیدین: ۲/۱۶۶، سعید)

(۲) "عن أبي هريرة رضى الله تعالى عنه قال. قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: "من كان له سعة ولم يضح، فلا يقربن مصلانا". قال العلامة ظفر أحمد العثماني رحمه الله تعالى "أقول: واحتج به لأبي حنيفة على قوله لو حوب الأضحية" (إعلاء السنن، كتاب الأضاحی، باب وجوب الأضحية: ۱۷/۲۱۵، إدارة القرآن، کراچی)

"(فتجب) التضحية على حر مسلم مقيم) بمصر موسر". (الدر المختار،

كتاب الأضحية: ۶/۳۱۳، ۳۱۵، سعید)

(۳) "(ولو تركت التضحية و مصت أيامها، تصدق بها حية ناذر) فاعل تصدق (لمعية) (و)

تصدق (بقیمها غنی تراها) أو لا لتعلقها بدمته بشرائها أو لا، فالمراد بالقيمة قيمة شاة تحزى فيها"

(الدر المختار، كتاب الأضحية: ۶/۳۲۰، ۳۲۱، سعید)

(و كذا في إعلاء السنن، كتاب الأضاحی، باب وجوب الأضحية: ۱۷/۲۱۶، إدارة القرآن، کراچی)

قربانی واجب بھی نہیں، اس سے اس وقت تو اس کا سوال ہی بے محل ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم، یوبند، ۱۴/۳/۹۱ھ۔

الجواب صحیح: بندہ محمد نظام الدین غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۴/۳/۹۱ھ۔

جو شخص فجر کی نماز نہ پڑھے اس کے لئے نماز عید کا حکم

سوال [۳۸۶۷]: جو شخص فجر کی نماز نہ پڑھے وہ نماز عید پڑھ سکتا ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

فجر کی نماز نہ پڑھنے کی وجہ سے وہ گناہ گار ہے (۲) تاہم عید کی نماز اس کی بھی درست ہو

(۱) ”وعن أسیر رضي الله تعالى عنه أن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال: ”من ذبح قبل الصلوة فليعد، ومن ذبح بعد الصلوة فقد تم نسكه وأصاب سنة المسلمين“.

قال الشيخ ظفر أحمد العثماني رحمه الله تعالى: ”أقول. أحاديث الباب دالة على أن ابتداء وقت التضحية في حق أهل الأمصار بعد الصلوة؛ لأن الخطاب ليس بعام بل لأهل المدينة فقط“
(إعلاء السنن، كتاب الأضاحي، باب ابتداء وقت التضحية في حق أهل الأمصار، ۱۷ ۲۲۹، إدارة القرآن، کراچی)

”وأول وقتها بعد الصلوة إن ذبح في مصر“ (الدرالمختار) ”قوله: وأول وقتها بعد الصلوة الخ). فيه تسميح؛ إذ التضحية لا يختلف وقتها بالمصري وغيره، بل شرطها، فأول وقتها في حق المصري والقروي طلوع الفجر، إلا أنه شرط المصري تقديم الصلوة عليها، فعدم الحواز لفقد الشرط لا لعدم الوقت“. (ردالمحتار، كتاب الأضحية: ۶/۳۱۸، سعيد)

(۲) ”عن بريدة رضي الله تعالى عنه أن العهد الذي بيسا وبيهم الصلاة، فمن تركها، فقد كفر“ (سنن النسائي، كتاب الصلاة، باب الحكم في ترك الصلاة: ۸۱/۱، قديمی)

”عن أبي سفيان قال. سمعت جابرأ رضي الله تعالى عنه يقول سمعت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقول ”إن بين الرجل وبين الشرك والكفر ترك الصلاة“ (الصحيح لمسلم، كتاب الإيمان، باب بيان إطلاق اسم الكفر على من ترك الصلاة: ۶۱/۱، قديمی)

جائے گی (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۷/۱۲/۸۹ھ۔

نماز عید بہ نیت نفل

سوال [۳۸۶۸]: عید کی نماز میں ہم لوگ نفوں کا نام لیتے ہیں اور ہمیشہ سے نفوں کا نام لیتے چلے آ رہے ہیں، نماز ہو جاتی ہے یا نہیں؟ واجب کیا چیز ہے، صرف واجب کا نام آتا ہے نہ نفل نہ فرض نہ سنت؟
الجواب حامداً ومصلیاً:

عید کی نماز واجب ہے (۲) لہذا آئندہ بہ نیت واجب پڑھنا چاہیے (۳) اور گزشتہ عید کی نمازوں کو لوٹانے کی ضرورت نہیں۔ واجب کا درجہ سنت سے زیادہ ہے اور فرض سے کم ہوتا ہے (۴)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲۴/۱۱/۶۰ھ۔

الجواب صحیح، سعید احمد غفرلہ، مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲۵/۱۱/۶۰ھ۔

صحیح، عبداللطیف، مدرسہ، مظاہر العلوم سہارنپور، ۲۴/۱۱/۶۰ھ۔

(۱) چونکہ نماز عید کا حکم مستقل ہے اور نماز فجر کا حکم مستقل ہے، لہذا نماز فجر نہ پڑھنے کی وجہ سے نماز عید ساقط نہیں ہوئی۔ واللہ اعلم۔

"(أما الأول فقد نص الكرخي على الوجوب فقال: وتجب صلاة العیدین علی اهل الأمصار كما تجب الجمعة، وهكذا روى الحسن عن أبي حنيفة رحمهما الله تعالى عليهما أنه تجب صلاة العیدین علی من تجب عليه صلاة الجمعة" (بدائع الصنائع، كتاب الصلاة، فصل. وأما صلاة العیدین. ۱ ۶ ۶، رشیدیہ)

"(تجب صلاتهما) فی الأصح" (الدر المختار). وفي رد المحتار. "(قوله. فی الأصح) مقابلة القول بأنها سنة وصححه السفي في المصنف، لكن الأول قول الأكثرين وفي الحلاصة. هو المختار: لأنه صلى الله تعالى عليه وسلم وأطب عليها، وسماها في الجامع الصغير سنة، لأن وجوبها ثبت بالمسنة". (كتاب الصلاة، باب العیدین: ۲/۱۶۶، سعید)

(وكذا في البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب الجمعة: ۲/۲۷۶، رشیدیہ)

(۲) "عن الزبيد" (فصل لربك وانحر) قال: إذا صليت يوم الأضحى فاحر" قال الشيخ طفر أحمد =

= العثمانی رحمہ اللہ تعالیٰ . "قلت: فی هذه الآثار دلالة على أن المراد بقوله تعالى: ﴿فصل لربك وانحر﴾ صلاة العيد يوم النحر، فدل وجوبها". (إعلاء السنن، أبواب العیدین، باب وجوب صلاة العیدین: ۸/۸۴، إدارة القرآن کراچی)

"أما الأول فقد نص الكرخي على الوجوب فقال: وتجب صلاة العیدین على أهل الأمصار كما تجب الجمعة، وهكذا روى الحسن عن أبي حنيفة رحمه الله تعالى أنه تحب صلاة العیدین على من تحب عليه صلاة الجمعة". (بدائع الصنائع للکاسانی، کتاب الصلاة، فصل: وأما صلاة العیدین: ۱/۶۱۶، رشیدیہ)

"(تجب صلاتهما) فی الأصح". (الدرالمختار) وفي رد المحتار: "(قوله: فی الأصح) مقابلة القول بأنها سنة، وصحح النسفی فی المنافع، لكن الأول قول الأكثرين وفي الحلاصة: هو المختار؛ لأنه صلى الله تعالى عليه وسلم واطب عليها، وسماها فی الجامع الصغير سنة؛ لأن وجوبها ثبت بالسنة الخ" (ردالمختار، کتاب الصلاة، باب العیدین: ۲/۶۶۱ سعيد)

(وكذا فی البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب العیدین: ۲/۷۷۶، رشیدیہ)

(۳) "ولا بد من التعيين عند الية (الفرض) (وواجب) أنه وتر أو نذر". (الدرالمختار).
 "(قوله: وواجب) -بالجر عطفاً على قوله: لفرض- وقد عذمه في البحر قضاء ما أفسده من النفل أو العیدین الخ". (ردالمختار، کتاب الصلاة، باب شروط الصلاة: ۱۰/۴۱۸، ۴۱۹، سعيد)

"والنذر والوتر وصلاة العیدین وركعتي الطواف، فلا بد من التعيين لإسقاط الواجب عنه"
 (البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب شروط الصلاة: ۱/۴۹۱، رشیدیہ)

(وكذا فی بدائع الصنائع، کتاب الصلاة، الكلام فی الية: ۱/۳۳۰، رشیدیہ)

(۴) وفي رد المحتار: "وبه علم أن الواجب نوعان أيضاً؛ لأنه كما يطلق على هذا الفرض الغير القطعي يطلق على ما هو ما دونه في العمل و فوق السة، وهو ما لا يفوت الجواز بهوته كقراءة الفاتحة وقوت الوتر وتكبيرات العیدین الخ" (کتاب الصلاة، باب الوتر والوافل: ۲/۴، سعيد)

(وكذا فی حاشية الطحطاوى على مراقي الفلاح، کتاب الصلاة، فصل فی واجبات الصلاة، ص: ۲۴۷، قديمی)

نماز عید کو مؤخر کرنا

سوان [۳۸۶۹]: ۲۹/ ذی قعدہ کو بوجہ بادل عامۃ الناس کو ہلاں عید الاضحیٰ نظر نہیں آیا، چند معتبر آدمیوں نے بادل کے بیچ میں ہلاں عید الاضحیٰ دیکھا۔ ۹/ ذی الحجہ کو امام عید گاہ شہادت معتبرہ سے صحیح ثبوت ہونے پر ۱۰ ذی الحجہ کو نماز کا اعلان کر دیا، اس پر چند حضرات نے یہ مشورہ دیا کہ اس سال بادل کی وجہ سے چاند نظر نہیں آیا، عامۃ الناس کو منگل کو عید ہونا معلوم ہے، اگر ۱۰ ذی الحجہ پیر کو نماز ہوگی تو دیہاتی لوگ محروم ہو جائیں گے، اس پر فتنہ ہوگا، کوئی نماز پڑھے گا کوئی نہیں پڑھے گا۔ اس پر امام عید گاہ نے یہ جواب دیا کہ صحیح ثبوت کے بعد بد عذر عید الاضحیٰ کی نماز میں تاخیر کرنا مکروہ تحریمی ہے، اولاد دیہاتی پر عید کی نماز واجب ہی نہیں اور جن حضرات کو صحیح تحقیق ہی نہیں وہ کل پڑھیں، ان کے لیے مکروہ بھی نہیں۔ آیا امام عید گاہ کو خیر خواہ قوم کا مشورہ پر نماز عید الاضحیٰ بلا عذر شرعی تاخیر کرنا چاہیے، یا نماز عید الاضحیٰ پڑھ لینا چاہیے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

ثبوت رویت کے بعد بلا عذر نماز عید الاضحیٰ کو ایک روز مؤخر کرنا مکروہ ہے، اہل دیہات پر نماز عید لازم نہیں، انکی رعایت شرعی عذر نہیں، اگر ثبوت رویت ہی نہ ہو یا شرعی عذر ہو تو اس کی وجہ سے مؤخر کرنا مکروہ نہیں:

”وتؤخر صوة عيد نفطر بعد كيان عم الهلال وشهدوا بعد الزوال أو صوّد في عيه فظهر أنها كست بعد الزوال، فتؤخر إلى العد فقط، وتؤخر صوة الأضحى بعد لئى الكراهة، ولا عذر مع الكراهة لمحافة المأثور إلى ثلثة أيام، الخ.“ مراقى الفلاح۔ ”(قوله: كيان عم الهلال الخ) وكان المصرون نحو كفافى السراح، وكمانو صلى الناس على غير طهارة، ورواه بعينه إلا بعد الزوال، كما فى الخاصة. (قوله: وشهدوا بعد الزوال) أوقفه بحيث لا يمكن اجتماع الناس، برهن، الخ.“ (صحطاوى على مراقى الفلاح) (۱)۔ كذا فى رد المحتار: ”تحب صوتهما فى الأصح على من تحب عليه الجمعة بشرائطها، سوى الحطة، فإنها سنة بعدها، الخ.“ درمختار (۲)۔

(۱) (حاشية الطحطاوى على مراقى الفلاح، كتاب الصلاة، باب أحكام العیدین، ص ۵۳۶ قدیمی)

(۲) (الدر المختار، كتاب الصلاة، باب صلاة العیدین: ۱۶۶/۲، سعید) =

یہ بحث عیدہ حیثیت ہے کہ مقامی گواہوں کی گواہی ۹/ ذی الحجہ کی کیا حیثیت ہوگی جس سے سوال میں تعرض نہیں۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۷/۱۲/۹۲ھ۔

الجواب صحیح: بندہ محمد نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۷/۱۲/۹۲ھ۔

شہادت دیر سے پہنچے تو نماز عید کو مؤخر کیا جائے

- سوال [۳۸۷۰]: ۱۔ زوال سے ایک دو گھنٹہ پہلے چاند کی خبر آوے تو عید کی نماز دوسرے روز پڑھنا پڑے یا نہیں؟ بعض لوگ کہتے ہیں کہ عید گاہ میں صفیں بچانے کا کام ایک دو گھنٹے میں نہیں ہو سکتا، وضو وغیرہ میں کچھ وقت لگتا ہے تو یہ عذر شرعاً معتبر ہے یا نہیں؟ بغیر صفوں کے عید کی نماز پڑھ سکتے ہیں یا نہیں؟
- ۲۔ رویت ہلال کے لئے چاند ثابت ہونے کے واسطے کتنے آدمیوں کی گواہی معتبر ہے؟ تار، ٹیلیفون، ریڈیو کی خبر معتبر ہے یا نہیں؟ کتنے میل کا فاصلہ معتبر ہے؟ کہیں چاند دیکھ گیا اور وہاں پر لوگوں نے اسے معتبر سمجھ لیا، وہاں سے ایک دو آدمی خبر لیکر آویں تو معتبر ہے یا نہیں؟
- ۳۔ بمبئی میں جب چاند ہو گیا، تو وہاں کی گواہی دوسری جگہ یوں نہیں مانی گئی؟

= "عن ابی عمیر عن انس عن عمومة له من الصحابة أن ركبا جازا فشهدوا أنهم رأوا الهلال بالأمس، فأمرهم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم أن يفطروا، وإذا أصبحوا يغدوا إلى مصلاتهم."

قال الشيخ طفر أحمد العثماني رحمه الله تعالى: "والحديث فيه دلالة على جواز عيد الفطر في اليوم الثاني عند العذر، وأما صلاة الأضحى فتصح في اليوم الثاني والثالث بعد يوم الحر، لكن مع الإساءة إن كانت التأخير بلا عذر، وبدونها (أي بدون الإساءة) بعذر" (إعلاء السنن، أبواب العیدین، باب صلوة العیدین فی اليوم الثاني للعذر: ۸/۱۰۱، ۱۰۳، إدارة القرآن کراچی)

"(وتؤخر بعد) كمطر (إلى الروال من العد فقط) (وأحكامها أحكام الأضحى لكن) هما يحوز تأخيرها إلى آخر ثالث أيام الحر بلا عذر مع الكراهة، (وه) أي بالعذر (بدونها)" (الدر المختار، كتاب الصلاة، باب العیدین: ۲/۱۷۶، سعید)

و کذا فی فتاویٰ العالمگیر، کتاب الصلوة، الباب السابع عشر فی صلاة العیدین. ۱۵۲، رشیدیہ

الجواب حامداً ومصلیاً:

۱۔ اگر چاند کا ثبوت قبل زوال ایسے وقت ہو گیا کہ نمازی عید گاہ میں وضو کر کے آ سکتے ہیں اور زوال سے پہلے نماز ادا کر سکتے ہیں تو محض صفیں بچھانے کی وجہ سے آئندہ روز پر نماز کو موخر نہ کیا جائے، اگر اتنا وقت بھی نہیں کہ وضو کر کے نماز کے لیے جمع ہو سکیں تو آئندہ روز کے لیے موخر کر دیا جائے:

”وتؤخر بعدد كمضر إلى الروال من العد فقط، اهـ“۔ در مختار۔ ”(قوله: بعدد كمضر) دخل فيه ما إذا لم يخرج الإمام وما إذا غم الهلال، فشهدوا به بعد الروال أو قبله بحيث لا يمكن جمع الناس، أو صلاحها في يوم غيم وظهر أنها وقعت بعد الروال“۔ شامی: ۱/۷۸۳ (۱)۔

۲۔ عید کے چاند میں یوم الشک میں مطلع صاف ہونے کے وقت دوا دل گواہوں کی شہادت ضروری ہے، خیر محض کافی نہیں، نہ ریڈیو کی نہ تار کی نہ ٹیلیفون کی، اس طرح ان ذرائع سے جو شہادت ہے وہ بھی کافی نہیں، البتہ اگر رویت ہلال کمیٹی یا قاضی شرعی باقاعدہ شہادت شرعیہ حاصل کر کے اعلان کرے یا رائے کہ شرعی شہادت سے چاند کا ثبوت ہو گیا ہے، یا اس لئے اعلان کیا جاتا ہے کہ آج فلاں روز عید ہے تو یہ اعلان شرعاً معتبر ہوگا۔ گواہوں کے لئے شرط یکساں ہیں خواہ سودو سو میل کے فاصلے سے آ کر گواہی دیں یا کہ زیادہ سے، اگر کسی جگہ معتبر

(۱) (ردالمحتار، کتاب الصلوة، باب العیدین: ۱۷۶/۲، سعید)

”عن أبي عمير بن أسد عن عمومة له من الصحابة أن ركباً جاءوا فشهدوا أنهم رأوا الهلال بالأمس، فأمرهم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم أن يفطروا، وإذا أصبحوا يعدوا إلى مصلاتهم“۔

قال الشيخ ظفر أحمد العثماني رحمه الله تعالى: ”والحديث فيه دلالة على حوار عيد الفطر في اليوم الثاني بعد العذر، و أما صلاة الأضحى فتصح في اليوم الثاني والثالث بعد يوم النحر، لكن مع الإساءة إن كانت التأخير بلا عذر، وبدونها بعذر“۔ (إعلاء السس، أبواب العیدین، باب صورة العیدین فی اليوم الثاني للعذر: ۱۰۱/۸، ۱۰۳، إدارة القرآن کراچی)

”(تؤخر بعذر إلى ثلاثة أيام)۔ لأنها مؤقتة بوقت الأصحية، فتحور ما دام وقتها باقياً، ولا تجوز بعد خروجه، لأنها لا تقصى قبل العذر؛ لأن تأخيرها لغير عذر عن اليوم الأول مكروه، بخلاف تأخير عيد الفطر لغير عذر، فإنه لا يحور ولا يصلى بعده“۔ (کتاب الصلاة، باب العیدین: ۲۸۵/۲، رشیدیہ)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصلاة، الباب السابع عشر فی العیدین ۱۵۲، رشیدیہ)

گواہوں کی گواہی قبول کی گئی اور وہاں کے ذمہ دار نے ایک تحریر دو معتبر آدمیوں کے ذریعے بھیجی تو وہ معتبر ہوگی۔

۳۔ بمبئی میں چاند دیکھنے والے معتبر گواہ اگر سود و سوسیل کے فاصلہ پر جا کر گواہی دیں تو ان کی گواہی

بھی معتبر ہوگی (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غنی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۳/۱۰/۸۵ھ۔

الجواب صحیح: بندہ محمد نظام الدین غنی عنہ۔

نماز عیدین شوافع کے پیچھے

سوال [۳۸۷۱]: در نماز عیدین اگر امام شافعی المذهب باشد، مقتدیانِ احناف کہ

فردِ ایشان نماز عیدین واجب است، و نزد شافعی سنت است، نماز عیدین احناف درست

وروا باشد یا نہ؟ اگر اقتدائے احناف بہ شافعی درست وروا باشد، پس برائے درست

وروا شدن چه صورت دارد؟

(۱) "عن رجل من أصحاب النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قال: اختلف الناس فی آخر یوم من رمضان، فقدم أعرابیان فشهدا عند السی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم باللہ لأهلا الهلال أمس عشية، فأمر رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم الناس أن یفطروا". زاد خلف فی حدیثہ: "وأن یعدوا إلی مصلاتهم" (سنن أبی داؤد، کتاب الصیام، باب شهادة رجلین علی رؤية الهلال، ۳۲۶/۱، ۳۲۷، إمدادیہ ملتان)

"وقیل: بلا علة جمع عظیم یقع العلم الشرعی و هو غلبة الظن (بخبرهم و هو مفوض إلی

رأی الإمام من غیر تقدیر بعدد) علی المذهب، وعن الإمام أنه یکتفی بشاہدین". (الدر المختار)

"(شهدوا أنه شهد عند قاضی مصر کذا شہدان برؤية الهلال) فی ليلة کذا (وقضی) القاضی

(بہ، و وحد استجماع شرائط الدعوی، قضی) ای حاز لهذا (القاضی) أن یحکم (بشہادتهما)؛ لأن

قضاء القاضی حجة، وقد شهدوا به، لا لو شهدوا برؤية غیرهم، لأنه حکایة". (الدر المختار، کتاب

الصوم: ۳۸۸/۲، ۳۹۰، سعید)

"وإن لم یکن بالسما علة لم تقبل إلا شهادة جمع کثیر یقع العلم بخبرهم، و هو مفوض إلی

رأی الإمام من غیر تقدیر، هو الصحیح و سواء ذلک رمضان و شوال و ذو الحجة" (الفتاویٰ

العالمکیریة، کتاب الصوم، الباب الثانی فی رؤية الهلال: ۱/۹۸، رشیدیہ)

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر امام مذهب احناف رار عایت می دارد، یعنی فرائض و واجبات را رومی نماید فرو نمی گزارد، پس نماز احناف در اقتدائے چنین امام بلا تردد ادا شود (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند۔

جس کو عید کی نماز نہیں ملی وہ تنہا یا جماعت سے نماز پڑھ سکتا ہے؟

سوال [۳۸۷۲]: اگر دو چار آدمیوں کو یا کسی کو عید کی نماز نہیں ملی تو وہ نماز عید پڑھ سکتے ہیں یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

جس کو عید کی نماز نہیں ملی وہ تنہا عید کی نماز نہیں پڑھ سکتا، اسی طرح دو چار آدمیوں کو نہ ملی ہو تو وہ بھی عیدہ نماز عید کی جماعت نہ کریں بلکہ اپنے مکان پر جا کر دو چار نقلیں الگ الگ پڑھ لیں (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۳/۱۲/۸۹ھ۔

(۱) "والاقتداء بشافعی المذهب إنما يصح إذا كان الإمام يتحامي مواضع الخلاف بأن يتوصاً عن الخارج النجس من غير السبيلين كالفسد، وأن لا ينحرف عن القبلة انحرافاً فاحشاً"۔ (الفتاویٰ العالمکیرۃ، کتاب الصلاة، الفصل الثالث فی بیان من يصلح إماماً لغيره ۸۴/۱۰، رشیدیہ)

"لا يكره إذا علم منه الاحتياط في مذهب الحنفی، وأما إذا علم المقتدى من الإمام ما يفسد الصلاة على زعم الإمام كمس المرأة أو الذكر والإمام لا يدري بذلك، فإنه يجوز اقتداؤه به على قول الأكثر" (حاشیة الطحطاوی علی مراقی الفلاح، کتاب الصلاة، باب الإمامة، ص: ۲۹۴، قدیمی)
(و کذا فی ردالمحتار، کتاب الصلاة، باب الإمامة: ۵۶۳/۱، سعید)

(۲) "عن الشعبي رحمه الله تعالى قال قال عبد الله بن مسعود رضي الله تعالى عنه: "من فاتته العید فليصل أربعاً"۔

قال الشيخ ظفر أحمد العثماني رحمه الله تعالى: "وقال أبو حنيفة رحمه الله تعالى: إن شاء صلى، وإن شاء لم يصل، فإن شاء صلى أربعاً، وإن شاء ركعتين"۔ (إعلاء السنن، أبواب العیدین، باب من لم يدرك صلاة العید: ۱۱۹/۸، إدارة القرآن کراچی)

"فإن عجز، صلى أربعاً كالضحی"۔ (الدرالمختار)۔ "أی استحباباً، كما فی القهستانی وليس هذا قضاء؛ لأنه ليس على كفتيهما"۔ (ردالمحتار، کتاب الصلاة، باب العیدین ۱۷۶/۲، سعید)
(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلوة، باب العیدین: ۲۸۴/۲، رشیدیہ)

مسبق نماز عید کس طرح پوری کرے؟

سوال [۳۸۷۳]: عیدین کی نماز میں اگر کسی کی پہلی رکعت چھوٹ جائے تو وہ پہلی فوت شدہ رکعت کس طرح پوری کرے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

سلام امام کے بعد جب کھڑا ہو تو اول ثناء، تعوذ، تسمیہ، فاتحہ، سورت پڑھے پھر تکبیرات زوائد کہہ کر رکوع کرے اور بقیہ نماز پوری کر دے، طحاوی، ص: ۲۹۱ (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ۔

نماز عید نماز جنازہ پر مقدم ہے

سوال [۳۸۷۴]: اگر جنازہ بھی حاضر ہو اور نماز عید کا وقت بھی ہو تو پہلے نماز جنازہ پڑھی جائے گی یا نماز عید؟ اگر نماز عید پہلے پڑھی جائے تو خطبہ نماز جنازہ سے پہلے ہو یا بعد میں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اول نماز عید پڑھی جائے پھر نماز جنازہ پڑھی جائے پھر خطبہ پڑھا جائے، سکب الأنہر: ۱/۱۸۷ (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

(۱) "وإذا سبق برکعة، يتبدى في قضائها بالقراءة، ثم يكبر؛ لأنه لو بدأ بالتكبير والى بين التكبيرات ولم يقل به أحد من الصحابة، فيوافق رأى الإمام على ابن أبي طالب رضى الله تعالى عنه، فكان أولى، وهو مخصوص لقولهم: المسبوق يقضى أول صلاته في حق الأذكار". (حاشية الطحاوی علی مراقی الفلاح، کتاب الصلاة، باب أحكام العیدین، ص: ۵۳۴، قدیمی)

"و لو سبق برکعة، یقرأ، ثم یکبر لنلا یتوالی التکبیر". (الدر المختار).

"(قوله: لنلا یتوالی التکبیر): أى لأنه إذا کبر قبل القراءة وقد کبر مع الإمام بعد القراءة، لزم توالی التکبیرات فی الرکعتین. قال فی البحر: ولم يقل به أحد من الصحابة رضى الله تعالى عنهم، ولو بدأ بالقراءة يصير فعله موافقاً لقول على رضى الله تعالى عنه، فكان أولى، کذا فی المحيط، وهو مخصص لقولهم: إن المسبوق يقضى أول صلاته في حق الأذکار". (رد المحتار، کتاب الصلاة، باب العیدین: ۱/۷۴، سعید) (وکذا فی البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب العیدین: ۲/۲۸۲، رشیدیہ)

(۲) "و یصلی المغرب ثم الحازة و تقدم صلاة العید، ثم هی علی الحطبة" (سکب الأنہر =

روزہ رکھ کر نماز عید پڑھنا

سوال [۳۸۷۵]: عید کا چاند نظر نہیں آیا، نہ بابر سے شریعت کے مطابق ثبوت ملا، ریڈیو کی خبر پر بستی و سونے چاند تسلیم کیا، امام عید گاہ نے ریڈیو کی خبر نہیں مانی، صبح کو روزہ رکھا، روزہ کی حالت میں نماز عید پڑھائی، دن کے گیارہ بجے تک چاند کی خبر نہیں ملی، بعد نماز یعنی زوال کے بعد چاند ہو جائیگی خبر ملی۔ ایسی مجبوری میں جبکہ زوال سے پہلے خبر نہیں ملی آخر وقت میں نماز روزہ کی حالت میں پڑھائی، نماز ہوئی یا نہیں؟ بدعتی حرام بتلا کر عوام کو بہکاتے ہیں کہ تمہاری نماز حرام ہوئی۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

جبکہ امام صاحب کے نزدیک چاند کا ثبوت نہیں ہوا تھا تو ان کو روزہ رکھنا ہی لازم تھا، لیکن ایسی حالت میں عید پڑھنا غلط ہوا (۱)، ظاہر یہ ہے کہ مقامی لوگوں نے مجبور کیا ہوگا کہ نماز پڑھاؤ، یہ ان لوگوں کی غلطی تھی ورنہ جب امام نے روزہ رکھا تھا تو وہ از خود نماز عید کیوں پڑھاتے، انھوں نے تو بدعتیوں کو بھی ایسی حالت میں نماز عید سے منع کیا ہوگا۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

= المعروف بـ "الدر المستفی فی شرح الملتقى" علی هامش مجمع الأنهر، باب الجائز ۱، ۲۷۷، غفاریہ

"(ونقدم) صلاتها (علی صلاة الجازة إذا اجتماعاً)؛ لأنه واجب عیناً، والجازة كفاية، وتقدم

(صلاة الجازة علی الخطبة، الخ". (الدر المختار، کتاب الصلوة، باب العیدین: ۱۶۷/۲، سعید)

و کذا فی الفتاوی العالمگیریہ، کتاب الصلوة، الباب السابع عشر فی العیدین ۱۰/۱۵۲، رشیدیہ

(۱) "عن أبی هريرة -رضی اللہ تعالیٰ عنہ- یقول: قال النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: "صوموا

رؤیتہ، وأفطروا رؤیتہ، فإن أعمى علیکم فاکملوا عدة شعبان ثلاثین" (صحیح البخاری، کتاب

لصوم، باب قول النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: "إذا رأیتم الهلال فصوموا" الح: ۱، ۲۵۶، قدیمی)

"إلما یلزم الصوم علی متأخر الرؤیة إذا ثبت عندهم رؤیة أولئک بطریق موحد حتی لو شهد

جماعة أن أهل بلدة قد رأوا هلال رمضان فلیکم بیوم فصاموا، وهذا اليوم ثلاثون بحسابهم، ولم یر هؤلاء

لهلال، لا یباح فطر عبد، ولا یت ترک التراویح هذه الليلة. لأنهم لم یشهدوا بالرؤیة ولا علی شهادة

سره، وإلما حکوا رؤیة غیرهم" (الفتاوی العالمگیریہ، الباب الثانی فی رؤیة الهلال ۱۰/۱۹۹، رشیدیہ)

تذکر کی وجہ سے نماز عید میں تاخیر کا حکم

سوال [۳۸۷۶]: ۱۔ نماز عید الفطر عید الاضحیٰ میں اگر صبح سے بارش شروع ہوگئی اور دو بجے دن تک بہت زروں کی بارش ہوتی رہے، سردست شامیانہ وغیرہ کا انتظام نہ ہو سکا، مسجد میں برساتی نہیں ہے جس سے کہ بارش کا بچاؤ ہو سکے تو کیا بعد دو بجے دن کے نماز عید الفطر یا نماز عید الاضحیٰ پڑھی جاسکتی ہے؟

۲۔ اگر نہیں پڑھی جاسکتی تو کیا کرنا چاہیے، کیسے نماز ادا ہو؟ کوئی عمارت نہیں ہے جس میں نمازی آسکیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

۱۔ زوال آفتاب کے بعد نماز عیدین درست نہیں، مجبوری کی حالت میں عید الفطر کی نماز دوسرے دن پڑھی جاوے اور عید الاضحیٰ کی نماز دوسرے دن بھی نہ ہو سکے تو تیسرے دن پڑھی جائے:

”وابتداء وقت صلاة العیدین من ارتفاع الشمس الى قبل زوالها، وتؤخر صلاة عيد الفطر بعذر كالمطر ونحوه الى الغد فقط، وتؤخر صلاة عيد الاضحى بعذر الى ثلاثة ايام، اهـ۔“
طحطاوی و مراقی الفلاح (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۲/شوال/۱۴۰۷ھ۔

(۱) حاشیہ الطحطاوی علی مراقی الفلاح، کتاب الصلاة، باب احکام العیدین، ص: ۵۳۲، قدیمی

”عن ابي عمير بن انس عن عمومة له من الصحابة أن ركبا جاء واء فشهدوا أنهم رأوا الهلال بالأمس، فأمرهم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم أن يفطروا، وإذا أصبحوا يغدوا إلى مصلاهم“۔

قال الشيخ ظفر أحمد العثماني رحمه الله تعالى: ”والحديث فيه دلالة على جواز عيد الفطر في اليوم الثاني عند العذر، وأما صلاة الأضحى فتصح في اليوم الثاني والثالث بعد يوم النحر، لكن مع الإساءة إن كانت التأخير بلا عذر، وبدونها بعذر“۔ (إعلاء السنن، أبواب العیدین، باب صلاة العیدین فی اليوم الثاني للعذر: ۱۰۱/۸، ۱۰۳، إدارة القرآن کراچی)

”تؤخر بعذر) كمطر (إلى الزوال من الغد فقط) أو أحكامها أحكام الأضحى، لكن هنا يجوز تأخيرها إلى آخر ثالث أيام النحر بلا عذر مع الكراهة، وبه) أي بالعذر (بدونها)“۔

(الدر المختار، کتاب الصلاة، باب العیدین: ۱۷۶/۲، سعید)

(وكذا في الفتاوى العالمية، کتاب الصلاة، الباب السابع عشر فی العیدین: ۱۵۲/۱، وشيديه)

الفصل الأول فی شرائط العیدین

(عیدین کی شرائط کا بیان)

عید کی شرائط

سوال [۳۸۷۷]: یوپی کے مشرقی اضلاع کے دیہاتوں میں زمانہ قدیم سے بلا تمیز قریہ صغیرہ و کبیرہ کے نماز جمعہ قائم ہوتی چلی آئی ہے، حالانکہ مسلمانوں کی آبادی بالعموم مذہب احناف کی ہے۔ کچھ عرصہ سے اہل علم طبقہ میں جب اس کا احساس ہوا کہ مذہب حنفیہ میں جمعہ کے لئے کچھ شرائط ہیں، جہاں وہ شرائط نہیں وہاں جمعہ جائز نہیں ہے، اس خیال سے اہل علم کا طبقہ اور ان کے اتباع میں اور دیندار طبقہ دیہاتوں میں جمعہ ادا کرنے سے رک گئے ہیں اور ظہر کی نماز پڑھنے لگے ہیں، اس کی وجہ سے کہیں کہیں خلجان کی صورت پیش آگئی اور ضرورت اس کی محسوس ہوئی کہ مذہب احناف میں دیہات میں جمعہ پڑھنے کے لئے کیا شرائط ہیں؟ اور کیا قول فیصل ہے جو معمول بہا عام طور سے بنایا جاسکتا ہے۔ اس تحت میں ایک سوال اس کے متعلق پیش خدمت ہے، امید ہے کہ ان پر غور فرما کر مذہب حنفیہ کے دائرے میں کوئی قول فیصل جو عام طور سے معمول بہا ہیں اس سے مطلع فرمایا جائے تاکہ باعث تسکین ہو۔

موضع الف پور و امین پور یہ دونوں موضع ایک دوسرے سے محل وقوع کے اعتبار سے مخلوط ہیں دیکھنے میں ایک دوسرے سے جدا نہیں ہیں بلکہ دونوں موضع ایک نظر آتے ہیں، لیکن سرکاری کاغذات میں یہ دونوں موضع بندوبست، حد بندی اور سرحدوں کے اعتبار سے ایک دوسرے سے الگ ہیں، اصل مکان مورث اعلیٰ کا الف پور میں تھا مگر اب اس کے خاندان دونوں میں ملحق موضعوں میں پھیل گئے، الف پور کی آبادی آج سے پانچ سال پہلے بالغ و نابالغ دونوں ملا کر ایک ہزار نو {۱۰۰۹} تھی، جس میں بالغ مرد و عورت پانچ سو ستاون {۵۷}، بقیہ نابالغ، اس پانچ سال میں تقریباً چار سو کا اضافہ ہوا ہے اس میں چار مسجدیں ہیں اور ملحقہ موضع امین پور کی آبادی پانچ سال پہلے چھ سو تریپن {۶۵۳} تھی اور اس میں بھی چار مسجدیں ہیں، الف پور میں غلہ کی کوئی دوکان نہیں

ہے، مگر بوقت ضرورت گاؤں کے کاشتکاروں سے غلط جاتا ہے، مہرج اور دیگر مسالہ جات کی چھوٹی چھوٹی دوکانیں اور کپڑے سلائی کی ہیں، مقامی طور سے دو مستقل ڈاکٹر ہیں۔ الف پور میں جامع مسجد کے متصل ایک مکتب اسلامیہ ہے جس میں پرائمری تعلیمات کے ساتھ بقدر ضرورت اردو میں دینیات کی تعلیم ہوتی ہے۔

اگر ان دونوں موضوعوں میں جمعہ کی نماز جائز نہیں ہے تو کیا تمام مواضع مذکورہ فی السؤال مل کر عیدین کی نماز الف پور میں قائم کریں تو قائم کر سکتے ہیں یا نہیں؟ جب کہ عیدین کے ادا کرنے سے کسی فریضہ کے ترک کا سوال پیدا نہیں ہوتا؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

جو بستیاں اتنی متصل ہیں کہ دیکھنے میں وہ ایک ہی معلوم ہوتی ہیں اگرچہ سرکاری کاغذات میں ان کے نام جدا جدا ہوں ان کو جواز جمعہ کے مسئلہ میں ایک ہی قرار دیا جائے گا، جب کسی بستی میں شرائط کے ماتحت جمعہ جائز ہو تو حسب حاجت وہاں متعدد جگہ جمعہ جائز ہے جیسے کہ ایک شہر کے متعدد محلوں میں ہوتا ہے، بہتر صورت یہ ہے کہ آپ اپنے کسی عالم فقیہ کو قریب سے بلا کر مشاہدہ کرا دیں، پھر جو کچھ وہ فیصلہ کریں اس پر عمل کریں، تحریری تفصیلی نقشہ کے باوجود مشاہدہ کا درجہ بڑھا ہوا ہے۔

جس جگہ نماز جمعہ جائز ہے وہاں نماز عید بھی درست ہے اور جہاں نماز جمعہ جائز نہیں وہاں نماز عید بھی درست نہیں بلکہ مکروہ تحریمی ہے: ”صلاة العید فی الرساتیق تکرہ کراہة تحریم، اھ“۔ بحر (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ دارالعلوم دیوبند، ۹/۱/۸۵ھ۔

کیا عیدین کے لئے شرائط لگانے میں حرج ہے؟

سوال [۳۸۷۸]: عیدین کی نماز سال بھر میں ایک بار خوشی کا پیغام ہوتی ہے، ایسی حالت میں جمعہ کے جیسی شرائط کے لگانے میں حرج ہے۔

(۱) (البحر الرائق، کتاب الصلوۃ، باب صلاة العیدین: ۲/۲۷۷، رشیدیہ)

(و کذا فی الدار المختار، کتاب الصلوۃ، باب صلاة العیدین: ۲/۱۶۷، سعید)

الجواب حامداً ومصلیاً:

عید (خوشی کا پیغام) شارع علیہ السلام کا تجویز فرمودہ ہے (۱)، لہذا ان میں ان کے ہدایت کی پابندی لازم ہے۔ آپ نے خود اس کو ایجاد نہیں کیا ہے جس طرح دل چاہے کر لیا کریں۔ دین میں حرج نہیں، یہ بھی شارع کی طرف سے ہے (۲) اور شرائط بھی شارع کی طرف سے ہیں۔ کلام شارع میں حقیقتہً تعرض نہیں ہو سکتا ہے، معلوم ہوا کہ ان شرائط کی پابندی میں حرج نہیں ہے۔ شارع جس کو حرج بتائے وہ حرج ہے، اس کی نفی کی گئی ہے (۳)، ہر شخص جس چیز کو دل چاہے کہہ دے: یہ حرج ہے، اس کا اعتبار نہیں ہے، ورنہ آزاد لوگ نماز، روزہ،

(۱) عن عائشة رضی اللہ تعالیٰ عنہا قالت: "دخل علی النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم وعندی جاریتان تغنیان بغناء بُعات، فاضطجع علی الفراش وحول وجهی، ودخل أبوہکر، فانتھرنی وقال: مزمارۃ الشیطان عند النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم؟ فأقبل علیہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فقال: "دعہما" فلما غفل غمزتہما، خرجتا، وكان یوم عید یلعب السودان بالدرق والحراب، فاما سئلت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم وإما قال: "تشتہین نظریں؟" فقلت: نعم، فأقامنی وراءہ خذی علی خدہ، وهو یقول: "دونکم یا بنی ارفدة"، حتی إذا مللت، قال لی: "حبک؟" فقلت: نعم، قال: "لأذہبی". (صحیح البخاری، کتاب العیدین، باب الخراب والدرق یوم العید: ۱/۱۳۰، قدیمی)

(۲) قال اللہ تعالیٰ: ﴿وما جعل علیکم فی الدین من حرج﴾ (سورۃ الحج ۷۸)

"عن أبی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ، عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم. قال: "إن الدین یسر، ولن یشاق الدین أحد إلا غلبہ، فسددوا، وقاربوا، وأبشروا، واستعبروا بالغدوة والروحة وشيء من الدلحة". (صحیح البخاری، کتاب الإیمان، باب أن الدین یسر الخ: ۱/۱۰۰، قدیمی)

دین کس حیثیت سے آسان ہے؟ اس کی مزید تحقیق کے لئے ملاحظہ فرمائیں: (کشف الباری عما فی صحیح ابی بخاری لشیخ سلیم اللہ خان دامت فیوضہم، کتاب الإیمان، باب: إن الدین یسر الخ: ۲/۳۴۱، مکتبہ فاروقیہ، کراچی)

(۳) قال اللہ تعالیٰ: ﴿وما آتکم الرسول فخذوه وما نہاکم عہ فاتہوا﴾ (سورۃ الحشر: ۲۸، آیۃ: ۸) قال ابن کثیر رحمہ اللہ تعالیٰ: "أی مہما أمرکم بہ فافعلوا، ومہما نہاکم عہ فاجتنبوه، فإنہ یأمر بخیر وإنما ینہی عن شرہ". (تفسیر ابن کثیر: ۳/۳۳۶، سہیل اکیڈمی)

"عن أبی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ: قال: "سمعت أبا القاسم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم "إذا أمرتکم بأمر فأتوه ما استطعتم، وإذا نہیتکم عن أمر فاجتنبوه". (مسند أحمد، رقم الحدیث: ۹۶۹۲: ۳/۲۳۲، دار إحياء التراث العربی، بیروت)

حج، پردہ، ایک عورت کے لئے ایک شوہر کی تنقید، ایک مرد کے لئے متعدد عورتوں کی اجازت، جواز نکاح کے لئے اتحاد مذہب کی قید وغیرہ ان سب کو حرج بتلاتے ہیں۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

دو ہزار کی آبادی میں عیدین اور قربانی

سوال [۳۸۷۹]: ۱۔ زید کے گاؤں کی آبادی تقریباً دو ہزار ہے، زمانہ سے نماز عیدین اور جمعہ کی نماز یہاں پڑھی جاتی ہے، ضرورت کی چیزیں گاؤں میں دستیاب ہیں، اشیائے ضروریہ کی دوکانیں گاؤں میں ہیں۔ کیا ایسی آبادی میں احناف کے نزدیک جمعہ اور عیدین کی نماز پڑھنا جائز نہیں ہے؟ نیز کیا ایسی آبادی میں متعدد مساجد میں جمعہ کی نماز ادا کی جاسکتی ہے؟

۲۔ جس آبادی کا اوپر ذکر ہوا ہے، کیا اس آبادی میں عید الاضحیٰ کی نماز سے پہلے قربانی کرنا درست ہے اور اگر درست نہیں ہے اور کسی نے قربانی کر دی ہے تو کیا اس شخص کو قربانی کے عوض صدقہ کرنا پڑے گا؟ مدلل تحریر فرمائیں نوازش ہوگی۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

بہتر یہ ہے کہ کسی تجربہ کار عالم مفتی کو بلا کر معائنہ کرادیا جائے، وہ پورے طور پر دیکھ کر جو فتویٰ دے اس پر عمل کیا جائے، محض تحریر سے پوری کیفیت معلوم نہیں ہوتی۔ جس بستی میں شرائط جمعہ موجود ہوں وہاں جمعہ بھی ادا کیا جائے اور عیدین کی نماز بھی پڑھی جائے اور قبل از نماز عید الاضحیٰ قربانی درست نہیں، اگر قربانی کر دی ہے تو اس سے واجب ادا نہیں ہوا، قربانی کی قیمت صدقہ کی جائے۔ جس بستی میں شرائط جمعہ موجود نہ ہوں وہاں جمعہ کی جگہ ظہر کی نماز پڑھی جائے، صلوٰۃ العیدین بھی وہاں پڑھنا مکروہ ہے، قربانی سویرے (صبح) ہی سے درست ہے۔

جمعہ کے شرائط یہ ہیں۔

”وحرر صحیح بالبلوغ مذکر مقیم و ذوعقل لشرط وجوبہا
و مصر و سلطان و وقت و خطبة واذن کذا جمع لشرط أدائها“ (۱)

(۱) (رد المحتار، کتاب الصلاة، باب الجمعة: ۱۳۷/۲، سعید)

”لا تحور فی الصغیرۃ التی لیس فیہا قاض و منر و خطیب، لو صوا فی القری لزمہم أداء الظهر“ شامی: ۱/۵۳۶ (۱)۔ ”تجب صلوٰتہما فی الأصح علی من تجب علیہ الجمعة بشرائطہا المتقدمة سوى الحطة، فإنها سنة بعدها. وفي القنية: صلوۃ العید فی القری تکرہ تحریماً“۔ درمختار: ۱/۵۵۵ (۲)۔

”أول وقتها (أى الأضحیة) بعد الصلوة إن ذبح فی مصر: أى بعد سبق صلوۃ عید، وبعد صوع فجر يوم البحر إن ذبح فی غیرہ، اھ“۔ درمختار۔ ”فیہ تسامح؛ إذ انتضحیة لا تختف وقتها بالمصر و غیرہ بل برصھا، فأول وقتها فی حق المصری والقروی طوع الفجر، إلا أنه شرط للمصری تقديم الصلوۃ علیہا، اھ“۔ شامی: ۵/۲۰۲ (۳)۔ فقط واللہ اعلم۔
امامہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۲/۲/۵۵۶ھ۔

پانی کے جہاز میں نماز عید

سوال [۳۸۸۰]: سفر کی حالت میں بحری جہاز میں عید کی نماز پڑھنا درست ہے یا نہیں؟

- (۱) (رد المحتار، کتاب الصلاۃ، باب الجمعة: ۱۳۸/۲، سعید)
(۲) (الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الصلوۃ، باب صلاة العیدین: ۱۶۶/۲، سعید)
(و کذا فی الفتاویٰ العالمکیرۃ، کتاب الصلاۃ، الباب السابع عشر فی صلاة العیدین: ۱/۱۵۰، رشیدیہ)

”عن علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: ”لا جمعة ولا تشريق ولا صلوۃ فطر ولا أضحی إلا فی مصر جامع أو مدينة عظيمة“۔ (إعلاء السنن، أبواب الجمعة، باب عدم جواز الجمعة فی القری: ۸/۱، إدارة القرآن، کراچی)

- (۳) (الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الأضحیة: ۳۱۸/۶، سعید)

”قال حدثنا الأسود بن قيس، سمعت حنبل بن سفيان البجلي رضي الله تعالى عنه قال: شهدت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يوم البحر، فقال صلى الله تعالى عليه وسلم: ”من ذبح قبل الصلوة، فليعد مكانها أخرى، ومن لم يدبح فليدبح“۔ (صحيح البخاري، كتاب الأضحى، باب من ذبح قبل الصلاة أعاده: ۸۳۳/۲، قديمي)

الجواب حامداً ومصلیاً:

نماز عید کی وہی شرائط ہیں جو نماز جمعہ کی ہیں سوی الخطبۃ یعنی جس بستی میں جمعہ درست ہے ایسی بستی میں نماز عید درست ہے اور جہاں جمعہ درست نہیں وہاں عید بھی درست نہیں ہے، جمعہ کے لئے مصر یا قصبہ یا قریہ کبیرہ ہونا شرط ہے، یہی عید کے لئے بھی شرط ہے، جہاز بحری ہو یا ہوائی نہ مصر ہے نہ قصبہ ہے اور نہ قریہ کبیرہ ہے، نہ وہاں جمعہ درست ہے اور نہ ہی عید درست ہے (۱)۔

اگر جہاز میں پندرہ روز قیام رہے تو اس سے آدمی متمم نہیں بن جائے گا: "و لا تصح بية الإقامة في مفارة لغير أهل الأخبية، الخ". مراقی الفلاح۔ "ومثلها الحزيرة والبحر والسفينة والملاح مسافر، والسفينة ليست بوطن، الخ". طحطاوی (۲)۔ فقط واللہ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

(۱) "عن علی رضى الله تعالى عنه : قال : " لا جمعة ولا تشريق ولا صلوة فطر ولا أضحی إلا فی مصر جامع أو مدينة عظيمة". (إعلاء السنن ، أبواب الجمعة ، باب عدم جواز الجمعة فی القرى : ۱/۸ ، إدارة القرآن ، کراچی)

"(تجب صلاتهما) فی الأصح (علی من تجب علیہ الجمعة بشرائطها) المتقدمة (سوی الخطبة)، فإنها سنة بعدها. وفي القنية: صلاة العیدین فی القرى تکره تحریماً". (الدر المختار، کتاب الصلاة، باب العیدین : ۱۶۶/۲، سعید)

"صلاة العید فی الرساتیق تکره کراهة تحريم، لأنه اشتعال بما لا یصح؛ لأن المصر شرط الصحة". (البحر الرائق، کتاب الصلوة، باب العیدین : ۲/۲۷۷، رشیدیہ)

(و کذا فی البدائع الصنائع، کتاب الصلاة، فصل شرائط وجوب العیدین : ۱/۶۱۶، رشیدیہ)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمکیریہ، کتاب الصلاة، الباب السابع عشر فی صلاة الجمعة : ۱/۱۵۰، رشیدیہ)

(۲) (حاشیة الطحطاوی علی مراقی الفلاح، کتاب الصلاة، باب صلوة المسافر، ص ۲۲۶، قدیمی)

"عن جابر بن عبد الله رضى الله تعالى عنه قال: أقام رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بتيوك عشرين يوماً يقصر الصلاة".

قال الشيخ ظفر أحمد العثماني قدس سره : "دلالة الآثار على معنى الباب ظاهرة، أما على الأول، فلأن السی صلى الله تعالى عليه وسلم أقام بتيوك عشرين يوماً يقصر و لم یكن أزمع الإقامة =

دیہات میں نماز عید اور اس کے مفاسد

سوال [۳۸۸۱]: عیدین کے پڑھنے کو دیہات میں منع کرنا کیسا ہے؟ بے شک دیہات میں عید پڑھنے سے ادا نہیں ہوتی مگر دیہاتیوں پر واجب نہیں اگر جو چیز واجب نہیں اس کے ادا کرنے میں کیا قباحت ہے؟ البتہ تبلیغ و اشاعت کا ایک ذریعہ ہوتا ہے، لہذا نفل ادا کرنے میں جو قباحت ہو وہ بیان فرمائیے گا، اگر محض یہی چیز کہ نفل کی دن میں جماعت جائز نہیں کم از کم اس کے مقابلہ میں تبلیغ و اشاعت تو ایک بہترین چیز ہے۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

اس میں مختلف و متعدد مفاسد ہیں:

۱۔ عوام اس کو واجب اعتقاد کر لیں گے، غیر واجب بلکہ ناجائز کو واجب اعتقاد کرنا مفسدہ عظیم ہے، جو شی منسوب ہو اس پر اصرار کرنا مکروہ ہے: ”الإصرار على المندوب يبلغه إلى حد الكراهة، اهـ“ (۱)۔ جوشی مباح ہو وہ التزام سے مکروہ ہو جایا کرتی ہے، پھر ناجائز شی پر اصرار کرنا اور اس کو واجب اعتقاد کرنا کیسے جائز ہوگا، قال العلامة اللکنوی: ”فکم من مباح يصير بالالتزام من غير لزوم التخصيص من غير مخصص مكروهاً كما صرح به على القاری فی شرح مشکوٰۃ (۲) والحصکفی فی

= لكونهم في أرض العدو التي لا عبرة بالاستقرار بها لكونه على رجل طائر“۔ (إعلاء السنن، أبواب صلاة المسافرين، باب: يقصر من لم يؤم الإقامة وإن طال مكثه، وكذا العسكر الخ: ۲۸۲/۷، إدارة القرآن، کراچی)

”وأما المكان الصالح للإقامة فهو موضع اللبث والقرار في العادة نحو الأمصار والقرى، وأما المفازة والجزيرة والسفينة، فليست موضع الإقامة، حتى لو نوى الإقامة في هذه المواضع خمسة عشر يوماً، لا يصير مقيماً“۔ (بدائع الصانع، كتاب الصلاة، وأما المكان الصالح للإقامة: ۲۷۱/۱، رشديه) (و كذا في الدر المختار مع رد المحتار، كتاب الصلاة، باب صلاة المسافرين ۲، ۱۲۵، ۱۲۶، سعيد)

(۱) (السعاية، كتاب الصلاة، باب صفة الصلاة، قيل فصل في القراءة، ذكر البدعات: ۲۶۵/۲، سهيل اكيلى)

(۲) قال الملا على القاری: ”قال الطیبي رحمه الله تعالى: ومن أصر على أمر مندوب وجعله عزماً ولم يعمل بالرخصة، فقد أصاب منه الشيطان من إلال، فكيف من أصر على بدعة أو منكر“۔ (مرقاة

المفاتيح، كتاب الصلاة، باب الدعاء في التشهد، تحت حديث عبد الله بن مسعود رضى الله تعالى عنه، =

الدر المختار وغیرہما“، سباحة الفكر: ۷۲ (۱)۔

۲۔ جس کو واجب اعتقاد کر کے پڑھیں گے وہ نماز نفل ہوگی اور نفل کی جماعت علی سبیل التداعی مکروہ

ہے: ”ولا یصلی الوتر ولا التطوع بجماعة خارج رمضان: ای یکرہ ذلك علی التداعی، اھ“۔

در مختار (۲)۔

۳۔ اس نماز میں قرأت بالجہر کی جائے گی نوافل میں قرأت بالجہر مکروہ ہے: ”وأما نوافل النهار،

فیخفی فیہا حتماً، اھ“۔ عالمگیری (۳)۔

= (رقم الحديث: ۹۴۶: ۳/۳۱، رشیدیہ)

(۱) (مجموعۃ رسائل الإمام المحدث محمد عبد الحی اللکوی رحمہ اللہ تعالیٰ، سباحة الفكر فی الجہر بالذکر، الباب الأول فی حکم الجہر بالذکر، ۳/۳۴، إدارة القرآن کراچی)

(۲) (الدر المختار، کتاب الصلاة، باب الإمامة: ۵۵۲/۱، معید)

”عن زید بن ثابت رضی اللہ تعالیٰ عنہ أن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قال: ”صلوا

ایہا الناس! فی بیوتکم، فإن أفضل الصلاة صلاة المرأة فی بیتہ إلا المكتوبة“۔

قال الشيخ ظفر أحمد العثماني رحمه الله تعالى: ”قلت: كما أن فی الحديثین دلالة علی كون

النفل فی البيت أفضل منها فی المسجد کذا فیہما دلالة علی كون الجماعة محتصة بالمكتوبة“۔

ثبت أن الجماعة فی النوافل خلاف الأصل، والأداء علی خلاف الأصل لا یحلو عن الكراهة، فالجماعة

فی النوافل مکروهة“۔ (إعلاء السنن، کتاب الصلاة، باب کراهة الجماعة فی النوافل والوتر الخ:

۷/۷۸، إدارة القرآن کراچی)

”التطوع بالجماعة إذا كان علی سبیل التداعی یکرہ“ (الفتاویٰ العالمگیریہ، الباب الخامس

فی الإمامة، فصل فی الجماعة: ۸۳/۱، رشیدیہ)

(۳) (الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصلاة، الفصل الثانی فی واجبات الصلاة: ۷۲/۱، رشیدیہ)

”عن یحیی بن أبی کثیر: قالوا: یا رسول اللہ! إن ہما قوماً یجہرون بالقراءة بالہار، فقال.

”ارموہم بالبعر“ قال الشيخ ظفر أحمد العثماني قدس سرہ: ”قلت: دلالتہ علی وجوب إخفاء القراءة فی

صلاة النهار ظاهرة، حیث أمر صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بزجر من یجہر بہا“۔ (إعلاء السنن، کتاب

الصلاة، أبواب القراءة، باب وجوب الجہر فی الجہریة والسریة: ۱/۴، إدارة القرآن، کراچی) =

۴۔ عید الاضحیٰ میں قربانی کو نماز کے لئے مؤخر کریں گے جو کہ التزام مالا یلزم ہے وغیرہ۔ تبلیغ کا حاصل ہے امر بالمعروف اور نہی عن المنکر اور اشاعت سنت اور جس جگہ عید کی نماز درست نہیں وہاں ناجائز طریقہ پر مجمع کر کے ناجائز اور خلاف شرع طریق پر نماز (ام العبادات کو) ادا کر کے خود غور کر کے دیکھئے کہ کیا تبلیغ اور اشاعت سنت ہو سکتی ہے، تبلیغ کے لئے مستقل مجمع کیا جائے، برادری کی طرف سے پنچایت کر کے تبلیغ کی جائے۔ وہو الموفق والمعین فی کل حین۔

حررہ العبد محمود غفرلہ۔

باہر کا آدمی بھی عید کی نماز پڑھا سکتا ہے

سوال [۳۸۸۲]: رمضان شریف میں تراویح کی نماز کے لئے حافظ بھوپال سے بدئے گئے، انھوں نے رمضان کی ۲۶/ تاریخ تک قرآن سنایا، انجمن اسلامیہ کے اراکین و عہدہ داروں نے عید کی نماز پڑھانے کے لئے روک لیا، چونکہ عید گاہ کا انتظام انجمن ہی کے ذمہ ہے، لیکن چند لوگوں کو یہ اعتراض ہوا کہ کوئی باہر کا آدمی عید کی نماز نہیں پڑھا سکتا۔ اس شہر میں دو مسجدیں ہیں، جامع مسجد کے پیش امام نابین ہیں اور کچھ لوگ ان کے پیچھے نماز نہیں پڑھتے، مطلب یہ کہ اکثریت ایسے ہی لوگوں کی ہے۔ اس سلسلہ میں بھی مخالفین نے یہ کہا کہ عید گاہ پر دو جماعتیں اور دو خطبہ نہیں ہو سکتے، اگر یہ مان بھی لیا جائے کہ دو جماعتیں نہیں ہوتیں تو اس صورت میں کس جماعت کی نماز عید صحیح ہوئی ہے؟ اس جماعت کی جس کا انتظام جماعت انجمن اسلامیہ نے کیا اور جو عید کے ذمہ دار ہیں، یا اس جماعت کی جس کی امامت جامع مسجد کے نابینا پیش امام نے کی جس کے متولی عیحدہ ہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

نماز عید باہر کا آدمی پڑھا دے تب بھی ادا ہو جائے گی (۱) اس کی وجہ سے مستقل دوسری جماعت کرنا

= "(وہی فی غیرہا) (کمنتقل النہار) لہذا ہسّر"۔ (الدر المختار، کتاب الصلاة، فصل

فی القراءة: ۱/ ۵۳۳، سعید)

(۱) "عن عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: ما کان لنا عید إلا فی صدر الہار، ولقد رأینا

نجمع مع رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فی ظل الحطیم۔"

"قال الشیخ ظفر احمد العثماني رحمه الله تعالى: "دلالة الأثر على الباب ظاهرة من حيث =

بھی ٹھیک نہیں، خاص کر وہ بھی اسی عید گاہ میں، یہ ناپسند ہے، تاہم نماز سب کی ہوگئی، آئندہ ایسا نہ کریں (۱)۔
واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۳۰/۱۰/۹۲ھ۔



— أنهم كانوا في مكة سفراً على الظاهر، ويقاس على المسافر غيره من المعدورين “ (إعلاء السنن، أبواب الجمعة، باب من لم تجب عليه الجمعة: ۶۳/۸، إدارة القرآن كراچی)
”ويصلح للإمامة فيها من صلح لغيرها فجاز لمسافر وعبد ومريض. (وتنقذ الجمعة (بهم):
أى بحضورهم بالطريق الأولى “ (الدر المختار، كتاب الصلاة، باب الجمعة: ۱۵۵/۲، سعيد)
(وكذا في الفتاوى العالمكيرية، كتاب الصلاة، الباب السادس عشر في صلاة الجمعة:
۱۳۸/۱، رشديه)

(۱) ”عن علي رضي الله تعالى عنه أنه كان يخرج إلى الحبابة في العيد ويستخلف في المصر من يصلي بضعفة الناس، وذلك بمحضر من الصحابة رضي الله تعالى عنهم، ولما جاز هذا في صلاة العيد، فكذا في صلاة الجمعة“ (بدائع الصنائع، كتاب الصلاة، شرائط الجمعة: ۵۸۷/۱، رشديه)
” (و تؤدي بمصر) واحد (بمواضع) كثيرة (اتفاقاً) “ (الدر المختار، كتاب الصلاة، باب العیدین: ۱۷۶/۲، سعيد)

(وكذا في الفتاوى العالمكيرية، كتاب الصلاة، الباب السابع عشر في صلاة العیدین: ۱۵۰/۱، رشديه)

الفصل الثانی فی وجوب صلوٰۃ العید علی المحبوسین والنساء (قیدیوں اور عورتوں کے لئے عید کی نماز کا بیان)

قیدیوں کے لئے نماز عید کا حکم

سوال [۳۸۸۳]: ہم پاکستانی جنگی قیدی ہیں، ہم نماز باجماعت ادا کرتے ہیں، عیدین اور جمعہ اسیری کی وجہ سے معاف ہے، اگر رمضان تک رہنا ہو تو روزہ اور تراویح اور اعتکاف کی کیا پوزیشن ہے؟ نمازیں باجماعت مع اذان ایک کمرہ میں پڑھتے ہیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

آپ صاحبان کو جب وہاں اذان و جماعت کی سہولت ہے کوئی رکاوٹ نہیں اور دوسرے کا وہاں داخل ہونا نماز جمعہ سے منع کرنے کے لئے نہیں بلکہ قانونی تحفظ کے لئے منع ہے، ایسی حالت میں بعض کتب فقہ کی عبارات کے تحت وہاں جمعہ اور عیدین ادا کرنے کی گنجائش ہے (۱)۔ روزہ، تراویح میں کوئی پابندی نہیں، حکم شرعی کے مطابق روزہ رکھیں، تراویح پڑھیں۔ اگر مسجد مستقل نہ ہو تو جہاں جماعت کرتے ہیں وہاں اعتکاف کر سکتے ہیں (۲)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

(۱) "(السابع الإذن العام) فلا يصر علق باب القعدة لعدو أو لعادة قديمة لإذن العام مقرر لأهله و علق لمع العدو لا المصلی" (الدر المختار) "(قوله أو قصره) قلت وينبغي أن يكون محل النزاع ما إذا كانت لاتقام إلا في محل واحد، أما لو تعددت فلا - لأنه لا يتحقق التفويت كما أفاده التعليل". (رد المحتار، كتاب الصوم، باب الجمعة: ۱۵۲/۲، سعيد)

(و كذا في أحسن الفتاوى، كتاب الصلاة، باب الجمعة والعیدین: ۱۲۲/۳، سعيد)

(۲) "ومنها مسح الجماعة، فيصح في كل مسجد له أذان وإقامة، وهو الصحيح، كذا في الحلاصة" (الفتاوى العالمكيرية، كتاب الصوم، الباب السابع في الاعتكاف: ۲۱۳/۱، رشيدية)

عورتوں کے لئے نماز عید میں شرکت کا حکم

سوال [۳۸۸۲]: عید گاہ پر پردہ ڈالا جاتا تھا، کچھ عورتیں چادر اوڑھ کر جاتی تھیں اور کچھ عورتیں ساڑی پہن کر جاتی تھیں، چادر نہیں اوڑھتی تھیں تو دس پانچ عورتیں مسجد میں نماز پڑھتی ہیں اور اکثر عورتیں عید گاہ جاتی ہیں، نہیں مانتی ہیں، عید گاہ پر اب پردہ کا انتظام نہیں ہے، عید گاہ سے پورب (۱) مدرسہ ہے، وہیں جا کر بیٹھتی ہیں اور کچھ عورتیں باہر بیٹھتی ہیں، مدرسہ سے الگ ہٹ کر غیر مسلم کی دوکان رہتی ہے، عورتیں جب نماز کو کھڑی ہوتی ہیں تو ان لوگوں کی نظر پڑتی ہے۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

عورتوں کے ذمہ عید کی نماز نہیں ہے ان کو روک دیا جائے، عید گاہ میں اعلان کر دیا جائے کہ عورتیں نہ آئیں، ہر شخص اپنی عورت کو روک دے اس پر بھی وہ نہ مانیں تو اہل حق علماء کا وعظ کرایا جائے، اس پر بھی باز نہ آئیں اور سرکشی کریں تو وہ جانیں (۲)۔ فقط واللہ اعلم بالصواب۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۰/۷/۸۹ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۱/۷/۸۹ھ۔

(۱) ”پورب: مشرق“۔ (فیروز اللغات، ص: ۳۰۸، فیروز سنز، لاہور)

(۲) ”عن أم عطية رضي الله تعالى عنها، أمرنا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم أن تخرج في الفطر والأضحى العواتق والحيض وذوات الخدور، فأما الحيض فيعتزلن الصلوة ويشهدن الخير ودعوة المسلمين“.

قال الشيخ ظفر أحمد العثماني رحمه الله تعالى: ”قلت: يؤيد ما قاله الطحاوي ما قدمناه في باب منع النساء عن الحضور في المساجد عن أم حميد امرأة أبي حميد الساعدي وأم سلمة رضي الله تعالى عنها مرفوعاً: ”صلوة المرأة في بيتها خير من صلوتها في حجرتها، وصلوتها في حجرتها خير من صلوتها في دارها، وصلاتها في دارها خير من صلوتها في مسجد قومها“۔ وعن عائشة رضي الله تعالى عنها: لو أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم رأى ما أحدث النساء بعده لمنعهن المسجد كما منعت نساء بني إسرائيل“.

فمجموع الأحاديث يشعر بكون النساء مأمورات بأن يشهدن الجماعات و صلوة العيد =

عورتوں پر نماز عید واجب نہیں

سوال [۳۸۸۵]: عورت عید کی نماز باجماعت یا بغیر جماعت پڑھ سکتی ہے یا نہیں؟ حدیث و قرآن کی روشنی میں مع حوالہ مدلل و مفصل جواب دیں؟

الجواب - امداً و مصلیاً:

عورتوں پر نماز عید واجب نہیں، بغیر جماعت کے تو مرد بھی نہیں پڑھ سکتے، جمعہ کی طرح عید (بھی) ہے: ”وشرط وجوبها (أی وجوب الجمعة) الإقامة والذکورة“. کنز: ۱/۲ - (۱)۔ ”وتحب صوة العید علی من تحب علیه الجمعة، الخ“. علی هامش البحر الرائق: ۱۵۷/۲ (۲)۔

”وشرط صحتها أن یصلی مع الإمام ثلاثة فأكثر، إجماع العلماء علی أنه لا بد منها من

= أولاً، ثم حضه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم علی الصلوة فی البيوت، وقال: ”إن صلوتها فی بیتها خیر من صلوتها فی مسجدی“. ولکنه لم یعزم المنع عن شهود الجماعة، وهذا هو محمل ما رواه بن عباس من خروجهن بعد فتح مكة، ثم منعهن الصحابة بعد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لفساد الزمان كما يشعر به قول عائشة رضى الله تعالى عنها، ولا شك أنها أجل من أم عطية. وكان ابن مسعود رضى الله تعالى عنه یخرج النساء من المسجد يوم الجمعة، ویقول: أخرجن إلى بیوتكن خیر لکن“. رواه الطبرانی ورجاله موثقون“. (إعلاء السنن، أبواب العیدین، باب وجوب صلاة العیدین: ۸۸/۸، إدارة القرآن کراچی)

”(تجب صلاتهما) فی الأصح (علی من تحب علیه الجمعة بشرائطها) المتقدمة (سوی الحطبة)، فإنها سنة بعدها“ (الدر المختار، کتاب الصلاة، باب العیدین: ۱۶۶/۲، سعید)

”تجب صلاة العید علی کل من تحب علیه صلاة الجمعة“. (الفتاویٰ العالمکریة، کتاب الصلاة، الباب السابع عشر فی العیدین: ۱۵۰/۱، رشیدیہ)

(وکذا فی البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب العیدین: ۲۷۶/۲، رشیدیہ)

(۱) (کنز الدقائق مع البحر الرائق، کتاب الصلوة، باب الجمعة: ۲۶۳/۲، رشیدیہ)

(۲) (البحر الرائق، کتاب الصلوة، باب صلاة العیدین: ۲۷۶/۲، رشیدیہ)

”(تجب صلاتها) فی الأصح (علی من تحب علیه الجمعة بشرائطها) المتقدمة الخ“.

(الدر المختار، کتاب الصلوة، باب العیدین: ۱۶۶/۲، سعید)

الجمعة كما في البدائع، الخ“۔ ۱۵۱/۲ (۱)۔ ”ویکره تحریماً جماعة النساء، .. ویکره حضورهن الجماعة ولو لجمعة وعید مطلقاً، ولو عحوز الیلاً علی المذهب المفتی به، الخ“۔ درمختار مختصراً: ۱/۳۸۰ (۲)۔ فقط واللہ اعلم۔

حرره العبد محمود غفر له، دارالعلوم دیوبند۔

جامع مسجد میں صرف خواتین کے لئے نماز عید کا حکم

سوال [۳۸۸۶]: یہاں عید گاہ اور جامع مسجد میں عیدین کی نماز ایک عرصہ سے ہوتی ہے، امسال کمیٹی جامع مسجد نے عید کی شب میں اعلان کر دیا کہ نماز عید گاہ میں ہوگی اور جامع مسجد میں رتوں کی نماز ہوگی، کوئی مرد جامع مسجد نہ آئے۔ لہذا فرمائیے کہ ان کا ایسا کرنا اور مردوں کو جو عرصہ سے عید کی نماز جامع مسجد میں ادا کرتے ہیں پریشان کرنا کیسا ہے، جب کہ عورتوں پر نماز عید واجب بھی نہیں؟ اور اگر عورتیں مسجد میں آئیں تو مردوں کے پیچھے پردے کی جگہ میں نماز ادا کر سکتی ہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

عید کی نماز عید گاہ جا کر پڑھنا افضل و مستحب ہے (۳)۔ عورتوں پر نماز عید نہیں (۴)، ان کے لئے

= (و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصلوۃ، الباب السابع عشر فی العیدین: ۱/۱۵۰، رشیدیہ)

(۱) (البحر الرائق، کتاب الصلوۃ، باب صلاة الجمعة: ۲/۲۶۲، رشیدیہ)

(۲) (الدر المختار، کتاب الصلوۃ، باب الإمامة: ۱/۵۶۵، ۵۶۶، سعید)

”عن عائشة رضی اللہ تعالیٰ عنہا قالت: لو أدرك رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ما أحدث النساء لمنعهن المسجد كما منعت نساء بني إسرائيل. فقلت لعمره. أو منعهن؟ قالت: نعم“۔

(صحيح البخاری، کتاب الأذان، باب خروج النساء إلى المساجد باللیل: ۱/۱۲۱، قدیمی)

(۳) ”عن أبي سعيد الخدري رضي الله تعالى عنه قال: كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يخرج يوم الفطر والأضحى إلى المصلى، فأول شيء يبدأ به الصلوۃ، ثم ينصرف“۔ الحديث“ (صحيح البخاری، کتاب العیدین، باب الخروج إلى المصلى: ۱/۱۳۱، قدیمی)

”(والخروج إليها): أي الجبانة لصلاة العيد سنة، وإن وسعهم المسجد الجامع“۔

(الدر المختار، کتاب الصلوۃ، باب العیدین: ۲/۱۶۹، سعید)

(و کذا فی حاشیة الطحطاوی علی مراقی الفلاح، کتاب الصلوۃ، باب أحكام العیدین، ص: ۵۳۱، قدیمی)

(۴) ”عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت: لو أدرك رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ما أحدث =

مستقل جامع مسجد میں نماز عید کا انتظام کرنا۔ کہ کوئی مرد وہاں نہ جائے، صرف عورتیں وہاں نماز عید ادا کریں۔ غلط طریقہ ہے، شریعت میں کہیں اس کا ثبوت نہیں اس طریقہ کو بالکل بند کیا جائے، عورتیں نماز عید کے لئے نہ مسجد میں جائیں نہ عید گاہ میں۔ فقط واللہ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

عورتوں کا عید گاہ میں جانا

سوال [۳۸۸۷]: عید کی نماز کے لئے آنحضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ بچوں اور عورتوں کو ساتھ لے کر آیا کرو اور تاکید فرمائی ہے، مگر میں نے اس کا چرچا بھی آپ بزرگوں میں نہیں سنا ہے، اس کی کیا وجہ ہے کہ گنگوہ اور گردنواح کے علماء نے اس کی تاکید نہیں کی، یہ ہمارے یہاں کے رسمی پردہ کی وجہ سے ہے، تو کیا مذہب کی ادائیگی آپ کی سوسائٹی اور رسم کی وجہ سے ادھوری رکھی جاسکتی ہے؟ تمام لوگ اگر اس کی پابندی نہ کریں اور قرآن و حدیث سے یہ سوسائٹی کی رسومات و رواج کو ترجیح دے تو دوسری بات ہے مگر عہائے دین تو شاید کبھی بھی رسومات کو دین پر ترجیح نہ دیں۔ مجھے اس کی وضاحت کی ضرورت ہے کہ عید کی نماز کے لئے جب حدیث شریف میں تاکید ہے کہ عورتوں کو بھی لایا جائے تو پھر ہم لوگوں کی عورتوں کو مسجد یا عید گاہ جہاں عورتوں کے لئے انتظام ہو جانا چاہیے کہ نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

ابتداءً عورتوں کو مسجد اور عید گاہ میں جانے کی اجازت تھی بلکہ عید گاہ میں تو حالت حیض میں بھی اجازت

= النساء، لمنعهن المسجد كما منعت نساء بني إسرائيل. فقلت لعمره: أو منعن؟ قالت: نعم.

(صحيح البخاري، كتاب الأذان، باب خروج النساء إلى المساجد بالليل: ۱/۱۲۵، قديمي)

”(تجب صلاتهما) فی الاصح (علی من تجب علیہ الجمعة بشرائطها) المتقدمة (سوی

الخطبة)، فإنها سنة بعدها“۔ (الدر المختار، كتاب الصلوة، باب العیدین: ۲/۱۶۶، سعید)

”تجب صلاة العید علی کل من تجب علیہ صلاة الجمعة“۔ (الفتاویٰ العالمگیریہ، كتاب

الصلوة، الباب السابع عشر فی العیدین: ۱/۱۵۰، رشیدیہ)

(و کذا فی البحر الرائق، كتاب الصلوة، باب العیدین: ۲/۲۷۶، رشیدیہ)

تھی اگرچہ نماز میں نہ شریک ہوں (۱)، پھر اس کے بعد دوسرا ارشاد فرمایا وہ یہ کہ ”عورت کا اپنے مکان میں نماز پڑھنا بہتر ہے، مسجد نبوی میں حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے پیچھے نماز پڑھنے سے“۔ اس پر عورتیں بڑی حد تک مسجد نبوی میں جانے سے رُک گئیں (۲)۔

حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی وفات کے بعد حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اپنی بیوی کو بڑی علمی تدبیر سے مسجد جانے سے روکا یعنی ایسی تدبیر کی کہ جس سے انہوں نے مسجد جانا بند کر دیا۔ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے دریافت پر یہی فرمایا کہ ”نماز پڑھنے کے لئے مسجد کیوں نہیں جاتی ہو“ تو جواب دیا کہ ”اب مسجد جانے کا زمانہ نہیں رہا، لوگوں کی حالت ٹھیک نہیں ہے“، حالانکہ پہلے جایا کرتی تھیں اور فرمایا کرتی تھیں کہ ”اگر عمر کو میرا مسجد جانا پسند نہیں تو وہ منع کر دیں، میں نہیں جاؤں گی، لیکن چونکہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اجازت دے رکھی تھی اس لئے میں جانے سے باز نہیں آؤں گی“۔ مگر جب تجربہ ہوا تو خود ہی سمجھ میں آ گیا کہ اب جانا ٹھیک نہیں ہے (۳)۔

(۱) ”عن أم عطية قالت: أمرنا أن نخرج العواتق ذوات الخدور، وعن أيوب عن حفصة بنحوه. وزاد في حديث حفصة: قال أو قالت: العواتق وذوات الخدور، ويعتزلن الخيض المصلي.“ (صحيح البخاري، كتاب العیدین، باب خروج النساء و الخيض إلى المصلي: ۱/۱۳۳، قديمی)

(۲) ”وقال صلى الله تعالى عليه وسلم: ”إن صلوتها في بيتها خير من صلوتها في مسجدی.“ (إعلاء السنن، كتاب الصلوة، أبواب العیدین، باب وجوب صلوة العیدین: ۸/۸۸، إدارة القرآن، کراچی)

(۳) واقعہ مذکورہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے بارے میں مشہور ہے، لیکن ”الإصابة“ اور ”أسد العابة“ کی عبارتوں سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی وفات کے بعد حضرت زبیر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے عاتکہ بنت زید سے نکاح کیا، پھر حضرت زبیر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے یہی علمی تدبیر اختیار کر کے اسے مسجد سے روک دیا، واللہ تعالیٰ اعلم۔

”وذكر أبو عمر في التمهيد أن عمر لما خطبها شرطت عليه ألا يضر بها، ولا يمسعها من الحق، ولا من الصلوة في المسجد النبوي ثم شرطت ذلك على الزبير، فتحيل عليها أن يكمن لها لما خرجت إلى صلاة العشاء، فلما مرت به، ضرب على عجزتها، فلما رجعت، قالت: إنا لله! فسد الناس، فلم تخرج بعد.“ (الإصابة في تمييز الصحابة للإمام الحافظ ابن حجر العسقلاني رحمه الله تعالى، (رقم الترجمة: ۱۱۳۵۲): ۸/۲۲۸، دار الكتب العلمية، بيروت)

”فلما خطبها عمر، شرطت عليه أنه لا يمسعها عن المسجد، ولا يضربها، فأجابها على كرهه مه.“

حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں کہ ”اگر آج حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم تشریف فرما ہوتے اور عورتوں کی حالت ملاحظہ فرماتے تو عورتوں کو ہرگز مسجد جانے کی اجازت نہ ملتی جس طرح بنی اسرائیل کی عورتیں مسجد میں جانے سے روک دی گئی تھیں اسی طرح اس امت کی عورتیں بھی روک دی جاتیں“ (۱)۔ غور کا مقام ہے کہ اگر حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ موجود ہوتے یا حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا موجود ہوتیں تو موجودہ عورتوں کے متعلق کیا رائے قائم کی جاتی۔ علماء کا منع فرمانا ان روایات کی بناء پر ہے، محض کسی خود ساختہ رسم کی بناء پر نہیں۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۱/۶/۸۵ھ۔

عورت کے ذمہ نماز عید، رفع یدین وغیرہ

سوال [۳۸۸۸]: میں نے سنا ہے کہ عورت نماز عید نہ گھر اور نہ عید گاہ میں پڑھے، گویا عورت پر واجب نہیں، اس کے متعلق جد آگاہ کریں، عورت اگر نماز جمعہ جامع مسجد میں پڑھے تو کیسا ہے؟ جو جماعت اہل حدیث کہلاتی ہے وہ قرآن میں آیتیں نکال نکال کر دکھاتی ہے اور کہتی ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے صرف ”اللہ اکبر“ کہہ کر نماز پڑھنے کو منع فرمایا ہے، یہ نہیں کہ تمام نماز کو بیان کر کے یعنی ”اتنی رکعت فرض یا سنت واسطے اللہ پاک کے میرا منہ کعبہ شریف کے“ اور ”اللہ اکبر“ یہ غلط ہے۔ اور کہتے ہیں کہ رفع یدین کو قصد کیا ہے اور ہمیشہ کے لئے کیا ہے۔ آپ ہم کو بتلائیں قرآن پاک میں کس جگہ انکار ہے؟

= فلما حطها الزبير، ذكرت له ذلك، فأجابها إليه أيضاً، فلما أرادت الخروج إلى المسجد للعشاء الآخرة، شق ذلك عليه، ولم يسمعها فلما عيل صبره، خرج ليلة إلى العشاء وسبقها، وقعد لها على الطريق بحيث لا تراها، فلما موت، صرب بيده على عجزها، فموت من ذلك ولم تخرج بعد (أسد الغابة في معرفة الصحابة لعز الدين بن الأثير الحزري رحمه الله تعالى، رقم الترجمة ۷۰۷۹، النساء ۱۸۸/۶، دارالفكر، بيروت)

(۱) ”عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت لو أدرك رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ما أحدث النساء، لمعهن المسجد كما صنعت نساء بني إسرائيل، فقلت لعمره: أو معن“ قال نعم“ (صحيح البخاري، كتاب الأذان، باب خروج النساء إلى المساجد بالليل والعلى ۱۲۵، قديمي)

الجواب حامداً ومصلیاً:

عورت پر نماز عیدین نہیں، نہ اس کے ذمہ عید گاہ میں جانا ہے، نہ گھر پر نماز عید لازم ہے، عورت پر جمعہ بھی نہیں، اس کو چاہئے کہ اپنے گھر پر نماز ظہر ادا کرے، جمعہ کے لئے جامع مسجد نہ جائے (۱)۔ اگر دل کے ارادہ کو زبان سے بھی کہے تو منع نہیں (۲)۔ قرآن پاک میں کہیں نہیں لکھا کہ حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے

(۱) ”عن أم حمید امرأة أبی حمید الساعدی وام سلمة رضی اللہ تعالیٰ عنہا مرفوعاً: ”صلوة المرأة فی بیتها خیر من صلوتها فی حورتها، و صلوتها فی حورتها خیر من صلوتها فی دارها، و صلاتها فی دارها خیر من صلاتها فی مسجد قومها اھ۔“

”عن عائشة رضی اللہ تعالیٰ عنہا: لو أن رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم رای ما أحدث النساء بعده، لمنعهن المسجد كما منعت نساء بنی اسرائیل۔“

فمجموع الأحادیث یشعر بكون النساء مأمورات بأن یشهدن الجماعات و صلوة العید أولاً، ثم حضهن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم علی الصلوة فی البیوت، وقال: ”إن صلوتها فی بیتها خیر من صلوتها فی مسجدی“، ولكنه لم یعزم المنع عن شهود الجماعة، وهذا هو محمل ما رواه ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما من خروجهن بعد فتح مكة، ثم منعهن الصحابة بعد النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم لفساد الزمان كما یشعر به قول عائشة رضی اللہ تعالیٰ عنہا، ولا شک أنها أجل من أم عطیة. وكان ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ یخرج النساء من المسجد یوم الجمعة، ویقول: اخرجن إلی بیوتكن خیر لکن۔ رواه الطبرانی و رجاله موثقون۔ (إعلاء السنن، أبواب العیدین، باب وجوب صلاة العیدین: ۸۸/۸، إدارة القرآن کراچی)

”(تجب صلاتهما) فی الأصح (علی من تجب علیہ الجمعة بشرائطها) المتقدمة (سوی

الخطبة) فإنها سنة بعدها“ (الدر المختار، کتاب الصلاة، باب العیدین: ۱۶۶/۲، سعید)

”تجب صلاة العید علی کل من تجب علیہ صلاة الجمعة“۔ (الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب

الصلاة، الباب السابع عشر فی العیدین: ۱۵۰/۱، وشیدیہ)

(وکذا فی البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب العیدین: ۲۷۲/۲، وشیدیہ)

(۲) ”والتلفظ عند الإرادة بها (أی بالنية) مستحب، هو المختار“۔ (کتاب الصلاة، باب شروط الجمعة:

صرف ”اللہ اکبر“ کہہ کر نماز پڑھنے کو کہا ہے، کسی حدیث شریف میں یہ نہیں کہ حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے رفع یدین ہمیشہ کرنے کو فرمایا ہو، حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت میں ہے کہ ”حضرت رسول مقبول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جب نماز شروع فرماتے تو رفع یدین کیا کرتے تھے اور بس، پھر کسی دوسرے موقع پر رفع یدین نہیں کیا کرتے تھے“، زیلعی میں اس کی سند مذکور ہے (۱)، قرآن پاک میں تو رفع یدین کا حکم کہیں (بھی) مذکور نہیں۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۶/۲/۸۸ھ۔

الجواب صحیح: بندہ محمد نظام الدین غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۶/۲/۸۸ھ۔

عید کا جھنڈا اور عورت کا خطبہ عید

سوال [۳۸۸۹]: ہمارے یہاں عید، بقر عید اور شب قدر میں جھنڈا اٹھاتے ہیں، مقصد صرف لوگوں کو دکھانا ہے کہ لوگ آگاہ ہو جائیں، یہ کیسا ہے؟ اور عورتیں اطراف و اکناف سے آتی ہیں اور عید الفطر کی نماز ادا کرتی ہیں اور عورتیں ہی خطبہ دیتی ہیں، تقریر کرتی ہیں، مدرسہ کے لئے چندہ بھی وصول کرتی ہیں، یہ کیسا ہے؟

الجواب حامداً و مصلياً:

عید بقر عید کی اطلاع کیلئے جھنڈا اٹھانا ثابت نہیں۔ عورتوں کا عید کی جماعت کرنا کہ عورت ہی امام ہو

= (و كذا في الفتاوى العالمكبرى، كتاب الصلاة، الفصل الرابع في الية: ۱/۶۵، رشیدیہ)

(۱) ”عن علقمة قال: قال عبد الله بن مسعود رضي الله تعالى عنه: ”ألا أصلي بكم صلاة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم؟ فصلی فلم يرفع يديه إلا في أول مرة“۔ انتہی، ”و فی لفظ: ”و كان يرفع يديه أول مرة، ثم لا يعود“۔ قال الترمذی رحمہ اللہ تعالیٰ: حدیث حسن“۔

قال الزیلعی رحمہ اللہ تعالیٰ فی آخر کلامہ علی سند هذا الحديث: ”وقد أخرج هو (أی الحاکم) فی المستدرک عن جماعة لم يخرج لهم فی الصحيح، وقال: هو علی شرط الشیخین۔ وإن أراد بقوله: لم يخرج حديثه فی الصحيح أي هذا الحديث، فليس ذلك بعله، وإلا لفسد عليه مقصوده كنه من كتابه المستدرک، انتہی“۔ (نصب الراية، رقم الحديث: ۱۷۰۵، ۱، ۳۹۴، ۳۹۶، مکتبہ مکہ)

اور خطبہ پڑھے شرعاً ممنوع ہے (۱)۔ یہ جھنڈا بھی بند کیا جائے اور عورتوں کا اس طرح عید پڑھانا بھی بند کیا جائے۔ غلط کام کر کے مدرسہ کو چلانا کارِ خیر نہیں، صحیح طریقہ پر کوشش کی جائے۔ اللہ پاک نصرت فرمائے۔ فقط واللہ تعالیٰ واعلم۔

حررہ العبد محمد وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔



(۱) ”و کرہ جماعة النساء، لأنها لا تحلوا عن ارتكاب محرم، و قيام الإمام وسط الصف، فيكره كالعراة، كذا في الهداية، و هو يدل على أنها كراهة تحریم؛ لأن التقدم واجب على الإمام للمواظبة من النبي صلى الله تعالى عليه وسلم“ (البحر الرائق، باب الإمامة ۱۰/۶۱۴، رشیدیہ)

الفصل الثالث فی صلوٰۃ العید فی المسجد وغیرہ

(عیدین کی نماز مسجد میں ادا کرنے کا بیان)

عیدین کی نماز بستی میں یا میدان میں؟

سوال [۳۸۹۰]: عیدین کی نماز بلا عذر گھریا مکان یا صحن یا وقف کردہ یا مجھے کے ایک خاص مکان کے اوپر چھوٹی مسجد کے اندر پڑھنا مناسب ہے یا کہ وقف کردہ مکان عید گاہ جو متحدہ اور شہر اور مکان سے خارج باہر میدان میں پڑھنا افضل ہے؟ کون بہتر اور مسنون ہے؟

ایک گاؤں جہاں چند ہزار آدمی کی بستی ہے، چند سال سے ایک تعلق دار صاحب کے خاص مکان کے صحن میں غفلتہ نماز عیدین پڑھتے تھے، قبل ازیں کچھ آدمی عید گاہ کے میدان میں نماز عیدین پڑھتے تھے، بعد اس کے تعلق دار صاحب کی رائے سے بلا عذر اپنے مکان پر ایک چھوٹی مسجد میں جمعہ کی نماز پڑھتے تھے اور فی الحال ان کی رائے سے ان کی کچھری کے صحن میں صلوٰۃ العیدین پڑھتے ہیں، یہ صحن نہ وقف ہے نہ عید گاہ ہے اس صحن کے کنارے میں کئی قبریں ہیں۔

صاحب نہ صحن پر کھانا قرض ہے اور متصرف ہے، اہل قریہ کا اس صحن میں دخل اور کسی طرح کا دعویٰ نہیں ہے، حالانکہ صحن کے سبب عدم وقف اور تقلیل موضع الصلوٰۃ مرتبہ بعد مرثۃ اہل القریۃ منتشر الذہن اور متردد الحال ہیں، کیونکہ کبھی عید گاہ میں اور کبھی صحن میں کما تر، جہاں تعلق دار صاحب کی فی الحال آبادی و زراعت ہے اور کبھی ایک چھوٹی مسجد کے اندر، کبھی مکان کے صحن میں جیسے کہ حال نماز عیدین پڑھتے ہیں۔ پس لکوں محل الصلوٰۃ صحابہ مکان صاحب غیر مستقل الحال اہل قریہ میں ایک قسم کی تنگی درآمد ہوتی ہے اور بسبب نا اتفاق اہل قریہ شرعاً و معاملاً مع صاحب خانہ بسبب تعلق دار اہل قریہ کا کیا حکم ہے؟ انہوں نے مع اہل قریہ میں اسباب مفسدہ ظاہر ہیں اور اتفاق و سکون، راحت و آرام درہم برہم ہو گیا۔

ازیں جہت عید گاہ اور اتفاق و امان کی ضرورت ہوئی لہذا دو سال سے دفعاً للخرج و اماناً لاهل

القرية ولتعيين موضع الصلوة واستراحة للمؤمنين ولاسداد أسباب المفاسد في يوم العيد لله تعالى۔ اہل قریہ نے مشورۃً لجميع الناس مع تعلق دار صاحب میدان میں قطعۃ من الأرض وقف کر کے عید گاہ بنا کر تقریباً پندرہ سو {۱۵۰۰} آدمی نماز عیدین پڑھتے ہیں اور پھر تعلقہ دار صاحب از روئے تو نگری اور مدت سے صحن میں نماز پڑھنے کی وجہ سے اپنے گھر کے صحن ہی میں مع چار سو آدمی کم و بیش نماز عیدین پڑھتے ہوئے فرماتے ہیں کہ یہ صحن میں نماز پڑھنا افضل و بلا کر اہت درست ہے اور میدان میں وقف کردہ عید گاہ میں اگر شرعاً بلا قیل و قال باتفاق المسلمین مع اطراف قریہ نماز عیدین پڑھتے ہیں، یہ نادرست اور حرام ہے کیونکہ یہ جدید ہے اور ہم (تعلقہ دار صاحب) تو شریک ہی ہیں، حالانکہ تعلق دار صاحب ابھی اہل قریہ کو عید کے روز خوف دل رہے ہیں کہ شرع شریف کا حکم ماننے کا نعرہ دے رہے ہیں، اب شرع شریف کا کیا حکم ہے؟ بیٹو! تو جروا

الجواب حامداً ومصلیاً:

”ثم خروجه ماشياً إلى الحنابلة وهي المصلى العام: أي في الصحراء والخرج إليها وإلى الجنبانة لصلوة العيد سنة، وأن يسعهم المسجد الجامع هو الصحيح. وفي الحلاصة والحنانية: السنة أن يخرج الإمام إلى الجنبانة ويستحب غيره ليصلى في المصر بالضعفاء، ما على أن صلوة العيد في موضعين جائزة بالاتفاق، وإن لم يستحب، فه دلت، اهـ“. در مختار و شامی بقدر الحاجة: ۱/ ۸۶۷ (۱)۔

(۱) (الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الصلاة، باب صلاة العیدین ۲۰/ ۱۶۸، سعید)

”عن أبي سعيد الخدري رضي الله تعالى عنه قال كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يخرج يوم الفطر والأضحى إلى المصلى، فأول شيء يبدأ به الصلاة، ثم يعصرف“. الحديث (صحيح البخاري، كتاب العیدین، باب الخروج إلى المصلى: ۱/ ۱۳۱، قديمي)

”ذلك (أي الخروج إلى الصحراء لصلوة العيد) أفضل من صلاحاتها في المسجد لمواظبة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم على ذلك مع فصل مسجده“ (فتح الباری، کتاب العیدین، باب الخروج إلى المصلى الخ: ۲/ ۵۷۲، قديمي)

وفي الفتاوى العالمکیرية. ”و يستحب والخروج إلى المصلى ماشياً“ (الباب السابع عشر فی العیدین: ۱/ ۱۳۹، رشیدیہ)

اس عبارت سے معلوم ہوا کہ نماز عید کو صحراء میں عید گاہ میں جا کر ادا کرنا سنت ہے اگرچہ جامع مسجد میں گنجائش ہے اور بہتر یہ ہے کہ امام خود عید گاہ میں جا کر لوگوں کو نماز پڑھائے اور کسی شخص کو اپنا نائب بنادے جو کہ ضعیفاء کو جن میں عید گاہ میں جانے کی قوت نہیں ہے شہر میں نماز پڑھائے، اگر امام نے کسی کو نائب نہیں بنایا تب بھی گناہ نہیں (۱)۔

جو شرائط جمعہ کے لئے ہیں عموماً وہی عید کے لئے ہیں، مثلاً اذان صحام دونوں جگہ شرط ہے، اگر کوئی خاص مکان میں جہاں اذان عام نہ ہو نماز عید پڑھے تو یہ درست نہیں جیسا کہ جمعہ درست نہیں، اگر اذان عام ہو تو درست ہے، اس جگہ کا وقف ہونا شرط نہیں ہے بلکہ مملوک میں بھی درست ہے (۲)۔

قبریں اگر باطل قریب ہیں اور مسجد کے سامنے بلا حائل ہیں تو اس سے نماز مکروہ تحریمی ہوتی ہے، مگر صرف ان لوگوں کی جن کے سامنے ہیں، اگر دائیں یا بائیں یا پیچھے ہیں تو اسی ترتیب سے کراہت میں کمی ہوگی، اگر دور ہیں یا حائل موجود ہیں تو کراہت نہیں (۳)۔

(۱) "عن ابي إسحاق أن علياً رضي الله تعالى عنه أمر رجلاً، ف صلى بصعفة الناس يوم العيد في المسجد ركعتين". (إعلاء السنن، أبواب الجمعة، باب تعدد الجمعة في مصر واحد: ۷۲۸، إدارة القرآن كراچی)

(و كذا في بدائع الصنائع، كتاب الصلاة، شرائط الجمعة: ۵۸۷/۱، رشیدیہ)

(۲) "عن علي رضي الله تعالى عنه قال: "لا الجمعة ولا تشريق ولا صلوة فطر ولا أضحية إلا في مصر حامع أو مدينة عظيمة" (إعلاء السنن، أبواب العیدین، باب تكبيرات التشريق الح: ۱۲۷/۸، إدارة القرآن، كراچی)

"(تجب صلاتهما) في الأصح (على من تجب عليه الجمعة بشرائطها) المتقدمة (سوى الخطبة)". (الدر المختار، كتاب الصلاة، باب العیدین: ۱۶۶/۲، سعید)

وفی الفتاوی العالمگیریہ: "تجب صلاة العيد على كل من تجب عليه صلاة الجمعة" (كتاب الصلاة، الباب السابع عشر فی العیدین: ۱۵۰/۱، رشیدیہ)

وفی رد المحتار "ألا ترى أن في الحواهر: لو صلوا في القرى، لزمهم أداء الظهر" (كتاب الصلاة، باب الجمعة: ۱۳۸/۲، سعید)

(۳) "عن عائشة رضي الله تعالى عنها، عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال في مرضه الذي مات فيه: =

جس قسم کی بستی جمعہ کے لئے شرط ہے اسی قسم کی بستی عید کے لئے بھی شرط ہے یعنی شہر ہو یا قصبہ ہو یا ایب بڑا گاؤں جو کہ اپنی آبادی اور دیگر ضروریات بازار وغیرہ کے لحاظ سے قصبہ کی مانند ہو اور اس کی مردم شہری کم از کم تین ہزار ہو اور جو بستی ایسی نہ ہو اس میں نہ جمعہ کی نماز جائز ہے نہ عیدین کی، جو لوگ پڑھیں گے وہ گنہگار ہوں گے اور جمعہ کے دن ظہر کا فرض ذمہ میں باقی رہے گا (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۸/۱۱/۵۲ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور۔

صحیح عبداللطیف مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور۔

نماز عید کے لئے میدان میں جانا مستحب ہے اور مسجد میں پڑھنا خلاف سنت ہے
سوال [۳۸۹۱]: عید الاضحیٰ کی نماز شہر کی مسجد میں ہو جاتی ہے جیسا کہ یہ مسئلہ بہشتی زیور میں لکھا
ہوا ہے، مگر قہر بل دریافت طلب امر یہ ہے کہ کیا اتنی بڑی تعداد میں سنت کا ترک مداومت کا باعث نہیں، واضح
ہو ہمارے یہاں شہر میں نوے فیصد مسجد میں عید الاضحیٰ کی نماز پڑھ لی جاتی ہے اور شہر کی مسجد میں نماز پڑھ
لینے کی مصحت یہ بتاتے ہیں کہ جلد از جلد قربانی کے کام سے فرصت مل جاتی ہے۔ ایک امام مسجد اصرار کرتے
ہیں کہ شہر میں نماز ادا کر لینا بہتر نہیں، خلاف سنت ہے، اس لئے عید گاہ میں نماز ہونی چاہئے۔ ان کا یہ کہنا صحیح
ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

عید گاہ میں جا کر نماز عید ادا کرنا مندوب ہے اگرچہ جامع مسجد میں وسعت ہو: ”فإن خصوص

= ”لعن اليهود والنصارى اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد“۔ قلت ولو لا ذلك لأبرز قبره غير أنى
أحشى أن يتخذ مسجداً“ (صحیح البخاری، کتاب الحائز، باب ما یکرہ من اتخاذ المسجد علی
القبر: ۱/۷۷، قدیمی)

”لا تکرہ الصلاة فی جهة قبر إلا إذا کان ین یدیه بحيث لو صلی صلاة الخاشعین وقع بصره

علیه“۔ (رد المحتار، کتاب الصلاة، باب ما یفسد الصلاة الخ: ۱/۶۵۴، سعید)

(۱) (راجع، ص: ۴۰۳، رقم الحاشیة: ۲)

التوجه إلى المصلى مندوب وإن وسعه المسجد عند عامة المشايخ، وهو الصحيح، اهـ۔
طحطاوی، ص ۲۹۰ (۱)۔ اگر عید گاہ میں لوگ جا کر نماز ادا کر لیں اور کچھ لوگ شہر کی جامع مسجد میں پڑھ میں
تب بھی مستحق ملامت نہیں، سب لوگ اگر مسجد ہی میں پڑھیں تو خلاف مندوب ہے (۲)۔ فقط واللہ اعلم۔
حررہ محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۷/۲/۹۲ھ۔

نماز عیدین صحرا میں یا آبادی میں؟

سوال [۳۸۹۲]: عیدین کی نماز بستی کے اندر ادا کرنا افضل ہے یا آبادی کے باہر صحراء میں؟ حضور
سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے کیا ثابت ہے؟
الجواب حامداً ومصلیاً:

عیدین کی نماز صحراء میں افضل ہے: فی الدر المختار: "والخروج إليها: أي الحبابة لصلاة
العید سنة وإن وسعهم المسجد الجامع، هو الصحيح" وفيه: "الحبابة المصلى العام". وفي
رد المحتار: "(المصلى العام): أي في الصحراء، بحر عن المغرب". ۱/۸۶۷ (۳)۔

(۱) (حاشية الطحطاوى على مراقي الفلاح، كتاب الصلاة، باب أحكام العیدین، ص: ۵۳۱، قديمی)
"عن أبي سعيد الخدري رضي الله تعالى عنه قال: كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يخرج
يوم الفطر والأضحى إلى المصلى، فأول شيء يبدأ به الصلاة، ثم ينصرف". الحديث. (صحيح
البخاري، كتاب العیدین، باب الخروج إلى المصلى: ۱/۱۳۱، قديمی)
"والخروج إليها) أي الحبابة لصلاة العید (سنة وإن وسعهم المسجد الجامع)".
(الدر المختار، كتاب الصلاة، باب العیدین: ۲/۱۶۹، سعيد)
(۲) "وفي الخرج إلى المصلى في العید وإن صلاتها في المسجد لا تكون إلا عن ضرورة". (فتح
الباری، كتاب العیدین، باب الخروج إلى المصلى الخ: ۲/۵۷۲، قديمی)
"لو صلى العید في الجامع ولم يتوجه إلى المصلى، فقد ترك السنة" (البحر الرائق، كتاب
الصلاة، باب العیدین: ۲/۲۷۸، رشیدیہ)

(و کذا فی حاشیة الطحطاوی علی الدر المختار، باب العیدین، ۱/۳۵۲، دار المعرفة، بیروت)

(۳) (الدر المختار مع رد المحتار، كتاب الصلاة، باب العیدین: ۲/۱۶۸، سعيد)

باوجود جامع مسجد میں گنجائش ہونے کے جس میں پانچ سو نماز کا ثواب ملتا ہے، خروج الی الجبانۃ کو سنت لکھا ہے، طحاوی میں ہے:

”قوله: سنة) فلو لم يتوجه إليها (أى الجبانة) فقد ترك السنة“ (۱)، بلا عذر حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے بھی ثابت ہے فی فتح الباری: ”(ذات: أى الخروج إلی الصحراء لصلوة عید) أفضل من صلوتها فی المسجد لمواظبة السی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم عنی دلث مع فضل مسجده“ (۲)۔ واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود عفی عنہ۔

صحیح: عبد اللطیف عفا اللہ عنہ، عبد الرحمن عفی عنہ، ۵۲/۱/۱۳ھ۔

فیلڈ (میدان) میں نماز عید

سوال [۳۸۹۳]: ایک سرکاری فیلڈ جہاں پر یوم آزادی، یوم جمہوریہ کی کارروائیاں کسی بڑے میڈر کے آنے پر یا کسی دوسرے کی وجہ سے جلسہ جلوس وغیرہ بھی وقوع میں آتے ہیں، کھیل کود وغیرہ بھی ہوتے ہیں، الحاصل ایک شہر کے تمام امور جہاں طے ہوتے ہیں۔ اس فیلڈ (میدان) میں عید کی نماز تمام مسلمان مجتمع ہو کر پڑھنا شرعاً جائز ہے یا نہیں؟ خاص کر جب کہ دو فیلڈ ایک ایسی جگہ واقع ہیں جہاں نماز پڑھنے سے مسلمانان شہر اور اسلام کا رعب باقی اہل شہر پر پڑتا ہے۔

(۱) (حاشیۃ الطحاوی علی الدر المختار، کتاب الصلاۃ، باب الجمعة: ۳۵۲/۱، دار المعرفۃ بیروت)
”لو صلی العید فی الجامع ولم يتوجه إلی المصلی فقد ترک السنة“ (البحر الرائق، کتاب الصلاۃ، باب العیدین: ۲۷۸/۲، رشیدیہ)

”وفیه الخروج إلی المصلی فی العید، وإن صلاحها فی المسجد لا تكون إلا عن ضرورة“۔ (فتح الباری، کتاب العیدین، باب الخروج إلی المصلی الخ: ۵۷۲، قدیمی)
(۲) (فتح الباری، کتاب العیدین، باب الخروج إلی المصلی الخ: ۵۷۲، قدیمی)

”عن أبی سعید الحدادی رضى الله تعالى عنه قال: كان البی صلی الله تعالى علیہ وسلم یخرج يوم الفطر والأضحی إلی المصلی، فأول شيء بدأ به الصلوة، ثم ینصرف“ الحدیث۔ (صحیح البخاری، کتاب العیدین، باب الخروج إلی المصلی: ۱۳۱/۱، قدیمی)

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر سرکار کی طرف سے اجازت ہو تو وہاں بھی درست ہے (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

عید گاہ اور مساجد میں نماز عید

سوال [۳۸۹۴]: مالگاہوں ایک قصبہ ہے غدر، ۵۷ھ سے پہلے بہت کم مسلمان آباد تھے، مگر غدر کے بعد شہلی بند سے آکر کثرت سے آباد ہوئے، اب یہاں مسلم آبادی چوبیس ہزار ہے، نماز عیدین کے لئے ایک پرانی اور نہایت چھوٹی سی عید گاہ بنی ہوئی ہے جس میں زائد سے زائد ایک ہزار آدمی آسکتے ہیں اور عید گاہ اس وقت اس زمانہ کے مسلمانوں کے لئے یقیناً کافی ہوگی لیکن وہ عید گاہ کسی طرح کافی نہیں ہو سکتی، علاوہ ازیں اصل بات جو سوال کی محرک بنی، وہ یہ کہ وہ عید گاہ اس وقت یقیناً صحراء میں تھی لیکن اب آبادی بڑھتے بڑھتے وہ عید گاہ صحراء بنیں، ابھی بلکہ آبادی میں آگئی ہے۔ ایسی صورت میں فقہ حنفی کی روشنی میں مدلل و مفصل بیان فرمائیں۔

۱۔ دوسری عید گاہ ایک وسیع قطعہ زمین چندہ سے خرید کر کسی ایسے مقام پر جہاں صحراء کا پورا اطلاق ہو سکے اگر بنوائی جائے تو جائز ہے یا نہیں، اور اس سے تفریق بین المسلمین تو نہ ہوگی، کیونکہ یہ حقیقت واقعہ ہے کہ موجودہ عید گاہ میں مسلمانوں کی اکثریت نماز عیدین ادا نہیں کرتی بلکہ یہاں نماز عیدین شہر کی ہر چھوٹی بڑی مسجدوں میں ہوتی ہے اور عید گاہ میں بہت تھوڑے آدمی جاتے ہیں۔

۲۔ مساجد میں نماز عیدین ادا کرنا بلا کراہت جائز ہے یا مع الکراہت؟

(۱) "ویشترط لصحتها سعة أشياء" والسابع: (الإذن العام) من الإمام "الدر المختار، کتاب

الصلوة، باب الجمعة: ۱۵۱/۲، سعید)

"(تجب صلاحتهما) فی الأصح (علی من تحب علیہ الجمعة بشرائطها) المتقدمة (سوی

الحطة)، فإنها سعة عدها" (الدر المختار، کتاب الصلوة، باب العیدین: ۱۶۶/۲، سعید)

"تجب صلاة العید علی کل من تحب علیہ صلاة الجمعة" (الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب

الصلوة، الباب السابع عشر فی العیدین: ۱۵۰/۱، رشیدیہ)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلوة، باب العیدین: ۲۷۶/۲، رشیدیہ)

۳..... نماز عیدین عید گاہ میں ادا کرنا سنت مؤکدہ ہے یا نہیں؟

۴..... موجودہ عید گاہ جو آبادی میں ہے اس میں نماز عیدین ادا کرنے سے سنت کا ثواب ملتا ہے یا نہیں؟

۵. اور اگر نماز عیدین جنگل کے کسی حصہ میں بلا عید گاہ بنائے ادا کر لی جائے، مثلاً ندی کے کنارے کسی میدان میں یا کسی وسیع باغ میں ہو پھر بھی سنت کا ثواب ملے گا یا نہیں، یا عید گاہیں بنوا کر پڑھنے سے ثواب ملے گا؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

عید کی نماز صحراء میں جا کر پڑھنا سنت ہے (۱) جب کہ وہاں کوئی شرعی منکر نہ ہو اور مسجد میں پڑھنا بھی مکروہ نہیں، البتہ سنت کا ثواب حاصل نہ ہوگا (۲)۔ صحراء میں عید گاہ کا ہونا ضروری نہیں بلکہ عید گاہ کے بغیر بھی صحراء میں پڑھنے سے سنت کا ثواب حاصل ہو جائے گا، بہتر یہ ہے کہ تمام آدمی جنگل میں جا کر عیدین ادا کریں اور جو معذورین ہوں وہ سابق عید گاہ میں (جو آبادی میں ہے) ادا کریں اور ہر مسجد میں عیدین کی ادائیگی بند کر دی جائے اور اگر وسعت اور سہل ہو تو جنگل میں نئی عید گاہ بنائیں ورنہ بغیر عید گاہ ہی ادا کر لیا کریں:

(۱) "عن ابی سعید الخدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: کان رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یخرج یوم الفطر والأضحیٰ إلى المصلی، فأول شيء یبدأ به الصلوة". الحدیث. (صحیح البخاری، کتاب العیدین، باب الخروج إلى المصلی الخ: ۱/۱۳۱، قدیمی)

"ذلك (أی الخروج إلى الصحراء لصلوة العيد) أفضل من صلاتها في المسجد لمواظبة النبي صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم علی ذلك مع فصل مسجده". (فتح الباری، کتاب العیدین، باب الخروج إلى المصلی: ۲/۵۷۲، قدیمی)

"والخروج إلى الجبابة في صلاة العيد سنة الخ". (الفتاویٰ العالمگیریہ، الباب السابع عشر فی العیدین: ۱/۱۵۰، رشیدیہ)

(۲) "لو صلی العيد فی الجامع و لم يتوجه إلى المصلی، فقد ترک السنة". (الحر الرائق، کتاب الصلاة، باب العیدین: ۲/۲۷۸، رشیدیہ)

"فلو لم يتوجه إليها (أی الجبابة) فقد ترک السنة" (حاشیۃ الطحطاوی علی الدر المختار،

باب العیدین: ۱/۳۵۲، دار المعرفۃ)

”والخروج إليها: أي الحباة لصلوة العيد سنة وإن وسعهم المسجد الجامع، هو الصحيح.“ قال في الظهيرية: وقال بعضهم: ليس سنة، وتعارف الناس لضيق المسجد وكثرة الزحام، والصحيح هو الأول، وفي الخلاصة والحباة: أن يخرج الإمام إلى الحباة ويستخفف عبره ليصلي في المصبر بالضعفاء ساء على أن صلوة العیدین فی موضعین جائزۃ بالاتفاق، وإن لم يستخلف فله ذلك۔ در مختار ورد مختار: ۱/۱۶۷ (۱)۔ واللہ اعلم۔

حرره العبد محمود گنگوہی غفرلہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم۔

عید گاہ شہر سے کتنی دور ہو؟

سوال [۳۸۹۵]: مسجد سے عید گاہ کتنے فاصلہ پر ہونا چاہئے؟ قرآن و حدیث سے جواب دیکر شکر یہ کا موقع عنایت فرمائیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

شریعت کی طرف سے اس کا کوئی فاصلہ متعین نہیں ہے، بس اتنی بات ہے کہ نماز عید آبادی سے باہر ادا کرنا مندوب و مستحب ہے (۲) کما صرح بہ فی مراقی الفلاح (۳)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔
حرره العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۷/۳/۹۰ھ۔

(۱) (الدر المختار، مع رد المحتار، کتاب الصلاة، باب العیدین: ۱۶۸/۲، سعید)

”عن أبي إسحاق أن علياً رضي الله تعالى عنه أمر رجلاً، فصلى بضعفة الناس يوم العيد في المسجد ركعتين“: (إعلاء السنن، أبواب الجمعة، باب تعدد الجمعة: ۷۲/۸، إدارة القرآن کراچی)
(و کذا فی بدائع الصنائع، کتاب الصلاة، شرائط الجمعة: ۵۸۷/۱، رشیدیہ)

(۲) ”عن أبي سعيد الخدري رضي الله تعالى عنه قال: كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يخرج يوم الفطر والأضحى إلى المصلى، فأول شيء يبدأ به الصلاة“۔ الحديث (صحيح البخاري، كتاب العیدین، باب الخروج إلى المصلى الخ: ۱۳۱/۱، قدیمی)

(۳) ”ونذب: أي استحب لمصلي العيد في يوم الفطر ثلاثة عشر شيئاً و صلاة الصبح في مسجد حیه) لقضاء حقه، ويتمنخض ذهابه لعبادة مخصوصة. وفي قوله: (ثم يتوجه إلى المصلى) إشارة إلى تقديم ما تقدم على الذهاب (ماشياً) بسكون و وقار و غض بصر“ (حاشية الطحطاوى على مراقی الفلاح، کتاب الصلاة، باب أحكام العیدین، ص: ۵۳۱، قدیمی)

”والخروج إليها) أي الحباة لصلاة العيد سنة وإن وسعهم المسجد الجامع“۔

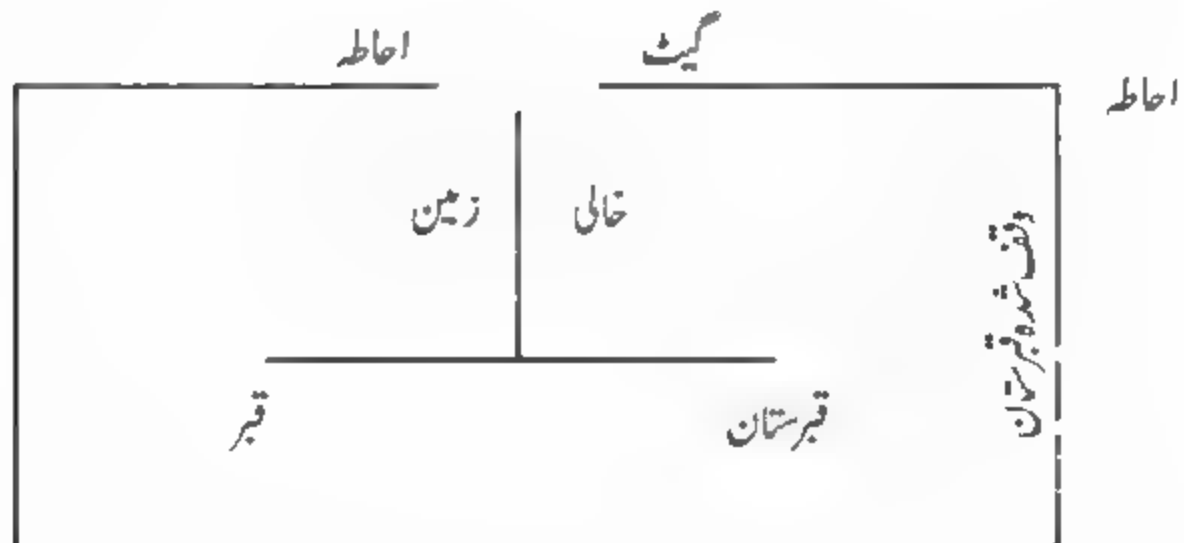
(الدر المختار، کتاب الصلاة، باب العیدین: ۱۶۹/۲، سعید)

قبرستان میں نماز عید

سوال [۳۸۹۶]: یہاں ایک وقف کردہ قبرستان ہے، قبرستان کے چاروں طرف چہار دیواری ہے، شہر کی بیشتر میت اسی قبرستان میں دفن کئے جاتے ہیں، قبرستان کے اندر کچھ زمین ابھی خالی ہے اس خالی زمین کے پیچھے جو زمین ہے اسی میں میت دفن کئے جاتے ہیں، جب ضرورت ہوگی سامنے کی اس خالی زمین میں بھی میت دفن کی جائے گی۔ فی الحال شہر کو عیدین کی نماز ادا کرنے کے لئے ایک عید گاہ کی ضرورت ہے، کچھ لوگوں کا ارادہ ہے کہ قبرستان کے باہر ایک غیر مذہب آدمی کی زمین قبرستان کے متصل ہے اسے خرید کر عید گاہ بنایا جائے، اکثر لوگ اسی کو پسند کر رہے ہیں، لیکن دو چار لوگ کہتے ہیں کہ ابھی عید گاہ خریدنے کی ضرورت نہیں، بعد میں خریدیں گے ابھی عید کی نماز قبرستان کے اندر جو زمین خالی ہے اس میں پڑھیں گے۔

لیکن سب سے بڑی بات یہ ہے کہ اگر وقف شدہ قبرستان کی اسی خالی زمین (حس کے سامنے قبر وغیرہ نہیں ہے) میں نماز پڑھنے کی اجازت دیدی جائے تو قبرستان کی وہ زمین ایک دن عید گاہ بن جائیگی اور قبرستان کے قبضہ سے زمین نکل جائے گی اور جب ضرورت ہوگی تو اس میں مردے دفن نہیں کر سکیں گے اور ایک عید گاہ خریدنے کی جو بات مکمل ہو گئی ہے وہ ختم ہو جائے گی۔ اب اہل شہر آپ کے جواب کے منتظر ہیں کہ جو جواب آپ عنایت کر دیں گے اس پر عمل کیا جائے گا، اگر قبرستان کی زمین میں نماز پڑھنے کی ذرا بھی اجازت مل گئی تو شہر میں ہنگامہ کھڑا ہو جائے گا، امید ہے کہ اس بات کو مد نظر رکھتے ہوئے جواب دیں گے۔

نقشہ قبرستان



الجواب حامداً ومصلیاً:

جب کہ اس قبرستان میں مردے دفن ہوتے ہیں اور وہاں قبریں نئی و پرانی ہر قسم کی موجود ہیں تو وہاں نماز عید ادا نہ کی جائے بلکہ اس کے قریب جو جگہ موجود ہے اور اس کو خرید کر عید گاہ بنانے کی تجویز ہے تو اسی کو خرید کر عید گاہ بنالیں، اس میں خفشار و انتشار نہ کریں۔ واقف جس نیک مقصد کے لئے جو جگہ وقف کرے اس مقصد کو ختم نہ کیا جائے اور دوسرے مقصد کے لئے وہ جگہ متعین نہ کی جائے، حتیٰ الوسع شرعاً منشأ واقف کی رعایت لازم ہے: "لأن شرط الواقف كص الشارح" (۱) قبرستان میں نماز پڑھنے کی ممانعت حدیث وفقہ سے ثابت ہے (۲)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۸/۸/۹۱ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ۔

(۱) (الدر المختار، کتاب الوقف، مطلب فی قولہم شرط الواقف كص الشارح ۴۰/۳، سعید)

(۲) "عن ابی سعید الخدری رضى الله تعالى عنه: قال. قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم.

"الأرض كلها مسجد إلا المقبرة والحمام" (جامع الترمذی، أبواب الصلوة، باب ما حاء أن الأرض

كلها مسجد إلا المقبرة والحمام: ۱/۷۳، سعید)

"باب: هل ينش قبر مشرکی الجاهلیة، ویتخذ مکانها مساجد لقول النبی صلی اللہ تعالیٰ

علیہ وسلم: "لعن الله اليهود اتخذوا قبور انبياءهم مساجد" عن عائشة رضى الله تعالى عنها أن أم حبيبة

و أم سلمة رضى الله تعالى عنهما ذكرا كنيسة فقال: صلى الله تعالى عليه وسلم: "إن أولئك

إذا فيهم الرجل الصالح فمات وبنا على قبره مسجداً وصوّروا فيه تلك الصور، أولئك شرار الخلق

عند الله يوم القيمة". (صحيح البخارى، كتاب الصلاة: ۱/۶۱، قديمي)

قال العلامة العيني رحمه الله تعالى: "ذكر ما يستبطل منه من الأحكام وفيه منع بناء

المسجد على القبور و مقتضاه التحريم كيف وقد ثبت اللعن عليه اهـ. وما يكره من الصلاة في

القبور: و رأي عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه أس بن مالك رضى الله تعالى عنه يصلى عند قبر،

فقال. القبر القسرا ولم يأمر بالإعادة". اهـ. أى لم يأمر عمر أنساً بإعادة صلاته ذلك، فدل على أنه

يحور ولكن يكره، واعلم أن العلماء اختلفوا في حواز الصلاة على المقبرة و ذهب الثوري -

نماز عید قبرستان میں

سوال [۳۸۹۷]: عید گاہ کے متصل قبرستان واقع ہے، جب عید گاہ نمازیوں سے بھر جاتی ہے تو لوگ قبرستان میں بھی عید کی نماز کے لئے کھڑے ہو جاتے ہیں تو ایسی صورت کی وجہ سے قبرستان میں نماز کا کیا حکم ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

نمازی کے آگے قبریں ہوں تو نماز مکروہ تحریمی ہے (۱)۔ فقط۔

حررہ العبد محمود غفرلہ۔

- وأبو حنيفة والأوزاعي رحمهم الله تعالى عليهم إلى كراهة الصلوة في المقبرة". (عمدة القاری،

كتاب الصلاة، باب هل ينش قبر مشرکی الجاهلیة الخ: ۴/۱۷۳، ۱۷۳، مطبع منیریة)

"لا تکره الصلاة فی جهة قبر إلا إذا کان بین یدیه، بحيث لو صلی صلاة الخاشعین وقع بصره

عليه". (ردالمحتار، كتاب الصلاة، باب ما یفسد الصلاة وما یکره فیها: ۱/۶۵۳، سعید)

(۱) "عن أبي مرثد الغنوی رضی الله تعالی عنه قال: "قال النبی صلی الله تعالی علیه وسلم: "لا تجلسوا

على القبور ولا تصلوا إليها". (جامع الترمذی، أبواب الجنائز، باب كراهة الوطی والجلوس علیها:

۱/۲۰۳، سعید)

"ورای عمر بن الخطاب رضی الله تعالی عنه أنس بن مالک یصلی عند قبر، فقال: القبر القبر،

ولم یأمر بالإعادة".

قال العلامة العینی رحمه الله تعالی: "أی لم یأمر عمر النساء بإعادة الصلاة ذلک، فدل علی

أنه یجوز ولكن یکره". (عمدة القاری، كتاب الصلاة، باب: هل ينش قبر مشرکی الجاهلیة: ۴/۱۷۳،

۱۷۳، سعید)

"لا تکره الصلاة فی حمعة قبر إلا إذا کان بین یدیه بحيث لو صلی صلاة الخاشعین، وقع بصره

عليه". (ردالمحتار، كتاب الصلاة، باب: ما یفسد الصلاة وما یکره فیها: ۱/۶۵۳، سعید)

(و کذا فی حاشیة الطحطاوی علی مراقی الفلاح، كتاب الصلاة، فصل فی المکروهات، ص: ۳۵۶،

۳۵۷، قدیمی)

بارش میں نماز عید کہاں پڑھیں؟

سوال [۳۸۹۸]: بارش بہت زوروں سے شروع ہے، لوگ مقررہ عید گاہ جانے سے قاصر ہیں تو کیا اس موضع میں جس میں دو چار یادس ہیں تیس گھر مسلمانوں کے ہیں اور مسجد بھی ہے، یا نہیں ہے تو نماز عیدین اپنے موضع میں ایسی صورت میں ادا کر سکتے ہیں یا نہیں، ادا کر سکتے ہیں تو کیا حکم ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

ایسے موضع میں نماز عید درست نہیں، نہ پڑھنے سے کوئی گناہ نہیں ہوگا، مطمئن رہیں: ”تجب صوتہما علی من تجب علیہ الجمعة“۔ در مختار (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۲/ شوال/ ۱۴۰۷ھ۔

بلا عذر مسجد میں عید کی نماز

سوال [۳۸۹۹]: عید کی نماز عید گاہ کے علاوہ مساجد میں ہو سکتی ہے یا نہیں؟ معذورین کو تو عذر ہے، ان کے علاوہ مساجد میں عید کی نماز پڑھ سکتے ہیں یا نہیں اور اگر نہیں تو جن لوگوں نے مسجد میں عید کی نماز پڑھ لی تو ان کی نماز ہو جائے گی یا نہیں؟ براہ کرم مفصل جواب تحریر فرمائیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

مسئلہ بن طریقہ یہی ہے کہ عید کی نماز عید گاہ میں جا کر متفقہ طور پر سب ایک ہی جگہ ادا کریں (۲)، لیکن

(۱) (الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الصلاة، باب العیدین: ۱۶۶/۲، سعید)

”عن علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ أنه قال: ”لا الجمعة ولا تشریق ولا صلوة فطر ولا أضحیٰ إلا فی مصر جامع أو مدینة عظيمة“ (إعلاء السنن، أبواب الجمعة، باب عدم جوار الجمعة فی القرى: ۱/۸، إدارة القرآن، کراچی)

”تجب صلاة العید علی کل من تجب علیہ صلاة الجمعة، کذا فی الهدایة“ (الفتاویٰ العالمکیرية، کتاب الصلاة، الباب السابع فی صلاة العیدین: ۱/۱۵۰، رشیدیہ)

(۲) ”عن أسی سعید الخدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال کان السی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یمشی یخرج یوم =

جن لوگوں نے مسجد میں بلا عذر نماز عید ادا کر لی ہے نماز ان کی بھی ہوگئی (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔
حررہ العبد محمود وغفرلہ۔

مسجد میں نماز عید پڑھنا خلاف سنت ہے

سوال [۳۹۰۰]: نماز عیدین کو ہمیشہ مسجد میں پڑھنا اور باوجود باہر عید گاہ ہونے باہر نہ جانا اور لوگوں کا یہ کہنا کہ باہر جانے کی ضرورت نہیں ہے باوجودیکہ کوئی عذر بھی نہیں ہے۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

عید کی نماز عید گاہ میں جا کر پڑھنا سنت ہے (۲)، اگر کوئی عذر ہو تو مسجد میں بھی درست ہے اور بلا عذر

= الفطر والأضحیٰ إلى المصلی، فأول شئی يبدأ به الصلوة، ثم ينصرف. الحديث. (صحيح البخاری،

كتاب العیدین، باب الخروج إلى المصلی: ۱/۱۳۱، قديمی)

”(والخروج إليها): أي الجبابة لصلاة العيد (سنة وإن وسعهم المسجد الجامع).“

(الدر المختار، كتاب الصلوة، باب العیدین: ۲/۱۶۹، سعيد)

(وكذا في حاشية الطحطاوى على مراقي الفلاح، كتاب الصلوة، باب أحكام العیدین، ص: ۵۳۱، قديمی)

(۱) نماز تو ادا ہوگئی لیکن بلا عذر مسجد میں جا کر نماز عید پڑھنے میں ترک سنت ہے۔

”وفيه الخروج إلى المصلی فی العيد، وإن صلاتها فی المسجد لا تكون إلا عن ضرورة.“ (فتح

الباری، كتاب العیدین، باب الخروج إلى المصلی: ۲/۵۷۲، قديمی)

”لو صلى العيد فی الجامع ولم يتوجه إلى المصلی، فقد ترك السنة.“ (البحر الرائق، كتاب

الصلوة، باب العیدین: ۲/۲۷۸، رشیدیہ)

(وكذا في حاشية الطحطاوى على الدر المختار، كتاب الصلوة، باب العیدین: ۱/۳۵۲، دار المعرفة، بیروت)

(۲) ”عن أبی سعید الخدری رضى الله تعالى عنه: قال: كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يخرج

يوم الفطر والأضحیٰ إلى المصلی، فأول شئی يبدأ به الصلوة، ثم ينصرف“ الحديث. (صحيح

البخاری، كتاب العیدین، باب الخروج إلى المصلی الخ: ۱/۱۳۱، قديمی)

”ذلك (أي الخروج إلى الصحراء لصلوة العيد) أفضل من صلاتها فی المسجد لمواظبة

النبي صلى الله تعالى عليه وسلم على ذلك مع فضل مسجده“ (فتح الباری، كتاب العیدین، باب

الخروج إلى المصلی: ۲/۵۷۲، قديمی) =

مسجد میں پڑھنے سے تو نماز تو ہو جاتی ہے، لیکن حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی اتباع کی فضیلت حاصل نہیں ہوتی، نیز باہر جا کر ادا کرنے میں کچھ اور بھی مصالح ہیں وہ بھی اس صورت میں فوت ہوتی ہیں۔ اگر کوئی شخص خود عید گاہ میں نہ جائے تو لا وجہ دوسروں کو جانے سے نہیں روکنا چاہئے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ۔

مساجد میں عید کی نماز

سوال [۳۹۰۱]: الف..... ہمارے شہر میں پہلے سے دو عید گاہ ہیں، دونوں عید گاہوں کے درمیان کا فاصلہ دو فرلانگ ہے، ایک تیسری عید گاہ بھی ہے، پہلے دو عید گاہوں اور اس کے درمیان ایک دریا بھی ہے، یہ تیسری عید گاہ گزشتہ عید الفطر سے جاری ہوئی ہے۔ لہذا کیا اس صورت میں مساجد میں نماز پڑھنا شرعاً ممنوع ہے یا نہیں؟

ب..... قاضی ہونے کی حالت میں مختلف عیدوں میں مختلف عید گاہوں میں نماز پڑھنا چاہیے، یا سب مسلمانوں کو ایک عید گاہ کے بنانے تک مسجد میں نماز پڑھنا بہتر ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

الف..... مندرجہ مستحب یہ ہے کہ عید کی نماز عید گاہ میں ادا کی جائے، ہجگاہ نہ کی مسجد میں ادا کرنے

”الخروج إليها: أي الجبابة لصلوة العيد سنة“۔ (الدر المختار، کتاب الصلوة، باب العیدین: ۱۶۸/۲، سعید)

(۱) ”وقال الشافعي في الأم“ ”بلغنا أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كان يخرج في العیدین إلى المصلى بالمدينة، وكذا من بعده إلا عذر مطر ونحو الخ“۔ (إعلاء السنن، أبواب العیدین، باب الخروج يوم الفطر والأضحى الخ ۸/۹۱، ۹، إدارة القرآن، کراچی)

”وفيه: الخروج إلى المصلى في العيد وإن صلاتها في المسجد لا تكون إلا عن ضرورة“۔ (فتح الباری، کتاب العیدین، باب الخروج إلى المصلى الخ: ۵۷۲/۲، قدیمی)

”لو صلى العيد في الجامع ولم يتوجه إلى المصلى، فقد ترك السنة“۔ (البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب العیدین: ۲۷۸/۲، رشیدیہ)

سے بھی نماز عید ادا ہو جاتی ہے، لیکن اظہارِ شوکتِ اسلام میں کمی ہوتی ہے کیونکہ مجمع متفرق اور منتشر رہتا ہے (۱)۔

ب..... جب تک جامع عید گاہ بنے اس وقت تک دونوں عید گاہوں میں پڑھا کریں، سب مساجد میں

جاری نہ کریں (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمد وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

معذورین کے لئے جامع مسجد میں نماز عید

سوال [۳۹۰۲]: بستی سے عید گاہ تقریباً ایک میل دور ہے، لوگ دور جانے میں گھبراتے ہیں، عید گاہ

کے چاروں طرف غیر مسلم کی زمین ہے، بستی والے عید گاہ قریب بنانا چاہتے ہیں۔ اگر عید گاہ دوسری بنالیں تو اس

عید گاہ کا کیا کیا جائے؟ غیر مسلم بے حرمتی کریں گے، پہلی عید گاہ کی حفاظت مشکل ہوگی، بستی مسلمانوں سے خالی

ہو جاتی ہے، عورتیں وغیرہ اکیلی رہ جاتی ہیں، غیر مسلم سے نقصان کا خطرہ رہتا ہے۔ ایسی حالت میں عید گاہ بنائی

جائے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

پرانی عید گاہ ویران نہ کریں وہاں جا کر نماز پڑھا کریں (۳) بستی میں بھی مثلاً جامع مسجد میں عید کا

(۱) (تقدم تخریجہ تحت عنوان: "بلا عذر مسجد میں عید کی نماز")۔

(۲) "وتؤدی صلوۃ العید بمصر واحد بمواضع كثيرة اتفاقاً". (الدر المختار، کتاب الصلوۃ، باب

العیدین: ۱/۲، سعید)

"وتجوز إقامة صلاة العید فی موضعین، وأما إقامتها فی ثلاثة مواضع، فعند محمد رحمه الله

تعالیٰ يجوز الخ". (الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصلوۃ، الباب السابع عشر فی صلاة العیدین:

۱/۱۵۰، رشیدیہ)

(وکذا فی بدائع الصنائع، کتاب الصلوۃ، شرائط الجمعة: ۱/۵۸۷، رشیدیہ)

(۳) "عن أبی سعید الخدری رضی الله تعالیٰ عنه قال: کان رسول الله صلی الله تعالیٰ علیہ وسلم یرجع

یوم الفطر والأضحیٰ إلى المصلی، فأول شيء یدأ به الصلوۃ". الحدیث. (صحیح البخاری، کتاب

العیدین، باب الخروج إلى المصلی الخ: ۱/۱۳۱، قدیمی)

"ذلک (ای الخروج إلى الصحراء لصلوة العید) الفضل من صلاحها فی المسجد لمراظة =

انتظام کر لیں، ضعیف اور معذور لوگ یہاں پڑھ لیا کریں، اس طرح معذوروں کو دشواری نہ ہوگی، بستی بھی خالی نہیں ہوئی (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

دو بستیوں میں ایک عید گاہ

سوال [۳۹۰۳]: دو گاؤں میں جو بالکل قریب قریب ہیں اور دونوں میں کچھ فاصلہ بھی نہیں ہے دونوں کے مابین ایک عید گاہ ہے اور جمعہ دونوں میں ہوتا ہے لیکن نماز عید ایک ہی جگہ پڑھی جاتی ہے، امسال عید الفطر کے موقع پر ایک شخص تقریر کر رہا تھا تو عید گاہ والوں نے اس شخص کو تقریر کرنے سے منع کیا، نماز ایک فاسق شخص نے پڑھائی اور دوسرے آدمی ڈاڑھی منڈنے نے خطبہ پڑھا اور عید گاہ میں اتنی گنجائش نہیں ہے کہ تمام آدمیوں کو محیط ہو سکے، بہت چھوٹی ہے اس کے برطرف قبرستان ہیں، جو لوگ عید گاہ میں نہیں آ سکے وہ نیچے کھڑے ہو کر قبرستان میں نماز پڑھتے ہیں تو اب عرض مستفتی یہ کہ اس وقت دوسری عید گاہ بن سکتے ہیں یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

جس بستی میں نماز جمعہ کی شرائط موجود ہوں اس میں اولیٰ وافضل یہ ہے کہ جمعہ اور عید ایک ہی جگہ ہو،

= النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم علی ذلک مع فضل مسجدہ۔ (فتح الباری، کتاب العیدین، باب الخروج إلى المصلی: ۵۷۲/۲، قدیمی)

”الخروج إليها: أي الجبابة لصلوة العيد سنة۔ (الدر المختار، کتاب الصلوة، باب العیدین: ۱۶۹/۲، سعید)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصلوة، الباب السابع عشر فی العیدین: ۱۴۹/۱، رشیدیہ)
(۱) ”عن أبی إسحاق أن علیاً رضى الله تعالى عنه أمر رجلاً، فصلی بضعفة الناس يوم العيد فی المسجد رکعتین“ (إعلاء السنن، أبواب الجمعة، باب تعدد الجمعة: ۸۲/۸، إدارة القرآن کراچی)

”السنة أن يخرج الإمام إلى الجبابة ويستخلف غيره ليصلی فی المصر بالضعفاء بناءً علی أن صلوة العیدین فی موضعین جائزة بالاتفاق“ (رد المحتار، کتاب الصلوة، باب العیدین: ۱۶۸/۲، سعید)

(و کذا فی البدائع، کتاب الصلوة، شرائط الجمعة: ۵۸۷/۱، رشیدیہ)

لیکن تنگی یا دیگر عوارض کی وجہ سے اگر دوسری جگہ بھی ہو جائے تب بھی مضاقتہ نہیں (۱)، پس اگر وہ دونوں گاؤں اپنی آبادی و دیگر ضروریات بازار وغیرہ کے لحاظ سے علیحدہ علیحدہ قصبہ کی مانند ہیں، مثلاً ہر ایک کی مردم شماری تین چار ہزار ہے اور ہر ایک میں گلی کوچہ و بازار ہے اور روزمرہ کی ضروری اشیاء کھانے، پہننے، دوا دارو، کفن وغیرہ کے متعلق سب ملتی ہیں، تب تو دونوں میں علیحدہ علیحدہ جمعہ بھی جائز ہے اور عید بھی ہر بستی والے اپنی اپنی علیحدہ علیحدہ عید گاہ میں پڑھیں۔ اگر علیحدہ علیحدہ دونوں گاؤں قصبہ کے مثل نہیں بلکہ دونوں کا مجموعہ قصبہ کے مثل ہے اور دونوں میں کوئی فصل نہیں بلکہ اتصال ہے، اگر دیکھنے والے کو پہلے سے علم نہ ہو تو وہ دونوں ایک ہی بستی سمجھے (تو) وہ دونوں ایک ہی بستی کے حکم میں ہیں اس میں تعدد جمعہ و عیدین درست ہے (۲)۔ اگر ان

(۱) "عن ابی إسحاق أن علیاً رضی اللہ تعالیٰ عنہ أمر رجلاً، فصلى بضعفة الناس يوم العيد فی المسجد رکعتین۔"

"قال الشیخ ظفر أحمد رحمہ اللہ تعالیٰ: "قلت. إن نظرنا إلى الدلیل الذی استدل به من جواز تعدد الجمعة، فالأظهر عدم جوارہ بدون الحاجة، فإن علیاً رضی اللہ تعالیٰ عنہ إنما أقام العید الثانی لحاجة ضعفه الناس إليها، وإن نظرنا إلى أنه لم یثبت مانع صریح من التعدد فالأظهر الجواز مطلقاً، والعید فیہ سواء، إلا أنه یستحب أن لا تؤدی بغير حاجة إلا فی موضع واحد خروجاً من الخلاف۔"

(إعلاء السنن، أبواب الجمعة، باب تعدد الجمعة فی مصر واحد: ۸/۷۲، ۷۳، إدارة القرآن کراچی)

"(وتؤدی بمصر) واحد (بمواضع) كثيرة (اتفاقاً)" (الدر المختار، کتاب الصلاة، باب العیدین: ۲/۱۷۶، سعید)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصلاة، الباب السابع عشر فی العیدین ۱۰، ۱۵۰، رشیدیہ)

(و کذا فی بدائع الصنائع، کتاب الصلاة، شرائط الجمعة: ۱/۵۸۷، رشیدیہ)

(۲) "ومن كان مقيماً فی أطراف المصر لیس بینه وبين المصر فرجة بل الأبنیة متصلةً إليه، فعیدہ الجمعة، وإن كان بینه وبين المصر فرجة من المزارع والمراعی، فلا جمعة علیه۔" (الحبی الكبير، کتاب الصلاة، فصل فی صلاة الجمعة، ص: ۵۵۲، سهیل اکیڈمی لاہور)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب الجمعة: ۲/۲۴۷، رشیدیہ)

"(تجب صلاتهما) فی الأصح (على من تجب علیه الجمعة بشرائطها) المتقدمة (سوى =

دونوں میں اتصال نہیں بلکہ انفصال ہے کہ ایک بالکل علیحدہ بستی ہے دوسری علیحدہ توپھروہاں نہ جمعہ کی نماز جائز ہے نہ عیدین کی (۱)۔

”وفی الخلاصة والخاتمة: السعة أن يخرج الإمام إلى الجبابة و يستخلف غيره ليصلي في المصر بالضعفاء بناءً على أن صلوة العیدین فی موضعین جائز بالاتفاق، وإن سم يستحلف فيه ذلك“. شامی (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور۔

صحیح: سعید احمد غفرلہ، مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، صحیح: عبداللطیف، ۷/ذیقعدہ/۵۹ھ۔

قدیم عید گاہ پر غیروں کے قبضہ ہو جانے کے اندیشہ سے نماز عید ادا کرنا

سوال [۳۹۰۲]: موضع دھلا پڑہ جس کی مردم شماری تقریباً ۷۷۳/۷ ہے اور دو مسجدیں پختہ ہیں اور

= الخطبة الخ). (الدر المختار، کتاب الصلاة، باب العیدین: ۱۶۶/۲، سعید)

(وکذا فی البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب العیدین: ۲۷۶/۲، رشیدیہ)

(۱) ”وعن علی رضى الله تعالى عنه أنه قال: ”لا جمعة ولا تشريق ولا صلوة فطر ولا أضحي إلا في مصر جامع أو مدينة عظيمة“ (إعلاء السنن، أبواب الجمعة، باب عدم جواز الجمعة في القرى: ۸/۱، إدارة القرآن کراچی)

”و يشترط لصحتها سعة أشياء: الأول المصر الخ“. (الدر المختار). ”عن أبي حنيفة رحمه الله تعالى أنه بلدة كبيرة، فيها سكك وأسواق، ولها رساتيق، وفيها وادٍ يقدر على إنصاف المظلوم من الظالم بحشمته وعلمه أو علم غيره، ويرجع الناس إليه فيما يقع من الحوادث، وهذا هو الأصح.“ (رد المحتار، کتاب الصلاة، باب الجمعة: ۱۳۷/۲، سعید)

(وکذا فی البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب الجمعة: ۲۳۵/۲، رشیدیہ)

(۲) (رد المحتار، کتاب الصلاة، باب العیدین: ۱۶۹/۲، سعید)

”عن أبي إسحاق أن علياً رضى الله تعالى عنه أمر رجلاً، فصلى بصعفة الناس يوم العيد في المسجعا، ركعتين“. (إعلاء السنن، أبواب الجمعة، باب تعدد الجمعة: ۸۲/۸، إدارة القرآن کراچی)

(وکذا فی بدائع الصنائع، کتاب الصلاة شرائط الجمعة: ۵۸۷/۱، رشیدیہ)

ایک عید گاہ بھی قدیم زمانہ سے بنی ہوئی ہے جس میں موضع دھلا پڑہ والے ودیگر آس پاس کے گاؤں کے آدمی نماز عیدین ادا کرتے ہیں، مگر تقریباً عرصہ ایک سال کا ہوا ایک مولانا صاحب نے فرمایا کہ یہاں نماز عیدین نہ پڑھو۔ اب لوگ نماز عیدین پڑھنے سے رک گئے مگر چونکہ موضع دھلا پڑہ کے آس پاس اہل ہنود کا قبضہ ہو گیا ہے، اندیشہ ہے کہ کہیں عید گاہ پر قابض نہ ہو جائیں، چوں کہ مسلمانوں کی حالت بہت ابتر ہے اور موجودہ صورت میں عید گاہ قدیم میں چونکہ نماز عیدین نہیں پڑھی جاتی، خود موضع مذکورہ والے متصل موضع والے نماز عیدین پڑھنے سے محروم ہیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

اتنے چھوٹے گاؤں میں حنفیہ کے نزدیک عیدین کی نماز جائز نہیں (۱) اور جو مصلحت سوال میں بیان کی گئی ہے اس مصلحت سے بھی شرعاً وہاں عیدین کی نماز درست نہیں ہو سکتی۔ عید گاہ کی حفاظت کے لئے سب کو مل کر کوئی اورتدبیر کرنی چاہیے اور عیدین کی نماز جب گاؤں والوں پر واجب نہیں تو پھر نہ پڑھنے سے کوئی گناہ نہ ہوگا۔ اس میں افسوس کی کیا بات ہے، اگر فضیلت حاصل کرنا چاہتے ہیں تو کسی دوسری جگہ۔ جہاں پر نماز عیدین درست ہو سکتی ہو۔ جا کر پڑھا کریں جیسا کہ اہل عوالی کئی کئی میل سے مدینہ شریف میں آتے تھے اور اپنے یہاں نہیں پڑھتے تھے (۲)۔

(۱) ”وعن علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ أنه قال: ”لا جمعة ولا تشریق ولا صلوة فطر ولا أضحی الا فی مصر جامع أو مدیة عظيمة“۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۴۳۹/۱، رقم الحدیث: ۵۰۵۹، کتاب الصلوة، باب من قال: لا جمعة ولا تشریق الخ، دار الفکر، بیروت)

”صلوة العید فی القری تکرہ تحریماً“ (الدر المختار، کتاب الصلوة باب العیدین: ۱۶۷/۲، سعید)
 ”صلوة العید فی الرساتیق تکرہ کراهة تحریم؛ لأنه اشتغال بما لا یصح، لأن المصر شرط الصحة“۔ (البحر الرائق، کتاب الصلوة، باب الجمعة: ۲۷۷/۲، رشیدیہ)

(۲) ”عن عائشة رضی اللہ تعالیٰ عنہا زوج النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم أنها قالت: کان الناس ینتابون الجمعة من منازلهم ومن العوالی“ (سنن ابی داؤد، تفریع أبواب الجمعة، باب من تجب علیہ صلوة الجمعة: ۱۵۱/۱، مکتبہ دار الحدیث ملتان)

”عن ابراهیم قال: تؤتی الجمعة من فرسخین“۔ ”عن أنس رضی اللہ تعالیٰ عنہ أنه کان شهد =

عید گاہ پر قبضہ کرنے کا خوف ہے اور یہ خوف نہیں کہ مکانوں پر بند و قبضہ کر لیں گے، اگر یہ خوف ہو تو کیا مکانوں پر عیدین یا جمعہ کی نماز شروع کر دو گے۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد المذنب عبد اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۵/۳/۵۷ھ۔

الجواب صحیح، سعید احمد غفرلہ، صحیح عبد اللطیف، ۱۵/ربیع الاول، ۵۷ھ۔

جدید و قدیم عید گاہوں میں نماز عید

سوال [۳۹۰۵]: واقعہ یہ ہے کہ ہمارے یہاں چھوٹے چھوٹے اٹھارہ گاؤں کے لوگوں نے مل کر ۱۹۴۸ء میں ایک عید گاہ بنائی فخر الدین صاحب کی آدھی بیگہ زمین پر، اور فخر الدین صاحب نے مذکورہ آدھی بیگہ زمین کو وقف کر دیا۔ رفتہ رفتہ جب مصلیوں کی تعداد بڑھ گئی، حتیٰ کہ وضوء کی جگہ میں بھی عید کی نماز ادا کی گئی تو لوگوں نے مزید زمین کی ضرورت محسوس کی اور متولی فخر الدین صاحب سے مزید زمین کا مطالبہ کیا تو وہ عید گاہ کی پچھتم (۱) جانب سے حسب ضرورت زمین دینے پر راضی ہو گئے۔ اس کے بعد متولی صاحب کا انتقال ہو گیا، جس کی وجہ سے ان کی حیات میں مزید زمین لینے کی نوبت نہ آئی۔

اس کے بعد ان کے بڑے بیٹے ابراہیم کو نیا متولی منتخب کیا گیا، نئے متولی صاحب کے دور میں پہلی مرتبہ نماز عید ادا کرنے کے بعد ان کے والد صاحب کی رضامندی کے مطابق لوگوں نے مزید زمین کا مطالبہ کیا، چونکہ زمین بالکل گھر کے قریب ہے اور ان کو اپنے لئے اس زمین کی ضرورت ہے جس کی وجہ سے عید گاہ کے لئے مزید زمین دینا ناممکن ہے کہہ کر جواب دے دیا، بالآخر لوگوں نے ان کو ان کے والد صاحب کا وعدہ یاد دمایا تو اس نے لاعلمی کا اظہار کیا، اور ایک ٹیڑھی بات یہ کہی کہ جس نے زمین دی ہے ان کی قبر پر جا کر کہئے، ہم زمین نہیں دیں گے۔

اس کے بعد ایک اور عید کی نماز جائے وضوء اور وقف کردہ زمین کے علاوہ باہر میں بہت دقت کے ساتھ ادا کی گئی۔ اس کے بعد دس بارہ مرتبہ مجلس کر کے ان کو اور ان کے بھائیوں کو سمجھایا گیا اور عاجزی بھی کی گئی، پھر

= الجمعة من الراوية، وهي على فرسحين “ (أوجز المسالك، افتتاح الصلاة، باب ما جاء في الإمام

يسأل بقريه يوم الجمعة في السفر: ۲/۲۳۶، إدارة تاليفات اشرفيه، ملتان)

(۱) ”پچھتم، مغرب: وہ سمت جدھر سورج ڈوبتا ہے“۔ (فیروز اللغات، ص ۲۸۱، فیروز سنز، لاہور)

اس نے انکار کیا، آخر میں صرف چار ہاتھ زمین پچھتم کی طرف سے اور کچھ پورب (۱) کی طرف سے دینے کا اقرار کیا، لوگوں نے اس کو رجسٹری وقف کر دینے کے لئے کہا، تب انہوں نے رجسٹری وقف کر دینے کے لئے انکار کر دیا، اس پر لوگوں نے کہا آپ کے والد صاحب نے زمین دینے کا وعدہ کیا لیکن انتقال ہو جانے کی وجہ سے آپ نے انکار کر دیا، خدا نخواستہ اگر آپ کا انتقال ہو جائے تو آپ کے لڑکے نہیں دیں گے، لہذا آپ رجسٹری کر دیجئے۔ اس مرتبہ بھی انہوں نے انکار کیا اور کہا آپ لوگوں کی مرضی ہے جہاں مزید زمین ملے وہاں عید گاہ منتقل کر لیں، ہم بھی اس میں راضی ہیں اور ہم بھی آپ لوگوں کے ساتھ رہیں گے۔

یہ اقرار کر کے دستخط کیا اور اس کے تمام مصلیوں نے متفق ہو کر ایک جلسہ منعقد کیا، اس میں یہ طے پایا کہ دوسری عید گاہ بنائی جائے تو ان مصلیوں میں سے چار آدمیوں نے دو دو بیگہ کر کے زمین وقف کر دینے کا وعدہ کیا، لیکن ان چاروں میں سے صرف ایک کی زمین اچھی جگہ میں ہونے کی وجہ سے سب نے قبول کیا، اس شخص نے رجسٹری وقف کر دی۔ اس کے بعد اس نئی عید گاہ میں محراب تعمیر کرنے سے قبل بھی عید گاہ قدیمہ کے متولی صاحب سے دوبارہ عرض کیا مگر انہوں نے اس مرتبہ بھی کچھ نہیں کہا۔ اس کے بعد محراب کی تعمیر مکمل ہو گئی۔

واضح رہے کہ قدیم عید گاہ میں کوئی محراب تعمیر شدہ نہیں تھا، اب قدیم عید گاہ کے متولی مزید زمین دینے پر راضی ہوئے جب کہ نئی عید گاہ کے محراب کی تعمیر مکمل ہو چکی، تب مصلیوں نے کہا کہ اب زمین دینا کوئی معنی نہیں رکھتا۔ اس کے بعد دو ڈھائی سو لوگوں نے اس جدید عید گاہ کو چھوڑ کر قدیم عید گاہ میں نماز ادا کی اور جدید عید گاہ میں تقریباً پندرہ سو آدمیوں نے نماز عید ادا کی۔ اس کے بعد ایک بہت بڑا جلسہ منعقد ہوا، جس میں پانچ مقامی علماء نے قدیم اور جدید عید گاہ کے مصلیوں سے وعدہ لیا کہ ہم لوگ جو فیصلہ کریں گے۔ اسے مانیں گے۔ اس کے بعد ثبوت وعدہ کے لئے دونوں فریق سے دستخط کرائے، دونوں نے دستخط بھی کر دیئے۔ اس کے بعد علماء نے متفق ہو کر یہ رائے دی کہ سب مل کر جدید عید گاہ میں نماز ادا کریں، اس فیصلہ کے بعد بھی کچھ لوگ قدیم عید گاہ کے مصلیوں میں سے جدید عید گاہ میں نماز ادا کی اور قدیم میں تقریباً ایک ڈیڑھ سو آدمیوں نے نماز عید پڑھی۔

نوٹ: قدیم عید گاہ کے پچھتم جانب کے علاوہ اور کسی جانب سے مزید زمین لینے کی گنجائش نہیں، کیونکہ ایک طرف تالاب ہے، دوسری طرف قبرستان، تیسری طرف مکان و باغ، دیگر یہ کہ قدیم عید گاہ میں جانے کے

(۱) ”پورب مشرق، سورج نکلنے کی سمت، دریائے گنگا کا شرقی علاقہ“ (فیروز المقات، ص ۳۰۸، فیروز سنز، لاہور)

لئے کوئی راستہ نہیں ہے، متولی صاحب کے مکان سے جانا پڑتا ہے، اگر راستہ طلب کیا جائے تو راستہ دینے سے انکار کر دیتے ہیں۔ اس کے برعکس جدید عید گاہ راستہ سے متصل ہے، مصلیوں کو کوئی دشواری نہیں ہوتی۔

اب سوال یہ ہے کہ مذکورہ پورے واقعہ کو پیش نظر رکھتے ہوئے کیا دونوں عید گاہ میں نماز عید کرنا جائز ہوگا یا نہیں؟ اگر دونوں میں جواز کا حکم ہے تو کس میں افضل ہے؟

نہایت: قدیم عید گاہ میں آدمی بیگہ زمین وقف ہے اور جدید دو بیگہ وقف ہے، الغرض اگر جدید میں قدیم کے تمام مصلی آجائیں گے تو ایسی صورت میں قدیم عید گاہ کی زمین کا کیا حکم ہوگا، آیا اس کو مسجد کی طرح گھیر کر حفاظت کریں، یا اس میں کھیتی کر سکتے ہیں، یا اس کے برعکس ہے، یعنی جدید کے تمام مصلی قدیم میں آجائیں تو جدید کی زمین کا کیا حکم ہوگا؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

قدیم عید گاہ بھی وقف ہے مگر چھوٹی ہے، جدید عید گاہ بھی وقف ہے اور بڑی ہے جس میں سب نمازی آسکتے ہیں، اگر سب متفق ہو کر قدیم عید گاہ کو بچکانہ نماز کے لئے تجویز کر کے آباد کریں اور عید کی نماز جدید عید گاہ میں پڑھا کریں تو یہ صورت بہتر ہے۔ اگر یہ نہ ہو سکے تو پھر ایسا کر لیں کہ جدید بڑی عید گاہ میں عید کی نماز پڑھا کریں اور جو لوگ بوڑھے معذور ہیں وہ قدیم عید گاہ میں پڑھا کریں، اس طرح دونوں عید گاہ آباد رہیں گی اور وقف کا مقصد بھی پورا ہوگا۔ جب تک دونوں عید گاہیں آباد رہ سکیں وہاں کھیتی وغیرہ کچھ نہ کریں، اگر کوئی صورت نہ ہو سکے تو پھر وہاں باغ لگا کر یا کھیتی کر کے اس کی آمدنی جدید عید گاہ میں صرف کریں (۱)۔ واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم۔

الجواب صحیح: العبد نظام الدین، دارالعلوم دیوبند، ۲۰/۴/۹۲ھ۔

جدید عید گاہ میں نماز پڑھی جائے یا قدیم میں

سوال [۳۹۰۶]: آج تقریباً ۳۵ سال سے اوپر گزر رہے ہیں کہ ایک جگہ سرکاری زمین میں

(۱) "وفی فتاویٰ النسفی: سنل شیخ الإسلام عن متولی مسجد جعل منزلاً موقوفاً علی المسجد مسجداً وصلی فیہ الناس سنین کثیرة، ثم ترک الناس الصلاة فیہ، فأعید منزلاً مستغلاً، تفق علته علی ذلک المسجد کما کان؟ قال: یحور" (الفتاویٰ التاتاریخانیة: ۵/۵، کتاب الوقف، الفصل الحادی والعشرون فی المساجد، قدیمی)

ارد گرد کے تمام محکمہ والوں اور بستی والوں نے مل کر ایک عید گاہ قائم کی اور ساتھ ہی ساتھ منبر بنا کر اپنی حد تک عید کی نماز ادا کرتے چپے آرہے ہیں، اس کے ساتھ ہی ایک گورنمنٹ ایل پی اسکول بھی قائم کیا گیا۔ اب مذکورہ سرکاری زمین کے جتنے منافع آتے ہیں سب کے سب اسکول ہی کے اخراجات میں صرف کئے جاتے ہیں اور اس سرکاری زمین کے متولیوں میں چند ماولد قسم کے اشخاص تھے، اب ان میں اکثر افراد انتقال کر چکے ہیں، صرف دو ایک ایسے افراد موجود ہیں جن کو اس سرکاری زمین کا مالک کہا کرتے ہیں اور اپنے آپ کو اس زمین کا حقدار بتاتے ہیں، نیز اس زمین کو رجسٹری کرنے کی بھی کوشش کی ہے۔

اب بس اوقات ایسا معاملہ پیش آتا ہے کہ ہتھیار سے لوگ لڑنے آتے ہیں، یہاں تک کہ عید کے دن لوگوں پر حکومت چدانا چاہتے ہیں، سب لوگ اس متولی کے کردار و معاملات سے بیزاری ظاہر کرتے ہیں تو متولی اور ان کی اول و دوفرزند لوگوں سے قتل و قتل کرنے کو تیار ہو جاتے ہیں اور لوگوں سے کہتے ہیں کہ یہ ہماری زمین ہے، یہ کسی کے باپ کی زمین نہیں ہے، ہم اگر عید کی نماز پڑھنے کے لئے دیں تو تم پڑھ سکتے ہو ورنہ نہیں۔

اب لوگوں کا کہنا ہے دراصل یہ زمین عید گاہ کے لئے رجسٹرڈ نہیں کی گئی، ہم بار بار اس شرارت پسند آدمی کی شرارت میں پھنستے نہیں رہیں گے، جو عید گاہ کے لئے اللہ کے واسطے تھوڑی زمین وقف کریں گے، ہم وہیں نماز پڑھیں گے، فوراً دو آدمیوں نے مل کر ایک جگہ عید گاہ کے لئے تھوڑی زمین وقف کر کے رجسٹری کرادی، اب تمام محلوں اور بستیوں کے افراد ستر فیصد اس نئی عید گاہ میں نماز پڑھتے ہیں۔

اس جھگڑے کو سلجھانے کی سعی کی جا رہی ہے لیکن دیکھا گیا کہ اگر اس طرح فیصلہ کر کے اپنی پرانی عید گاہ میں نماز پڑھنے کا لوگوں کو حکم دیا جائے تو خراب نتیجہ نکلنے کا اندیشہ ہے، ممکن ہے کہ اس شرارت پسند متولی جو دس سال سے متولی ہے اس زمین کی پیداوار خود کھا سکنے پر لوگوں سے پھر جھگڑا چھیڑ کر ایک آفت کے گھاٹ پر اتار کر چھوڑے گا۔ اس حالت میں شریعت کا اس قدیم عید گاہ کو چھوڑ کر جدید عید گاہ میں نماز پڑھنے کا حکم ہے اور نماز صحیح ہوگی یا نہیں؟ نیز وہ جدید عید گاہ جو لوگوں نے قائم کی ہے، برقرار رہے گی یا نہیں؟

نوٹ: جدید عید گاہ قدیم جگہ سے تقریباً بیڑھ فرلانگ کی مسافت میں واقع ہے اور قدیم سے جدید

عید گاہ کی جگہ بہت کشادہ ہے، ایک بازار کے قریب ہے، ساتھ ہی ایک مسجد بھی ہے اور عید گاہ جدید کے پورب

پچھم (۱) دکھن (۲) میں تین اطراف میں سرکاری رائے قائم ہے۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

جوزمین عید گاہ کے لئے وقف کردی گئی اور مالک نے بخوشی دے دی ہے، اس میں نماز درست ہے اور دوسرے کی زمین میں بلا اجازت مالک نماز پڑھنا مکروہ ہے (۳)، لیکن اگر فتنہ کا اندیشہ ہو تو بہتر یہ ہے کہ دونوں فریق متفق ہو کر ایک جید اہل علم و دانش کو حکم مقرر کر لیں، ان کے فیصلے پر سب عمل کریں، نزاع سے دور رہنا لازم ہے (۴)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

مجوسی کے وقف کردہ میدان میں نماز عید ادا کرنا

سوال [۳۹۰۷]: نوساری ایک قصبہ ہے جس میں متعدد مساجد ہیں، جامع مسجد بھی ہے یہاں پر عید گاہ نہیں ہے، پہلے جامع مسجد میں نماز عید ادا کی جاتی تھی اب چند لوگوں نے عید گاہ میں نماز کی فضیلت سن کر عید گاہ کی کوشش شروع کر دی ہے۔

شہر میں جگہ منادشوار ہے ایک میدان ہے جو کسی مجوسی نے کھیل کود کے لئے وقف کر دیا ہے جو میونسپل

(۱) "پچھم: مغرب" (فیروز اللغات)

(۲) "دکھن: جنوب کی سمت"۔ (فیروز اللغات)

(۳) "وکذا تکرہ فی اماکن کھوق کعبہ وارض مغبوبہ او للغير الح"۔ (الدرالمختار، کتاب

الصلوة: ۳۸۱/۱، سعید)

"وتکرہ فی ارض الغير بلا رضاه" (حاشیۃ الطحطاوی علی مراقی الفلاح، کتاب الصلوۃ،

فصل فی المکروہات، ص: ۳۵۸، قدیمی)

(۴) "لأن العامی یحب علیہ تقلید العالم إذا کان یعتمد علی فتواہ، ثم قال: وقد علم من ہذا أن

مذهب العامی فتویٰ مفتیہ من تقييد بمذهب" (ردالمختار، کتاب الصوم، باب ما یفسد الصوم،

۳۱۱/۲، سعید)

(وکذا فی البحر الرائق، کتاب الصوم، فصل فی العوارض: ۵۱۳/۲، رشیدیہ)

کے قبضہ میں ہے، اس میدان میں مولانا منظور صاحب نعمانی کا وعظ بھی ہوتا ہے، تو اگر میونسپل سے اجازت ہے کہ وہاں پر عیدین کی جماعت کر لی جائے تو یہ کیسا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

مندوب و مستحب یہ ہے کہ نماز عید آبادی سے باہر میدان میں ادا کی جائے، اس میدان میں ادا کرنے کی اجازت ہے اگرچہ مجوسی نے کھیل کود کے لئے وقف کیا ہو تو اس میں ادا کرنا احسن ہے، نماز عید کے لیے مسجد کے مقابلے میں میدان کو ترجیح ہے (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۷/۱۲/۸۹ھ۔

کیا عید گاہ حکم مسجد ہے؟

سوال [۳۹۰۸]: از روئے شامی اگر جنازہ گاہ سڑک کے کنارے میدان یا جنگل میں ہو تو وہاں امام اور مقتدیوں کے درمیان کم از کم بیل گاڑی گذر جانے کا فاصلہ مفسد نماز ہوتا ہے۔ از روئے خلاصۃ الفتاویٰ جنازہ گاہ اور عید گاہ میں اتصال صفوف صحت اقتداء کے لئے شرط نہیں (۲)۔

(الف) اس مسئلہ میں بظاہر اختلاف معلوم ہوتا ہے، کیونکہ جنازہ گاہ اور عید گاہ عموماً بستی سے باہر ہی

(۱) ”عن ابی سعید الخدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: کان رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یخرج یوم الفطر والأضحیٰ إلی المصلی، فأول شیء یدأ بہ الصلوۃ“ (صحیح البخاری، کتاب العیدین، باب الخروج إلی المصلی بغير منبر: ۱/۱۳۱، قدیمی)

”ذلک (ای الخروج إلی الصحراء لصلوة العید) أفصل من صلوتها فی المسجد لمواظبة النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم علی ذلک مع فضل مسجده“ (فتح الباری، کتاب العیدین، باب الخروج إلی المصلی بغير منبر: ۲/۵۷۲، قدیمی)

”والخروج إلیها: أی الجبابة لصلوة العید سنة“ (کتاب الصلوۃ، باب العیدین ۲۰/۱۶۸، سعید)
(وکذا فی البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب العیدین: ۲/۲۷۸، رشیدیہ)

(۲) ”وفی مصلی العید الفاصل لا یمع الاقتداء وإن کان یسع فیہ صفان أو أكثر، وفی المتخذ لصلوة الجنائزۃ یختلف المشائخ، وفی الوازل: جعله کالمسجد“ (خلاصۃ الفتاویٰ: ۱/۱۵۱، کتاب الصلوۃ، الفصل الخامس عشر فی الإمامة والاقتداء، جس آخر فی المانع من الاقتداء، رشیدیہ)

ہوتی ہیں، پھر ان میں فاصلہ مفسدِ صلوٰۃ کیوں ہے؟

(ب) یا خلاصۃ الفتاویٰ کا یہ مطلب ہے کہ جنازہ گاہ اور عید گاہ بستی میں ہوں، تب اتصالِ امام و صفوف شرطِ اقتداء نہیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

دونوں ہی میں تعارض نہیں، مسجد، جنازہ گاہ اور عید گاہ حکمِ اقتداء بمنزلۃ مسجد ہیں، شرک کا یہ حکم نہیں، کذا فی الہندیۃ (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرہ، دارالعلوم دیوبند، ۶/۷/۸۸ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۶/۷/۸۸ھ۔



(۱) ”ولو قام الإمام فی الطريق واصطف الناس خلفه فی الطريق علی طول الطريق إن لم یکن بین الإمام و بین من خلفه فی الطريق مقدار ما یمرّ فیہ العجلۃ، جازت صلاتہم، وكذا فیما بین الصف الأول والثانی إلی آخر الصفوف وفي مصلی العید لا یمنع الاقتداء وإن کان یسع فیہ الصفین أو أكثر وفي المتخذ لصلاة الحنازة اختلاف المشایخ، وفي الواصل جعله كالمسجد كذا فی الخلاصۃ“۔ (الفتاویٰ العالمگیریہ: ۸۷/۱، كتاب الصلوٰۃ، الباب الخامس فی الإمامۃ، الفصل الرابع فی بیان ما یمنع صحته الاقتداء وما لا یمنع، وشیدیه)

(وكذا فی الفتاوی التتارخانیۃ: ۵/۵۷۳، كتاب الوقف، الفصل الحادی والعشرون فی المساجد، قدیمی)

الفصل الرابع فی تعدد العید وتکراره

(نماز عید میں تعدد اور تکرار کا بیان)

نماز عید دو جگہ

سوال [۳۹۰۹]: چند گاؤں والے ملکر ایک ساتھ ایک آدمی کی زمین متعین کر کے نماز پڑھا کرتے تھے مگر وہ زمین دریا سے کٹ کر ویران ہو گئی، لہذا لوگ بلا متعین کئے ہی نماز پڑھنے لگے مگر کچھ دن بعد اس نے زمین دیدی دوبارہ اس میں نماز ادا ہو جائے گی؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

سب نے مل کر ایک جگہ اتفاق کے ساتھ نماز عید ادا کرنا تجویز کر لیا یہ بہت اچھا کیا، اسی میں خیر و برکت ہے، اگرچہ وقت ضرورت ایک سے زائد جگہ بھی پڑھنے سے نماز عید ادا ہو جاتی ہے۔ ”و تؤدی صلوة العید بمصر واحد بموضع كثيرة اتفاقاً، الخ“۔ در مختار (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۴/۳/۹۱ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۴/۳/۹۱ھ۔

(۱) (الدر المختار، کتاب الصلوة، باب العیدین: ۲/ت ۱۷۶، سعید)

”عن أبي اسحاق “أن علياً رضي الله تعالى عنه أمر رجلاً، فصلى بضعة الناس يوم العيد في المسجد ركعتين“. قال الشيخ ظفر أحمد العثماني رحمه الله تعالى: ”وإن نظرنا إلى أنه لم يثبت مانع صريح من التعدد، فالأظهر الجواز مطلقاً، والعيد فيه سواء، إلا أنه يستحب أن لا تؤدى بغير حاجة إلا في موضع واحد خروجاً من الخلاف“. (إعلاء السنن، أبواب الجمعة، باب تعدد الجمعة: ۸/۷۲، ۷۳، إدارة القرآن كراچی)

”و تجوز إقامة صلاة العيد في موضعين، و أما إقامتها في ثلاثة مواضع فعند محمد رحمه الله تعالى

يجوز، الخ“۔ (الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصلوة، الباب السابع عشر فی العیدین: ۱/۱۴۹، رشیدیہ)

(و کذا فی بدائع الصنائع، کتاب الصلوة، شرائط الجمعة: ۱/۵۸۷، رشیدیہ)

ایک سے زائد جگہ عید کی نماز

سوال [۳۹۱۰]: کسی میدان میں ایک عید گاہ ہے، وہاں ۱۰۰۰/ یا ۲۰۰۰/ لوگوں کا مجمع ہوتا ہے، کوئی مفسد آدمی دنیاوی تنازع کے واسطے چند آدمیوں کو لے کر اس جماعت سے علیحدہ ہو کر دوسری جگہ عید گاہ بنائے، آیا یہ عید گاہ بنانا جو باعث فتنہ و فساد ہوگی اور تفریق جماعت مسلمین پر مشتمل ہوگی اس کا کیا حکم ہے، وہ آیت کریمہ ﴿وَلَا تَفْرُقُوا وَلَا تَنَارِعُوا فَتَمَثَّلُوا وَتَذْهَبَ رِيحُكُمْ﴾ (۱) وحدیث: ”وایاکم والفرقة، فإنها هی الحالقة“ (۲) کی وعید میں داخل ہوگی یا نہیں؟

روح الامین نمبر: ۴۳، مرزا پورا اسٹریٹ، کلکتہ۔

الجواب حامداً ومصلياً:

نماز عید بہتر یہ ہے کہ ایک جگہ پڑھی جائے، لیکن عوارض کی وجہ سے مثلاً جگہ تنگ ہو یا امامت پر جھگڑا ہوتا ہو وغیرہ تو ایک سے زائد جگہ پڑھنے میں بھی کچھ حرج نہیں، بلکہ اگر ایک جگہ فتنہ و فساد کا خوف ہو تو بہتر

(۱) (سورة الانفال : پ: ۱۰، آية: ۴۶)

(۲) لم أجده بهذا اللفظ وقد ذكره الهيثمي بلفظ: ”عن يسير قال: لقيت أبا مسعود رضى الله تعالى عنه سمعت النبی صلی الله تعالى علیه وسلم فی الفتن، فقال: ”إنالانکتمشیناً، علیک بتقوی الله والجماعة، وإیاک والفرقة، فإنها هی الضلالة“. الحدیث. (مجمع الزوائد، کتاب الخلاف، باب لزوم الجماعة وطاعة الأئمة والنهی عن قتالهم، ۲۱۹/۵، دار الفکر، بیروت)

وأحمد فی مسنده بلفظ: ”قال: سمعت زکریا بن سلام، یحدث عن أبیه عن رجل قال: انتهیت إلى النبی صلی الله تعالى علیه وسلم وهو یقول: ”ایها الناس! علیکم بالجماعة، وإیاکم والفرقة، ایها الناس! علیکم بالجماعة وإیاکم والفرقة“. ثلاث مرار، قالها إسحق“ (مسند الإمام أحمد بن حنبل، رقم الحدیث: ۲۲۶۳۵: ۵۱۰/۶، ۵۱۱، دار إحياء التراث العربی، بیروت)

وأبو داؤد فی سننه بلفظ: ”عن أبی الدرداء رضى الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلی الله تعالى علیه وسلم: ”ألا أخرجکم بأفضل من درحة الصیام والصلاة والصدقة“؟ قالوا: بلی، قال: ”إصلاح ذات البین، وفساد ذات البین الحالقة“. (کتاب الأدب، باب فی إصلاح ذات البین: ۳۳۱/۲، رحیمہ)

یہ ہے کہ الگ الگ پڑھی جائے، تاہم تقلیل افضل وأحب ہے: ”تؤدی بمصر واحد بمواضع كثيرة اتفاقاً“۔
درمختار، ص: ۱۱۶ (۱) اور مسلمانوں میں تفرقہ ڈالنا گناہ ہے اس سے اجتناب اور توبہ لازم ہے۔ فقط
واللہ سبحانہ و تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود حسن گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین المفتی مدرسہ مظاہر علوم بہار پنور، ۲۳/۱/۵۳ھ۔
الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، مفتی مدرسہ مظاہر علوم، صحیح: عبد اللطیف، ۴/صفر/۵۳ھ۔

ہر محلہ میں الگ الگ عید کی نماز

سوال [۳۹۱۱]: ۱۔ تین تین چار چار محلے کے مسلمانوں نے مل کر ایک ایک عید گاہ تعمیر کی جس
میں سالہا سال تک عید کی نماز ہوتی چلی آرہی تھی، اور ایک عید گاہ کے زمین کی ملکیت خاص ایک محلہ کے باشندہ
کی تھی جو اس عید گاہ کی خاص خدمت بجالاتے اور انتظام کرتے تھے، امام بھی انہوں نے مقرر کئے، دوسرے محلوں
کے آدمیوں کی بھی شرکت تھی، فی الحال کسی ایک عالم صاحب جو کسی عید گاہ کے امام نہیں لوگوں کو بڑی جماعت کی
بڑی فضیلت کی طرف ترغیب دیکر دوسری کوئی کھلی جگہ پر یجا کر عیدوں کی نمازیں پڑھایا کرتے ہیں اور جس کا
نتیجہ یہ ہوتا ہے کہ جماعت متفرق ہو کر کچھ لوگ بڑی جماعت کا بڑا ثواب لوٹنے کے لئے عید گاہوں کو چھوڑ کر چلے
جاتے ہیں اور کچھ تو اپنی پرانی عید گاہوں کو ویران چھوڑنا گوارا نہیں کرتے ہیں اور اس حالت پر منجانبین جماعت

(۱) (الدر المختار، کتاب الصلوٰۃ، باب العیدین: ۲/۱۷۶، سعید)

”عن ابی إسحاق ان علیاً رضی اللہ تعالیٰ عنہ امر رجلاً، فصلى بضعة الناس يوم العيد في
المسجد ركعتين“۔ قال الشيخ ظفر أحمد العثماني رحمه الله تعالى: ”وإن نظرنا إلى أنه لم يثبت مانع
صريح من التعدد، فالأظهر الجوار مطلقاً، والعيد فيه سواء، إلا أنه يستحب أن لا تؤدى بغير حاجة إلا في
موضع واحد خروجاً من الخلاف“۔ (إعلاء السنن، أبواب الجمعة، باب تعدد الجمعة: ۸/۷۲، ۷۳،
إدارة القرآن کراچی)

”يجوز تعددها في مصر واحد في موضعين وأكثر اتفاقاً“۔ (البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب

العیدین: ۲/۲۸۳، رشیدیہ)

(وکذا في الفتاوى العالمکیریة، کتاب الصلاة، الباب السابع عشر في العیدین: ۱/۱۵۰، رشیدیہ)

(وکذا في بدائع الصنائع، کتاب الصلاة، شرائط الجمعة: ۱/۵۸۷، رشیدیہ)

میں تفرقہ ڈالنے کا باہم الزام اور بہتان لگاتے ہیں، کوئی تو عید گاہوں کا وقف ہونا لازم سمجھتے ہیں اور اس کی تحریری دلیل طلب کرتے ہیں۔ دوسری بات یہ ہے کہ بڑی جماعت ہونے کے لئے مانگ کے ذریعہ اعلان کیا جاتا ہے کہ فرد شخص فلاں جگہ فلاں وقت عید کی نماز پڑھائیں گے، یہ اعلان سن کر جماعت کے امام صاحب کے مریدین، معتقدین اور شاگرد اپنے اپنے عید گاہ چھوڑ کر لوٹ پڑتے ہیں اور ہمیشہ عید گاہ خالی پڑی رہتی ہے اور چھوٹی چھوٹی جماعت ہوتی ہے۔

۲۔ پرانی عید گاہ کافی وسیع ہے، چھوڑنا یا چھڑانا اور جماعتوں میں ضرر ڈال کر کسی خاص شخص کے پیچھے نماز پڑھنے کی خواہش سے دوسری جگہ چلا جانا جائز ہے یا ضروری ہے یا افضل ہے؟

۳۔ ”حرج رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فی یوم الفطر و صبی رکنین معیر الأذان والإقامة“ (۱) کی بنا پر مانگ کے ذریعہ اعلان کرنا برائے نماز عید جائز ہے یا نہیں؟
الجواب حامداً ومصلیاً:

۲،۱۔ تفریق ابتداء ہی میں کر دی گئی کہ ہر محد والوں نے ایک جگہ متفق ہو کر عید کی نماز پڑھنا پسند نہ کرتے ہوئے جدا گانہ عید گاہیں بنالیں اور ہر عید گاہ میں مستقل نماز ہونے لگی، پھر اس پر مزید تفریق یہ ہو گئی کہ ہر عید گاہ کے آدمی کٹ کٹ کر بڑے میدان میں چلے گئے، نماز ہر عید گاہ میں بھی ادا ہو جائے گی اور میدان میں بھی ادا ہو جائے گی، نماز عید کے لئے وقف عید گاہ ہونا ضروری نہیں۔ آپسی خلفشار نہ کریں، جو جگہ نماز عید کے لئے وقف ہے وہاں نماز افضل ہے اور مساجد کو چھوڑ کر آبادی سے باہر میدان میں نماز پڑھنا

(۱) لم أجده بهذا اللفظ بل أخرجه الحمسة عن جابر رضي الله عنه بلفظ: ”عن جابر رضي الله تعالى عنه قال: صلى بنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في عيد قبل الخطبة بغير أذان ولا إقامة“ (سنن النسائي، كتاب العیدین، باب ترک الأذان للعیدین: ۲۳۲/۱، سعید)

(و أخرجه مسلم في صحيحه في كتاب العیدین، فصل في الصلاة قبل الخطبة بغير أذان ولا إقامة الخ: ۲۹۰/۱ قدیمی)

(و الترمذی فی سننه فی أبواب العیدین، باب أن صلاة العیدین بغير أذان ولا إقامة: ۱۱۹، سعید)

(و أبو داود فی سننه فی کتاب الصلاة، باب ترک الأذان فی العید: ۱۶۲/۱، دار الحديث، ملتان)

(و ابن ماجه فی سننه فی کتاب الصلاة، باب ما جاء فی صلاة العیدین، ص: ۹۲، میر محمد کتب خانہ)

مسنون ہے (۱)۔

۳ نماز عید کے لئے اذان و اقامت نہیں، لیکن نمازیوں کے علم کے لئے اگر رمضان میں خبر دی جائے کہ فلاں جگہ فلاں وقت نماز عید ہوگی اور اوقات میں کچھ وقفہ بھی رہے تاکہ جس کو ایک جگہ نماز نہ ملے ہو تو وہ دوسری جگہ چلا جائے تو مضائقہ نہیں بلکہ اچھا ہے، ویسے نہ اذان نہ اقامت ہے (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۲/۹/۹۱ھ۔

دو عید گاہوں میں نماز عید ادا کرنا

سوال [۳۹۱۲]: ہمارے شہر میں پہلے سے دو عید گاہ ہیں، دونوں عید گاہوں کے درمیان کافی صدہ دو فرانگ ہے تو عید گاہ میں نماز پڑھنے کی جو فضیلت شریعت میں ہے وہ فضیلت صورت مذکورہ میں باقی ہے یا

(۱) "عن ابی سعید الخدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ: قال کان رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یخرج یوم الفطر والأضحیٰ إلى المصلی، فأول شیء یدأ بہ الصلوۃ" الحدیث (صحیح البخاری، کتاب العیدین، باب الخروج إلى المصلی الخ: ۱/۱۳۱، قدیمی)

"ذلک (أی الخروج إلى الصحراء لصلوة العید) أفصل من صلاحتها فی المسجد لمواطبة النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم علی ذلک مع فصل مسجده"۔ (فتح الباری، کتاب العیدین، باب الخروج إلى المصلی: ۲/۵۷۲، قدیمی)

قال العلامة الحصکفی "الخروج إليها: أی الحجة لصلوة العیدسة" (الدر المختار، کتاب الصلوۃ، باب العیدین: ۲/۱۶۸، سعید)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصلاۃ، الباب السابع عشر فی العیدین ۱۰۱۵۰، رشیدیہ)
(۲) "عن جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: صلی بنا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فی عید قبل الحطبة بغير اذان ولا إقامة" (سنن السانی، کتاب العیدین، باب ترک الاذان للعیدین ۱/۲۳۲، سعید)

"لا یسن (أی الاذان) لغيرها کعید" (الدر المختار، کتاب الصلوۃ، باب الاذان ۱/۳۸۵، سعید)
"ولیس لغير الصلوات الخمس والجمعة نحو السن والوتر والتطوعات والتراویح والعیدین اذان ولا إقامة" (الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصلوۃ، الباب الثانی فی الاذان الخ: ۱/۵۳، رشیدیہ)

نہیں؟ اگر ہے تو کون سی عید گاہ میں؟ واضح کریں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

وہ فضیلت اب بھی باقی ہے (۱) اور دونوں میں ہے (۲)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ۔

ایک بستی میں متعدد عید گاہیں

سوال [۳۹۱۳]: ہمارے شہر میں پہلے سے دو عید گاہ ہیں، دونوں عید گاہوں کے درمیان کا فاصلہ صرف دو فرلانگ ہے اور اب ان دونوں عید گاہوں سے تقریباً ایک ڈیڑھ میل کے فاصلہ پر (درمیان میں ایک دریا بھی ہے اور دریا کے اوپر ایک پل ہے) ایک تیسری عید گاہ گزشتہ عید الفطر سے جاری ہوئی، دو سال ہوئے بندہ کو سب ڈویژن کا قاضی منتخب کیا گیا ہے، یہ سرکار کی طرف سے منتخب ہوتا ہے۔ بندہ قاضی ہونے کے بعد ان متنازع دونوں عید گاہوں میں سے کسی میں نہیں گیا۔ یہاں اکثر مساجد میں بھی عید کی نماز ہوتی ہے، ان امور میں شرعاً جو حکم ہو وہ مطلوب ہے، ان مذکورہ عید گاہوں میں سے شرعی عید گاہ کون سی ہے؟

(۱) ”عن ابی إسحاق أن علیاً رضی اللہ تعالیٰ عنہ أمر رجلاً، فصری بضعة الناس یوم العید فی المسجد رکعتین“۔ قال الشیخ ظفر أحمد العثماني قدس سرہ: ”وإن نظرنا إلى أنه لم یثبت مانع صریح من التعدد، فالأظهر الجواز مطلقاً والعید فیہ سواء، إلا أنه یستحب أن لا تؤدی بغیر حاجة إلا فی موضع واحد خروجاً من الخلاف“۔ (إعلاء السنن، باب تعدد الجمعة فی مصر واحد: ۷۲/۸، ۷۳، إدارة القرآن)

(۲) ”وتؤدی صلاة العید بمصر واحد بمواضع كثيرة اتفاقاً، الخ“۔ (الدر المختار، کتاب الصلوة، باب العیدین: ۱۷۶/۲، سعید)

”وتحوز إقامة صلاة العید فی موضعین، وأما إقامتها فی ثلاثة مواضع، فعند محمد رحمه الله یحوز، الخ“ (الفتاویٰ العالمکیرية، کتاب الصلوة، الباب السابع عشر فی صلاة العیدین: ۱۵۰/۱، رشیدیہ)

(وکذا فی بدائع الصنائع، کتاب الصلوة، شرائط الجمعة: ۵۸۷/۱، رشیدیہ)

الجواب حامداً ومصلیاً:

جب ان کو نماز عید کے لئے بنایا گیا ہے اور وقف کر دیا گیا ہے اور دونوں جگہ نماز عید ادا کی جاتی ہے تو دونوں ہی شرعی عید گاہ ہیں (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

ایک ہی امام کا دو جگہ نماز عید پڑھانا

سوال [۳۹۱۴]: دو جگہ ہیں اور دونوں کے درمیان چار میل کا فاصلہ ہے اور ایک امام ہے اور وہ دوسری جگہ نماز پڑھاتا ہے اور اس جگہ اپنے نائب وغیرہ کو کر دیتا ہے، مگر اس کی صورت یہ ہے کہ ایک بستی والے چاند کی خبر سن کر نماز پڑھ لیتے ہیں اور دوسری جگہ والے نماز نہیں پڑھتے اور وہی امام دونوں جگہ نماز پڑھاتا ہے، حالانکہ امام روزہ سے ہے۔ تو کیا اول جماعت والے کی نماز ہوگی اور اس امام کی نماز ہوگی یا نہیں؟ دوسری جماعت والے دوسرے دن نماز پڑھتے ہیں اور وہی امام پڑھاتا ہے تو اس صورت میں ان لوگوں کی نماز ہوگی یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

جب پہلی دفعہ (چاند ہو جانے پر) نماز عید امام نے ایک جگہ پڑھ لی تو دوسرے دن دوسری بستی میں اس کو نماز عید پڑھانے کا حق نہیں اور اس کے پیچھے دوسرے دن پڑھنے والوں کی نماز درست نہیں ہوگی (۲)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

(۱) (تقدم تخریجہ تحت عنوان: ”وعید گاہوں میں نماز عید ادا کرنا“۔)

(۲) ”أن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم صلی بالناس صلاة الخوف، وجعل الناس طائفتین، وصلی بكل طائفة شطر الصلاة لینال کل فریق فضيلة الصلاة خلفه“.

قال العلامة الکاسانی تحت الحدیث المذكور: ”ولو جار اقتداء المفترض بالمتفل، لأتم الصلاة بالطائفة، ثم نوى النفل وصلی بالطائفة الثانية لینال کل طائفة فضيلة الصلاة خلفه من غیر الحاجة إلى المشی وأفعال كثيرة لیست من الصلاة“۔ (بدائع الصنائع، بیان شرائط الاقتداء: ۵۸/۱، رشیدیہ)

ایک امام گاؤں میں مردوں کو، پھر عورتوں کو عید پڑھائے

سوال [۳۹۱۵]: ایک، ت چھوٹی سی بستی ہے اس میں نماز جمعہ بھی نہیں ہوتی ہے لیکن امام صاحب عیدین کی نماز پڑھاتے ہیں، پہلے جنگل میں مردوں کو پڑھاتے ہیں پھر مسجد میں آ کر تمام مستورات کو نماز عیدین مسجد میں پڑھاتے ہیں جس میں کوئی مرد شریک نہیں ہوتا، صرف عورتیں اور امام مرد بعینہ بیچ میں کوئی پردہ حائل ہوئے بغیر پڑھاتے ہیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

جس بستی میں نماز جمعہ جائز نہیں وہاں نماز عید بھی نہیں۔ وہاں نماز عید پڑھنا سخت مکروہ ہے (۱)۔ امام صاحب کا یہ طریقہ شرعاً غلط اور واجب التکرار ہے، عورتوں پر شہر میں بھی نماز عید فرض نہیں چہ جائیکہ چھوٹے گاؤں میں اور وہ بھی اس طرح کہ امام صاحب پہلے مردوں کو پڑھائیں پھر عورتوں کو بے پردہ۔ ان کو توبہ لازم ہے، سب مردوں اور عورتوں کو بھی اس سے توبہ لازم ہے (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۳/۱۰/۸۵ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ۔

=" (ولا یصح اقتداء) مفترض بمتفعل وبمفترض فرصاً آخراً ولا ناذر بحالف،

لأن المدورة أقوى". (الدر المختار، کتاب الصلوة، باب الإمامة ۱/۵۷۱، ۵۸۰، سعید)

(وکذا فی البحر الرائق، کتاب الصلوة، باب الإمامة: ۱/۲۳۱، رشیدیہ)

(۱) "عن علی رضى الله تعالى عنه قال: "لا جمعة ولا تشريق ولا صلوة فطر ولا أصحى إلا فى مصر

جامع أو مدينة عظيمة" (مصنف ابن أبی شیبہ، رقم الحدیث: ۵۰۵۹، کتاب الصلوة، باب من قال لا

جمعة ولا تشريق إلا فى مصر جامع: ۱/۴۳۹، دار الفکر، بیروت)

"صلوة العید فى القرى تکره تحریماً" (الدر المختار، کتاب الصلوة، باب العیدین ۲/۱۶۷، سعید)

"صلوة العید فى الرساتیق تکره کراهة تحريم، لأنه اشتغال بما لا یصح؛ لأن المصر شرط

الصحة". (البحر الرائق، کتاب الصلوة، باب العیدین: ۲/۲۷۷، رشیدیہ)

(۲) "عن أم حمید امرأة أبی حمید الساعدی وأم سلمة: رضى الله تعالى عنهم مرفوعاً: "صلوة المرأة فى

بیتها خیر من صلوتها فى ححررتها، وصلوتها فى حجرتها خیر من صلوتها فى دارها، وصلاتها فى دارها =

امام صاحب کا نماز عید مکرر پڑھنا

سوال [۳۹۱۶]: عید کی نماز کا اعلان امام صاحب نو بجے کا کر دیتے تھے تو حسب اعلان ٹھیک نو بجے نماز عید ادا کی گئی لیکن نماز ادا کرنے کے بعد باقی لوگ جو ٹائم پر نہیں آئے تھے وہ آئے اور امام صاحب کو نماز پڑھانے کے لئے کہا، خدا بہتر جانتا ہے سننے میں آیا کہ وہاں جھگڑا ہونے کا ڈر تھا جس کی بنا پر امام صاحب نے ان کو بھی نماز پڑھائی جو کہ درست نہیں ہے تو کیا ایک امام عید کی دو نماز باجماعت پڑھا سکتا ہے؟ اور جو نماز انھوں نے پڑھائی وہ درست ہوئی یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

جن امام صاحب نے عید کی نماز ایک دفعہ پڑھا دی، پھر کچھ لوگ آئے اور انہوں نے کہا کہ ہمیں بھی پڑھاؤ امام صاحب نے ان کو بھی پڑھا دی تو یہ دوسری نماز صحیح نہیں ہوئی (۱)۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

= خیر من صلاتها فی مسجد قومها۔

”وعن عائشة رضی اللہ تعالیٰ عنہا۔ لو ان رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم رای ما أحدث النساء بعده، لمنعهن المسجد كما منعت نساء بنی اسرائیل۔“ (إعلاء السنن، أبواب العیدین، باب وجوب صلاة العیدین: ۸/۸۸، إدارة القرآن کراچی)

”(تجب صلاتهما) فی الأصح (علی من تحب علیہ الجمعة بشرائطها) المتقدمة (سوی الخطبة، فإنها سنة بعدها)۔ (الدر المختار، کتاب الصلاة، باب العیدین: ۲/۱۶۶، سعید)
وفی الفتاوی العالمگیریة: ”تجب العید علی کل من تحب علیہ صلاة الجمعة“۔ (کتاب الصلاة، الباب السابع عشر فی العیدین: ۱/۱۵۰، رشیدیہ)

(۱) ”إن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ”صلی بالناس صلاة الخوف، وجعل الناس طائفتین، وصلی بکل طائفة شطر الصلاة لینال کل فریق فصيلة الصلاة خلفه“ قال العلامة الکاسانی تحته: ”ولو حاز اقتداء المفترض بالمتفل، لآتم الصلاة بالطائفة، ثم بوی العفل و صلی بالطائفة الثانية لیال کل طائفة فضيلة الصلاة خلفه من غیر الحاجة إلى المشی وأفعال كثيرة لیست من الصلاة“ (بدائع الصانع، کتاب الصلاة، بیان شرائط الاقتداء: ۱/۳۵۸، رشیدیہ)

”(لا یصح اقتداء) مفترض بمتفل و بمفترض فرضاً آخر ولا باذر بحالف؛
لأن المنذورة أقوى“۔ (کتاب الصلوة، باب الإمامة: ۱/۵۷۹، ۵۸۰، سعید)
(وکذا فی البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب الإمامة: ۱/۶۳۱، رشیدیہ)

الفصل الخامس فی تکبیرات العیدین (تکبیرات عید کا بیان)

تکبیرات عیدین

سوال [۳۹۱]: بخاری شریف، مسلم شریف، ابوداؤد شریف، ترمذی شریف میں ”باب صلوة العیدین“ کے بیان میں آیا ہے کہ عید کی نماز نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے بارہ تکبیر سے پڑھی ہے (۱)، پہلی رکعت میں سات تکبیر، دوسری رکعت میں پانچ تکبیر پڑھی ہے، اسی کے مطابق مولانا ولی اللہ شاہ محدث دہلوی رحمہ اللہ تعالیٰ کی لکھی ہوئی کتاب حجة اللہ البالغة میں جو کہ اردو ترجمہ میں ہے بروقت موجود ہے، ترجمہ مولانا ابوالعلاء محمد اسماعیل گودھوی نے کیا ہے جس کے اندر جلد نمبر ۲ صفحہ: ۸۷، ”اسلام کی دو عیدیں“ کے بیان میں لکھا ہے کہ پہلی رکعت میں قرأت سے پہلے سات کہے اور دوسری رکعت میں قرأت سے پہلے پانچ تکبیر کہے (۲)۔ اگر اس کے مطابق نماز ادا کی گئی تو قبول ہوگی یا نہیں؟ برائے کرم آپ علماء حضرات سے گزارش ہے کہ جلد از جلد جواب سے نوازیں۔ فقط۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

عیدین کی تکبیرات کے متعلق روایات مرفوعاً وموقوفاً مختلف اور متعدد ہیں اسی وجہ سے اس میں دس

(۱) ”عن کثیر بن عبد اللہ عن ابیہ عن جدہ: ان النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کبر فی العیدین فی الأولى سبعاً قبل القراءة، وفي الآخرة حمساً قبل القراءة“ (السنن للترمذی: ابوب العیدین، باب فی التکبیر فی العیدین: ۱/۱۱۹، سعید)

(۲) ”یکبر فی الأولى سبعاً قبل القراءة، والثانية خمساً قبل القراءة“۔ (حجة اللہ البالغة، کتاب الصلاة، العیدان، صلاة العیدین و خطبتهما: ۲/۷۶۹، قدیمی)

اقوال ہیں جن کو نیل الاوطار (۱) اور بذل المجہود (۲) میں تفصیل سے بیان کیا ہے۔ مجتہد و محقق علیہما السلام نے ان روایات میں سے اپنے اصول ترجیح کے تحت کسی روایت کو اختیار فرمایا ہے، حضرت امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ چھ تکبیرات زوائد مانتے ہیں: تین پہلی رکعت میں قرأت سے پہلے، تین دوسری رکعت میں قرأت کے بعد، نیز اس رکعت میں تکبیر رکوع کو بھی واجب فرماتے ہیں اور پہلی رکعت میں تکبیر تحریمہ بھی ضروری ہے لہذا دو رکعت میں چار چار تکبیریں ضروری ہوتیں۔ اور دلیل یہ حدیث ہے:

”عن مكحول قال: أخبرني أبو عائشة حليش لاسي هريرة رضي الله تعالى عنه أن سعيد بن العاص سأل أبا موسى الأشعري و حذيفة بن اليمان كيف كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يكرر في الأضحى والفطر؟ فقال أبو موسى: كان يكرر أربع تكبيرة على الجنائز۔ فقال حذيفة: صدق. فقال أبو موسى: كذلك كنت أكثر في المصرة حيث كنت عليهم۔ قال أبو عائشة: وأما حاضرٌ عند سعيد بن العاص، اهـ“۔ أبو داؤد شریف (۳)

(۱) ”وقد اختلف العلماء في عدد التكبيرات في صلاة العيد في الركعتين وفي موضع التكبير على عشرة أقوال: أحدها: أنه يكرر في الأولى قبل القراءة، وفي الثانية خمساً قبل القراءة. قال العراقي: وهو قول أكثر أهل العلم من الصحابة والتابعين والأئمة، قال: وهو مروي عن عمر و علي و أبي هريرة و أبي سعيد و جابر و ابن عمر و ابن عباس و أبي أيوب رضي الله تعالى عنهم و به يقول مالك و الأوزاعي و الشافعي و أحمد و إسحق. قال الشافعي و الأوزاعي و إسحق و أبو طالب و أبو العباس. إن السبع في الأولى بعد تكبيرة الإحرام القول الرابع: في الأولى ثلاث بعد تكبيرة الإحرام قبل القراءة، وفي الثانية ثلاث بعد القراءة، وهو مروي عن جماعة من الصحابة: ابن مسعود و أبي موسى و أبي مسعود أنصاري رضي الله تعالى عنهم، وهو قول الثوري و أبي حنيفة رحمه الله تعالى“

مزید تفصیل کے لئے ملاحظہ فرمائیں۔ (نیل الاوطار للإمام الشوکانی، کتاب العیدین، باب عدد التكبيرات في صلاة العيد و محلها و أقوال العلماء في عدد التكبيرات، صلاة العيد: ۳، ۳۶۸، دار البار للنشر والتوزيع، مكة المكرمة)

(۲) (بذل المجہود، کتاب الصلاة، باب التكبيرات في العیدین: ۲/۲۰۶، معهد الخليل الإسلامی)

(۳) (سنن أبي داؤد، کتاب الصلوة، باب التكبير في العیدین: ۱/۱۷۰، إمدادیہ، ملتان)

وکذا فی بذل المجہود (۱) ونزیلعی (۲) وجمع الفوائد (۳)۔

نیز یہ حدیث مختصر، منذری، مسند احمد، تحقیق ابن الجوزی میں بھی ہے، کما فی السنن (۴)۔ اگر کسی نے ”ٹھ“ کے بجائے بارہ تکبیریں کہی ہیں تب بھی اس کی نماز فاسد نہیں ہوگی، مسلک یوحئیہ کے خلاف ہوگا (۵)۔ فقط واللہ اعلم۔

زررہ العبد محمود وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۱/ ۱۰/ ۸۹ھ۔

ایضاً

سوال [۳۹۱۸]: از موضع سرائے میدان، تحصیل قنوج، ولی محمد شیر، متصل دیوانی گیٹ قنوج۔

مکرم و محترم جناب مفتی صاحب! السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ۔

دریافت طلب مسئلہ کا جواب ملا مگر ناکافی، سائل نے احادیث کا حوالہ چاہا تھا، ہمارے یہاں ایک صاحب آتے ہیں انہوں نے کئی حدیثوں کے حوالہ سے تعداد تکبیرات اور ادائیگی کی کچھ اور صورت بتائی ہے یعنی عیدین میں تکبیرات پہلی رکعت میں علاوہ تکبیر قیام کے سات اور دوسری میں علاوہ تکبیر قیام کے پانچ تکبیرات

(۱) (بذل المجہود، کتاب الصلوٰۃ، باب التکبیر فی العیدین: ۲/ ۲۰۸، معهد الخلیل الاسلامی)

(۲) (أحرجہ العلامة جمال الدین عبد اللہ بن یوسف الزیلعی فی نصب الراية، کتاب الصلوٰۃ، باب صلوٰۃ العیدین: ۲/ ۲۱۴، رقم الحدیث: ۲۸۲۲، المكتبة المکیة)

(۳) (جمع الفوائد، کتاب الصلوٰۃ، باب صلوٰۃ العیدین: ۱/ ۱۸۴، رقم الحدیث: ۲۰۰۵۰، المكتبة الإسلامية، لائل پور)

(۴) (بذل المجہود، کتاب الصلوٰۃ، باب التکبیر فی العیدین: ۲/ ۲۰۹، معهد الخلیل الاسلامی)

(۵) ”قال محمد فی الجامع: إذا دخل الرجل مع الإمام فی صلاة العید، وهذا الرجل یرى تکبیر ابن مسعود رضی اللہ عنہ، فکبر الإمام غیر ذلک، اتع الإمام، إلا إذا کبر الإمام تکبیراً لم یکبره أحد من الفقهاء، فحینئذ لا یتابعه“ (الفتاویٰ العالمکبریة، کتاب الصلوٰۃ، الباب السابع عشر فی صلوٰۃ العیدین ۱/ ۱۵۱، رشیدیہ)

”وبصلى الإمام بهم رکعتين مثباً قبل الرواند، وهى ثلاث تکبیرات فی کل رکعة، ولوراد،

نابعه الى ستة عشر. لأنه مأثور“ (الدرالمختار، کتاب الصلوٰۃ، باب العیدین: ۲/ ۱۷۲، سعید)

ہیں قرأت سے پہلے، یہ بارہ تکبیرات ہوئیں، آپ نے چھ تکبیرات زائد ہی تحریر کی ہے مگر حوالہ نہ معلوم ہوسکا۔ جو صاحب ہمارے یہاں گاؤں میں آتے ہیں انہوں نے حوالہ حدیث مشکوٰۃ شریف، ترمذی شریف، ابن ماجہ شریف، دارمی شریف، اس میں امام ترمذی نے امام بخاری سے صحت کی نقل کی ہے۔ آپ برائے مہربانی حوالہ جات حدیث شریف تحریر فرمائیے تاکہ میں پیش کر سکوں، یا پھر بارہ تکبیرات پر عمل کروں۔

دیگر یہ کہ صحابہ کرام اور تابعین اور تبع تابعین رضوان اللہ علیہم اجمعین سب لوگ اپنے خود کو کس نام سے متصل اور موسوم کرتے تھے جس طرح آج ہم لوگ حنفی موسوم کرتے ہیں یا بریلوی موسوم کرتے ہیں، آخر ہم لوگ اپنے کو کس نسبت سے منسوب کریں؟ بحوالہ حدیث شریف تحریر فرما کر ممنون فرمائیں۔ اور نیت روزہ رکھنے کی جو الفاظ نبی پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے تعلیم فرمائے ہیں وہ صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم کے عمل میں ضرور ہوگا، وہی الفاظ ہم بھی اپنے عمل میں لانا چاہتے ہیں۔ بحوالہ حدیث شریف تحریر فرما کر مشکور فرمائیے۔ دیگر یہ کہ آپ کے ذریعے بڑے پیر صاحب کی تصنیف کردہ کتابیں غنیۃ الطالبین اور فتوح الغیب ترجمہ اردو مکمل اگر مل سکے تو ہدیہ تحریر کیجئے تاکہ میں پہلے ہی آپ کو بھیج دوں۔ فقط والسلام

الجواب حامداً ومصلیاً:

محترمی زید احترامہ! السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ

عیدین کی نماز میں بارہ تکبیروں کا تذکرہ حدیث ترمذی شریف میں موجود ہے (۱) مگر امام بخاری سے اس حدیث کی صحت نقل نہیں کی، ترمذی شریف میں دیکھ لیا جائے، جو شخص حوالہ دیتا ہے، غلط ہے۔ اس حدیث کی سند میں ایک راوی کثیر بن عبد اللہ ہے اس کے متعلق امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ اور امام ابو داؤد رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے: "رکس من أركان الكذب" دارقطنی نے لکھا ہے: "متروک"۔ ابو حاتم نے کہا ہے: "لیس"۔ نسائی نے کہا: "لیس بثقة"۔

مطرف بن عبد اللہ مدنی نے کہا ہے: رأینا وکان کثیر الحصومة، لم یکن أحد من أصحابنا

(۱) "عن کثیر بن عبد اللہ عن أبیہ عن جدہ أن السی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کثر فی العیدین فی الأولى سبعاً قبل القراءة، وفي الآخرة خمساً قبل القراءة"۔ (جامع الترمذی، أبواب العیدین، باب

یأخذ عه. قال له اس عمر ان القاضي يا كثير! أنت رجل نطال تحاصم فيما لا تعرف و تدعى ماليس لك و مالك بينة، فلا تقرنى إلا أن ترانى تمرغت لأهل المطالة". ابن حبان نے کہا ہے: "لہ عن أبيه عن جده نسخة موضوعه" (۱)۔ یہ حال تو ترمذی کی روایت کا ہے۔

ابن ماجہ کی روایت (۲) میں عبد الرحمن ابن سعد راوی ہے اس کے متعلق علامہ ذہبی نے لکھا ہے: "یس بداک" (۳)، خزرجی نے لکھا ہے: "صعفه ابن معین"۔ حافظ ابن حجر رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا ہے: "ضعیف" (۴)۔ ایک راوی اس میں سعد بن عمار ہے اس کے متعلق ذہبی رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا ہے: "لا یکاد یعرف" (۵)، حافظ ابن حجر رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا ہے: "مستور" (۶)۔

(۱) (تہذیب الکمال، للحافظ یوسف المزی: ۱۳۶/۲۳، ۱۳۹، رقم الترجمة: ۴۹۴۸، مکتبہ مؤسسة الرسالة)

(۲) "عن عبد الرحمن بن سعد بن عمار بن سعد مؤذن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حدثني أبي عن أبيه عن حده "أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كان يكبر في العیدین فی الأولى سبعاً قبل القراءة، وفي الآخرة حمساً قبل القراءة". (بنن ابن ماجه، كتاب الصلاة، باب ما جاء في كم يكبر الإمام في صلاة العیدین، ص: ۹۱، قديمی)

(۳) (میزان الاعتدال للحافظ الذہبی رحمہ اللہ تعالیٰ: ۵۶۶/۲، رقم الترجمة: ۴۸۷۴، دار إحياء التراث العربی، بیروت)

(۴) (تہذیب الکمال للحافظ یوسف المزی: ۱۳۳/۱۷، ۱۳۴، رقم الترجمة: ۳۸۲۸، مکتبہ مؤسسة الرسالة) (و کذا فی تہذیب التہذیب، لابن حجر العسقلانی رحمہ اللہ تعالیٰ: ۱۸۳، ۶، رقم الترجمة: ۳۶۷، دار صادر، بیروت)

(۵) (میزان الاعتدال للحافظ الذہبی رحمہ اللہ تعالیٰ: ۱۲۳، ۲، رقم الترجمة: ۳۱۲۳، دار إحياء التراث العربی، بیروت)

(۶) (تہذیب التہذیب للحافظ ابن حجر العسقلانی رحمہ اللہ تعالیٰ: ۴۷۹/۳، رقم الترجمة: ۸۹۱، دار صادر، بیروت)

مزید تفصیل کے لئے ملاحظہ فرمائیں: (بدل المحمود، کتاب الصلاة، باب تکبیرات العیدین

تکبیرات لازمہ حنفیہ کے نزدیک آٹھ ہیں: پہلی رکعت میں چار ہیں، ایک تکبیر تحریمہ اور تین تکبیرات زوائد، دوسری رکعت میں چار ہیں تین تکبیرات زوائد اور ایک تکبیر رکوع۔ ”عبدالرزاق“ نے سند صحیح کے ساتھ، طبرانی نے سند جید کے ساتھ، طحاوی نے سند حسن کے ساتھ، ابو داؤد نے سند حسن کے ساتھ اس کو روایت کیا ہے (۱) آپ کے کارڈ میں بقیہ سوالات کے جوابات کی گنجائش نہیں لگانا ہوتا تو سب کے جوابات آ جاتے۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

نماز عید میں بارہ تکبیر کہنا

سوال [۳۹۱۹]: ایک طالب علم حنفی ہے، مگر اس کے گاؤں کے سب نمازی غیر مقلد ہیں، نماز عید کے لئے اس کو مجبور کیا تو اس نے بجائے چھ تکبیر کے بارہ تکبیریں پڑھیں، تو کیا اس کے لئے مجبوراً گنجائش ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

گنجائش ہے، مگر ایک بات پر تعجب ہے کہ مقتدی لوگ امام کو اپنا تابع بناتے ہیں، اگر اس کے پیچھے نماز

= (وأخرجہ الحافظ الكبير عبدالرزاق الصنعاني في مصنفه ، كتاب صلاة العیدین ، باب التکبیر فی صلاة يوم العيد: ۳/۲۹۳، رقم الحديث: ۵۶۸۷)

(وأخرجہ الطحاوی ، فی شرح معانی الآثار ، كتاب الصلاة ، باب صلاة العیدین: ۲/۳۷۱، ۳۷۲ المكتبة الحقایہ ملتان)

(ورواه الطبرانی فی الكبير و رجاله موثقون ، بحواله مجمع الزوائد للهيثمی ، كتاب الصلاة ، باب التکبیر فی العيد والقراءة فيه: ۲/۲۰۳، دار الفكر بیروت)

(۱) ”قال أخبرني أبو عائشة جليش لأبي هريرة أن سعيد بن العاص سأل أبا موسى الأشعري وحذيفة بن اليمان كيف كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يكبر في الأضحى والفطر؟ فقال أبو موسى: كان يكبر أربع تكبيرة على الجنائز. فقال حذيفة: صدق، فقال أبو موسى: كذلك كنت أكبر في البصرة حيث كنت عليهم، قال أبو عائشة: وأنا حاضر عند سعيد بن العاص رضى الله تعالى عنه“. (أبو داود، كتاب الصلاة ، باب التکبیر فی العیدین: ۱/۱۷۰، مكتبة إمدادیه ملتان)

پڑھنے کے اوپر مُصر ہیں تو اس کے تابع ہو کر پڑھیں (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ۔

زائد تکبیرات میں ہاتھ چھوڑنا

سوال [۳۹۲۰]: عیدین کی نماز میں مزید تکبیریں ادا کرتے وقت ہر وقت کانوں تک ہاتھ اٹھا کر کھلے چھوڑ دینا درست ہے یا ہر بار باندھ لینا درست ہے؟
الجواب حامداً ومصلیاً:

پہلی رکعت میں پہلی اور دوسری تکبیر کے بعد ہاتھ چھوڑ دیئے جائیں اور تیسری تکبیر کے بعد ہاتھ باندھ لیں، دوسری رکعت میں تینوں تکبیروں کے بعد ہاتھ چھوڑ دیئے جائیں (۲)۔ فقط واللہ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

عید الفطر میں تین دفعہ تکبیر کہہ کر ہاتھ چھوڑنا

سوال [۳۹۲۱]: امام صاحب نے نماز عید الفطر کی ترکیب اس طرح بیان کی کہ ”اللہ اکبر“ کہہ کر

(۱) ”قال محمد رحمه الله تعالى عليه في الجامع: إذا دخل الرجل مع الإمام في صلاة العید، وهذا الرجل يرى تكبير ابن مسعود رضى الله تعالى عنه، فكبر الإمام غير ذلك، اتبع الإمام، إلا إذا كبر الإمام تكبيراً لم يكبره أحد من الفقهاء، فحينئذ لا يتابعه“۔ (الفتاوى العالمكيريّة، كتاب الصلوة، الباب السابع عشر في صلاة العیدین: ۱/۱۵۱، رشیدیہ)

”وَيُصَلِّيُ الْإِمَامُ بِهِمْ رَكَعَتَيْنِ مِثْلًا قَبْلَ الزَّوَانِدِ، وَهِيَ ثَلَاثُ تَكْبِيرَاتٍ فِي كُلِّ رَكَعَةٍ، وَلَوْ زَادَ، تَابَعَهُ إِلَى سِتَّةَ عَشَرَ؛ لِأَنَّهُ مَأْثُورٌ“ (الدر المختار، كتاب الصلوة، باب العیدین: ۲/۱۷۲، سعید)
(۲) ”(ویرفع یدیه فی الزوائد) (ولیس بیس تکبیراتہ ذکر مسون) ولذا یرسل یدیه“۔
(الدر المختار)۔ ”(قوله: ولذا یرسل یدیه): أى فی أثناء التکبیرات ویضعها بعد الثالثة“ (رد المختار، كتاب الصلوة، باب العیدین: ۲/۱۷۲، ۱۷۵، سعید)

”ویرفع یدیه فی الزوائد، ویسکت بین کل تکبیر تین مقدار ثلاث تسبیحات ویرسل یدین بیس التکبیرتین، ولا یصع“ (الفتاوی العالمکیریّة، كتاب الصلوة، الباب السابع عشر فی صلاة العیدین: ۱/۱۵۰، رشیدیہ)

ہاتھ چھوڑ دیں، اس طرح تین مرتبہ ہاتھ چھوڑ دیا کریں، چوتھی مرتبہ ”اللہ اکبر“ کہہ کر ہاتھ باندھ لیں۔ اس کے بعد دوسری رکعت کی ترکیب اس طرح بیان کی کہ امام قراءت کے بعد ”اللہ اکبر“ کہہ کر ہاتھ چھوڑ دے گا اور مقتدی بھی اسی طرح کریں، چار مرتبہ اسی طرح ”اللہ اکبر“ کہہ کر ہاتھ چھوڑ دیں اور پانچویں مرتبہ ”اللہ اکبر“ کہہ کر رکوع میں چلے جائیں۔

مذکورہ بالا ترکیب پر اسی طرح عمل بھی کیا گیا، از روئے شریعت کیا نماز عید الفطر کی یہ ترکیب صحیح ہے یا نہیں؟ اور اس ترکیب پر عمل کرنے سے نماز ادا ہو جائے گی یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

نماز اس طرح بھی ادا ہو گئی، لیکن اصل طریقہ احناف کے نزدیک یہ ہے کہ اول تکبیر تحریمہ کہہ کر ہاتھ باندھ لیں اور ”بسم اللہ“ پڑھیں، پھر ہاتھ اٹھا کر تکبیر کہہ کر ہاتھ چھوڑ دیں، دوسری دفعہ پھر ایسا ہی کریں، تیسری دفعہ ہاتھ اٹھا کر تکبیر کہہ کر ہاتھ باندھ لیں اور امام ”أعوذ باللہ بسم اللہ“ وغیرہ پڑھ کر رکوع دوسری نمازوں کی طرح کرے، دوسری رکعت میں الحمد اور سورت پڑھ کر تین دفعہ ہاتھ اٹھا کر تکبیر کہہ کر ہاتھ چھوڑ دیں پھر چوتھی تکبیر کہہ کر رکوع کریں (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔



= (و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلوۃ، باب العیدین: ۲/۲۸۳، رشیدیہ)

(۱) ”ویصلی الإمام رکعتین، فیکبر تکبیرۃ الافتتاح، ثم یستفتح، ثم یکبر ثلاثاً، ثم یقرأ جهرًا، ثم یکبر تکبیرۃ الركوع. فإذا قام إلى الثانية قراء، ثم کبر ثلاثاً ورکع بالرابعة، فتکون التکبیرات الزوائد ستاً: ثلاثاً فی الأولى، وثلاثاً فی الأخری، وثلاث أصلیات. تکبیرۃ الافتتاح، وتکبیرتان للركوع، فیکبر فی الركعتین تسع تکبیرات، ویوالی بین القراءتین. وهذه رواية ابن مسعود، وبها أخذ أصحابنا ویرفع یدیه فی الزوائد، ویسکت بیس کل تکبیرتین مقدار ثلاث تسیحات ویرسل الیدین بین التکبیرتین ولا یضع“۔ (الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصلوۃ، الباب السابع عشر فی صلوۃ العیدین. ۱/۱۵۰، رشیدیہ)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلوۃ، باب صلاة العیدین. ۲/۲۸۱، ۲۸۲، رشیدیہ)

(و کذا فی الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الصلوۃ، باب العیدین ۲/۱۷۲-۱۷۳، سعید)

الفصل السادس فی تکبیرات التشریق (تکبیرات تشریق کا بیان)

نماز عید کے بعد تکبیرات تشریق

سوال [۳۹۲۲]: عید الاضحیٰ کی نماز کے بعد تکبیر ”اللہ اکبر اللہ اکبر، لا إله إلا الله، والله أكبر والله الحمد“ بآواز بلند کہنا چاہئے یا نہیں، یا صرف نماز فریضہ کے بعد بآواز بلند تکبیر کہنا چاہئے؟
الجواب حامداً ومصلیاً:

ہر فرص نماز کے بعد جہراً کہنا چاہئے اور نماز عید الاضحیٰ کے بعد بھی جہراً کہنا چاہئے (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔
حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲۴/۱۱/۶۷ھ۔
الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲۴/۱۱/۶۷ھ۔

(۱) ”قال الله تعالى: ﴿وَاذْكُرُوا اللَّهَ فِي أَيَّامٍ مَّعْدُودَاتٍ﴾ وقال ابن عباس رضي الله تعالى عنهما: ﴿ويذكروا اسم الله في أيام معلومات﴾ أيام العشر، ”والأيام المعدودات“ أيام التشریق۔
قال الشيخ ظفر أحمد العثماني قدس سره: ”والجهر بلا ذكر إنما يكون بدعة إذا لم يقيم الدليل على التخصيص، وهاك قد قام الدليل، وهو قوله تعالى: ﴿وَاذْكُرُوا اللَّهَ فِي أَيَّامٍ مَّعْدُودَاتٍ﴾ مع إجماع الصحابة على الجهر بالتكبير ذُبر الصلوات في تلك الأيام على وجوب الجهر بالتكبير فيها، ولذا أفتى علماء الحنفية بقولهما. ولا بأس به عقب العيد؛ لأن المسلمين توارثوه، فوجب اتباعهم“. (إعلاء السنن، كتاب الصلاة، باب التكبيرات التشریق وأنہا لا تجب الخ: ۱۲۰/۸، ۱۲۳، إدارة القرآن، کراچی)

”والجهر به واجب، وقيل: سنة“. (رد المحتار، كتاب الصلاة، باب العیدین: ۱۷۸/۲، سعید)
مزید تفصیل کے لئے ملاحظہ فرمائیں۔ (مجموعۃ رسائل اللکنوی، رسالۃ سباحۃ الفکر فی الجهر بالذکر، الباب الثانی فی ذکر مواضع الجهر، و منها تکبیرات التشریق: ۵۱/۳، إدارة القرآن کراچی)

ایضاً

سوال [۳۹۲۳]: بعد العید تکبیرات تشریق جو عام امصار اور قریہ کبیرہ جہاں جمعہ فقہ حنفی سے ہونا صحیح ہے متروک ہو، ہمارے علمائے دیوبند کیا فرماتے ہیں: ”(عقب کل فرض، عیسیٰ) شمل الجمعة وخرج به الواجب كالوتر و العیدین والنفل، وعند الشيخین یكبرون عقب صلاة العید لأدائها بجماعة كالجمعة، وعليه توارث المسلمین، فوجب اتباعه، ولا بأس به عقب العید؛ لأن المسلمین توارثوه، فوجب اتباعهم البلخیون، الخ“۔ شامی (۱)۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

صلوۃ عید الاضحیٰ کے بعد بھی علمائے دیوبند تکبیر تشریق کہتے ہیں، کہنے کے لئے فرماتے ہیں، کتب فقہ رد المحتار (۲) اور البحر الرائق (۳) وغیرہ سے اس وقت تکبیر تشریق کا وجوب رائج معلوم ہوتا ہے، کیونکہ جماعت کے ساتھ یہ نماز بھی ادا کی جاتی ہے اگرچہ خود فرض نہیں، اس کو علامہ شامی رحمہ اللہ تعالیٰ نے اختیار کیا ہے اور صاحبین رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک تو اہل قرئی پر اور منفرد پر بھی ہے جیسا کہ الجوہرۃ النیرہ وغیرہ میں ہے (۴) اور اس پر فتویٰ بھی ہے۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۵/۱/۶۳ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

(۱) (رد المحتار، کتاب الصلاة، باب العیدین: ۱۷۹/۲، سعید)

(۲) ”وعند البلخیین: یکبرون عقب صلاة العید لأدائها بجماعة كالجمعة، وعليه توارث المسلمین فوجب اتباعه“۔ ”والبلخیون یکبرون عقب صلاة العید؛ لأنها تؤدی بجماعة فأشبهت الجمعة،

وهو یفید الوجوب المصطلح علیہ“۔ (رد المحتار، کتاب الصلاة، باب العیدین: ۱۷۹/۲، سعید)

(۳) ”ولو کر علی اثر صلاة العید، لا بأس به؛ لأن المسلمین توارثوا هکذا، فوجب أن یتبع توارث

المسلمین“۔ (البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب الجمعة - ۲۸۹/۲، رشیدیہ)

(و کذا فی إعلاء السنن، أبواب العیدین، باب تکبیرات التشریق وأنها لا تجب الخ: ۱۲۰/۸، ۱۲۴، إدارة القرآن)

(۴) ”وقال أبو یوسف و محمد رحمهما اللہ تعالیٰ: یتبع الفریضة فکل من أدى فريضة، فعليه التكبير، والفتوى على قولهما، حتى یکبر المسافر وأهل القرى و من صلی وحده“۔ (الجوہرۃ النیرۃ علی مختصر =

نماز جمعہ کے بعد تکبیر تشریق

سوال [۳۹۲۲]: زید کہتا ہے کہ وہ تکبیریں جونویں ذی الحجہ کی صبح سے تیرہویں ذی الحجہ کی عصر تک بعد نماز فرض باواز بلند پڑھی جاتی ہیں ان کو جمعہ کی نماز کے بعد بلند آواز کے نہ پڑھنا چاہیے، جیسا کہ عید الاضحیٰ کی نماز کے بعد نہیں پڑھی جائیں۔ خالد کہتا ہے کہ جمعہ کی نماز کے بعد پڑھنا چاہیے اس لئے کہ جمعہ فرض ہے، جب دیگر فرائض کے بعد یہ تکبیریں پڑھی جاتی ہیں تو نماز جمعہ کے بعد پڑھنے پر کوئی کلام نہ ہونا چاہیے لہذا بلند آواز سے تکبیریں جمعہ کے بعد پڑھنا چاہیے۔

زید، خالد کے کلام پر اعتراض یہ کرتا ہے کہ اگر جمعہ فرض ہوتا تو جس طرح دیگر فرائض کے فوت ہونے پر ان کی قضاء لازم ہوتی ہے اس طرح جمعہ کے فوت ہونے پر جمعہ ہی پڑھنا فرض ہوتا، جمعہ کے بدلہ میں جمعہ کا واجب نہ ہونا اس بات کی دلیل ہے کہ جمعہ واجب ہے اور واجب نمازوں کے بعد تکبیریں نہیں کہی جاتیں، جیسا کہ وتر واجب ہے۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

”صلوة الجمعة فرض عين بالكتاب والسنة والإجماع، يكفر جاحداً لذلك، وقال عليه السلام في حديث: ”واعلموا أن الله تعالى فرض عليكم الجمعة في يومى هذا، فى شهرى هذا، فى مقامى هذا“۔ الحديث (۱)۔“

= القدوری، کتاب الصلاة، باب صلاة العیدین، ۱/۱۵۱، حقانیہ ملتان)

”(وقالاً: بوجوبه فور كل فرض مطلقاً) ولو مفرداً، أو مسافراً، أو امرأة؛ لأنه تبع للمكتوبة عصر اليوم الخامس (آخر أيام التشريق، وعليه الاعتماد)، والعمل والفتوى فى عامة الأمصار وكافة الأعصار“ (الدرالمختار، کتاب الصلاة، باب العیدین، ۲/۱۸۰، سعید)

(وکذا فى الفتاوى العالمکیرية، کتاب الصلاة، الباب السابع عشر فى العیدین، ۱۵۲/۱۰، رشیدیہ)

(۱) (حاشیة الطحطاوى على مراقبى الفلاح، کتاب الصلاة، احکام الجمعة، ص ۵۰۲، قدیمی)
”وهی (ای الجمعة) فريضة محكمة بالكتاب والسنة والإجماع، يكفر جاحداً“۔ (البحر

الرائق، کتاب الصلاة، باب الجمعة: ۲/۲۳۵، رشیدیہ)

(وکذا فى الدرالمختار مع ردالمحتار، کتاب الصلاة، باب الجمعة: ۲/۱۳۶، سعید)

اس عبارت سے معلوم ہوا کہ جمعہ فرض عین ہے اور جمعہ کے بعد بھی تکبیر تشریق کہی جائے اور عید کے بعد بھی۔ جب کہ مسئلہ کتب مذہب میں بصراحت موجود ہے تو پھر اٹکل سے گفتگو کرنا بے محل ہے (۱)۔
واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

نماز کے بعد تکبیر تشریق کہنا بھول گیا، بات چیت بھی کر لی

سوال [۳۹۲۵]: اگر کوئی شخص عید الاضحیٰ کے موقع پر تکبیرات نماز کے بعد کہنا بھول گیا اور نماز کے

بعد ایک آدمی سے بات چیت شروع کر دی پھر یاد آیا تو کیا ان تکبیرات کو لوٹا سکتا ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

تکبیر تشریق کا وقت فرض نماز کے فوراً بعد ہے، جب بات چیت کر لی تو وقت ختم ہو گیا (۲)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

(۱) "(ووجب تكبير التشریق) فی الأصح عقب كل فرض الخ." (الدر المختار). "قوله: كل

فرض (شمل الجمعة وعيد البلخيي: يكبرون عقب صلاة العيد لأدائها بجماعة كالجمعة،

وعليه توارث المسلمین، فوجب اتباعه." (رد المحتار، كتاب الصلوة، باب العیدین: ۱۷۹/۲، سعید)

(وكذا فی الفتاویٰ العالمکیریة، كتاب الصلوة، الباب السابع عشر فی صلاة العیدین: ۱۵۲/۱، رشیدیہ)

(وكذا فی البحر الرائق، كتاب الصلوة، باب العیدین: ۲۸۹/۲، رشیدیہ)

(۲) "(ووجب تكبير التشریق) فی الأصح للأمر به (مرة) (عقب كل فرض) بلا فصل يمنع البناء"

(الدر المختار). "قوله: بلا فصل يمنع البناء (فلو خرج من المسجد أو تكلم عامداً أو ساهياً أو أحدث

عامداً، سقط عنه التكبير." (رد المحتار، كتاب الصلوة، باب صلاة العیدین: ۱۷۹، ۱۷۷/۲، سعید)

"وأما أدائه، فذهب الصلاة وفورها من غير أن يتخلل ما يقطع حرمة الصلاة، حتى لو ضحك

قهقهة أو أحدث متعمداً أو تكلم عامداً أو ساهياً لا يكبر؛ لأن التكبير من خصائص الصلاة"

(البحر الرائق، كتاب الصلوة، باب صلاة العیدین: ۲۸۸/۲، رشیدیہ)

(وكذا فی الفتاویٰ العالمکیریة، كتاب الصلوة، الباب السابع عشر فی صلاة العیدین: ۱۵۲،

رشیدیہ)

تکبیر تشریق عورت، دیہاتی اور منفرد پر

سوال [۳۹۲۶]: مکرری مفتی صاحب! السلام علیکم

مولانا اشرف علی صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ نے بہشتی زیور، گیارہواں حصہ یعنی بہشتی گوہر میں تحریر فرمایا ہے کہ ”تکبیر تشریق واجب ہے ان پر جنہوں نے فرض عین نماز کو جماعت مستحبہ سے ادا کیا ہے بشرطیکہ وہ مصر میں ہوں یعنی مصر میں ہونا شرط ہے۔“ معلوم ہوا کہ گاؤں والوں پر تکبیر تشریق بعد نماز فرض عین بالجماعۃ المستحبہ واجب نہیں اور یہ بھی لکھا کہ ”مسافر اور عورت جب کہ وہ مقتدی ہو امام مقيم بمصر کے، تو ان پر بھی واجب ہے اور اگر منفرد ہو یا عورت و مسافر مقتدی امام مقيم بمصر نہ ہو تو ان پر واجب نہیں لیکن اگر وہ بھی کہہ لیں تو بہتر ہے کیونکہ صاحبین رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک ان پر بھی واجب ہے اگرچہ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک ان لوگوں پر واجب نہیں“ (۱)۔

تو آیا مصر ہونا تکبیر تشریق کے لئے شرط ہے یا نہیں؟ اور دیہاتی و شہری منفرد عورت مسافر سب پر واجب ہے؟ آپ کے یہاں بقرعید کا پرچہ چھپا ہے وہ میرے پاس بھی آیا ہے، اس میں لکھا ہے کہ ”دیہاتی ہو یا شہری، منفرد ہو، جماعت سے پڑھا ہو، مسافر ہو یا عورت سب پر تکبیر تشریق واجب ہے تو کون صحیح ہے، آیا بہشتی گوہر کا مسئلہ یا آپ کے اشتہار کا؟ مدلل تحریر کریں تاکہ صحیح علم ہو جائے۔“

محمد احمد صدیقی ضلع پرتاب گڑھ۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

امام صاحب اور صاحبین کے قول کو نقل کر کے بہشتی گوہر کے حاشیہ پر لکھا ہے اس مسئلہ پر فتویٰ صاحبین کے ہی قول پر ہے، اس لئے گاؤں والوں پر بھی تکبیر تشریق واجب ہے:

قال فی البحر الرائق: ”وأما عندهما فهو واجب على كل من يصلي المكتوبة؛ لأنه تع لها، فيجب على المسافر والمرأة والقروى. قال فی السراج الوهاج والنجوهرة: الفتوى على قولهما في هذا أيضاً، فالحاصل أن الفتوى على قولهما في آخر وقته و فيمن يحب عليه“ (۲)۔

(۱) (بہشتی زیور، عیدین کے نماز کے مسائل، حصہ یازدہم، ۸۰۱، دارالاشاعت، کراچی)

(۲) (البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب العیدین: ۲/۲۹۰، رشیدیہ)

”والفتوى والعمل في عامة الأمصار وكافة الأعصار على قولهما“ (الفتاوى العالمکبریہ،

کتاب الصلاة، الباب السابع عشر فی العیدین: ۱/۱۵۲، رشیدیہ)

(وکذا فی الدر المختار، کتاب الصلاة، باب العیدین: ۲/۱۷۹، ۱۸۰، سعید)

بہشتی گوہر میں دونوں قول نقل کر کے صاحبین کے قول پر عمل کرنے کا مشورہ دیا گیا ہے، ہمارے اشتہار میں شروع ہی سے صاحبین کے قول کو ذکر کیا گیا ہے کیوں کہ وہی مفتی بہ ہے۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، مظاہر علوم سہارنپور، ۲/محرم/۱۴۰۰ھ۔

عید گاہ سے لوٹتے وقت تکبیر تشریق

سوال [۳۹۲۷]: عیدین میں جو تکبیر تشریق پڑھی جاتی ہے، گھر سے عید گاہ تک پڑھنے کا حکم ہے، یا واپسی میں بھی پڑھنے کا حکم ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

عید گاہ جاتے وقت تکبیر پڑھی جاتی ہے اور واپسی میں نہیں پڑھی جاتی: ”ویکبرہ فی حالة حروجه الى المصلی جہراً، فإذا انتهى إلى المصلی، یتک، الح.“ بحر (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

تکبیر تشریق پر فتویٰ

سوال [۳۹۲۸]: امام اعظم رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک تکبیر تشریق کے لئے امصار و جماعت وغیرہ کی قید لگاتے ہیں اور صاحبین رحمہ اللہ تعالیٰ کوئی قید نہیں لگاتے، فتویٰ کس پر ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

صاحبین کے قول پر فتویٰ ہے، کذا فی الدر المختار (۲)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۵/۶/۱۴۰۰ھ۔

(۱) (البحر الرائق، کتاب الصلوۃ، باب صلاة العیدین: ۲/۲۸۵، رشیدیہ)

(۲) ”(و یجب تکبیر التشریق) فی الأصح (علی امام مقیم) و علی مقتد (مسافر أو قروی أو امرأة) (وقالا بوجوبه فور كل فرض مطلقاً) و لو مفرداً أو مسافراً أو امرأة؛ لأنه تنع للمکتوبة (إلى) عصر اليوم الخامس (آخر أيام التشریق، وعلیه الاعتماد)، والعمل والفتویٰ فی عامة الأمصار وكافة الأعصار.“ (الدر المختار، کتاب الصلاة، باب العیدین: ۲/۱۷۹، ۱۸۰، سعید)

”والفتویٰ والعمل فی عامة الأمصار و كافة الأعصار علی قولهما.“ (الفتاویٰ العالمگیریہ،

کتاب الصلاة، الباب السابع عشر فی العیدین: ۱/۱۵۲، رشیدیہ)

(وکذا فی البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب العیدین: ۲/۲۹۰، رشیدیہ)

الفصل السابع فی خطبة العید

(خطبہ عید کا بیان)

خطبہ عید میں تکبیر پڑھنا

سوال [۳۹۲۹]: زید نے عید کی نماز کے بعد کھڑے ہو کر خطبہ پڑھا، جب تکبیر یعنی ”اللہ اکبر“ آئی تو زید نے تکبیر پڑھی اور زید کے ساتھ تمام مقتدیوں نے بھی پڑھنی شروع کی، زید نے کہا کہ تم جہر کے ساتھ مت پڑھو، کیوں کہ یہ منع ہے۔ اس پر کوئی معترض کہتا ہے کہ تم نے غلط کہا۔ تو دریافت طلب بات یہ ہے کہ سری و جہری تکبیر میں کچھ فرق ہے یا نہیں، اور دونوں کا کیا حکم ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

سب کو خاموشی کے ساتھ خطبہ سننا چاہیے، ایسے وقت میں سامعین کو کچھ تکبیر وغیرہ کہنا منع ہے: ”إذا خرج الإمام فلا صلوة ولا كلام والصواب أنه يصلی على السی صلی الله تعالیٰ علیه وسلم عند سماع اسمه فی نفسه، ولا یجب تسمیت ولا رد سلام، به یفتی، وكذا یحب الاستماع لسائر الخطب كخطبة نکاح وخطبة عید وختم علی المعتمد، اه“۔ درمختار: ۸۰۷/۱ (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مظاہر علوم سہارنپور۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبداللطیف، مفتی مدرسہ ہذا۔

خطبہ عید سے پہلے تکبیر

سوال [۳۹۳۰]: کیا خطبات عید الاضحیٰ، عید الفطر کے قبل تکبیر۔ جیسے کہ جمعہ کے خطبہ میں ہوتی ہے۔

نہیں ہوتی ہے، ہونا چاہیے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

خطبہ جمعہ سے پہلے تکبیر نہیں ہوتی، اذان ہوتی ہے، خطبہ عیدین سے پہلے اذان بھی نہیں (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور۔
الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۲/ شوال/ ۱۴۰۷ھ۔

خطبہ عید کی تکبیرات

سوال [۳۹۳۱]: عیدین کے پہلے خطبہ میں نو بار، اور دوسرے میں سات بار تکبیر ہیں اور یہ تکبیریں مسلسل کہیں اور تکبیر سے مراد صرف اللہ اکبر ہے یا پوری تکبیر تشریق ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

یہ تکبیر سے مراد پوری تکبیر تشریق ہے خطبہ میں یہ تکبیر مسلسل کہی جائیں گی (۲)۔ فقط واللہ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

(۱) (راجع حاشیۃ الطحطاوی علی مراقی الفلاح، کتاب الصلاة، باب الأذان، ص: ۱۹۳، قدیمی)

”عن جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: صلی بنا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فی عید قبل الخطبة بغير اذان ولا إقامة“۔ (سنن النسائی، کتاب العیدین، باب ترک الأذان للعیدین: ۲۳۲/۱، قدیمی)

”لا یسن (ای الأذان) لغيرها کعبید، الخ“۔ (الدر المختار، کتاب الصلاة، باب الأذان: ۳۸۵/۱، سعید)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصلاة، الباب الثانی فی الأذان: ۵۳/۱، رشیدیہ)

(۲) ”عن عبد اللہ بن عبد اللہ بن عتبہ قال: السنة فی التکبیر یوم الأضحیٰ والفطر علی المبر قبل الخطبة أن یتدیء الإمام قبل أن یخطب وهو قائم علی المبر. بتسع تکبیرات تتری، لا یفصل بینہا بکلام، ثم یخطب، ثم یجلس جلسة، ثم یقوم فی الخطبة الثانیة فیفتتحها بسبع تکبیرات تتری، لا یفصل بینہا بکلام، ثم یخطب“۔ (إعلاء السنن، أبواب العیدین: ۱۳۱/۸، إدارة القرآن کراچی)

”و یتحب أن یستفتح الأولى بتسع تکبیرات تتری: أي متتابعات (والثانیة تسع) هو =

بغیر تکبیر کے عید الفطر کا خطبہ

سوال [۳۹۳۲]: ہماری مسجد کے امام صاحب نے اسی سال عید الفطر کا خطبہ پڑھا، اس میں ایک مرتبہ بھی تکبیر نہیں پڑھی اور امام مذکور کا کہنا ہے کہ تکبیر نہ پڑھنے پر بھی خطبہ ادا ہو جاتا ہے، اس طرح خطبہ عید الفطر میں تکبیر پڑھنا کوئی ضروری نہیں۔ اس سلسلہ میں از روئے شرع صحیح مسئلہ کیا ہے؟ اطلاع دیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

خطبہ ادا تو اس طرح بھی ہو جاتا ہے (۱)۔ فقط۔

خطبہ عید میں عصا لینا

سوال [۳۹۳۳]: عند الخطبہ لائھی ہاتھ میں رکھنا بعض کتابوں میں مستحب لکھا ہے اور مولانا تھانوی مدظلہ العالی نے بہشتی زیور گوہر ص: ۱۲، میں لائھی عند الخطبہ منقول نہیں فرماتے ہیں، کونسا قول معتبر ہے؟

= السنة“۔ (الدر المختار، کتاب الصلاة، باب العیدین: ۱۷۵/۲، سعید)

”و يستحب أن يستفتح الأولى بتسع تكبيرات تترى والثانية بسبع“۔ (البحر الرائق، کتاب

الصلاة، باب الجمعة: ۲۸۳/۲، رشیدیہ)

(۱) خطبہ میں تکبیرات کا پڑھنا مستحب ہے، نیز خطبہ نماز عید کے لئے شرط نہیں، بلکہ خطبہ کے بغیر بھی صحیح ہو جاتی ہے۔

”(ويخطب بعدها خطبتين) ويبدأ بالتكبيرات في خطبة العیدین، ويستحب أن

يستفتح الأولى بتسع تكبيرات تترى، والثانية بسبع“ (البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب صلاة

العیدین: ۲۸۳/۲، رشیدیہ)

”(يخطب بعدها خطبتين) وهما سنة (ويبدأ بالتكبير في خمس (خطبة العیدین)

ويستحب أن يستفتح الأولى بتسع تكبيرات تترى): أي متتابعات (والثانية بسبع) هو السنة“

(الدر المختار، کتاب الصلاة، باب صلاة العیدین: ۱۷۵/۲، سعید)

”(قوله: فإنها سنة بعدها) حتى لو لم يخطب أصلاً، صح وأساء لترك السنة“ (البحر

الرائق، کتاب الصلاة، باب العیدین: ۱۶۶/۲، سعید)

(وكذا في البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب العیدین: ۲۷۷/۲، رشیدیہ)

الجواب حامداً ومصلیاً:

بہشتی گوہر میں اس کے مصنف نے یہ مسئلہ درمختار سے لکھا ہے، مولانا تھانوی دامت برکاتہم نے تتمہ ثانیہ امداد الفتاویٰ میں اس کی تردید کی ہے، دوسرے قول کو ترجیح دی ہے (۱)۔ بہشتی گوہر حضرت مولانا تھانوی کی تصنیف نہیں بلکہ ایک اور صاحب کی تصنیف ہے۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲۴/۱۱/۶۰ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲۸/۱۱/۶۰ھ۔

صحیح: عبداللطیف، مدرسہ مظاہر العلوم سہارنپور، ۲۹/۱۱/۶۰ھ۔

دوران خطبہ خطیب کو روپیہ دینا

سوال [۳۹۳۴]: یہاں عیدین کی نماز کے بعد دوران خطبہ لوگ خطیب صاحب کو روپیہ دینے کے لئے اپنی اپنی جگہ سے اٹھ اٹھ کر جاتے ہیں اور خطیب صاحب کے لئے کچھ لوگ روپیہ لینے کے واسطے کھڑے ہو جاتے ہیں اور روپیہ لیتے ہیں اور دینے والوں کا یہ عمل کیسا ہے؟ دوران خطبہ روپیہ دینے کے لئے جاتے ہیں۔ خطیب و امام اگر ایسے عمل سے نہیں روکتے تو ان کا یہ عمل شریعت کی رو سے کیسا ہے؟

(۱) (امداد الفتاویٰ، کتاب الصلاة، باب صلوة الجمعة والعیدین ۴۶۱/۱، مکتبہ دار العلوم کراچی)

”عن شعيب بن رزيق الطائفي قال. جلست إلى رجل له صحبة من رسول الله صلى الله تعالى

عليه وسلم فأقما بها أياماً شهدنا فيها الجمعة مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم، فقام

متوكلأ على عصا أو قوس، فحمد الله وأثنى عليه كلمات خفيفات طيبات مباركات“. الحديث (سنن

أبي داود، كتاب الصلاة، باب الرجل يخطب على قوس ۱/۶۳، إمدادیه ملتان)

”الحكمة فيه الإشارة إلى أن هذا الدين قد قام بالسيف وفيه إشارة إلى أنه يكره الاتكاء على

غيره كعصا و قوس، خلاصة؛ لأنه خلاف السنة، محيط وناقش فيه ابن أمير حاح بأنه ثبت أنه صلى الله

تعالى عليه وسلم قام خطيباً بالمدينة متكئاً على عصا أو قوس كما في أبي داود، و كذا رواه البراء بن

عازب رضي الله تعالى عنه، عنه - صلى الله تعالى عليه وسلم - و صححه ابن السكن“ (حاشية

الطحطاوي على مراقي الفلاح، كتاب الصلاة، باب الجمعة، ص: ۵۱۵، قديمي)

الجواب حامداً ومصلیاً:

دورانِ خطبہ اس قسم کے کاموں کی اجازت نہیں، ادب کے ساتھ ایک جگہ بیٹھ کر خطبہ سننا لازم ہے (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

الجواب صحیح: بند نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند۔

عید الفطر کے بعد خطبہ کا ترجمہ

سوال [۳۹۳۵]: عید الفطر کا خطبہ پڑھنے کے بعد اس طرح منبر پر کھڑے ہو کہ خطبہ کا ترجمہ اور متعلقہ مسائل پر تقریر کرنا از روئے شریعت جائز ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

گنجائش نہیں، بہتر یہ ہے کہ عید سے متعلق احکام، مسائل عید سے پہلے جمعہ کو بیان کر دیئے جائیں اور خطبہ ضرور عربی میں ہو، ضروری احکام نماز عید سے قبل بیان کر دیئے جائیں (۲)۔ واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

(۱) "أن أبا هريرة رضى الله تعالى عنه أخبره أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال "إذا قلت لصاحبك يوم الجمعة: أصبت والإمام يحط، فقد لعوت". (صحيح البخارى، كتاب الجمعة، باب الإنصات يوم الجمعة: ۱/۱۲۸، ۱۲۷، قديمي)

"(وكل ما حرم في الصلاة حرم فيها): أى فى الخطبة، خلاصة وعيها. فيحرم أكل وشرب وكلام ولو تسليحاً أو رد سلام أو أمراً بمعروف، بل يحب عليه أن يستمع ويسكت وكذا يجب لسائر الخطب كخطبة نكاح وخطبة عيد الح" (الدر المختار، كتاب الصلاة، باب الجمعة. ۲، ۱۵۹، سعيد)

"وإذا حرج، فلا صلاة ولا كلام، وقالوا: لا بأس إذا خرج الإمام قبل أن يحط، وإذا فرغ قبل أن يشتعل بالصلاة" (الفتاوى العالمكيريّة، كتاب الصلاة، الباب السادس عشر فى الجمعة: ۱/۱۳۷، رشيدية)

(۲) "لأن السى صلى الله تعالى عليه وسلم وأصحابه قد خطبوا دائماً بالعربية، ولم يُقل عن أحد منهم =

خطبہ عید کا نہ سننا

سوال [۳۹۳۶]: جمعہ اور عید کا خطبہ پڑھنے کے وقت اس کا سننا غیر ضروری سمجھ کر نہ سننا اور چلا جانا درست ہے یا نہیں؟ فقط۔

العبد محمد عثمان چانگائی، مقیم حجرہ ۲۵، ۱۳۷۰ رجب/۵۶ھ۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

سننا واجب ہے اور اس کو غیر واجب سمجھنا اور چلا جانا درست نہیں ”وكل ما حرم في نصوة حرم فيه. أي بحصة، فيحرم أكل وشرب وكلام. يجب حمله على يسمع ويسكت، وكذا يجب الاستماع لسائر الحجب كحصة سكاج وحصة عدو حمله على منعهم“ درمحرر ۱/۸۵۸ (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲۶/۷/۵۶ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح عبدالمطیف، مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲۶ رجب/۵۶ھ۔

= أنهم خطبوا حطة ولو حطبة غير الجمعة بغیر العربية“ (مجموعة رسائل اللکوی رحمہ اللہ تعالیٰ،

رسالة آکام الفانس: ۴/۴، إدارة القرآن، کراچی)

”لا شک فی أن الخطبة بعیر العربية خلاف السنة المتوارثة من النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ

وسلم من الصحابة -رضی اللہ تعالیٰ عنہم- فیکون مکروہ تحریماً“۔ (عمدة الرعاية علی هامش شرح

الوقاية، کتاب الصلوة، باب الجمعة، (رقم الحاشية: ۲): ۱/۲۰۰، سعید)

(۱) (الدر المختار، کتاب الصلاة، باب الجمعة: ۲/۱۵۹، سعید)

”عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال ”من قال يوم

الجمعة والإمام يخطب -أنصت، فقد لعنا“ (جامع الترمذی، أبواب الجمعة، باب ما جاء في كراهية

الكلام والإمام يخطب: ۱/۱۱۳، سعید)

”وأما المستمع، فيستقبل الإمام إذا بدأ بالخطبة، ويصت، ولا يتكلم، ولا يرد السلام إلح“

(البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب الجمعة: ۲/۲۵۹، رشیدیہ) =

مقتدیوں کے لئے خطبہ عید کے دوران تکبیر پڑھنے کا حکم

سوال [۳۹۳۷]: زید نے عید کی نماز کے بعد کھڑے ہو کر خطبہ پڑھا، جب تکبیر یعنی ”اللہ اکبر“ آئی تو زید نے تکبیر پڑھی اور زید کے ساتھ تمام مقتدیوں نے بھی پڑھنی شروع کی، زید نے کہا کہ تم جبر کے ساتھ مت پڑھو کیوں کہ یہ منع ہے، اس پر کوئی معترض کہتا ہے کہ تم نے غلط کہا۔ تو دریافت طلب امر یہ ہے کہ سری و جبری تکبیر میں کچھ فرق ہے یا نہیں اور دونوں کا کیا حکم ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

سب کو خاموشی کے ساتھ خطبہ سننا چاہیے، ایسے وقت میں سامعین کو کچھ تکبیر وغیرہ کہنا منع ہے: ”إِذَا حَرَّحَ الْإِمَامُ فَلَا صَوْتَ وَلَا كَلَامَ، وَالصَّوَابُ أَنَّهُ يَصْنَعُ عَنِ انْسِي صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عِنْدَ سَمَاعِ اسْمِهِ فِي نَفْسِهِ، وَلَا يَحِبُّ تَشْمِيتَ وَلَا رَدَّ سَلَامٍ، نَهَ يَفْتَنِي. وَكَذَا يَحِبُّ الِاسْتِمَاعَ لِسَائِرِ الْحَصْبِ كَحِطَّةِ نِكَاحٍ وَحِطَّةِ عِيدٍ وَحَتَمَ عَنِ الْمُعْتَمَدِ، اهـ“ درمختار: ۱/۸۰۷ (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم بہار نپور۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبداللطیف، مفتی مدرسہ ہذا۔

خطبہ عید میں نواب کا نام لینا

سوال [۳۹۳۸]: ہمارے یہاں خطبہ میں ہمارے یہاں کے نواب کا نام لیا جاتا ہے۔ کیا عید الفطر کے خطبہ میں نواب کا نام لیا جاسکتا ہے؟

= (و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریۃ، الباب السادس عشر فی صلاة الجمعة ۱۰، ۱۳۷، رشیدیہ)

(۱) (الدر المختار، کتاب الصلاة، باب الجمعة: ۲/۱۵۹، سعید)

”ان ابا هريرة -رضي الله تعالى عنه- “أحمره أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال

”إذا قلت لصاحبك يوم الجمعة: أصبت والإمام يحط، فقد لعوت“ (صحيح البخاري، كتاب

الجمعة، باب الانصات يوم الجمعة: ۱/۱۲۸، ۱۲۷، قديمي)

الجواب حامداً ومصلیاً:

خلیفۃ اعظم امیر المومنین کا نام لیا جائے تو گنجائش ہے (۱)، کیا نواب صاحب کا حال بھی یہی ہے کہ وہ تمام مسلمانوں کے امیر و حاکم ہیں؟ فقط۔



(۱) ”و ینبغی أن تكون الخطبة الثانية: الحمد لله حمده و نستعينه الخ، و ذكرُ الخلفاء الراشدين والعمّين رضوان الله تعالى عليهم أجمعين مستحسنٌ، بذلك جرى التوارث“ (الفتاوى العالمكبرية، كتاب الصلاة، الباب السادس عشر في الجمعة: ۱/۱۳۷، رشیدیہ)

”و یندب ذکر الحلفاء الراشدين والعمّين، لا الدعاء للسلطان“. (الدر المختار، كتاب الصلاة، باب الجمعة: ۱۳۹/۲، سعید)

(و کذا فی حاشیۃ الطحطاوی، کتاب الصلاة، أحكام الجمعة، ص: ۵۱۶، قدیمی)

الفصل الثامن فی الدعاء بعد العیدین

(نماز عید کے بعد کی دعاء کا بیان)

عیدین کے بعد دعاء

سوال [۳۹۲۹]: حضرت مولانا عاشق الہی صاحب میرٹھی رحمہ اللہ تعالیٰ نے اپنے رسالہ ”الصلوة“ میں تحریر فرمایا ہے کہ ”عیدین کے بعد دعاء نہیں“۔ بظاہر یہ معلوم ہوتا ہے کہ صلوٰۃ عیدین کے بعد دعاء نہیں، لیکن سال ۱۳۹۲ھ میں جو احکام رمضان المبارک مدرسہ دیوبند کی طرف سے شائع ہوا ہے، اس میں لکھا ہے کہ ”خطبہ کے بعد دعاء نہیں“، جس سے معلوم ہوتا ہے کہ نماز عیدین کے بعد دعاء ہے۔ ان دونوں قولوں میں سے کون سا قول صحیح ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

نماز عیدین کے بعد خصوصیت سے دعاء کا ذکر نہیں، ممانعت بھی نہیں۔ نماز فرض ہو یا نفل، عمومی طور پر روایات میں دعاء مذکور ہے، عمل الیوم واللیلة میں ان روایات کی تخریج ہے (۱)، اس عموم میں نماز عیدین بھی داخل ہے۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۸/۱۰/۹۲ھ۔

(۱) ”عن أسس بن مالک رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم أنه قال: ”ما من عبد سط كفيه في ذكر كل صلوة، ثم يقول اللهم إلهي وإله إبراهيم وإسحاق ويعقوب، وإله جبرئيل وميكائيل وإسرائيل عليهم السلام أسئلك أن تستحيب دعوتي فإني مضطر، وتعصمني في ديني فإني متلى، وتعالني بروحمتك فإني مدب، وتعي عني الفقر فإني متمسك، إلا كان حقاً على الله عرو حل أن لا يرد يديه خائبتين“. (عمل اليوم واللیلة لابن السنی، رقم الحديث: ۱۳۸)

”عن فضالة بن عید رضي الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ”إذا

نماز عید کے بعد دعاء

سوال [۳۹۴۰]: تراویح کی ہر چار رکعت پڑھنے کے بعد دعاء کرنا اور عیدین کی نماز کے بعد دعاء کرنا واجب ہے یا سنت؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

ہر چار رکعت تراویح کے بعد استراحت مستحب ہے اور اس وقت اس کو اختیار ہے کہ چاہے تلاوت کرے، چاہے تسبیح و تہلیل، درود پڑھے، چاہے دعاء کرے، چاہے نوافل پڑھے، لیکن دعاء کا استزام کرنا مجموعی حیثیت سے دعاء پر اصرار کرنا، تارک پر ملامت کیا جانا منع ہے، کیونکہ شریعت میں اس کا ثبوت نہیں ہے (۱)۔

”أما الاستراحة في أثناء التراويح، فيجلس بين كل ترويحتين مقدار ترويحة، وليس المراد حقيقة الجلوس بل المراد الانتظار، وهو المختار: إن شاء جلس وإن شاء هلك أو سبح أو قرأ أو صلى نافلةً منفرداً، اهـ“۔ کبیری (۲)۔

= صلی احدکم، فليبدأ بتحميد الله و الشاء عليه، ثم يصلي على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم، ثم ليدع بما شاء“۔ (عمل اليوم والليلة، رقم الحديث: ۱۱۳)

”عن زيد بن أرقم رضي الله تعالى عنه قال: سمعت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يدعو دبر الصلاة يقول: ”اللهم ربنا ورب كل شيء“۔ (رقم الحديث ۱۱۴) (عمل اليوم والليلة لابن السني، باب ما يقول في دبر صلاة الصبح، ص: ۱۰۲، ۱۲۱، مكتبة الشيخ، کراچی)

(۱) ”الإصرار على المندوب يبلغه إلى حد الكراهة“ (السعاية، كتاب الصلاة، باب صفة الصلاة: ۲/۲۶۵، مهيل اکیڈمی، لاہور)

”قال الطیسی: وفيه: من أصر على أمر مندوب وجعله عزمًا، ولم يعمل بالرحصة، فقد أصاب منه الشيطان من الإضلال، فكيف من أصر على بدعة أو منكر“۔ (مرقاۃ المفاتیح، كتاب الصلاة، باب الدعاء في التشهد، (رقم الحديث: ۹۴۶): ۳/۳۱، رشیدیہ)

(۲) (الحلبی الكبير، كتاب الصلاة، التراویح، ص: ۴۰۴، مهيل اکیڈمی)

(و کذا في الدر المختار، كتاب الصلاة، باب الوتر والنوافل: ۲/۴۶، سعید)

”عن زيد بن وهب قال: كان عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه يروحنا في رمضان يعني بين-

اور عیدین کی نماز کے بعد خصوصیت سے دعاء یا عدم منقول نہیں، لیکن مطلقاً ہر نماز کے بعد دعاء روایات سے ثابت ہے، پس عیدین کے بعد بھی دعاء کرنا مسنون ہوگا (۱)۔ فقط واللہ سبحی نہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ۔

ایضاً

سوال [۳۹۴]: عیدین کی نماز میں کس وقت دعاء مانگنی چاہیے؟

الجواب: حامداً ومصلیاً:

عیدین کی نماز کے بعد متصلاً اگر دعاء مانگی جائے تو یہ حدیث کے عموم میں داخل ہے جس میں ہر نماز کے بعد دعاء کا تذکرہ ہے (۲)۔ بعض لوگ بجائے بعد نماز دعاء مانگنے کے خطبہ کے بعد دعاء مانگتے ہیں، سو یہ کسی

= الترویحین قدر ما یذهب الرجل من المسجد إلى سلع" (کثر العمال، کتاب الصلاة، صلاة الترویح، (رقم الحدیث: ۲۳۴۷۲: ۸/۴۰۹، مطبعة البلاغة)

(۱) "عن مصعب بن عمیر و عمر بن میمون قالوا: کان سعید یعلم بنیہ هؤلاء الکلمات کما یعلم المکتب العلمان، یقول: یا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کان یتعود بہن دبر الصلاة: "اللهم انی أعوذ بک من الجن، وأعوذ بک من البخل، وأعوذ بک من أرذل العمر وأعوذ بک من فتنة الدنيا وعذاب القبر" (جامع الترمذی، أبواب الدعوات، باب فی دعاء النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم و تعوذہ فی دبر کل صلوۃ ۲/۱۹۶، سعید)

"عن زید بن أرقم رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: سمعت النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یدعو دبر الصلاة یقول: "اللهم ربنا ورب کل شیء". (عمل الیوم واللیلۃ لابن السنی، باب ما یقول فی دبر صلاة الصبح، (رقم الحدیث: ۱۱۳)، ص: ۱۰۲، مکتبة الشیخ، کراچی)

(۲) "عن فضالة بن عبيد رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: "إذا صلی أحدکم، فليبدأ بتحميد الله و الشاء علیہ، ثم یصلی علی النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، ثم لیذع بما شاء". (عمل الیوم واللیلۃ، رقم الحدیث: ۱۱۳)

"عن زید بن أرقم رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: سمعت النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یدعو دبر الصلاة یقول: "اللهم ربنا ورب کل شیء". (عمل الیوم واللیلۃ لابن السنی، باب ما یقول فی دبر صلاة الصبح، (رقم الحدیث: ۱۱۳)، ص: ۱۰۲، مکتبة الشیخ، کراچی)

روایت یا حدیث یا عبارت فقہ سے ثابت نہیں امداد الفتاویٰ: ۱/۲ میں بھی ایسا ہی مذکور ہے (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

ایضاً

سوال [۳۹۴۲]: عیدین کی نمازوں میں بعد سلام دعاء مانگنی چاہیے یا خطبہ کے، کونسا طریقہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے زیادہ تر عمل کرنا ثابت ہے؟ مع الدلائل بالتفصیل وشرح مع حوالہ کتب جواب تحریر فرمائیں، عند اللہ ماجور ہوں گے۔

المستفتی: محمد اسحاق۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

احادیث سے علی الاطلاق بعد صلوٰۃ دعاء کا ثبوت ہے، ترمذی شریف میں ہے کہ:

”کان یعلم بنیہ هؤلاء الكلمات كما يعلم المكتيب الغلمان يقول: إن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كان يتعود بهن دبر الصلاة: ”اللهم إني أعوذ بك من الجن، الخ“۔
۲/۲۱۵ (۲)۔

وفيه: ”فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: ”عجلت أيها المصلي! إذا صليت فقمعت، فاحمد الله بما هو أهله، وصل على، ثم ادعه، الخ“۔ وقال: هذا حديث حسن“۔
۲/۲۰۵ (۳)۔

(۱) (امداد الفتاویٰ، کتاب الصلاة، باب الجمعة والعیدین ۱/۴۰۳، مکتبہ دار العلوم کراچی)

(۲) (جامع الترمذی، أبواب الدعوات، باب فی دعاء النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم و تعوذہ فی دبر کل صلوٰۃ: ۲/۱۹۶، ۱۹۷، سعید)

(۳) الحدیث بتمامہ: ”عن فضالة بن عبيد رضى الله تعالى عنه قال: بينا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قاعد إذ دخل رجل فصلى، فقال: اللهم اغفر لي وارحمني، فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: ”عجلت أيها المصلي! إذا صليت فقمعت، فاحمد الله بما هو أهله، وصل على، ثم ادعه“۔ قال: ثم صلى رجل آخر بعد ذلك، فحمد الله، وصلى على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم، فقال له النبي صلى الله تعالى عليه وسلم: ”أيها المصلي! ادعُ تُجِبْ“۔ هذا حديث حسن“۔ (جامع الترمذی، أبواب الدعوات، باب بلا ترجمة: ۲/۱۸۵، سعید)

عمل الیوم واللیلۃ میں حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی ہے:

”عن السبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم أنه قال: ”مامن عبد بسط كفيه دبر كل صوة، ثم يقول ”اللهم، الخ إلا كان حقاً على الله عز وجل أن لا يرد يديه خائبين“ (۱)۔
اور متبادر بعدیت سے بعدیت متصل ہے لہذا بعد عید خطبہ ہو کر دعاء کرنا پھر اسکو متصل قرار دینا مجزا ہوگا جو متبادر نہیں، اس وجہ سے بعد نماز دعاء نہ کرنا اور بجائے اس کے خطبہ کے بعد دعاء مانگنا کسی کی روایت نہیں، لہذا بعد نماز دعاء نہ کرنا اور بجائے اس کے خطبہ کے بعد دعاء کرنے کو معین کر لینا تخصیص بلا دلیل شرعی ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔
العبد محمود عفی عنہ، عبد اللطیف عفی عنہ، ۱۰/۱/۵۲ھ۔
بندہ عبد الرحمن۔

دعاء ومصافحہ بعد نماز عید

سوال [۳۹۴]: امام عید گاہ کو بعد نماز عیدین دعاء مانگنا چاہیے یا بعد خطبہ؟ مصافحہ وموافقہ کیا حکم رکھتا ہے؟

(۱) وقال المحشي عبد الرحمن كثر: ”الحديث ضعيف كما ذكرنا في التحريج، وحاء عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم أدعية بالفاظ مختلفة بعد الصلوات المكتوبات. وأخرج الترمذی عن أبي أمامة قال: قيل لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: أي الدعاء أسمع؟ قال: ”جوف الليل الآخر و دبر الصلوات المكتوبات“. قال الترمذی هذا حديث حسن“ (حاشية جامع الترمذی، أبواب الدعوات، باب بلا ترجمة: ۲/۱۸۷، سعيد)

”عن محمد ابن أبي يحيى قال: رأيت عبد الله بن زبیر رضي الله تعالى عنه و رأى رجلاً رافعاً يديه يدعو قبل أن يفرغ من صلاته، فلما فرغ منها، قال: إن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لم يكن يرفع يديه حتى يفرغ من صلوته“ ”قال الهيثمي رجاله ثقات. قوله: لم يكن يرفع يديه حتى يفرغ من صلوته، ظاهره مشروعية رفع اليدين في الدعاء بعد الفراغ من الصلوة واللہ تعالیٰ اعلم۔“
(عمل الیوم واللیلۃ لابن السنی، باب ما یقول فی دبر صلاة الصبح، (رقم الحديث: ۱۳۸)، ص:

الجواب حامداً ومصلیاً:

نماز عید کے بعد دعاء کریں، بعد خطبہ دعاء کرنا بے اصل ہے (۱)۔ عید کا مصافحہ و معانقہ بدعت ہے (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ۔

(۱) عیدین کی نماز کے بعد خصوصیت سے دعاء یا عدم دعاء منقول نہیں لیکن عمومی روایات کی بناء پر عیدین کے بعد بھی دعاء کرنا مستنون ہوگا۔ ”عن مصعب بن عمیر و عمرو بن میمون قالا: کان سعید یعلم بنیہ ہؤلاء الکلمات کما یعلم المُکْتَبُ الغلمان یقول: إن رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کان یتعوذ بہن ذبر الصلاة: ”اللہم انی أعوذ بک من الجبن، وأعوذ بک من البخل، وأعوذ بک من أرذل العمر، وأعوذ بک من فتنۃ الدنیا و عذاب القبر“۔ (جامع الترمذی، أبواب الدعوات، باب فی دعاء النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم و تعوذہ فی دبر کل صلوۃ: ۱۹۶/۲، ۱۹۷، سعید)

”عن فضالۃ بن عبید رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: بینا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قاعد إذا دخل رجل فصلی فقال: اللہم اغفر لی و ارحمنی، فقال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ”عجلت ایہا المصلی! إذا صلیت فقعدت فاحمد اللہ بما هو اہلہ، وصل علی، ثم ادعہ“۔ قال: ثم صلی رجل اخر بعد ذلک، فحمد اللہ، و صلی علی النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، فقال لہ النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ”ایہا المصلی! ادع تُجِب“۔ هذا حدیث حسن“ (جامع الترمذی، أبواب الدعوات، باب بلا ترجمة: ۱۸۵/۲، سعید)

(۲) ”فإن محل المصافحة المشروعة أول الملاقاة، وقد يكون جماعة يتلاقون من غير مصافحة، ويتصاحبون الكلام و مذاکرۃ العلم وغیرہ مدۃ مدیدۃ، ثم إذا صلوا يتصافحون، فأین هذا من السنۃ المشروعة؟ ولهذا صرح بعض علماءنا بأنها مکروہۃ حینئذ، وأنها من البدع المذمومۃ“۔ (مرقاة المفاتیح، کتاب الآداب، باب المصافحة والمعانقۃ: ۴۵۸/۸، رشیدیہ)

وفی رد المحتار: ”تکرہ المصافحة بعد أداء الصلوۃ بكل حال؛ لأن الصحابة رضی اللہ تعالیٰ عنہم ما صافحوا بعد أداء الصلوۃ، ولأنها من سنن الروافض۔ ثم نقل عن ابن حجر رحمہ اللہ تعالیٰ عن الشافعیۃ أنها بدعۃ مکروہۃ، لأصل لها فی الشرع“ (کتاب الحظر والإباحۃ، باب الاستبراء: ۳۸۱/۶، سعید)

دعاء بعد خطبہ عیدین

سوال [۳۹۴۴]: امام عیدین کی نماز میں نماز کے بعد متصل دعا کرنے کی بجائے خطبہ کے بعد دعا کرتا ہے اس کا کیا حکم ہے؟
الجواب حامداً ومصلیاً:

خصوصیت سے بعد عید یا بعد خطبہ دعا کی تصریح حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے منقول نہیں، البتہ بعد صلوٰۃ مطلقاً دعا کا ثبوت بہت سی احادیث سے ہے، نیز اس وقت کو اوقاتِ اجابت میں حصن حصین (۱) وغیرہ (۲) میں شمار کیا ہے اور متبادر بعد الصلوٰۃ سے بعدیت متصل دعا نہ کرنا اور بجائے اس کے بعد خطبہ مقرر کرنا بظاہر تغیر سنت ہے (۳)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔



(۱) "أحوال الإجابة عند الداء بالصلاة وبين الأذان والإقامة و دبر الصلوات

المكتوبات". (الحصن الحصين، للإمام محمد الحزري، ص: ۶۳، دار الإشاعت كراچی)

(۲) "عن أبي أمامة رضي الله تعالى عنه قال: قيل لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم. أي الدعاء

أسمع؟ قال: "جوف الليل الآخر و دبر الصلوات المكتوبات". "هذا حديث حسن". (جامع الترمذی،

أبواب الدعوات، باب بلا ترجمة: ۱۸۷/۲، سعيد)

"عن زيد بن أرقم رضي الله تعالى عنه قال: سمعت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يدعو دبر

الصلاة يقول: "اللهم ربنا ورب كل شيء". (عمل اليوم والليلة لابن السني، باب ما يقول في دبر صلاة

الصبح، (رقم الحديث ۱۱۴)، ص: ۱۰۲، مكتبة الشيخ)

(۳) "قال الطيبي وفيه: من أصر على أمر مندوب و جعله عزماً، ولم يعمل بالرحصة، فقد أصاب منه

الشیطان من الإضلال، فكيف من أصر على بدعة أو مكر" (كتاب الصلاة، باب الدعاء في التشهد،

(رقم الحديث: ۹۴۶): ۳/۳۱، رشديه)

"فكم من مباح يصير بالالتزام من غير لزوم والتحصيل من غير محصل مكرها، كما صرح

به الملا علي القاري في شرح المشكوة والحصكفي في الدر المختار" (مجموعة رسائل اللكوي،

ساحة الفكر في الجهر بالذكر، الباب الأول في حكم الجهر بالذكر ۳۰ ۳۳، إدارة القرآن كراچی)

الفصل التاسع فی المتفرقات

عیدین کے موقع پر مسجد میں چندہ کرنا

سوال [۳۹۴۵]: عید کے دن عید گاہ کے اندر بعد نماز عصر امام کے لیے چندہ کرتے ہیں محض اس کی نماز پڑھانے کی وجہ سے، کیا یہ چندہ کرنا درست ہے جبکہ وہ امید بھی یہی کرتا ہے کہ مجھے یہ چندہ ضرور ملے گا؟ نیز مسجد کے اندر کسی قسم کا چندہ کرنا کیسا ہے خواہ عید ہو جمعہ یا عام نماز؟ نیز جمعہ کے بعد بھی بقی اور شکھ وغیرہ کے لئے بھی چندہ کرتے ہیں، ایسا کرنا کیسا ہے؟ نیز مدرسہ کے سفیر وغیرہ بھی مسجد میں نماز کے بعد چندہ کا ذکر کرتے ہیں، ایسا کرنا از روئے شرع کیسا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر سال بھر بھی نماز پڑھاتے ہیں تو عید کے موقع پر ان کو چندہ کر کے دینا بھی درست ہے اور اس مقصد کے لئے عید گاہ میں چندہ کرنا بھی درست ہے (۱) مگر خطبہ کے وقت چندہ نہ کیا جائے، خطبہ کا سننا واجب ہے اس

(۱) "و یکرہ التخطی للسؤال بکل حال". (الدر المختار). ولی رد المختار: "قولہ: و یکرہ التخطی للسؤال الخ) قال فی النہر. والمختار أن السائل إن کان لا یمربین المصلی ولا یتخطی الرقاب ولا یسأل إلحافاً بل لأمر لا بد منه، فلا بأس بالسؤال والإعطاء". (کتاب الصلوٰۃ، باب الجمعة: ۱۶۳/۲، سعید)

"یکرہ إعطاء سائل المسجد إلا إذا لم یتخط رقاب الناس فی المختار لأن علیاً رضی اللہ تعالیٰ عنہ تصدق بخاتمة فی الصلاة، فمدحه الله بقوله: (یؤتوں الزکاة و هم را کعون)" (الدر المختار). "قولہ: إذا لم یتخط) - آی و لم یمربین یدی المصلین، قال فی الاختیار: فإن کان یمربین یدی المصلین و یتخطی رقاب الناس یکرہ؛ لأنه إعانة علی أذى الناس، حتی قیل: هذا فلس لا یکفره سبعون فلساً، وقال ط فالکراهة للتخطی الذی یلزمه غالباً الإیذاء، وإذا كانت هناك فرجة یمرب منها لا تخطی، فلا کراهة الخ". (رد المختار، کتاب الحظر والإباحة، فصل فی البیع: ۴۱۷/۶، سعید)

میں خصل نہ آئے۔ مسجد میں مسجد، رسہ یا اور دینی ضرورت کے لیے چند درست ہے لیکن کسی کی نماز میں تشویش نہ ہو، اس کا لحاظ ضروری ہے، نیز شور و شغب سے پرہیز لازم ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ دارالعلوم دیوبند۔

الجواب صحیح: بندہ محمد نظام الدین عفی عنہ دارالعلوم دیوبند، ۱۶/۷/۹۱ھ۔

عیدین میں جھولی پھرانا اور اس رقم سے امام و مؤذن کی تنخواہ

سوال [۳۹۴۶]: ایک مسجد ہے اس کی آمدنی کا خاص ذریعہ نہیں ہے جس سے اس مسجد کے اخراجات پورے نہیں ہوتے، لہذا مسجد کی جو کمیٹی ہے اراکین کمیٹی کی اجازت سے عیدین کے موقع پر صفوں پر مقتدیوں کے سامنے رومال یعنی جھولی پھرائی جاتی ہے، جتنا جس سے ہوتا ہے لوگ اس میں پیسہ ڈالتے ہیں، پیسہ دینے والوں میں جائز کاروبار والے اور ناجائز کاروبار والے سب لوگ ہوتے ہیں، وہ پیسہ اکٹھا کر کے بصورت مدد کے مسجد کے امام اور مؤذن اور خادم کو دیا جاتا ہے۔ تو کیا امام اور مؤذن اور خادم وغیرہ کی مدد کے لئے اراکین کمیٹی کی اجازت سے عیدین کے موقع پر صفوں کے سامنے جھولی پھرانا جائز ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر یہ چندہ کرنے والے نمازیوں کی گردنوں پر پھلانگ نہ گزریں تو اس طرح نماز عید سے قبل چندہ کرنا

= (و کذا فی الفتاویٰ البزازیة علی هامش الفتاویٰ العالمگیریة، کتاب الصلاة، الثالث والعشرون فی الجمعة، نوع. اقتدی بالإمام ناویاً صلاحته علی ظن أنه فی الجمعة الح : ۷۶، رشیدیہ)

(۱) "أن أنا هريرة رضى الله تعالى عنه أخبره أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال "إذا قلت لصاحبك يوم الجمعة أنصت والإمام يخطب، فقد لعوت". (صحيح البخارى، كتاب الجمعة، باب الإنصات يوم الجمعة : ۱/۱۲۸، ۱۲۷، قدیمی)

"(و کل ما حرره فی الصلاة حرم فیها): أى فی الخطبة، خلاصة وغیرها. فیحرم أكل وشرب و کلام و لو تسبیحاً أو رد السلام بل یحب علیہ أن یستمع و یسکت و کذا یحب لسائر

الخطب كخطبة النکاح و خطبة عید" (درالمختار، کتاب الصلاة، باب العیدین ۲/۱۵۹، سعید)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریة، کتاب الصلاة، الباب السادس عشر فی الجمعة ۲/۱۳۷، رشیدیہ)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب الجمعة : ۲/۲۵۹، رشیدیہ)

درست ہے (۱) جس سے امام اور مؤذن کی تنخواہ ادا کی جاسکتی ہے۔ عمدہ صورت یہ ہے کہ باحیثیت آدمی مستقل تنخواہ کا انتظام کریں۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

عیدین کو امام کے لیے کمر پر رومال باندھنا

سوال [۳۹۴]: امام عیدین کو عذر ہو یا بلا عذر کمر پر رومال باندھ کر نماز پڑھنا شرعاً جائز ہے یا نہیں

اور ایسی حرکت سے امام کو منع کیا جاسکتا ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

کمر پر رومال باندھنا فی نفسہ درست ہے لیکن بلا وجہ امامت عیدین کے لئے اس کو ضروری سمجھنا اعتقداً یا عملاً التزام مالا یلزم ہے جو منع ہے، اصرار کی وجہ سے امر مندوب پر بھی شرعاً کراہت کا حکم جاری ہو جاتا ہے: "الإصرار علی المندوب یلعبہ الی حد الکراہۃ"۔ سعایۃ (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۵/۵/۶۷ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، مفتی مدرسہ ہذا، ۱۵/۵/۶۷ھ۔

(۱) نمازیوں اور مسجد کے آداب کی رعایت رکھتے ہوئے چونکہ سوال کرنا جائز ہے، لہذا طریقہ مذکورہ سے چند کرنا بھی صحیح ہے۔

"قال فی النہر: والمختار ان السائل ان کان لا یمربین یدی المصلی، ولا یتحطی الرقاب، ولا یسال إلحافاً بل لأمر لا بد منه، فلا بأس بالسؤال والإعطاء" (رد المحتار، کتاب الصلوۃ، باب الجمعة، مطلب فی الصدقة علی سؤال المسجد: ۷۶/۲، سعید)

(وکذا فی البزازیۃ علی هامش الفتاویٰ العالمگیریۃ، الثالث والعشرون فی الجمعة: ۷۶، رشیدیہ)

(وکذا فی النہر الفائق، کتاب الصلوۃ، باب صلاة الجمعة ۳۶۵/۱، رشیدیہ)

(۲) (السعایۃ، کتاب الصلوۃ، باب صفة الصلاة، قیل فصل فی القراءة، ذکر البدعات: ۲۶۵/۲، سہیل

اکیڈمی لاہور)

"من اصر علی أمر مندوب، وجعلہ عزمًا، ولم یعمل بالرخصة، فقد اصاب منه الشیطان من

الإضلال، فكیف من اصر علی بدعة أو مکر"۔ (مرقاۃ المفاتیح، کتاب الصلوۃ، باب الدعاء فی التشہد،

(رقم الحدیث: ۹۴۶): ۳۱/۳، رشیدیہ)

عیدین کو تجارت کا حکم

سوال [۳۹۴۸]: کیا یہ صحیح ہے کہ عیدین کے دن کام کرنا منع ہے مثلاً بعد نماز تجارت وغیرہ کرنا؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

عید اور بقر عید کو اپنی تجارت وغیرہ کا کام کرنا منع نہیں بلکہ جائز ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۳/۱۲/۸۹ھ۔

عید کے غسل کا وقت

سوال [۳۹۴۹]: عیدین کے دن قبل طلوع فجر یا قبل طلوع شمس اگر کوئی شخص غسل کرے تو اس سے عیدین کی سنت ادا ہو سکتی ہے یا نہیں؟ بہشتی گوہر میں ہے کہ ”عیدین کے دن بعد فجر غسل ان لوگوں پر کرنا سنت ہے جن پر عیدین کی نماز واجب ہے“ (۲)۔

مالا بدمنہ میں ہے کہ ”روز عید الفطر سنت آتست کہ اول چیزے بخورد، و صدقۃ فطر دہد، مسواک کند، و غسل کند، و احسن ثياب پہوشد، و خوشبو استعمال نماید وغیرہ“ (۳)۔ اب سوال یہ ہے کہ بعد فجر ”روز“ کی قید سے معلوم ہوتا ہے کہ اگر کوئی شخص طلوع آفتاب سے قبل غسل کرے تو اس سے سنت ادا نہیں ہوگی۔ اب اس کا حکم کیا ہے؟ بینوا توجروا بأجر حزیل۔

(۱) قال الله تعالى: ﴿فَإِذَا قُضِيَتِ الصَّلَاةُ فَانْتَشِرُوا فِي الْأَرْضِ، وَابْتَغُوا مِنْ فَضْلِ اللَّهِ، وَادْكُرُوا اللَّهَ كَثِيرًا، لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ﴾. (سورة الجمعة: ۱۱)

قال الحافظ ابن كثير رحمه الله تعالى: ”لما حجر عليهم في التصرف بعد النداء وأمرهم بالاجتماع، أذن لهم بعد الفراغ في الانتشار في الأرض والابتغاء من فضل الله، كما كان عراك بن مالك رضي الله تعالى عنه إذا صلى الجمعة، انصرف فوقف على باب المسجد، فقال: اللهم! إني أجت دعوتك، وصليت فريضتك، وانتشرت كما أمرتني، فارزقي من فضلك وأنت خير الرازقين“.

(تفسير ابن كثير: ۳/۳۶۷، سهيل اكيڈمی لاہور)

(۲) (بہشتی زیور، حصہ یازدہم، اصلی بہشتی گوہر، غسل کا بیان، جن صورتوں میں غسل سنت ہے، ص ۳۹، دارالاشاعت، کراچی)

(۳) (مالا بدمنہ، لقا ضی ثناء اللہ پانی پتی، کتاب الصلاة، فصل در نماز ہائے واجبہ، ص ۵۲، شرکتہ عمیہ ملتان)

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر کوئی آدمی طلوع فجر کے بعد غسل کرے اور نماز عید تک حدث لاحق نہ ہو تو اس کی سنت بالاتفاق ادا ہوگی، اگر طلوع فجر سے قبل غسل کیا اور اسی طہارت سے نماز عید ادا کی تو امام ابو یوسف رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک سنت ادا ہوگئی، مگر حسن رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک ادا نہیں ہوئی، اگر درمیان میں حدث لاحق ہو گیا اور پھر وضو کی ضرورت پیش آئی تو کسی کے نزدیک سنت ادا نہیں ہوگی۔ اصل یہ ہے کہ اس میں اختلاف ہے کہ یہ غسل یوم کیلئے ہے یا صلاۃ کے لئے، امام ابو یوسف کے نزدیک صلاۃ کے لئے ہے اور اسی کو اصح لکھا ہے:

”(وس للجمعة والعیدین و عرفة): أى سن الاغتسال لهذه الأشياء. ثم هذا الاغتسال لیسوم عند الحسن، وقال أبو یوسف رحمه الله تعالى: للصلاة، وهو الأصح. وفي الكافي: لو اغتسل قبل الصبح وصلى به الجمعة، نال فضل الغسل عند أبي یوسف رحمه الله تعالى، وعند الحسن رحمه الله تعالى: لا“. زینعی: ۱/۱۷ (۱)۔ ”والخلاف المذكور جارفي غسل العید أيضاً“. شامی: ۱/۱۷۴ (۲)۔

بہشتی گوہر و مالابدہ منہ میں وہ صورت لکھی ہے جس سے بالاتفاق سنت ادا ہو جائے اور وہ یہ ہے کہ بعد طلوع فجر غسل کرے ”روز“ سے مراد شرعی دن ہے جو کہ طلوع صبح صادق سے شروع ہو جاتا ہے (۳)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور۔

الجواب صحیح سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبداللطیف، مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۶/۱۱/۵۹ھ۔

(۱) (تبیین الحقائق، کتاب الطہارۃ: ۱/۷۱، ۷۲، دار الکتب العلمیۃ بیروت)

(۲) (رد المحتار، کتاب الطہارۃ: ۱/۱۶۹، سعید)

”أن علیاً رضی اللہ تعالیٰ عنہ کان یغتسل یوم الفطر و یوم الصبحی قبل أن یغدوا“۔ (مصنف عبد الرزاق، کتاب العیدین، باب الاغتسال فی یوم العید، (رقم الحدیث: ۵۷۵۱): ۳/۳۰۹، المکتب الإسلامی)

(۳) قال العلامة الشامی: ”و لیسیدی عند الغنی ہا بحث نفیس حاصلہ اہم صرحوا بأن هذه الاغتسالات الأربعة للضافة لا للطہارۃ، مع أنه لو تخلل الحدث تزداد النظافة بالوضوء ثانياً، وإن كانت -

غسل عید ایسی جگہ جہاں عید کی نماز نہیں ہوتی

سوال [۳۹۵۰]: جبکہ عید، بقر عید کی نماز دیہات میں جائز نہیں، تو عید کے دن نہان، دھونا، کپڑے بدنا کیسے ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

ان کے لئے یہ مستنون نہیں کر لیں گے تو مضائقہ بھی نہیں (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۶/۵/۸۸ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۸/۵/۸۸ھ۔

عید کے لئے اذان نہیں

سوال [۳۹۵۱]: عید الفطر اور عید الاضحیٰ کے قبل کیا اذان نہیں ہوتی، نہیں ہوتی تو کیا پڑھا جاتا ہے؟

جواب میں لکھ دیجیے گا۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

اس موقع پر اذان مشروع نہیں: ”فلا يؤذن لعید، الح“۔ مراقی الفلاح (۲)، اور بھی کوئی چیز

= لفظاً أيضاً فهي حاصلة بالوضوء ثانياً مع بقاء الطهارة، فالأولى عدى الإجزاء وإن تدخل الحدث؛ لأن مقتضى الأحاديث الواردة في ذلك طلب حصول الطهارة فقط أقول. ويؤيده طلب التكبير للصلاة، هو في الساعة الأولى أفضل وهي إلى طلوع الشمس، وربما يعسر مع ذلك بقاء للوضوء إلى وقت الصلاة، ولا سيما أطول الأيام وإعادة العمل أعسر ﴿وما جعل عليكم في الدين من حرج﴾ وربما أداه ذلك إلى أن يصلى حافاً وهو حرام، ويؤيده أيضاً ما في المعراج: لو اغتسل يوم الخميس و ليلة الجمعة استن بالسة لحصول المقصود وهو قطع الرائحة“۔ (رد المحتار، كتاب الطهارة ۱/۱۶۹، سعيد)

(و كذا في احسن الفتاوى، كتاب الصلاة، باب الجمعة والعیدین ۳۰/۱۵۱، سعيد)

(۱) ”(ندب يوم الفطر أكله) واستياكه واغتساله ولبسه أحسن ثيابه“ (الدر المختار).

وفي رد المحتار ”(قوله ندب يوم الفطر الخ) إن هذه الأمور مدونة قبل الصلاة،

ومن أداها، لا من أداها اليوم، كما في الجلابي الح“۔ (كتاب الصلاة، باب العیدین ۲/۱۶۸، سعيد)

(و كذا في حاشية الطحطاوى، كتاب الصلاة، أحكام العیدین، ص ۵۲۹، قديمي)

(۲) (حاشية الطحطاوى على مراقی الفلاح، كتاب الصلاة، باب الأذان، ص ۱۹۳، قديمي)

اذان کے قائم مقام نہیں ہے۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۲/ شوال/ ۱۴۰۷ھ۔

نماز عید کیلئے ”الصلوة“ کہہ کر بلانا

سوال [۳۹۵۲]: صلوٰۃ عیدین میں صلوٰۃ پکارنا بدعت حسنہ ہے یا سنیہ، یہ پکارنا چاہیے کہ نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

نہیں پکارنا چاہیے (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲۳/ ذی قعدہ/ ۱۴۰۷ھ۔

”الصلوة“ وغیرہ کے بغیر نماز عید

سوال [۳۹۵۳]: کیا بغیر صلوٰۃ کہے عیدین کی نماز نہیں ہو سکتی؟

= "عن جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: صلی بنا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فی عید قبل الخطبة بغیر اذان ولا إقامة". (سنن النسائی، کتاب العیدین، باب ترک الأذان للعیدین، ۲۳۲/۱، قدیمی)

"لا یسن (أی الأذان) لغيرها کعید الخ". (الدر المختار، کتاب الصلاة، باب الأذان: ۳۸۵/۱، سعید)

(و کذا فی الفتاوی العالمگیریہ، کتاب الصلاة، الباب الثانی فی الأذان: ۵۳/۱، رشیدیہ)

(۱) "عن جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ: قال صلی بنا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فی عید قبل الخطبة بغیر اذان ولا إقامة" (سنن النسائی، کتاب العیدین، باب ترک الأذان للعیدین: ۲۳۲، قدیمی)

"ولیس (أی الأذان) لغير الصلوات الخمس والجمعة نحو السنن والوتر والتطوعات والتراويح والعیدین اذان ولا إقامة، کذا فی المحيط". (الفتاوی العالمگیریہ، کتاب الصلاة، الباب الثانی فی الأذان: ۵۳/۱، رشیدیہ)

"لا یسن (أی الأذان) لغيرها کعید الخ". (الدر المختار، کتاب الصلاة، باب الأذان: ۳۸۵، سعید)

البتہ کوئی ایسا طریقہ ہو جس کی اذان سے مشابہت نہ ہو تو جائز ہے، مثلاً اشتہار لگانا، یا ایک روز قبل اعلان کرنا کہ نماز عید فلاں وقت ادا کی جائے گی۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

بغیر ایسے کہے بلاشبہ نماز درست ہو جائے گی، اس رواج کو ترک کر دینا چاہیے (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

عیدین میں جلوس و دف

سوال [۳۹۵۴]: بعض جگہ عیدین کے موقع پر یہ کیا جاتا ہے کہ وہاں کے نوجوان مرد و لڑکے جلوس کی شکل میں نکل کر خوشیاں مناتے ہیں اور ان کے ساتھ ڈھول وغیرہ تو نہیں ہوتا بلکہ صرف وہ دف بجاتے ہیں جس کی ایک طرف چمڑہ ہوتا ہے، آیا اس موقع پر جلوس میں اس قسم کا دف بجانا یا اور کوئی ڈھول وغیرہ بجانا کیسا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

یہ دف ڈھول وغیرہ ناجائز ہے، سکب الانہر: ۲/ ۵۵۳ (۲)، دف کی اجازت بغرض اعلان نکاح شریعت نے دی ہے، عید کے روز اجازت نہیں دی (۳)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲۸/۲/۵۸ھ۔
الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبداللطیف، سہارنپور، ۲/ ربیع الآخر/ ۵۸ھ۔

(۱) (راجع، ص: ۴۷۲، رقم الحاشیہ: ۱)

(۲) انه (ای الدف) حرام عند اکثر المشایخ و ما ورد من ضرب الدف فی العرس فکایة عن الإعلان".
(سکب الانہر الدر المنقہ فی شرح الملتقی) علی هامش مجمع الانہر للشیخ محمد بن علی الحصکفی، کتاب الکراہیۃ، فصل فی المتفرقات ۳۰/ ۲۲۲، مکتبہ عفا ریہ کوئٹہ

(۳) "(قوله ويندب اعلانه): أي إظهاره والضمير راجع إلى النكاح بمعنى العقد، لحديث الترمذی: "أعدوا هذا النكاح، واجعلوه فی المساجد، واضربوا علیہ بالدفوف". (رد المحتار، کتاب النکاح، ۸۳، سعید)
"عن عائشة رضى الله تعالى عنها قالت: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم "أعلوا هذا النكاح واجعلوه فی المساجد، واضربوا علیہ بالدفوف" هذا حديث حسن غريب". (جامع الترمذی، أبواب النکاح، باب ما جاء فی إعلان النکاح، ۲۰۷/ ۱، سعید)

عید کے لئے قاضی کا جلوس

سوال [۳۹۵۵]: ایک قاضی گھوڑے پر چڑھ کر اور جلوس بنا کر نماز عید کے لئے جاتا ہے، اس کے آگے باجہ بختار ہوتا ہے، پٹاخے چلتے رہتے ہیں، لوگ ”اللہ اکبر“ اور ”قاضی زندہ باد“ کے نعرے بھی لگاتے ہیں، قاضی لوگوں کو ایسا کرنے سے نہیں روکتا بلکہ خود بھی چاہتا ہے اور خوش ہوتا ہے۔ کیا شریعت کی رو سے اس طرح نماز کے لئے جانے کی اجازت ہے؟ قاضی کا یہ عمل جائز ہے یا ناجائز؟ برائے کرم شرعی فیصلہ صادر فرمائیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

یہ طریقہ شرعاً ناجائز ہے، اس کی اصلاح لازم ہے (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۵/۱۰/۹۱ھ۔

بطور احتجاج عید کے روز نئے کپڑے نہ پہننا

سوال [۳۹۵۶]: عید الفطر کے موقع پر مراد آباد کے ہولناک مسلم کش فساد کے بعد نو جوانوں میں ایک تحریک چلی ہے کہ عید الاضحیٰ کے موقع پر بطور احتجاج داخلہ ہمدردی نئے کپڑے نہ پہنے جائیں بلکہ دھلے ہوئے کپڑے استعمال کئے جائیں جبکہ حدیث میں ہے کہ بہتر سے بہتر جو کپڑا تمہارے پاس ہو تو وہ پہنو، اس تحریک میں شرعی قباحت ہے یا نہیں؟

(۱) ”عن نافع قال سمع ابن عمر رضى الله تعالى عنهما مزمراً، قال: فوضع إصبعيه على أذنيه، ونأى عن الطريق، وقال لي: يا نافع! هل تسمع شيئاً؟ قال: فقلت: لا، قال: فرفع إصبعيه من أذنيه، وقال: كنت مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم نسمع مثل هذا فصنع مثل هذا“۔ (سنن أبي داود، كتاب الأدب، باب كراهية الغناء والزمير: ۶۷۴/۲، إمدادیه ملتان)

”قلت: استماع صوت الملاهي كضرب قصب و نحوه حرام لقوله عليه السلام: ”استماع الملاهي معصية، والحلوس عليها فسق، والتلذذ بها كفر“: أي بالنعمة، فصرف الجوارح إلى غير ما خلق لأجله كفر بالنعمة لا شكر، فالواجب كل الواجب أن يحتب كى لا يسمع“۔ (رد المحتار، كتاب الحظر والإباحة: ۳۴۹/۶، معید)

(و كذا في الفتاوى البزازية على هامش الهدية، كتاب الكراهية، الثالث فيما يتعلق بالمأهى: ۳۵۹/۵، رشیدیہ)

الجواب حامداً ومصلیاً:

نئے کپڑے عید کے دن پہننا مستحب ہے واجب نہیں (۱)۔ اگر اس تحریک سے مظالم کا انسداد متوقع ہو تو شرعی قباحت نہیں (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۶/۱۲/۱۴۰۰ھ۔



(۱) ”وندب أن یلبس أحسن ثیابه: أى أجملها جدیداً كان أو غسیلاً“۔ (حاشیہ طحطاوی علی المراقی، کتاب الصلوٰۃ، باب أحکام العیدین، ص: ۵۲۹، قدیمی)
”وندب يوم الفطر لبس أحسن ثیابه“ (در المختار، کتاب الصلوٰۃ، باب العیدین: ۱۶۸/۲، سعید)

(و کذا فی حاشیہ الطحطاوی علی الدر المختار، باب العیدین: ۳۵۱/۱، دار المعرفۃ بیروت)
(۲) ”(عن) البراء بن عازب رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: أمرنا النبی صلی اللہ علیہ وسلم بسبع فذكر عیادة المريض ونصر المظلوم“۔ (صحیح البخاری، أبواب المظالم والقصاص، باب نصر المظلوم: ۳۳۱/۱، قدیمی)

قال الحافظ رحمه الله: ”هو فرض كفاية، وهو عام في المظلومين، وكذلك في الناصرین بقاء على أن فرض الكفاية محاطب به الجميع، وهو الراجح“۔ (فتح الباری، باب نصر المظلوم: ۱۲۵/۵، قدیمی)

باب صلوٰۃ الاستسقاء

(نماز استسقاء کا بیان)

نماز استسقاء کی شرائط

سوال [۳۹۵]: اکثر ضلعوں میں بارش ہے لیکن کچھ ضلعے ایسے ہیں جہاں بارش نہیں ہے، مثلاً جیسے ضلع ریتک یا اس کے ارد گرد بارش نہ ہونے کی وجہ سے لوگوں کو پریشانی ہے اور مویشیوں کی حالت توقہ بل عبرت ہے، سننے میں یہ آیا ہے کہ ہزار ہا مویشی زمین چاٹ چاٹ کر مر گئے کیونکہ پچھلے سال بھی بارش نہ ہونے کی وجہ سے کچھ پیداوار زیادہ نہ تھی اور اس سال بھی بارش نہیں ہوئی جس کی وجہ سے یہاں تک نوبت پہنچی کہ قحط کی صورت ہو گئی۔ ایسی حالت میں نماز استسقاء کا پڑھنا جائز ہے یا نہیں؟ زید کہتا ہے کہ جب تک شرائط نہ پائی جائیں نماز استسقاء جائز نہیں اور ”مالا بدمنہ“ فارسی کی عبارت پیش کرتا ہے، مالا بدمنہ مطیع مجیدی غالباً، ص: ۱۲ کے حاشیہ پر یہ عبارت موجود ہے جو نقل کی جاتی ہے وہو ہدا:

”واز شروط استسقاء آنست کہ در شدت ضرورت باشد یعنی

بقدر کف دست ابر در آسمان نباشد، ومستقیان را دریاہا وانہار

وچانہائے برائے آب نوشی خود ایشان و مواشی ایشان نباشد، واگر

باشد کافی نبود، والا جائز نیست“ (۱)۔

وعالگیری وغیرہ، جس سے پتہ چلتا ہے کہ نہریں دریا کنویں نہ ہوں یا ہوں تو پانی کفایت نہ کرتا ہو تب

نماز جائز ہے ورنہ نہیں (۲) اب قابل استفسار یہ امر ہے کہ سخت ضرورت میں بشرط عدم جملہ شرائط مثلاً ابر بھی کچھ

(۱) (مالا بدمنہ للمقاصی ثناء اللہ پانی پتی، کتاب الصلوٰۃ، طلب باران: ۷۳، رقم الحاشیہ: ۱، میر

محمد کتب خانہ، کراچی)

(۲) ”إنما یكون الاستسقاء فی موضع لا یكون لهم أو دية ولا أنهار و آبار یشربون منها ویسقون مواشیهم أو

زرعهم، أو یكون لهم ولا یکفیهم ذالک۔ فاما إن كانت لهم أو دية و آبار و أنهار، فإن الناس لا یخرجون =

ہو، دریاؤں میں نہروں میں پانی بھی ہو لیکن مویشیوں کو پوری خوراک نہ ملنے کی وجہ سے کنوؤں میں سے پانی چاہے نہ نکال سکتے ہوں تو ایسی صورت میں نماز استسقاء جائز ہے یا نہیں؟ اگر ان مذکورہ شرائط کے ساتھ ہی جائز ہو تو احقر کو شبہ ہوتا ہے کہ تقریباً دس گیارہ سال ہوئے احقر نے سہارنپور میں نماز استسقاء پڑھی اور غالباً حضرت حافظ صاحب ناظم مدرسہ نے پڑھائی تھی، اس وقت دریاؤں میں، نہروں میں پانی نہ ہوا تو شاید ابر نہ ہو۔ (اعتراضاً تحریر نہیں کیا گیا) بلکہ غرض اس واقعہ گزشتہ سے یہ ہے کہ احقر کا خیال اور حافظہ میں اس وقت ان شرطوں میں سے کوئی شرط نہیں تھی سوائے اس کے کہ جس طرح اس وقت بارش نہیں ہوتی اس وقت بھی بارش نہ ہوتی تھی، یا اگر کوئی سبب ہوگا تو یہ نہیں، شاید احقر کے حافظہ نے غلطی کی ہو، غرض! مفصل تحریر کیا جائے۔

بمقام سوئی پت رہتک، محلہ منڈی زیر قلعہ، برہمان حاجی کریم الدین، عبدالرحیم پانچہ فروش۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

جب بارش نہ ہو اور نہریں، کنوئیں وغیرہ بھی نہ ہوں یا کنوئیں وغیرہ ہوں مگر ان میں پانی بالکل نہ ہو، یا پانی ہو مگر بقدر حاجت نہ ہو یعنی خود پینے کے لئے جانوروں کو پلانے کے لئے کھیتی کرنے کیلئے کافی نہ ہو، تو اس وقت استسقاء مشروع ہے اور جب پانی بقدر کفایت موجود ہو تو مشروع نہیں۔

”وشرعاً. صلب ہوا انمطر بکيفية مخصوصة عند شدة الحاجة بأن يحبس المطر، ولم يکس لهم أودية و ابار وأنهار يشربون منها ويسقون مواشيهم و ررعهم، أو كان دلت إلا أنه لا یکمی، فإذا كان كافياً لا يستسقى، كما فی المحيط، قهستانی، اہ۔“

ردالمحتار: ۱/ ۸۸۳ (۱)۔

= إلى الاستسقاء لأنها إما تكون عند شدة الضرورة والحاجة كذا في المحيط“ (الفتاوى العالمکریة، کتاب الصلوۃ، الباب التاسع عشر فی الاستسقاء: ۱/ ۱۵۴، رشیدیہ)

(۱) (رد المحتار کتاب الصلاة، باب الاستسقاء: ۲/ ۱۸۳، سعید)

”عن أس رضي الله تعالى عنه قال جاء رجل إلى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال هلكت المواشي، و تقطعت السبل، فدعا فمطربا من الجمعة إلى الجمعة، ثم جاء فقال. تهذمت البيوت، و تقطعت السبل، و هلكت المواشي، فقال اللهم على الآكام والظراب والأودية ومناات الشجر“ فانحات عن المدينة انجياب الثوب“ (صحيح البخارى، أبواب الاستسقاء، باب من اکتفى

جب رہتک میں یہ حالت ہے تو شرعاً وہاں صلوٰۃ استسقاء درست ہے کیونکہ پیداوار نہ ہونے کی وجہ سے جب جو زمین چاٹ چاٹ کر مر رہے ہیں تو اس قدر حاجت کافی ہے۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارن پور، ۲۶/۶/۵۸ھ۔
الجواب الصواب: بندہ عبد الرحمن غفرلہ۔

ایضاً

سوال [۳۹۵۸]: مدرسۃ الاصلاح سرائے میر کے قریب ہی موضع پینا پارہ واقع ہے۔ وہاں لوگوں نے نماز استسقاء ادا کی، مولانا بدرالدین اصلاحی نے نماز پڑھائی اور جامعہ ف روقیہ میں دعا خوانی کی گئی، نماز ادا نہیں کی گئی بلکہ مولانا محمد یسین قاسمی مہتمم جامعہ ہذا مولانا ظفر علی قاسمی جو کہ قریب ۳۰ سال سے مدرسہ میں عربی کی تعلیم دے رہے ہیں، انہوں نے اعلان کی کہ استسقاء کی نماز ادا نہیں کی جائے گی، صرف دعا خوانی ہوگی اس لئے کہ شرائط نہیں پائے جاتے اور فضا کا اس وقت یہ عالم تھا کہ بادل خوب گھرا ہوا تھا، مگر بارش ایک قطرہ نہیں ہوئی، بلکہ دھوپ سے مکئی وغیرہ سوکھ رہی تھی اور جو شرطیں مالا بدمنہ میں ذکر ہیں وہ بھی نہیں پائی جاتی تھیں، جیسا کہ مالا بدمنہ ص: ۸ میں ہے:

”واذ شرط استسقاء آنست کہ دردشت ضرورت باشد یعنی بقدر کف دست
ابر در آسمان نباشد، برائے آب نوشی خود ایشان و مواشی ایشان نباشد، و اگر
باشد کافی نبود، والا جائز نیست“ (۱)۔ عالمگیریہ ایضاً۔

= بصلوة الجمعة في الاستسقاء: ۱/۱۳۸، قدیمی

”وانما يكون الاستسقاء في موضع لا يكون لهم اودية ولا أنهار و آبار يشربون منها و يسقون
مواشيهم أو زرعهم، أو يكون ولا يكفيهم ذلك، فاما إذا كانت لهم اودية و آبار و أنهار، فإن الناس لا
يخرجون إلى الاستسقاء؛ لأنها إنما تكون عند شدة الصرورة والحاجة“ (الفتاوى العالمگیریہ، کتاب
الصلاة، الباب التاسع عشر في الاستسقاء: ۱/۱۵۴، رشیدیہ)

(و کذا فی حاشیۃ الطحطاوی علی مراقی الفلاح، کتاب الصلاة، باب الإستسقاء، ص ۵۴۸، قدیمی)

(۱) (مالا بدمنہ للقاضی ثناء اللہ پانی پتی، کتاب الصلوٰۃ، بیان طلب باران، ص: ۷۳، رقم الحاشیہ ۱،

میر محمد کتب خانہ، کراچی)

حالانکہ اس وقت پانی وغیرہ کی کھانے پینے میں بہت فراوانی تھی اور آسمان ابر آلود بھی بہت تھا تو بھی نماز ادا کی۔ مفتیان دین اس بارے میں کیا فرماتے ہیں؟ فتویٰ دے کر ممنون فرمائیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

جب پانی کی قلت کی وجہ سے آدمیوں، جانوروں، کھیتوں کی ضرورت پوری نہ ہوتی ہو تو استسقاء درست اور ثابت ہے، اس کے لئے دعا بھی ثابت ہے اور نماز بھی، کسی اختلاف اور نزاع کی ضرورت نہیں، آپس کے نزاعات کو ایسے وقت میں سامنے لا کر انتشار پھیلانے سے توجہ الی اللہ نہیں ہوتی، توجہ الی الناس ہی رہتی ہے۔ احادیث میں موجود ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے خطبہ کے وقت کسی نے آکر پانی کی قلت کی شکایت کی جب ہی دعا فرمائی حالانکہ آسمان پر بالکل بادل نہیں تھا، مگر فوراً بارش ہو گئی، ہنستہ تک بارش رہی (۱)۔

(۱) "عن أسس بن مالك رضي الله تعالى عنه أن رجلاً دخل المسجد يوم الجمعة من باب كان نحو دار القضاء ورسول الله صلى الله عليه وسلم قائم يخطب، فاستقبل رسول الله صلى الله عليه وسلم قائماً، ثم قال يا رسول الله! هلكت الأموال، وانقطعت السبل، فادع الله يعشنا، فرفع رسول الله صلى الله عليه وسلم يديه، ثم قال: "اللهم أعشأ، اللهم أغثنا" قال أسس رضي الله تعالى عنه: ولا والله! ما نرى في السماء من سحاب ولا قرعة، وما بينا وبين سلع من بيت ولا دار، قال: فطلعت من ورائه سحابة مثل الترس، فلما توسطت انتشرت، ثم أمطرت، فلا والله! ما رأينا الشمس سناً ثم دخل رجل من ذلك الباب في الجمعة ورسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قائم يخطب، فاستقبله قائماً فقال: يا رسول الله! هلكت الأموال وانقطعت السبل، فادع الله يمسكها عنا، قال: فرفع رسول الله يديه، ثم قال: "اللهم حوالينا، ولا علينا، اللهم على الآكام والظراب وبطون الأودية وماتت الشجر" قال فأقلعت وحرحنا نمشي في الشمس" (صحيح البخاري، أبواب الاستسقاء، باب الاستسقاء في خطبة الجمعة غير مستقل القبلة: ۱/۱۳۸، قديمي)

"وشرعاً طلب إنزال المطر بكيفية مخصوصة عند شدة الحاجة بأن يحبس المطر، ولم يكن لهم أودية وآبار وأنهار يشربون منها ويسقون مواشيهم وزرعهم، أو كان ذلك، إلا أنه لا يكفي، فإذا كان كافياً لا يستسقى، كما في المحيط" (رد المحتار، كتاب الصلاة، باب الاستسقاء: ۱۸۴/۲، سعيد)

(و كذا في الفتاوى العالمكيرية، كتاب الصلاة، الباب التاسع في الاستسقاء ۱۵۳، رشديه)

(و كذا في حاشية الطحطاوى على مراقي الفلاح، كتاب الصلاة، باب الاستسقاء، ص: ۵۳۸، قديمي)

حاشیہ مالا بدمنہ سے جو بادل ہونے کی شرط کو لکھا گیا ہے وہ شرط فتاویٰ عالمگیری میں مجھے نہیں ملی (۱)۔
 جس وقت دعاء کی گئی اس وقت کا حال راوی نے بیان کیا اور سرعتِ اجابتِ دعا کے ذیل میں ہے کہ بادل موجود نہ ہونے کے باوجود فوراً بارش شروع ہو گئی، نہ کہ یہ استسقاء کے لئے شرط ہے (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
 حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۱/۷/۹۳ھ۔



(۱) ”بظہر لگیری کی یہ عبارت مراد ہے: ”إنما يكون الاستسقاء في موضع لا يكون لهم أودية ولا أنهار وآبار يشربون منها ويسقون مواشيهم أو زروعهم، أو يكون لهم ولا يكفيهم ذلك، فاما إذا كانت لهم أودية وآبار وأنهار، فإن الناس لا يخرجون إلى الاستسقاء؛ لأنها إنما تكون عند شدة الضرورة والحاجة، كذا في المحيط“۔ (الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصلوٰۃ، الباب التاسع عشر فی الاستسقاء: ۱/۱۵۳، رشیدیہ)

(۲) ”عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت: شكى الناس إلى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم محوط العطر، فأمر بمنبر فخرج رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حين بدا حاجب الشمس، فقعده على المنبر، فكبر وحمد الله فصلی ركعتین، فأنشأ الله بسحابة فرعدت وبرزت ثم أمطرت بإذن الله فلم يأت مسجده حتى سالت السيول فلما رأى سرعتهم إلى الكنّ ضحك حتى بدت نواجذه اه“۔

”ضحك حتى بدت نواجذه“: ای آخر أصراسه، وكان ضحكه تعجباً من طلبهم المطر اضطراراً، ثم طلبهم الكن عنه قراراً، ومن عظيم قدرة الله تعالى والظهار قرية رسولہ، وصدقة بإجابة دعائه سريعاً“۔ (مرقاۃ المفاتیح، کتاب الصلوٰۃ، باب الاستسقاء: ۳/۶۱۵-۶۱۸، رشیدیہ)

باب الجنائز

کیا اچانک موت کا آنا بُری موت کی علامت ہے؟

سوال [۳۹۵۹]: ہارٹ فیل ہو جانا کیا بُری موت کی علامت ہے؟

حاجی عبدالجید ڈرائیور۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

اچانک موت سے پناہ مانگی گئی ہے، کیونکہ اس سے اکثر ادائے حقوق، توبہ، معافی وغیرہ کا موقع نہیں ملتا (۱)۔ فقط۔

روح نکلنے کے بعد میت کے پیر قبلہ کی طرف کرنا

سوال [۳۹۶۰]: کسی مسلمان کی روح نکلنے کے بعد اس کو کس سمت رکھا جائے؟ ہمارے یہاں عام رواج یہ ہے کہ روح نکلنے کے بعد اس کے پیر کو قبلہ رخ کر دیتے ہیں اور کہتے ہیں کہ اس کے چہرہ کا رخ قبلہ کی

(۱) "عن عبيد بن خالد السلمي رجل من اصحاب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال مرة: عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم، ثم قال مرة: عن عبيد قال: "موت الفجأة أخذة أسف" (سنن أبي داود، كتاب الجنائز، باب موت الفجأة: ۸۷/۲، إمداديه)

"بفتح السين و كسرها، فبالفتح معاه أخذة غصب، وبالكسر معاه أخذة عصان، فمعنى الكلام: موت الفجأة أثر عصبه تعالى حيث لم يتركه للتوبة، وأعدم راد الآخرة، ولم يمرضه ليكفر ذنوبه، ولذلك تعوذ -صلى الله تعالى عليه وسلم- من موت الفجأة". (بدل المحمود، كتاب الجنائز، باب موت الفجأة: ۱۸۲/۵، إمداديه)

(و كذا في مرقاة المفاتيح، كتاب الجنائز، باب تسمى الموت و ذكره، الفصل الثاني، رقم الحديث

(۱۶۱۱): ۷۷/۳، وشيديه)

طرف ہو جاتا ہے جب کہ زندگی میں قبلہ کی جانب پیر پھیلا کر سونے یا بیٹھنے کی ممانعت کی گئی ہے؟
الجواب حامداً ومصلیاً:

روح جسم سے نکل جانے کے بعد میت کے پیر کو قبلہ کی طرف کر دینے کا رواج شرعاً بے اصل اور غلط ہے، ہاں! موت سے پہلے جب موت کے آثار شروع ہو جائیں تو اس وقت اس کا سر شاں کی طرف اور پیر جنوب کی طرف، رخ قبلہ کی طرف کر دیا جائے، یہی افضل اور سنت طریقہ ہے اگرچہ کسی مصلحت کی خاطر کوئی دوسری صورت بھی درست ہے:

”و یسن توجیہ المحتضر. ای من قُرب من الموت عی یمینہ؛ لأہ السنة، و جاز الاستلقاء عی ظہرہ؛ لأہ أیسر لمعالجته، و لکن یرفع رأسہ قبلاً لیصیر وجہہ إلی القبلة دون السماء.“ مراقی الفلاح، ص: ۳۰۵ (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۵/۲/۹۲ھ۔

موت کے وقت سر کدھر ہو اور پیر کدھر ہو؟

سوال [۳۹۶۱]: موت کے وقت سر پورب اور پیر پچھم (۲) کی طرف کر کے مٹاتے ہیں، کیا یہ صحیح ہے؟

(۱) (مراقی الفلاح شرح نور الإيضاح، باب احکام الجنائز: ۵۵۸، قدیمی)

” (یوجہ المحتضر) و علامتہ استرخاء قدمیہ و اعوجاج مسخرہ و انخساف صدعیہ (القبلة) علی یمینہ ہو السنة (و جاز الاستلقاء) علی ظہرہ (و قدماء إلیہا) و هو المعتاد فی رمانا (و) لکن (یرفع رأسہ) لیتوحہ للقبلة (وقیل یوضع کما تیسر علی الأصح) صححہ فی المبتغی. (وإن شق علیہ، ترک علی حالہ)“. (الدرالمختار، کتاب الصلاة، باب الجنائز: ۱۸۹/۲، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب الجنائز: ۲۹۸/۲، رشیدیہ)

(کذا فی الحلی الکبیر، کتاب الصلوة، فصل فی الجنائز، ص: ۵۷۶، سہیل اکیڈمی، لاہور)

(۲) ”پورب مشرق“۔ (فیروز المقات، ص: ۳۰۸، فیروز سنز، لاہور)

”پچھم: مغرب“۔ (فیروز اللغات، ص: ۲۸۰، فیروز سنز، لاہور)

الجواب حامداً ومصلیاً:

اس کی بھی گنجائش ہے کہ مرتے وقت سر پورب کی طرف کیا جائے لیکن سر کو تکیہ کے ذریعہ ذرا اونچا کر دیا جائے، اعلیٰ بات یہ ہے کہ سر شمال کی طرف ہو اور پیر جنوب کی طرف کر دیں اور چہرہ قبلہ کی طرف رہے (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ۔

میت کے پاس تلاوت کا حکم

سوال [۳۹۶۲]: زید کا انتقال ہو گیا، اب اس کے سر ہانے یا اس کے پاس تلاوت قرآن غسل کے وقت تک کرنا درست ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

مکروہ ہے، کچھ ف صلوٰۃ پر تلاوت کی جائے، رد المحتار: ۱/۸۹۲ (۲)۔

(۱) ”و یسن توجیہ المحتضر: ای من قرب من الموت علی یمینہ؛ لآنہ السنۃ، و جاز الاستلقاء إلی ظہرہ؛ لآنہ ایسر لمعالجۃ، و لکن یرفع رأسہ قليلاً، لیصیر وجہہ إلی القبلة دون السماء“، (مراقی الفلاح شرح نور الإيضاح، باب أحكام الجنائز، ص: ۵۵۸، قدیمی)

” (یوجہ المحتضر) — و علامتہ استرخاء قدمیہ و اعوجاج منخرہ و انخساف صدغیہ — (القبلة) علی یمینہ ہو السنۃ (و جاز الاستلقاء) علی ظہرہ (و قدماہ إلیہا) و ہو المعتاد فی زماہا (و) لکن (یرفع رأسہ) لیترجہ للقبلة (وقیل: یوضع کما تیسر علی الأصح) صححہ فی المبتغی۔ (وإن شق علیہ، ترک علی حالہ)“، (الدر المختار، کتاب الصلاة، باب الجنائز: ۱۸۹/۲، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب الجنائز: ۲۹۸/۲، رشیدیہ)

(و کذا فی الحلی الکبیر، کتاب الصلوٰۃ، فصل فی الجنائز، ص: ۵۷۶، سہیل اکیڈمی، لاہور)

(۲) ”و ذکر ط أن محل الکراہۃ إذا کان قریباً منہ، أما إذا بُعد عہ بالقراءۃ فلا کراہۃ، الخ“

(رد المحتار: ۱۹۳/۲، مطلب فی القراءۃ عند المیت، سعید)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ: ۱/۱۵۷، الفصل الأول فی المحتضر، رشیدیہ)

(و کذا فی الحلی الکبیر، ص: ۵۷۷، فصل فی الجنائز، سہیل اکیڈمی لاہور)

میت کے ارد گرد میں قرآن پڑھنا

سوال [۳۹۶۳]: اگر کوئی آدمی مرجاتا ہے تو اس کے دفن کرنے سے پہلے اس آدمی کو رکھ کر اس کے اوپر اوپر اور روبرو قرآن پاک کو پڑھا جاتا ہے، جس آدمی نے ساری عمر دین کا کوئی کام نہ کیا ہو اور یہ عقیدہ رکھتا ہے کہ اس قرآن کے دور کی وجہ سے میری معافی ہو جائے گی۔ کیا یہ صحیح ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

یہ عقیدہ اور طریقہ غلط ہے، اور بے دلیل ہے بلکہ خلاف اصول ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

میت کے قریب اگر بتی سلگانا

سوال [۳۹۶۴]: میت کے قریب اگر بتی سلگانا کیسا ہے؟ ایک شخص کہتا ہے کہ یہ تشبہ بالنار ہے، کیا یہ درست ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

میت میں بدبو پیدا ہو جانے کا اندیشہ ہوتا ہے، اسلئے اس کو غسل دینے سے پہلے تختہ کو خوشبو کی دھونی دی

(۱) اصول جو حدیث شریف میں بیان کیا گیا ہے وہ یہ ہے کہ جب میت کی نزع کی حالت شروع ہو جائے تو اس وقت اس کے قریب بیٹھ کر آرام آرام سے سورہ یسین کی تلاوت شروع کی جائے اس سے اس کی نزع روح میں آسانی ہوتی ہے

”أخرج ابن أبي الدنيا والديلمي عن أبي الدرداء رضى الله تعالى عنه، عن السی صلی الله تعالى

عليه وسلم قال: ”ما من میت یقرأ عند رأسه سورة ”یس“ إلا هوّن الله عليه“. وفي رواية صحيحة أيضاً:

”یسّ قلب القرآن، لا یقرأها عبد یريد الدار الآخرة إلا غفر الله له ما تقدم من ذنبه، فاقراوها علی

موتاكم“ قال ابن حبان المراد به من حضره الموت. و يؤيده ما أخرجه ابن أبي الدنيا وابن مردويه.

”ما من میت یقرأ عده یس، إلا هوّن الله عليه“. (مرواة المفاتیح، کتاب الجنائز، باب ما یقال عند من

حضره الموت، الفصل الثانی: ۹۰/۳، رقم الحدیث: ۱۶۲۲، (رشیدیہ)

(و کذا فی إنجاح الحاجة علی هامش ابن ماجه، کتاب الجنائز، باب ما جاء فی ما یقال عند المریض إذا

حضر، (رقم الحاشیة: ۶، ص: ۱۰۳، قدیمی)

جاتی ہے، یہ مسئلہ عام کتب فقہ میں درج ہے، اس میں تشبہ بالنار نہیں ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۵/۶/۸۶ھ۔

مرنے کے بعد بیوی کا منہ دیکھنا

سوال [۳۹۶۵]: زید اپنی زوجہ کا انتقال کے بعد قبل از دفن چہرہ دیکھنے کا حق رکھتا ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

دیکھنے کا حق ہے مگر جسم کو ہاتھ نہ لگائے (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۶/۲/۸۹ھ۔

کافر کے مرنے کی خبر پر کیا پڑھے

سوال [۳۹۶۶]: لوگوں میں مشہور ہے کہ جب کسی کافر کے مرنے کی خبر سننے یا دلش لے جاتے

ہوئے دیکھے تو ﴿فی دار جہنم خالدین فیہا ابداء﴾ پڑھنا چاہئے۔ شرعاً اس کا کیا حکم ہے؟

(۱) ”(وبوصع) کلمات (کما تیسر) فی الأصح (علی سریر مجمر وتراً) إلى سبع فقط“.

(الدرالمختار). وفي رد المحتار: ”(قوله: محمّر): أي مبحّر، وفيه إشارة إلى أن السرير مجمر، قيل:

وضعه عليه تعظيماً وإزالة للرائحة الكريهة“ (باب الجنائز: ۲/۱۹۵، سعيد)

وفي الفتاوى العالمگیریة: ”بوصع علی سریر مجمر وتراً قبل وصع الميت علیہ“. (کتاب

الصلاة، الباب الحادی والعشرون فی الجنائز، الفصل الثانی فی الغسل: ۱/۱۵۸، رشیدیہ)

(وکذا فی البحر الرائق، باب صلاة الجنائز: ۲/۳۰۰، رشیدیہ)

(۲) قال الحصکفی رحمہ اللہ: ”ویمنع زوجها من غسلها ومسها، لامن النظر إليها علی الأصح، مبة“

(الدرالمختار علی رد المحتار: ۲/۱۹۸، باب صلاة الجنائز، سعيد)

(وکذا فی الفتاوی العالمگیریة: ۱/۱۶۰، الفصل الثانی فی الغسل، رشیدیہ)

(وکذا فی الفقہ الإسلامی وأدلته: ۲/۱۳۸۳، باب صلاة الجنائز ثانیاً صفة العاسل، رشیدیہ)

(وکذا فی أحسن الفتاوی: ۳/۲۲۵، سعيد)

الجواب حامداً ومصلیاً:

میں نے فقہ کی کسی کتاب میں نہیں دیکھا (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۹/۱/۹۲ھ۔

غیر مسلم میت کی خبر سننے پر کیا پڑھے؟

سوال [۳۹۶۷]: غیر مسلم کی میت کی خبر سن کر یا میت دیکھ کر کوئی مسلمان ﴿إِنَّا لِلّٰهِ وَإِلَیْهِ

رَاجِعُونَ﴾ پڑھتا ہے، درست ہے یا نہیں، یا اور کوئی کلمہ پڑھنا چاہئے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

کسی بھی میت کی خبر ملے یا کوئی بھی میت سامنے ملے، مسلم ہو یا غیر مسلم، اس کو دیکھ کر اپنی موت کو یاد

(۱) کافر کی موت کی خبر سننے پر الحمد للہ پڑھنا چاہئے:

قال الله تعالى: ﴿فَإِذَا اسْتَوَيْتَ أَنْتَ وَمَنْ مَعَكَ عَلَى الْفَلَکِ، فَقُلْ الْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِي نَحْمَدُ مِنْ

الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ﴾. (سورة مؤمنون، پ: ۱۸، آیت: ۲۸)

”فَإِنِ الْحَمْدُ عَلَى الْإِنجَاءِ مِنْهُمْ مُتَّصِنٌ لِلْحَمْدِ عَلَى إِهْلَاكِهِمْ، وَإِنَّمَا قِيلَ مَا ذَكَرَ، وَلَمْ يَقُلْ:

فَقُلْ الْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِي أَهْلَكَ الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ؛ لِأَنَّ نِعْمَةَ الْإِنجَاءِ أَمُّ وَأَنْتَ تَعْلَمُ أَنَّ الْحَمْدَ هَا

رَدِيفُ الشُّكْرِ، فَإِذَا خَصَّ بِالنِّعْمَةِ الْوَاصِلَةَ إِلَى الشَّاكِرِ، لَا يَصِحُّ أَنْ يَتَعَلَّقَ بِالْمُصِيبَةِ مِنْ حَيْثُ أَبْهَامُ مُصِيبَةٍ،

وَهُوَ ظَاهِرٌ، وَفِي أَمْرِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ بِالْحَمْدِ عَلَى نَجَاتِ أَتْبَاعِهِ إِشَارَةٌ إِلَى أَنَّهُ نِعْمَةٌ عَلَيْهِ أَيْضاً“۔ (روح

المعانی: ۱۸/۲۷، ۲۸، دار احیاء التراث العربی، بیروت)

قال الله تعالى: ﴿فَقُطِعَ دَابِرُ الْقَوْمِ الَّذِينَ ظَلَمُوا، وَالْحَمْدُ لِلّٰهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ (سورة

الأنعام، پ: ۷، آیت: ۴۵)

”عَلَى مَا جَرَى عَلَيْهِمْ مِنَ الْكُلِّ وَالْإِهْلَاكِ، فَإِنِ إِهْلَاكُ الْكُفَّارِ وَالْعَصَاةِ مِنْ حَيْثُ أَنَّهُ تَخْلِيصٌ

لِأَهْلِ الْأَرْضِ مِنْ شُرُومِ عِقَابِهِمْ الْفَاسِدَةِ وَأَعْمَالِهِمُ الْحَبِيثَةِ نِعْمَةٌ جَلِيلَةٌ يَحِقُّ أَنْ يُحْمَدَ عَلَيْهَا، فَهَذَا مِنْهُ

تَعَالَى تَعْلِيمُ الْعِبَادِ أَنْ يُحْمَدُوهُ عَلَى مِثْلِ ذَلِكَ، وَاخْتَارَ الطَّبْرَسِيُّ أَنَّهُ حَمْدٌ مِنْهُ عَزَا سَمَهُ نَفْسَهُ عَلَى

ذَلِكَ الْفِعْلِ“۔ (روح المعانی: ۱۵۲/۷، دار احیاء التراث العربی، بیروت)

کرنا چاہئے، جس کے بہتر الفاظ یہ ہیں: ﴿إِنَّ اللَّهَ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاغِبُونَ﴾ (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود گنگوہی غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

میت کے قریب غیر مسلم عورتوں کا آکر بیٹھنا

سوال [۳۹۶۸]: میت کے روز میت والے کے گھر پر غیر مسلم ہندو عورتیں آتی ہیں اور مردے کے پاس بیٹھتی ہیں اور تعزیت کرتی ہیں۔ کیا ان عورتوں کو میت کے مکان میں داخل ہونے دینا چاہئے کہ نہیں؟
الجواب حامداً ومصلیاً:

ان ہندو عورتوں کو وہاں سے پیچھے کر دیا جائے، کدافی الطحطاوی عسی مراقی الفلاح، ص ۳۲۸ (۲) چونکہ وہ وقت نزول رحمت کا ہے اور غیر مسلموں پر رحمت برکتی ہے (۳)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲۸/۲/۵۷ھ۔
الجواب صحیح سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبداللطیف، یکم جمادی الاولیٰ، ۵۷ھ۔



- (۱) کافر کی موت کی خبر سننے پر الحمد للہ پڑھنا چاہئے۔ (تقدم تخريجه تحت عنوان: "کافر کے مرنے کی خبر پر کیا پڑھے؟")
(۲) "واختلفوا في إخراج الحائض والنفساء) والجنب (من عنده)، وجه الإخراج امتناع حضور الملائكة محلأ به حائض أو نفساء، الخ". (مراقی الفلاح) وفي حاشية الطحطاوی: "وبعض بعضهم عسی إخراج الكافر أيضاً، وهو حسن" (كتاب الصلاة، باب أحكام الجنائز ۵۶۳، قدیمی)
(۳) "عن ثوبان رضي الله تعالى عنه، قال خرجنا مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في جنازة، فرأى ناساً ركبنا، فقال: "لا تستحيون إن ملائكة الله على أقدامهم، وأستم على ظهور الدواب" (جامع الترمذی، أبواب الجنائز، باب ما جاء في كراهية الركوب خلف الجنازة ۱۰۹۶، سعید)
قال الملا علی القاری حدیث ثوبان رضي الله تعالى عنه "يدل على أن الملائكة تحضر الجنازة، والظاهر أن ذلك عام مع المسلمين بالرحمة ومع الكفار باللعنة" (مرواة المفاتیح، كتاب الجنائز، باب المشی بالجنازة والصلاة علیها، الفصل الثانی: ۱۶۰/۳، وشیدیہ)

الفصل الأول فی غسل الميت

(میت کو غسل دینے کا بیان)

میت کو غسل دیتے وقت پاؤں کس طرف ہو؟

سوال [۳۹۶۹]: میت کو غسل دینے کے وقت اس کے پاؤں کس طرف کرنا چاہئے، اگر قبلے کی طرف کئے جائیں تو جائز ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

جس طرف سہولت ہو اگر قبلے کی طرف پاؤں ہو جائیں تو یہ بھی گناہ نہیں:

”و یوضع الميت کیف ما اتفق علی الاصح، قاله شمس الأئمة السرخسی. وقیل: عرضاً، وقیل: إلی القبلة، فتكون رجلاه إلیها كالمریض إذا أراد الصلوة إیماء. وفي القهستانی عن المحيط وغيره: انه السنة اه“. طحطاوی، ص: ۳۱۰ (۱)۔ فقط والله سبحانه تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲۰/۱۱/۶۰ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲۰/۱۱/۶۰ھ۔

صحیح: عبد اللطیف، مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲۰/۱۱/۶۰ھ۔

(۱) (حاشیۃ الطحطاوی علی مراقی الفلاح، کتاب الصلاۃ، باب الجنائز: ۵۶۷، قدیمی)

”(و یوضع کما مات کما تیسر) فی الاصح (علی سریر مجتمرو تراً)“ (الدر المختار)

”(قوله: فی الاصح) وقیل. یوضع إلی القبلة طویلاً، وقیل: عرضاً کما فی قبره“ (رد المحتار، کتاب

الصلاۃ، باب الجنائز: ۱۹۵/۲، سعید)

”و کیفیۃ الوضع عند بعض أصحابنا الوضع طویلاً کما فی حالة المرض إذا أراد الصلاۃ بإیماء،

ومنهم من اختار الوضع عرضاً کما یوضع فی القبر، والأصح أنه یوضع کما تیسر“. (البحر الرائق،

کتاب الصلاۃ، باب الجنائز: ۳۰۰/۲، رشیدیہ)

ایضاً

سوال [۳۹۷۰]: زید بہتا ہے کہ میت کو غسل دیتے وقت اس کے پاؤں کو قبلہ رخ ہونا چاہئے اس لئے کہ جب مُردے اٹھائے جائیں گے تو ان کا رخ قبلہ رخ ہوگا۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

میت کو غسل دیتے وقت تختہ پر رکھنے کی دو صورتیں ہیں ایک تو قبلہ کی جانب پاؤں کر کے لٹا، ورنہ دوسرے قبلہ کی طرف منہ کرنا جیسے کہ قبر میں رکھتے ہیں، جو صورت بھی آسان ہو اس کو اختیار کر لیں تو دونوں جائز ہیں۔

”کیفۃ الوضو عند بعض أصحابنا یوضع طویلاً کما فی حائۃ المریض إذا أراد وضوءہ بسم، ومنہم من حذر الوضو کما یوضع فی القبر، والأصح أنه یوضع کما تیسر، کذا فی الظہیریۃ“۔ عالمگیری: ۱/۱۵۷ (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند۔

غسل میت کے وقت پیر کس طرف ہوں اور غیر مستنجی کے ذبیحہ کا کیا حکم ہے؟

سوال [۳۹۷۱]: مُردہ کو غسل دینے کا کیا طریقہ ہے، اگر لحد مشرق و مغرب کو کھودی تو سر، پیر کس

(۱) (الفتاویٰ العالمگیریۃ، کتاب الصلاة، الباب الحادی والعشرون فی الجنائز، الفصل الثانی فی الغسل: ۱/۱۵۸، رشیدیہ)

”ثم لم يذكر في ظاهر الرواية كيفية وضع التحت أنه يوضع إلى القبلة طويلاً أو عرضاً، فمن أصحابنا من اختار الوضو طويلاً كما يفعل في مرضه إذا أراد الصلاة بالإيماء، ومنهم من اختار الوضو عرضاً كما يوضع في قبره، والأصح أنه يوضع كما تيسر، لأن ذلك يختلف باختلاف المواضع“ (بدائع الصنائع، كتاب الصلاة، فصل: وأما كيفية الغسل: ۲/۲۵، رشیدیہ)

”(وبوضع كما مات، كما تيسر) في الأصح (على سرير محتمر وتراً)“ (الدرالمختار) (قوله: في الأصح) وقيل يوضع إلى القبلة طويلاً، وقيل: عرضاً كما في قبره“ (ردالمحتار كتاب

الصلاة، باب الجنائز: ۲/۱۹۵، سعید)

طرف ہونے چاہئے، اور لحد جنوب و شمال کھودی جائے تو سر، پیر کس طرف ہونے چاہئے؟ جو آدمی استنجا نہیں سکھاتا ہے، کیا وہ شخص جانور حلال کر سکتا ہے یا نہیں؟ شرع کا پابند بھی نہیں ہے۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

میت کو غسل دینے کے لئے جس طرح سہولت ہو درست ہے، مشرق و مغرب ہو تو پیر مشرق کی طرف بھی کر سکتے ہیں، شمال و جنوب ہو تو پیر جنوب کی طرف مناسب ہے (۱)۔ ہر مسلمان کا ذبیحہ درست ہے جب کہ وہ شرعی قاعدہ سے ذبح کرے، احکام شرع جس قدر آدمی ترک کرتا ہے اسی قدر وہ جواب دہ اور گنہگار ہے اس لئے پابندی لازم ہے (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

میت کا غسل کے بعد پیر کدھر ہوں؟

سوال [۳۹۷۲]: (الف) میت کو غسل سے قبل چار پائی میں کس رخ لٹایا جائے یعنی سر اور پیر کس سمت ہو؟

(ب) غسل کے وقت کس سمت پر سر رکھا جائے؟

(ج) غسل کے بعد جنازہ لے جانے سے قبل میت کو چار پائی پر کس رخ رکھا جائے یعنی سر اور پیر کس

سمت ہو؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

(الف) انتقال سے پہلے شمال کی طرف سر اور جنوب کی طرف پیر کر کے قبلہ رخ کر دیا جائے پھر اسی

طرح پر رہے (۳)۔

(۱) (تقدم تخريجہ تحت عنوان: "میت کو غسل دیتے وقت پاؤں کس طرف ہوں؟")

(۲) "و شرط كون الذابح مسلماً حلالاً خارج الحرم". (الدر المختار، كتاب الذبائح: ۲۹۶/۶، سعيد)

"قال: وحل ذبيحة مسلم و كتابي، لما تلونا الخ". (تبيين الحقائق، كتاب الذبائح: ۳۴۹/۶،

دار الكتب العلمية بيروت)

(۳) "(ويوضع كما مات، كما تيسر) في الأصح (على سرير مجتم و تراً)" (الدر المختار). "(قوله:

في الأصح) وقيل: يوضع إلى القبلة طولاً، وقيل: عرضاً كما في قبره". (رد المختار، كتاب الصلاة، =

(ب) جس رخ پر موقع کے لحاظ سے آسان و مناسب ہو۔

(ج) قبلہ رخ ہو تو بہتر ہے جیسا کہ اوپر والے جواب میں مذکور ہے (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود عفا اللہ عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۵/۳/۹۲ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۶/۳/۹۲ھ۔

غسل میت کے لئے نیت ضروری نہیں

سوال [۳۹۷۳]: میت کو غسل دینے کے لئے نیت عربی میں تحریر فرمائیں، نیز میت کے غسل دینے

والے پر ضروری ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

میت پر تین دفعہ پانی بہا دیا اور کوئی جگہ اس کی خشک نہ رہی تو غسل ہو گیا، نیت کی ہویا نہ کی ہو (۲)، نیز

= باب الجنائز: ۱۹۵/۲، سعید

”وکیفیۃ الوضع عند بعض أصحابنا الوضع طویلاً کما فی حالة المرض إذا أراد الصلاة بإیماء، ومنهم من اختار الوضع عرضاً کما یوضع فی القبر، والأصح أنه یوضع کما تیسر“ (البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب الجنائز: ۳۰۰/۲، رشیدیہ)

(و کذا فی حاشیۃ الطحطاوی علی مراقی الفلاح، کتاب الصلاة، باب الجنائز: ۵۶۷، قدیمی)

(۱) ”(وبوضع کما مات، کما تیسر) فی الأصح (علی سریر محمّر وترأ)“ (الدر المختار). ”(قوله فی الأصح) وقیل. یوضع إلی القبلة طویلاً، وقیل: عرضاً کما فی قبره“ (رد المحتار، کتاب الصلاة، باب الجنائز: ۱۹۵/۲، سعید)

(۲) ”فتلخص أنه لابد فی إسقاط الفرض من الفعل، وأما النية فشرطٌ لتحصيل الثواب، ولذا صح تعسیل الذمیه روحها المسلم مع أن النية شرطها الإسلام، فیسقط الفرض عنا بفعلنا بدور نية“ (رد المحتار، کتاب الصلاة، باب صلاة الجنائز: ۲۰۰/۲، سعید)

”میت غسلہ اہلہ من غیر نیتہ العسل، أحزأهم ذلك“ (فتاویٰ قاضی خان علی ہامش الفتاویٰ

العالمکیریہ، کتاب الصلاة، باب فی غسل الميت وما یتعلق به الخ: ۱۸۷/۱، رشیدیہ)

(۱) کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب الجنائز: ۳۰۲/۲، رشیدیہ)

نہ عربی زبان میں الفاظ کا کہنا لازم ہے نہ کسی اور زبان میں، نیت تو ارادۂ قلبی کا نام ہے، اسی طرح نیت کر لی جائے کہ میت کو غسل دینا ہمارے اوپر لازم ہے اس لئے غسل دیتے ہیں (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ۔

میت کو پابندِ شرع غسل دے

سوال [۳۹۷۴]: بے نمازی آدمی مسلمان میت کو غسل دے سکتا ہے یا نہیں؟ جب نمازی آدمی موجود ہیں اور پھر وہ نماز جنازہ بھی نہ پڑھے۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

غسل تو اس کے دینے سے بھی ہو جائے گا، مگر بہتر یہ ہے کہ نمازی آدمی اور پابندِ شریعت غسل دے (۲)۔ بے نمازی کا نماز نہ پڑھنا گناہ کبیرہ ہے (۳)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

کیا بیوی شوہر کو غسل دے سکتی ہے؟

سوال [۳۹۷۵]: اکثر عورتیں شوہر کے مرنے کے بعد اپنے شوہر کو ہاتھ نہیں لگاتی ہیں، جہلا عورتوں

(۱) ”(و) الخ (النیۃ) بالإجماع (وہی الإرادۃ) والمعتبر فیہا عمل القلب اللازم للإرادۃ)، فلا عبرۃ للذكر باللسان، الخ“ (رد المحتار، کتاب الصلاة، باب شروط الصلاة: ۴/۱، سعید)
(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریۃ، کتاب الصلوۃ، الفصل الرابع فی النیۃ: ۶۵/۱، رشیدیہ)
(۲) ”یفصلہ أقرب الناس إلیہ، وإلا فأهل الأمانة والورع“ (حاشیۃ الطحطاوی علی مراقی الفلاح، کتاب الصلاة، باب احکام الجنائز، ص: ۵۷۰، قدیمی)
”والأولی کونہ أقرب الناس إلیہ، فإن لم یحسن الغسل، فأهل الأمانة والورع“ (رد المحتار، کتاب الصلاة، باب الجنائز: ۲/۲۰۲، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب الجنائز: ۳۰۶/۲، مکتبہ رشیدیہ)
(۳) ”عن عیدۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ: إن العهد الذی بیننا و بیہم الصلاة، فمن ترکها، فقد کفر“ (سنن النسائی، کتاب الصلاة، باب الحکم فی تارک الصلاة: ۸۱/۱، قدیمی)
”عن أبی سعیان قال: سمعت حابرأ رضى الله تعالى عنه يقول: سمعت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقول: ”إن بین الرجل و بین الشریک و الکفر ترک الصلاة“ (الصحيح لمسلم، کتاب الإیمان، باب بیان إطلاق اسم الکفر علی من ترک الصلاة: ۶۱/۱، قدیمی)

کا خیال ہے کہ نکاح ٹوٹ جاتا ہے۔ یہ کہاں تک درست ہے؟ عورتیں ایامِ عدت میں شوہر کی زوجیت میں چار ماہ اور دس دن اس کے نکاح میں رہتی ہیں، اس لئے ضرورت کے وقت شوہر کو غسل بھی دے سکتی ہیں تو پھر کس طرح چھوٹنے سے پرہیز کیا جاتا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

عورتوں کا یہ خیال غلط ہے بلکہ عورت کے لئے شرعاً جائز ہے کہ شوہر کو بعد موت کے کفن اور غسل دے، دلیل وہی ہے جو آپ نے لکھی ہے، کذا فی رد المحتار: ۵۷۶ (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

کیا شوہر بیوی کو غسل دے سکتا ہے؟

سوال [۳۹۷]: بیوی کے مرنے کے بعد چونکہ شوہر سے زوجیت کا رشتہ منقطع ہو جاتا ہے اس لئے بعض کو یہ شبہ پیدا ہوتا ہے کہ جب رشتہ منقطع ہو گیا تو بیوی کے مرنے کے بعد اس کو منہ نہیں دیکھتے نہ گھر میں اور نہ قبر میں اور نہ بیوی کو کاندھا دیتے ہیں اور نہ بیوی کو قبر میں اتارتے ہیں اور نہ بیوی کو چھوتے ہیں، یہ سب افعال شوہر کو بیوی کے مرنے کے بعد کرنا جائز ہے یا نہیں؟ کیا شوہر کا شمار بھی غیر محرم میں ہو جاتا ہے بیوی کے مرنے کے بعد، یا اس کا شمار محرم میں رہتا ہے اور وہ سب افعال کر سکتا ہے، مثلاً قبر میں اتارنا، منہ دیکھنا، کاندھا دینا، بوقتِ ضرورت غسل دینا؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

منہ دیکھنے کی اجازت ہے، ہاتھ لگانے کی نہیں، غسل دینا بھی درست نہیں کاندھا دینا محرم اور غیر محرم سب

(۱) ”عن ابن ابی ملیکہ: ”أن امرأة ابی بکر غسلته حين توفي، أوصی بذلك“۔ (مصنف عبد الرزاق،

كتاب الجنائز، باب المرأة تغسل الرجل، (رقم الحديث: ۶۱۱۷: ۳/۴۰۸، المكتب الإسلامي)

”و يمنع روحها من غسلها و هي لا تمنع من ذلك“ و لو ذميمة بشرط بقاء الزوجية“۔

(الدر المختار، كتاب الصلاة باب الجنائز: ۱۹۸/۲، سعید)

”والزوجة تغسل زوجها دخل بها أولاً بشرط بقاء الزوجية“ (البحر الرائق، كتاب الصلاة،

باب الجنائز: ۳۰۶/۲، رشیدیہ)

مزید دائر کی تفصیل کے لئے دیکھئے: (بدائع الصنائع، كتاب الصلاة، باب الجنائز، فصل. وأما بیان

الكلام فيمن يغسل: ۳۳/۲، رشیدیہ)

کو درست ہے، اگر ضرورت ہو تو قبر میں اتارنا بھی شرعاً درست ہے۔ یہ حنفیہ کا مسلک ہے، شافعیہ، مالکیہ، حنابلہ کے نزدیک غسل دینا بھی درست ہے اور ہاتھ رگنا بھی درست ہے، دلائل دونوں فریق کے پاس موجود ہیں، حنفیہ کا مسلک احتیاط کے زیادہ قریب ہے، کذا فی رد المحتار: ۱/ ۵۷۵ (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

کیا حضرت فاطمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کو غسل حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے دیا تھا؟

سوال [۳۹۷۷]: کیا یہ روایت صحیح ہے کہ حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے بعد وفات بی بی فاطمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کو غسل دیا تھا، اگر غسل دیا تھا تو کوئی خاص وجہ تھی یا عام حکم ہے، یا بوجہ زوجیت ان کا رشتہ تا قیامت منقطع نہیں ہوا تھا؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اولاً: اس روایت میں کلام ہے (۲)، ثانیاً: اس کا محمل انتظام و اہتمام ہے، ثالثاً: یہ خصوصیت مقام ہے،

(۱) "و یمنع زوجها من غسلها و مسها، لا من النظر إليها علی الأصح". (الدر المختار). "وقالت الثلاثة: يجوز؛ لأن علیاً رضى الله تعالى عنه غسل فاطمة رضى الله تعالى عنها، قلنا: هذا محمول علی بقاء الزوجية، لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم: "كل سبب و نسب ينقطع بالموت إلا سببی و نسبی". مع أن بعض السحابة أنكر عليه". (رد المحتار، کتاب الصلوة، باب الجنائز، ۲/ ۱۹۸، سعید)

"ولا يغسل الرجل زوجته، و الزوجة تغسل زوجها دحل بها أو لا بشرط بقاء الزوجية". (المحرر الرائق، کتاب الصلاة، باب الجنائز، ۲/ ۳۰۶، رشیدیہ)

مزید تفصیل کے لئے دیکھئے (بدائع الصنائع، کتاب الصلاة، باب الجنائز، فصل: وأما بیان الکلام فیمن يغسل: ۲/ ۳۵، رشیدیہ)

(۲) "إن أحمد و الشافعی یحتجان فی حواز غسل زوجته بأن علیاً رضى الله تعالى عنه غسل فاطمة - رضى الله تعالى عنها - رداً علی أبي حنيفة قلت و رواه عبد الرزاق فی مصنفه بسند ضعيف و منقطع". (نصب الراية لأحاديث الهداية للعلامة الزيلعي، کتاب الصلاة، باب الجنائز، ۲/ ۲۵۰، ۲۵۱، مؤسسة الريان المكتبة المكية)

"یحوز أن تغسل المرأة زوجها بالإجماع، أما غسله زوجته فغير حائر عندنا، وهو قول الثوری و الأوزاعی خلافاً للثلاثة، احتجوا و روى البيهقي و أبو الفرج عن فاطمة رضى الله تعالى عنها قالت لأسماء بنت عميس: يا أسماء، إذا مت فاعسليني أنت و علی، فغسلاها قال أبو الفرج في -

جس کا اظہار عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے انکار کے جواب میں حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا،
کذا فی رد المحتار:

”ألا ترى ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ لما اعترض علیه بذلك أجابه بقوله: أما
عنمت أن رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قال: ”إن فاطمة رضی اللہ تعالیٰ عنہا زوجتک
فی الدنیا والآخرۃ“. فادعاه الخصوصیۃ دلیل علی أن المذهب عندهم عدم الجواز“. شامیہ:
۱/۵۷۶ (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲۵/۶/۶۱ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبداللطیف، مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲۵/۶/۶۱ھ۔

عورت کو غسل دینے کے لئے کوئی عورت نہ ہو تو تیمم کرا دیا جائے

سوال [۳۹۷۸]: عورت کے انتقال پر کوئی عورت نہ ہو تو اگر کسی مرد نے غسل کرا دیا تو گنہگار ہو گیا
نہیں جب کہ ہاتھ میں کچھ فاصلہ بھی نہیں رکھا؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اس کی اجازت نہیں، توبہ واستغفار لازم ہے، ایسی حالت میں تیمم کرا دینے کا حکم ہے۔ اگر محرم ہو تو بلا
کپڑے کے تیمم کرا دے، ورنہ کپڑا ہاتھ میں لپیٹ کر تیمم کرائے: ”لوماتت امرأة مع الرجال تیمموا
کعکسہ بخرقۃ، وإن وجد ذو رحم محرم تیمم بلا خرقۃ، اھ“۔ نور الإیضاح (۲)۔

= إسناده عبد الله بن نافع، قال يحيى: ليس بشيء، وقال النسائي: متروك. ورووا أحاديث أخر ليس
فيها ما يعتمد عليه على أنه لو ثبت لم يكن فيه دلالة؛ لأن الغسل مما يضاف إلى السبب إضافة مشهورة
تقرب من الحقيقة في كثرة الاستعمال والشهرة الخ“. (الحلى الكبير، كتاب الصلاة، فصل في الجنائز،
الثامن في المتفرقات، ص: ۲۰۳، سهيل اكيڤمي)

(۱) (رد المحتار، كتاب الصلاة، باب الجنائز: ۱۹۸/۲، سعید)

(۲) (نور الإيضاح مع مراقى الفلاح، كتاب الصلاة، باب أحكام الجنائز، ص: ۵۷۲، ۵۷۳، قديمي)

= ”عن سعيد بن المسيب“ أنه قال: إذا ماتت المرأة مع الرجال ليس معهم امرأة، قال: ييمّمونها =

وائی کا میت کو غسل دینا

سوال [۳۹۷۹]: مسلم وائی سے مردہ عورت کو غسل کرنا درست ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

مسلم وائی سنت کے مطابق غسل دیتی ہے تو یہ درست ہے، اعلیٰ بات یہ ہے کہ گھر کی مستورات خود ہی غسل دیں (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود عفا اللہ عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۹/۷/۹۲ھ۔

میت کو فقیروں کے ذریعہ غسل دلانا

سوال [۳۹۸۰]: ہمارے یہاں دستور ہے کہ میت کو فقیروں سے غسل دلاتے ہیں اور ان کو نماز و غسل

کی خود بھی توفیق نہیں ہوتی، قطعی بے دین ہوتے ہیں اور ان کو کافی معاوضہ دیتے ہیں۔ کیا یہ طریقہ درست ہے؟

= بالصعید، ولا یغسلونها۔ الحدیث۔ (مصنف ابن ابی شیبہ، کتاب الجنائز، ما قالوا فی الرجل یموت

مع النساء و لیس معہن رجل الخ، (رقم الحدیث: ۱۰۹۶۳: ۲/۴۵۵، دار الکتب العلمیہ بیروت)

”ماتت بین رجال او ہو بین نساء یممہ المحرم، فإن لم یکن فالأجسی بخرقة“

(الدر المختار، کتاب الصلاة باب الجنائز: ۲/۲۰۱، سعید)

”لو ماتت امرأة بین الرجال الأجانب، یممہا رجل بخرقة ولا یمسہا“۔ (الحلبی الکبیر،

کتاب الصلاة، فصل فی الجنائز، ص: ۵۷۷، سہیل اکیڈمی)

مزید تفصیل کے لئے دیکھئے (بدائع الصنائع، کتاب الصلاة، باب الجنائز، فصل وأما بیان الکلام

فیمن یغسل: ۲/۳۳، رشیدیہ)

(۱) ”والأولی کونه أقرب الناس إلیه، فإن لم یحسن الغسل فأهل الأمانة والورع“۔ (الدر المختار، کتاب

الصلاة باب الجنائز: ۲/۲۰۲، سعید)

”وأما ما یستحب للعاسل فالأولی أن یكون أقرب الناس إلی المیت، فإن لم یعلم الغسل فأهل

الأمانة والورع“۔ (البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب الجنائز: ۳/۳۰۶، رشیدیہ)

(وکذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصلاة، الباب الحادی والعشرون فی الجنائز، الفصل الثانی فی

الغسل: ۱/۱۵۹، رشیدیہ)

الحواب حامداً ومصلیاً:

میت کو غسل فقیروں۔۔۔ تولا نا جب کہ وہ تاواقف ہوں، قبیح و مذموم ہے، میت کی حق تلفی ہے، اہل میت علماء اس کو غسل دیں (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۹/۳/۹۲ھ۔

فقیر کی بیوی کو غسل میت پر مجبور کرنا

سوال [۳۹۸]: اگر کسی بستی میں میت کو غسل دینے والا فقیر بستی سے دور رہتا ہو اور وہ زنا نہ غسل پر مجبور ہو جائے کہ اس کے پاس اس کی پردہ نشین بیوی کے سوا کوئی نہ ہو تو کیا وہ پردہ نشین بیوی کو مجبوراً غسل دینے کے لئے لیجا سکتا ہے جب کہ وہ خود رضا مند نہ ہو؟

الحواب حامداً ومصلیاً:

غسل دینا فرض کفایہ ہے (۲)۔ اگر اور بھی غسل دے سکتے ہوں تو اس پر جبر جائز نہیں، غسل دینا مشکل کام نہیں کہ سب نے ایک کے سر رکھ دیا، سب کو سیکھ لینا چاہئے، لیکن اگر عورت موجود نہ ہو تو نا محرم غسل نہ دیں بلکہ تیمم کرا دیں اور وہ بھی کپڑے کے ذریعہ سے، اگر کوئی محرم مرد موجود ہو تو بلا کپڑے کے تیمم کرا دے (۳)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور۔

(۱) (تقدم تخريجہ تحت عنوان: "دائی کا میت کو غسل دینا")۔

(۲) "والصلاة عليه" صفتها (فرض كفاية) بالإجماع (كدفه) وغسله و تجهيزه، فإنها فرض كفاية". (الدر المختار، كتاب الصلاة، باب الجنائز: ۲/۲۰۷، سعيد)

"وأما كيفية وحوبه، فهو واجب على سبيل الكفاية، إذا قام به البعض سقط عن الباقي الخ" (بدائع الصانع، كتاب الصلاة، فصل وأما كيفية وحوبه الخ ۲۰/۲۴، رشيدية)

(و كذا في فتاوى العالمكيرية، كتاب الصلاة، الباب الحادى والعشرون فى الجنائز، الفصل الثانى فى الغسل: ۱/۱۵۸، رشيدية)

(۳) "ونقل عن الحانية أنه إذا كان للمرأة محرم يمتها بيده، وأما الأحنبي فبحرقه على يده وبغض بصره عن ذراعها". (رد المحتار، كتاب الصلوة، باب الجنائز: ۲/۱۹۸، سعيد)

غسل میت کے بعد پانچ خانہ نکل آیا تو کیا حکم ہے؟

سوال [۳۹۸۲]: میت کو غسل دیکر کفن بھی پہنا چکے، اس کے بعد پانچ خانہ نکل آیا، اس حالت میں کیا حکم ہے؟ دوبارہ غسل دیں گے اور نیا کفن دیں گے یا اسی کفن میں لپیٹیں گے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

جتنا حصہ بدن کا اور کپڑے کا ناپاک ہو گیا اس کو پاک کر دیا جائے، دوبارہ غسل دینے یا کفن کو بدلنے کی ضرورت نہیں (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۷/۶/۹۳ھ۔

مردہ کے بدن سے ناپاکی نکلے تو کیا حکم ہے؟

سوال [۳۹۸۳]: جو مرد یا عورت بعد مرنے کے ناپاکی دیکھ لے ایک انچ یا دو انچ، تو کس طرح ناپاکی پاک ہو؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

کسی مردے کے بدن سے اگر کچھ ناپاکی نکلے تو اس کو پاک کر دیا جائے، بغیر پاک کئے نماز جنازہ نہیں ہوگی، اگر سوال کا کچھ اور مطلب ہے تو واضح کیجئے (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود عفا اللہ عنہ، دارالعلوم دیوبند۔

(۱) "و یمسح بطنہ رقیقاً، و ما خرج مہ یغسلہ و لا یعاد غسلہ و لا وضوءہ بالخارج

منہ"۔ (الدر المختار، کتاب الصلاة، باب الجنائز: ۱۹۷/۲، سعید)

"ثم مسح بطنه فان سال منه شيء، يمسحه، كيلا يتلوث الكفن، و يغسل ذلك الموضع

تطهيراً له عن الحاسة الحقيقة، ولم يذكر في ظاهر الرواية سوى المسح، ولا يعيد الغسل و لا الوضوء

عندنا"۔ (بدائع الصنائع، کتاب الصلاة، فصل: واما كيفية الغسل . ۲۷/۲، رشیدیہ)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب الجنائز: ۳۰۳/۲، رشیدیہ)

(۲) "تکفین سے قبل نجس نکلے تو اس کا دھونا ضروری ہے، اگر تکفین کے بعد نکلی تو دھونا ضروری نہیں خواہ میت کے بدن پہ ہو یا

کفن پر، بدون دھونے نماز جنازہ صحیح ہے، یہ حکم خود بدن میت سے نکلنے والی نجاست کا ہے، خارجی نجس کا دھونا ضروری ہے،

ورنہ نماز نہ ہوگی"۔ (احسن الفتاویٰ، باب الجنائز: ۲۰۷/۳، سعید)

غسل میت میں ڈھیلے سے استنجا

سوال [۳۹۸۴]: میت کو بوقت غسل ڈھیلے سے استنجا کرانا کیسا ہے؟ مدلل جواب دیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

پانی سے استنجا کے متعلق زیلعی (۱) بحر (۲) طحاوی (۳) وغیرہ میں طرفین کے نزدیک اس کی تاکید مذکور ہے اور امام ابو یوسف رحمہ اللہ تعالیٰ نے منع فرمایا ہے، لیکن اعلیٰ درجہ یہ ہے کہ اول ڈھیلے سے صفائی کی جائے پھر پانی سے، جیسا کہ درمختار میں ہے (۴)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود عفا اللہ عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۵/۸/۸۹ھ۔

= "إذا تحس الكفن بحاسة الميت، لا يضر دفعاً للخرج بخلاف الكفن المتحس ابتداءً، وكذا لو تنجس بدنه بما خرج منه إن كان قبل أن يكفن غسل، وبعده لا، كما قدمناه في الغسل، فيقتد ما في القية بغير الحاسة الخارجة من الميت." (رد المحتار، كتاب الصلوة، باب الجنائز: ۲۰۸، سعيد)
"ويشترط طهارة الكفن إلا إذا شق ذلك لما في الخراصة أنه إن تحس الكفن بنحاسة الميت، لا يضر دفعاً للخرج بخلاف المتحس ابتداءً." (حاشية الطحطاوى على مراقى الفلاح، كتاب الصلوة، باب أحكام الجنائز، ص: ۵۸۲، قديمي)

(۱) "واحتلفوا في إحسانه فعد أي حيفة رحمه الله تعالى يحويه مثل ما كان يستحي في حال حياته، ولا يمس عورته؛ لأن مس العورة حرام، ولكن يلف خرقة على يده فيغسل حتى يظهر الموضع و قال أبو يوسف: لا يحى؛ لأن المسكة قد زالت، فلو جعي ربما يزداد الاسترخاء فتخرج بحاسة أخرى، فيكتفى بوصول الماء إليه. ولأبي حيفة رحمه الله تعالى أن موضع الاستنجاء لا يخلو عن النحاسة، فلا بد من إزالتها اعتباراً بحالة الحياة" (تبيين الحقائق، كتاب الصلاة، باب الجنائز: ۱، ۵۶۷، سعيد)
(۲) "ولم يذكر الاستنجاء للاختلاف فيه، فعدهما يستحي و عبد أبي يوسف لا" (البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب الجنائز: ۲/۳۰۲، رشيدية)

(۳) (حاشية الطحطاوى على مراقى الفلاح، كتاب الصلاة، باب الجنائز، ص: ۵۶۷، قديمي)

(۴) "(وهو سنة مؤكدة) مطلقاً، وأركانه أربعة شخص (مستح، و) شيء (مستحي به) كماء و حجر فكان الجمع سنة على الإطلاق في كل زمان، وهو الصحيح، وعليه الفتوى ثم اعلم أن الجمع بين الماء والحجر أفضل." (الدر المختار، كتاب الطهارة، فصل في الاستنجاء: ۱، ۳۳۵، ۳۳۸، سعيد)

میت کو لگایا ہوا پلاسٹر چھڑانا چاہئے یا نہیں

سوال [۳۹۸۵]: اگر کسی کا پیر کسی حادثہ میں فوت ہوا اور ڈاکٹروں نے گھٹنے کو نیچے سے کاٹ دیا اور

پلاسٹر چڑھا دیا پھر وہ شخص انتقال کر گیا تو اس کا پلاسٹر چھڑا کر غسل جتنا زود دیا جائے یا پلاسٹر لگا رہنے دیا جائے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

پلاسٹر کی کیا ضرورت رہی، اس کو چھڑا کر غسل دیا جائے (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

میت کو کورے گھرے سے غسل دینا

سوال [۳۹۸۶]: میت کو جیسا کہ بندوستان میں رسم ہے کہ کورے گھرے و بدھنے (۲) سے غسل

دیتے ہیں۔ کیا اپنے مکانوں کے گھرے بالٹی اور لوٹوں سے غسل نہیں دے سکتے، حضور ارم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

وصی بہ کے وقت کیا قاعدہ تھا؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

بندوستان کا یہ رواج ہے اصل ہے، ورنہ قبل ترک ہے (۳)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ عبدالمجید شاہ عتہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۳/ شعبان/ ۱۴۱۱ھ۔

(۱) زندہ انسان کے زخم پر پانی گرنے سے تین دنوں تک اور زخم خراب ہونے کا اندیشہ بھی ہوتا ہے، موت کے بعد اس کی ضرورت

باقی نہیں رہتی، لہذا پلاسٹر چھڑا کر غسل دیا جائے۔

”ویمسح) نحو (مقتصد و حریح عسی کی عتہ بہ مع فرحتہا فی الأصح (ان صرہ) الماء (أو

حلہا) و منه أن لا یمكنه ربطها بفسه و لا یحد من ربطها (لدر المحتار) وفي رد المحتار: ”(قوله

إن صرہ الماء) أي الغسل به أو المسح علی المحل إذ الثالث بالضرورة یقدر بقدرها،

اھ۔“ (کتاب الطہارۃ، باب المسح علی الخفین: ۱/ ۲۸۰، ۲۸۱، سعید)

(وکذا فی الفتاویٰ العالمگیریۃ، کتاب الطہارۃ، الفصل الثانی فی نواقض المسح: ۱/ ۳۵، رشیدیہ)

(۲) ”کورے نیا، غیر مستعمل“۔ (فیروز اللغات، ص: ۱۰۳۲، فیروز سنز، لاہور)

”بدھنے لوٹا، ٹوٹی والا برتن“۔ (فیروز اللغات، ص: ۱۸۹، فیروز سنز، لاہور)

(۳) ”عن عائشۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہا، قالت قال النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ”من أحدث فی مرء

مجذوم کو بلا غسل دفن کرنا

سوال [۳۹۸۷]: زید کو جذام کا عارضہ تھا اور جذام کافی ترقی پر تھا، اسی حالت میں زید کا انتقال ہو گیا اس کا کوئی وارث نہیں تھا، اب اس کی اس حالت کی وجہ سے کسی نے اس کو غسل دینا گوارہ نہیں کیا اور بلا کفن و بلا نماز کسی صورت سے اس کو ایک گڑھے میں دھکیل دیا گیا۔ اب اس کا کیا حکم ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر اس کو ہاتھ لگا کر غسل دینا دشوار تھا تو اس پر لوٹے یا مشک سے پانی بہا دیا جاتا (۱)، اگر یہ بھی نہ ہو سکتا تھا تو ہاتھ پر تھیلی باندھ کر صرف تیمم کرا دیا جاتا تو پھر نماز جنازہ پڑھ کر دفن کیا جاتا اور اس کے لئے قبر کا بنانا بھی ضروری تھا، گڑھے میں دھکیل دینا بھی غلط ہوا (۲)۔ جس میت کو بلا غسل و نماز دفن کر دیا جائے اس کی قبر پر نماز

= هذا ما ليس منه فهو رد. (صحيح البخاري، كتاب الصلح، باب إذا اصطلحوا على صلح حور فهو مردود: ۳۷۱/۱، قديمي)

قال العلامة المناوي تحتہ: "ای انشاء واختراع وأتی بأمر حدیث من قبل نفسه ماليس منه: ای رأياً ليس له في الكتب أو السنة عاضد ظاهر أو خفي، ملفوظ أو مستنبط (فهو رد): ای مردود علی فاعله لبطلانه". (فيض القدير: ۵۵۹۳/۱۱، رقم الحديث: ۸۳۳۳، مكتبة نزار مصطفى الباز، رياض)
"بأنها (أي البدعة) ما أحدث على خلاف الحق المطلق عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من علم أو عمل أو حال بنوع شبهة واستحسان، وجعل ديناً قوياً مستقيماً". (رد المحتار، كتاب الصلاة، باب الإمامة: ۵۶۰/۱، ۵۶۱، سعيد)

(۱) "ولو كان الميت متفسخاً يتعذر مسحه، كفى صب الماء عليه، كذا في التاتارخانية". (الفتاوى العالمكيرية، كتاب الصلاة، الباب الحادي والعشرون في الجنائز، الفصل الثاني في الغسل ۱۵۸/۱، رشيدية)
(و كذا في التاتارخانية، كتاب الصلاة، الجنائز، قسم آخر في بيان كيفية الغسل ۱۳۶/۲، إدارة القرآن، كراچی)
(۲) میت کے لئے قبر کھود کر دفن کرنا فرض کفایہ ہے، نہ کرنے کی وجہ سے سب گناہ گار ہیں

"دفن الميت فرض علی الکفاية، كذا في السراج الوهاج". (الفتاوى العالمكيرية، كتاب الصلاة، الباب الحادي والعشرون في الجنائز، الفصل السادس في القبر و الدفن الخ. ۱۶۵/۱، رشيدية)
"والكلام في الدفن في مواضع في بيان وجوبه أما الأول فالدليل على وجوبه توارث =

جنازہ پڑھنے کا حکم ہے جب تک اس کے پھٹ جانے اور ٹکڑے ٹکڑے ہو جانے کا ظن غالب نہ ہو (۱)۔ بہر حال اب اس کے لئے ایصالِ ثواب کیا جائے تاکہ اس کے حقوق ادا کرنے میں جو کوتاہی ہوئی اس کی کچھ مکافات ہو سکے (۲)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، ۱۷/۶/۸۹ھ۔

= الناس من لدن آدم صلى الله تعالى عليه وسلم إلى يومنا هذا مع الكبر على تاركه، ودا دليل الوحوب إلا أن وجوبه على سبيل الكفاية، حتى إذا قام به البعض سقط عن الباقي لحصول المقصود“ (مدائع الصنائع، كتاب الصلاة، الحائز، فصل: والكلام في الدفن، ۲۰۲، رشیدیہ)

(وكذا في الدر المختار، كتاب الصلاة، باب الجنائز: ۲/۲۰۷، سعید)

(۱) ”عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه أن امرأة سوداء أو رجلاً كان يقيم المسجد، فقده النبي صلى الله تعالى عليه وسلم، فسأل عنه، فقيل: مات، فقال: ”ألا آدموني به“ قال ”دلوني على قبره“ فدلوه، فصلى عليه“ (سنن أبي داؤد، كتاب الجنائز، باب الصلاة على القبر: ۲۰۱، امدادیہ، ملتن)

”وإن دفن) وأهيل عليه التراب (بعير صلاة) أوبها، بلا غسل، أو ممن لا ولاية له (صلى على قبره) ما لم يغلب على الظن تفسخه الخ“ (الدر المختار، كتاب الصلاة، باب الجنائز: ۲۲۳، سعید) (وكذا في البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب الجنائز، فصل: السلطان أحق بصلاته ۲۰۹، رشیدیہ) (وكذا في الفتاوى العالمكيرية، كتاب الصلاة، الباب الحادى والعشرون في الجنائز، الفصل الخامس في الصلاة على الميت: ۱/۱۶۵، رشیدیہ)

(۲) ”صرح علماءنا في باب الحج عن الغير بأن للإنسان أن يجعل ثواب عمله لغيره صلاة أو صوما أو صدقة أو غيرها الأفضل لمن يتصدق نفلاً أن يوزى لجميع المؤمنين والمؤمنات. لأنها تصل إليهم ولا يقص من أجره شيء“ (رد المحتار، كتاب الصلاة، باب الجنائز ۲۲۳، سعید)

”إن سعد بن عبادة رضي الله تعالى عنه أحابى ساعدة توفيت أمه، وهو غائب عنها، فأتى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم، فقال يا رسول الله! إن أمى توفيت وأنا غائب عنها، فهل ينعها شيء إن تصدقت به عنها؟ قال: ”نعم“ قال: ”إني أشهدك أن حائطي المخراف صدقة عليها“ (صحيح البخارى، كتاب الوصايا، باب الإشهاد في الوقف والوصية والصدقة: ۱/۳۸۷، قديمی)

غاسل میت کو غلہ دینا

سوال [۳۹۸۸]: بعض جگہ دستور ہے کہ جس وقت کوئی میت ہوتی ہے تو اس میت کے وارث من یا دامن غلہ میں سے نکال کر ایک طرف کونہ میں ڈال دیتے ہیں، میت کے دفن سے پہلے وہ اناج غسل دینے والے کو دیتے ہیں۔ یہ غلہ اس طرح سے گیرنا جائز ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

پابندی سے اناج کو اول جدا کر دیتے ہیں، بے اصل ہے (۱)، غسل مفت دینے سے بہت ثواب ہوتا ہے، تاہم بوقت ضرورت اجرت دے کر غسل دلوانا بھی درست ہے (۲)۔ فقط واللہ سبحی نہ تعالیٰ اعلم۔



(۱) "عن عائشة رضى الله تعالى عنها قالت قال السى صلى الله تعالى عليه وسلم "من أحدث فى أمرنا هذا ما ليس منه فهو رد". (صحيح البخارى، كتاب الصلح، باب إذا اصطلى حوا على صلح جور فهو مردود: ۱/۳۷۰، قديمی)

"سأبها (أى البدعة) ما أحدث على خلاف الحق المتلقى عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من علم أو عمل أو حال بنوع شبهة واستحسان، وحمل ديناً قوياً وصراطاً مستقيماً" (رد المحتار، كتاب الصلاة، باب الامامة، مطلب: البدعة خمسة أقسام: ۱/۵۶۰، سعيد)

(۲) "والأفضل أن يغسل الميت محاماً، فإن ابتغى الغاسل الأحر، حاز، الح" (الدر المحتار، كتاب الصلاة، باب صلاة الجنازة: ۲/۱۹۹، سعيد)

"والأفضل أن يغسل الميت محاماً، وإن ابتغى الغاسل الأحر، فإن كان هاك غيره، يحوز أحد الأحر، وإلا لم يحوز" (الفتاوى العالم الكبرية، كتاب الصلاة، الباب الحادى والعشرون فى الجنائز، الفصل الثانى فى الغسل: ۱/۱۵۹، رشيدية)

(و كذا فى البحر الرائق، كتاب الجنائز: ۲/۳۰۴، رشيدية)

الفصل الثانی فی تکفین المیت (میت کے کفن کا بیان)

کفن کے کپڑوں کی تعداد

سوال [۲۹۸۹]: میت مرد کا کفن مسنون شرعاً کیا ہے؟ فقہ کی کتب عامہ میں قمیص، ازار، لفافہ کی تصریح ہے، اب بعض اہل علم فرما رہے ہیں کہ قمیص کے اوپر کپڑے کی حاجت ہے تاکہ ستر علی وجہ الکمال ہو اور اپنے اس قول کے لئے حضرت اقدس مولانا رشید احمد گنگوہی اور حضرت مولانا عبد الشکور صاحب مکتبہ کھنوی کا قول دلیل میں پیش کرتے ہیں۔ اس سے تجاوز کرنا کہاں تک صحیح ہے؟ فقط۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

فقہ کی کتابوں میں تین کپڑوں کی تصریح ہے وہی صحیح ہے، جن دو بزرگوں کا قول اس کے خلاف نئے کپڑے کے لئے پیش کیا جا رہا ہے وہ قول میرے علم میں نہیں ”ویس فی کفن نہ إزار و قمیص و لفافہ، اھ۔“ در مختار، ص: ۵۷۸ (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود عفا اللہ عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۴/۱۱/۸۵ھ۔

جواب صحیح ہے: حضرت گنگوہی اور حضرت مولانا عبد الشکور صاحب نے اگر تحریر فرمایا ہے تو کہیں ہے، اس کے حوالہ سے مطلع فرمائیں۔ فقط بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۴/۱۱/۸۵ھ۔

(۱) (الدر المختار، کتاب الصلاة، باب الجنائز: ۲/۲۰۲، سعید)

”عن عائشة رضی اللہ تعالیٰ عنہا قالت کفن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فی ثلثة أثواب سحولی یص“ (سنن السانی، کتاب الجنائز، باب کفن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، ۲۶۸/۱، قدیمی)

”السنة أن یکفن الرجل فی ثلثة أثواب قمیص و إزار و لفافہ“ (الحلی الكبير، کتاب الصلاة فصل فی الجنائز، الثالث فی تکفیه، ص: ۵۸۰، سهیل اکیڈمی)

”کفن الرجل سنة إزار و قمیص و لفافہ، الح“ (الفتاویٰ العالمکیرية، کتاب الصلاة، الباب الحادی والعشرون فی الجنائز، الفصل الثالث فی التکفین، ۱/۱۶۰، رشیدیہ)

کفن کے کپڑے اور طریقہ

سوال [۳۹۹۰]: کل ایک میت کو کفن اس طریقہ سے پہنایا گیا کہ پہلے لمبی چادر پہنا کر ڈالی، پھر اس کے اوپر ازار یعنی تہ بند ڈالا، پہلے بغل سے لیکر پیروں تک تہ بند پینا، اس کے اوپر کفن پہنا دی، پھر چادر لپیٹ کر باندھی گئی۔ لہذا اس طریقہ سے کفن پہنانا صحیح ہے یا غلط، یا گناہ ہوا؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اول غافہ بچھا دیا جائے پھر اس پر ازار بچھائی جائے، پھر اس پر بد آستین کا کرتہ ہو، کرتہ میں میت کو داخل کر کے ازار کو بائیں جانب لپیٹیں پھر دہنی جانب سے، اس کے بعد اس طرح لفافہ کو لپیٹیں اور تین بند لگادیں ایک پیر سے اوپر اور ایک پیر کے نیچے، ایک درمیان میں تاکہ کفن نہ کھل جائے، پھر ایک زائد چادر اوپر ڈال دی جائے جو کہ جزو کفن نہیں ہے، قبر میں رکھنے کے بعد بند کھول دیے جائیں کہ اب ضرورت نہیں رہی (۱)۔
(تنبیہ) ازار اور لفافہ دونوں سر سے پیر تک محیط ہوتے ہیں (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود عفا اللہ عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۱/۱/۸۸ھ۔

کفن کے کپڑے

سوال [۳۹۹۱]: مردہ کو کتنے کپڑوں کے ساتھ قبر میں دفن کرنا مستحب ہے؟ مفصل تحریر کیجئے۔

(۱) ”(تبسط اللفافة) أولاً (ثم يبسط الإزار عليها، ويقمص، و يوضع على الإزار، ويلف يساره، ثم يمينه ثم اللفافة كذلك) ليكون الأيمن على الأيسر“ (الدر المختار، كتاب الصلوة، باب الجنائز: ۲۰۴/۲، سعید)

”و کھیتہ ان تبسط اللفافة أولاً، ثم الإزار فوقها و يوضع الميت عليهما مقمصاً، ثم يعطف عليه الإزار و حده من قبل اليسار، ثم من قبل اليمين ليكون الأيمن فوق الأيسر، ثم اللفافة كذلك“ (البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب الجنائز: ۳۰۹/۲، رشیدیہ)

(و کذا فی بدائع الصنائع، کتاب الصلاة، فصل: أما كيفية التكمين ۳۰/۲، رشیدیہ)

(۲) ”وفی البدائع: فإن كان الإزار طويلاً حتى يعطف على رأسه وسائر حسده، فهو أولى“ (البحر الرائق، المصدر السابق)

الجواب حامداً ومصلحاً:

مرد کو تین کپڑوں میں: ازار، قمیص، لفافہ۔ عورت کو پانچ کپڑوں میں: درع، ازار، خمار، لفافہ، خرقة،

كذا في التنوير (۱)۔

میت کے لئے کتنے کپڑے ہیں؟

سوال [۳۹۹۲]: ایک گاؤں کے امام صاحب گاؤں والوں کو کہتے ہیں کہ میت مذکور کے کفن کے لئے میت کو دینے والے کپڑے لفافہ، ازار اور کفنی، یہ کپڑے دینے چاہئیں اور کہتے ہیں کہ اس سے زیادہ دیں گے تو گناہ گار ہوں گے، اور اسی طرح سے عورت کے کفن کے لئے پانچ کپڑے بتاتے ہیں اس سے زیادہ دینے میں گناہ گار بتاتے ہیں اور گاؤں والے کہتے ہیں کہ مرد کی میت کو ایک صاف اور ایک تہ بند یا لنگی بھی ہونی چاہئے اور

(۱) "(ويسن في الكفن له إزار، وقميص و لفافة) (و لها درع): أي قميص (و: إزار و خمار و

لفافة و خرقة)". (الدر المختار، كتاب الصلاة، باب الجنائز ۲۰/۲۰۲، ۲۰۳، سعيد)

"عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما، قال: كفن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في ثلثة أثواب نجرانية: الحلة ثوبان و قميصه الذي مات فيه". (أبو داؤد، كتاب الجنائز، باب في الكفن: ۹۳/۲، امدادیہ ملتان)

"عن رجل من بنی عروہ بن مسعود یقال له داؤد و قد ولدته أم حبیبہ بنت أبی سہیان زوج النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم أن لیلی بنت قاف الثقفیة قلت کت فیمن غسل أم کلثوم ابنة رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم عند وفاتها، فكان أول ما أعطانا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم الحقاء، ثم الدرع، ثم الخمار، ثم الملحفة، ثم ادرجت بعد فی الثوب الآخر و رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم حالس عند الباب و معه کفها یناولها ثوباً ثوباً". (مسن أبی داؤد، کتاب الجنائز، باب فی کفن المرأة: ۹۳/۲، امدادیہ ملتان)

"و کفہ سة: إزار و قميص و لفافة و کفها سة درع و إزار و لفافة و خمار و خرقة

تربط ثدياها" (الحر الرائق، کتاب الصلاة، باب الجنائز، ص ۳۰۷، ۳۰۹، رشیدیہ)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریة، کتاب الصلاة، الباب الحادی والعشرون فی الجنائز، الفصل الثالث فی التکفین: ۱/۱۶۰، رشیدیہ)

اسی طرح عورت کے لئے بھی ایک شوار یا تہمدینا ضروری بتاتے ہیں اور دیتے بھی ہیں۔ تو اس مسئلہ کا مفصل جواب تحریر فرمائیں، کرم ہوگا۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

مرد کے کفن میں تین کپڑے مسنون ہیں دو چادریں، ایک قمیص جس کو غشی کہتے ہیں، ایک چادر کو ازار کہتے ہیں دوسری چادر کو لفافہ کہتے ہیں، اس سے زائد کپڑا غن میں دینا سنت نہیں (۱)۔ عورت کے کفن میں دو کپڑے زائد ہیں: ایک خمار جس میں اس کے بالوں کو محفوظ کیا جائے، دوسرا سینہ بند۔ ازار عورت کے لئے شوار کی جگہ ہے مرد کے لئے تہمد کی جگہ ہے (۲)، علیحدہ نہ شوار سنت ہے نہ تہمد، گاؤں والوں کا اعتراض غلط ہے، مرد کو

(۱) "عن ابن عباس رضى الله تعالى عنه قال: كفن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في ثلثة أثواب بحراية الحلة ثوبان، وقميصه الذى مات فيه". (مسنى أبى داؤد، كتاب الجنائز، باب فى الكفن ۹۳/۲، امدادیہ ملتان)

"(وبسن فى الكفن له إزار وقميص - لثافة)" (الدرالمختار، كتاب الصلاة، باب الجنائز ۲۰۲/۲، ۲۰۳، سعید)

"(و كفه ستة إزار وقميص و لفافة)" (الدرالمختار، كتاب الصلاة، باب الجنائز ۲۰۷، ۳۰۹، رشیدیہ)

(و كذا فى الفتاوى العالمكبرى، كتاب الصلاة، الباب الحادى والعشرون فى الجنائز، الفصل الثالث فى التكفين: ۱/۱۶۰، رشیدیہ)

(۲) "عن رجل من بنى عروة بن مسعود يقال له: داؤد - وقد ولدته أم حبيبة بنت أبى سفيان زوج النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم - أن لیلی بنت قانف الثقفية قالت: كنت فیمن غسل أم كثرهامة رسول الله صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم عند وفاتها، فكان أول ما أعطانا رسول الله صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم الحقاء، ثم الدرع، ثم الحمار، ثم الملحمة، ثم أدرجت بعد فى الثوب الآخر قلت: ورسول الله صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جالس عند الباب ومعه قميصا ياولهاها ثوباً ثوباً" (مسنى أبى داؤد، كتاب الجنائز، باب فى كفن المرأة: ۹۳/۲، امدادیہ ملتان)

"(ولها درع) أى قميص (وإزار و حمار و لفافة و حرقه تربط بها ثدياها)" (الدرالمختار،

كتاب الصلاة، باب الجنائز: ۲۰۲/۲، ۲۰۳، سعید)

عمامة کی بھی کفن میں ضرورت نہیں (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود عفا اللہ عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۶/۱/۹۴ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۶/۱/۹۴ھ۔

میت مرد اور عورت کے کفن کا عدد

سوال [۳۹۹۳]: میت بالغ مرد اور بالغہ عورت کو کتنے کپڑے دینے کا حکم ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

مرد کو تین کپڑے اور عورت کو پانچ کپڑے دینا کفن میں مسنون طریقہ ہے (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود عفا اللہ عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۶/۵/۸۸ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۸/۵/۸۸ھ۔

= "و کفنها سة: درع و ازار، و لفافة، و خمار، و خرقة تربط ثدياها". (البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب الجنائز: ۳۰۷، ۳۰۹، رشیدیہ)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصلاة، الباب الحادی والعشرون فی الجنائز، الفصل الثالث فی التکفین: ۱/۱۶۰، رشیدیہ)

(۱) "عن عائشة رضي الله تعالى عنها، قالت: دخلت على أبي بكر رضي الله تعالى عنه فقال: في كم كفنتم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم؟ قالت: في ثلثة أثواب بيض سحولية، ليس فيها قميص ولا عمامة". الحديث (صحيح البخاري، كتاب الجنائز، باب موت يوم الإثنين ۱/۱۸۶، قديمی)
 "(وتكره العمامة) للميت (في الأصح)". (الدر المختار، كتاب الصلاة، باب الجنائز: ۲/۲۰۲، سعيد)

"و تكره العمامة في الأصح" (البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب الجنائز: ۲/۳۰۸، رشیدیہ)
 (و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصلاة، الباب الحادی والعشرون فی الجنائز، الفصل الثالث فی التکفین: ۱/۱۶۰، رشیدیہ)

(۲) "عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما قال: كفن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في ثلثة أثواب بجرابية. الحلة ثوبان، و ميصه الذي مات فيه". (سنن أبي داود، كتاب الجنائز، باب في الكفن ۲۰/۹۳، امدادیہ مثنان) =

کفن کی مقدار

سوال [۳۵۹۴]: کفن کے بارے میں اختلاف ہو رہا ہے، آپ تفصیل سے واضح فرمائیں کہ کفن کتنا کافی ہوگا؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

کفن میں چادر تو ایک ہی ہوتی ہے جس کو عربی میں ”رداء“ اور ”لفافہ“ کہتے ہیں اور وہ سر سے پیر تک ہوتی ہے جس پر دونوں طرف بند باندھتے ہیں۔ دوسری چادر جس کو عربی میں ”إزار“ کہتے ہیں وہ حقیقتہً چادر نہیں، اس کو بعض فقہاء نے لنگی کے قائم مقام قرار دیا ہے، بعض نے کاندھے سے قدم تک لکھا ہے اور اکثر حضرات نے اسکو بھی چادر کے برابر لکھا ہے اور یہی معمول ہے۔ تیسرا کپڑا قمیص ہے جو کاندھے سے قدم تک ہوتا ہے۔ پس ان تین کپڑوں سے کفن مکمل ہو جاتا ہے۔ اوپر ڈالنے کے لئے جو چادر ہوتی ہے وہ کفن میں شامل نہیں، مکان کی کوئی بھی اور چادر ڈال سکتے ہیں (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود عفا اللہ عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۱/۲/۸۹ھ۔

=(ویسن فی الکفن له إزار وقميص ولفافة) (ولها درع): أي قميص (وإزار وخمار و

لفافة وخرقة الخ). (الدر المختار، کتاب الصلاة، باب الجنائز ۲/۲۰۲، ۲۰۳، سعید)

”وکفنه سنة إزار وقميص ولفافة وکفنها سنة درع وإزار ولفافة وخمار وخرقة تربط

لديها“). (البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب الجنائز: ۲/۳۰۷، ۳۰۹، رشیدیہ)

(وکذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصلاة، الباب الحادی والعشرون فی الحائز، الفصل الثالث فی

التکفین: ۱/۱۶۰، رشیدیہ)

”عن رجل من بنی عروہ بن مسعود یقال له. داؤد - وقد ولدته أم حبیبة بنت أبی سفیان زوج

النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم - أن لیلی بنت قاف الثقفیه قالت: کنت فیمن غسل أم کلثوم ابنة

رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم عند وفاتها، فكان أول ما أعطانا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ

وسلم الحقاء، ثم الدرع، ثم الخمار، ثم الملحفة، ثم أدرجت بعد فی الثوب الآخر. قالت: ورسول اللہ

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جالس عند الباب ومعہ کفها یناولها ثوباً ثوباً“ (سنن أبی داؤد، کتاب

الجنائز، باب فی کفن المرأة: ۲/۹۳، امدادیہ ملتان)

(۱) ”ویسن فی الکفن له إزار وقميص ولفافة“. (الدر المختار). ”(قوله: إزار الخ) هو من القرن إلى =

تابالغ کا کفن

سوال [۳۹۹۵]: میت تابالغ کو کتنے کپڑے دینا چاہئے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر بلوغ کے قریب ہے تو وہ بالکل بالغ کے حکم میں ہے، اگر اس سے بھی کم ہو تب بھی بہتر یہی ہے کہ پورا کفن دیا جائے، تاہم ایک کپڑے میں دفن کرنے میں بھی مضائقہ نہیں (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود عفا اللہ عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۶/۵/۸۸ھ۔

الجواب صحیح: بندہ محمد نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۸/۵/۸۸ھ۔

= القدم، والقميص من أصل العنق إلى القدمين بلادخريص وكمين، واللفافة تزيد على ما فوق القرن والقدم ليلفَ فيها الميت وتربط من الأعلى والأسفل. (ردالمحتار، كتاب الصلاة، باب الجنائز: ۲/۲۰۲، سعيد)
 "(قوله: وكفنه سنة إزار وقميص ولفافة) . والإزار واللفافة من القرن إلى القدم، والقرن هنا بمعنى الشعر، واللفافة هي الرداء طويلاً. وفي نسخ المختار: أن الإزار من المنكب إلى القدم، هذا ما ذكره، وبحث فيه في فتح القدير بأنه ينبغي أن يكون إزار الميت كإزار الحي من السرة إلى الركبة، لأنه صلى الله تعالى عليه وسلم أعطى اللاتي غسلن ابنته حقوة وهي في الأصل معقدا الإزار، ثم به الإزار للمجاورة، والقميص من المنكب إلى القدم، الخ". (البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب الجنائز: ۲/۳۰۷، رشديه)

مزید تفصیل کے لئے دیکھئے: (فتح القدير، كتاب الصلاة، باب الجنائز، فصل في تكفينه:

۲/۱۱۵، مصطفى البابی)

(۱) "عن الحسن قال: يكفن الفطيم والرضيع في الخرقه، فإن كان فوق ذلك كفن في قميص وخرقتين". (مصنف ابن أبي شيبة، رقم الحديث: ۱۱۰۹۷، كتاب الجنائز، قالوا: في الصبي في كم يكفن: ۲/۴۶۶، دار الكتب العلمية بيروت)

"والمراهق كالبالغ، ومن لم يراهق إن كفن في واحد، جاز". (الدرالمختار، كتاب الصلاة،

باب الجنائز: ۲/۲۰۳، سعيد)

"والصبي المراهق في الكفن كالبالغ، والمراهقة كالبالغة، وأدنى ما يكفن به الصبي الصغير

ثوب واحد، وصغيرة ثوبان". (الفتاوى العالمكبرية، كتاب الصلاة، الباب الحادى والعشرون في

الجنائز، الفصل الثالث في التكفين، ۱/۱۶۰، رشديه)

(وكذا في البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب الجنائز: ۲/۳۱۱، رشديه)

مردہ بچہ کو بلا غسل و کفن ہنڈیا میں رکھ کر دفن کر دینا

سوال [۳۹۹۶]: ایک مسلمان نے اپنے بچے کو جو پیدا ہونے کے بعد چار گھنٹے تک زندہ رہا بلا غسل و کفن و نماز کے ایک ہنڈیا (۱) میں بند کر کے دفن کر دیا ہے، گاؤں والے اس سے بے خبر ہیں، گاؤں والوں کو دودھ بعد یہ خبر ملی کہ اس نے یہ فعل کیا ہے۔ قانون شریعت اس مسلمان کے واسطے کیا حکم دیتا ہے؟ باقی لوگ اس مسئلہ سے لاعلمی رکھتے ہیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

اس شخص نے نہایت بیجا حرکت اور غلطی کی ہے، اس کے ذمہ لازم تھا کہ اس بچہ کو باقاعدہ غسل اور کفن دیکر اس کی نماز پڑھ کر شریعت کے موافق قبر میں دفن کرتا (۲)، اب اس کے ذمہ یہ ضروری ہے کہ اپنی اس حرکت سے توبہ کرے اور پختہ عہد کرے، آئندہ ایسا ہرگز نہیں کرے گا (۳)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۲/۹/۶۲ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبداللطیف مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۲/۹/۶۲ھ۔

(۱) "ہنڈیا: مٹی کی دنگی"۔ (فیروز اللغات، ص: ۱۳۵۱، فیروز سنز، لاہور)

(۲) "أن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم صلی علی ابنہ ابراهیم و هو ابن سبعین لیلة"۔ (سنن أبی داؤد، کتاب الجنائز، باب فی الصلوة علی الطفل: ۹۸/۲، امدادیہ)

"و یصلی علی کل مسلم مات بعد الولادة صغیراً کان او کبیراً، ذکراً کان او انثی، حرّاً کان او عبداً، إلا البغاة و قطاع الطريق و من بمثل حالهم" (الفتاویٰ العالمکیریہ، کتاب الصلوة، الباب الحادی و العشرون فی الجنائز، الفصل الخامس فی الصلوة الخ: ۱/۶۳، رشیدیہ)

"والصبی المراهق فی الکفن کالبالغ، والمراهقة کالبالغة، وأدنی ما یکفن به الصبی الصغیر ثوب واحد، و الصبیة ثوبان"۔ (الفتاویٰ العالمکیریہ، الفصل الثالث فی التکفین، ص: ۱۶۰، رشیدیہ)

(و کذا فی الدر المختار، کتاب الصلوة، باب الجنائز: ۲۰۴/۲، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلوة، باب الجنائز: ۳۱۱/۲، رشیدیہ)

(۳) قال اللہ تعالیٰ ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا تَوْبُوا إِلَى اللَّهِ تَوْبَةً نَصُوحًا﴾۔ (سورة التحريم: ۸)

"عن أبی ہریرة رضى اللہ تعالیٰ عنہ قال: قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: "لَّهْ أَشَدُّ =

کفن وغیرہ کیا شوہر کے ذمہ ہے؟

سوال [۳۹۹۷]: ہندہ کے مرنے کے بعد عرفاً یا شرعاً لازمی اخراجات ماتم مثلاً کفن یا خیرات وغیرہ

کئے جاتے ہیں، وہ ہندہ کے ترکہ میں سے ہوں گے یا خاوند کے ذمہ لازم ہوں گے؟

المستفتی: بندہ محمد عرفان مغل عفا اللہ عنہ، ضلع مظفر آباد، ڈاکخانہ چناری کشمیر، ۳/محرم/۵۶ھ۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

زوجہ کا کفن مفتی بہ قول پر زوج کے ذمہ لازم ہے۔ ”و اختلف فی الزوج، والفتویٰ علی وحبوب

کفنها علیہ، اھ“۔ تنویر: ۱/۹۰۵ (۱)۔

خیرات کے متعلق یہ ہے کہ اگر میت نے وصیت کی ہے تو ایک ثلث میں اس کو نافذ کرنا ضروری ہوگا اور

اس سے زائد میں ورثہ کی اجازت پر موقوف ہے، اگر ورثہ بالغ ہوں اور اجازت دیدیں تو زائد میں وصیت

نافذ ہو سکتی ہے ورنہ نہیں۔ اگر وصیت نہیں کی تو انتقال کے بعد سے تمام ترکہ میت کے ملک سے خارج ہو کر ورثہ

کی ملک میں آ گیا، ورثہ کو اختیار ہے جس قدر چاہیں خیرات کر کے میت کو ثواب پہنچائیں، لیکن اگر کوئی وارث

= فرحاً بتوبة احدکم من احدکم بضالته اذا وجدھا“۔ (الصحيح لمسلم، کتاب التوبة۔

۳۵۴/۲، قدیمی)

قال العلامة النووي: ”و اتفقوا علی أن التوبة من جميع المعاصي واجبة، وأنها واجبة علی

الفور، لا يجوز تأخيرها، سواء كانت المعصية صغيرة أو كبيرة. والتوبة من مهمات الإسلام وقواعده

المتأكدة، ووجوبها عند أهل السنة والجماعة بالشرع“۔ (الكامل للنووي علی الصحيح لمسلم، کتاب

التوبة: ۳۵۴/۲، قدیمی)

(۱) (الدر المختار، کتاب الصلاة، باب الجنائز: ۲۰۶/۲، معید)

”و علی قول ابی یوسف رحمہ اللہ تعالیٰ یجب الکفن علی الزوج وإن ترکت مالا، و علیہ

الفتویٰ“۔ (الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصلاة، الباب الحادی والعشرون فی الجنائز، الفصل الثالث فی

التکفین: ۱/۱۶۱، رشیدیہ)

(وکذا فی البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب الجنائز: ۳۱۱/۲، رشیدیہ)

نابالغ بھی ہے تو اس کے حصہ کو صدقہ کرنا جائز نہیں (۱)۔ زوج کے ذمہ کچھ لازم نہیں۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۷/۱/۵۶ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ۔

عورت کا کفن کس کے ذمہ ہے؟

سوال [۳۹۹۸]: عورت کو اکثر کفن اس کے والدین کی طرف سے دیا جاتا ہے، کیا یہ حکم شرعی ہے کہ

کفن عورت کے سسرال والوں کی طرف سے نہ ہو؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

نہیں، یہ شریعت کا حکم نہیں بلکہ خلاف شرع رواج ہے، شرعاً کفن شوہر کے ذمہ ہے، اگر وسعت نہ ہو تو

پھر عورت کے ترکہ سے کفن دیا جاوے گا، مکدافی کتب الفقہ من الدر المختار، والطحاوی

وغیرہ (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

(۱) "وتجوز بالثلث للأجنبي (عند عدم المانع) وإن لم يحز الوارث ذلك، لا الزيادة عليه، إلا أن

تحيز ورثته بعد موته (ولا تعتبر إحارتهم حال حياته أصلاً، بل بعد وفاته) (وهم كبار)". (الدر المختار،

كتاب الوصايا: ۶/۲۵۰، ۲۵۱، سعید)

"فإن الموصي إذا ترك ورثة، فإما لا تصح وصيته بما راد على الثلث إن لم يحز الورثة، وإن

أجازوه صحت وصيته به". (البحر الرائق، كتاب الوصايا: ۲۱۲/۹، رشیدیہ)

"ثم تصح الوصية لأجنبي من غير إحارة الورثة، ولا تجوز بما راد على الثلث، إلا أن يحيز

الورثة بعد موته وهم كبار، ولا معتبر بإجازتهم في حال حياته" (الفتاویٰ العالمگیریہ، كتاب الوصايا

الباب الأول في تفسيرها الخ: ۹۰/۶، رشیدیہ)

(۲) "واختلف في الزوج، والفتوى على وجوب كفها عليه (عد التام) (وإن تركت مالا)".

(الدر المختار، كتاب الصلاة، باب الجنائز: ۲۰۶/۲، سعید)

"ويلزمه أبو يوسف بالتحجير مطلقاً (ولو) كان الروح (معسراً) وهي موسرة (في الأصح)

وعليه الفتوى". (حاشية الطحاوی علی مراقی الفلاح، ص ۵۷۳، ۵۷۴، قدیمی)

(وكذا في البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب الجنائز: ۳۱۱/۲، رشیدیہ)

عورت کے لئے کفن میں پانجامہ

سوال [۳۹۹۹]: میت عورت کو کفن میں پانجامہ بھی دینا جائز ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

نہیں (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود عفا اللہ عنہ، دارالعلوم دیوبند۔

کفن کو مشین سے سینا اور تہہ کرنا

سوال [۴۰۰۰]: کفن کو مشین سے سلائی کر سکتے ہیں اور کفن کو تہہ کر کے لایا جاسکتا ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

کفن کو تہہ کر کے لانا اور مشین سے سینا سب درست ہے (۲)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۶/۹/۸۷ھ۔

الجواب صحیح: بندہ محمد نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۸/۹/۸۷ھ۔

(۱) عورتوں کو پانچ کپڑوں میں کفنا مسنون ہے، ان سے زائد پانجامہ وغیرہ حدیث اور کتب فقہ سے ثابت نہیں ہے

”عن رجل من بنی عروہ بن مسعود یقال لہ: داؤد سقود ولدتہ ام حبیبہ بنت اُبی سفیان زوج النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔ ان لیلی بنت قانف الثقفیہ قلت: کت فیمن غسل ام کلثوم ابنہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم عند وفاتها، فکان اول ما اعطانا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم الحقاء، ثم الدرع، ثم الحمار، ثم المصحفة، ثم ادرحت بعد فی الثوب الآخر قالت: ورسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم حائس عند الباب و معہ کفہا یاولاھا ثوباً ثوباً“ (سنن ابی داؤد، کتاب الجنائز، باب فی کفن المرأة ۲، ۹۴، امدادیہ ملتان)

” (و لها درع). ای قمیص (و ازار و حمار و لعافہ و خرقة تربط بها ثدياها“. (الدر المحتار، کتاب الصلاة، باب الجنائز: ۲/۲۰۲، ۲۰۳، سعید)

” و کفہا سة درع و ازار و لعافہ و خمار و خرقة تربط ثدياها“ (الحر الرائق، کتاب الصلاة،

باب الجنائز: ۲/۳۰۷، ۳۰۹، رشیدیہ)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمکیریہ، کتاب الصلاة، الباب الحادی والعشرون فی الجنائز، الفصل الثالث فی

التکفین: ۱/۱۶۰، رشیدیہ)

(۲) حضرت مفتی صاحب ”زکفن کسی کر پہنانے کو ترجیح دی ہے جب کہ دیگر فقہاء نے تصریح فرمائی ہے کہ کفن سلی ہوئی نہ ہو اور =

کفن میں متبرک کپڑا

سوال [۲۰۰۱]: بہشتی زیور اختری: ۵۵/۲ کفنانے کے بیان میں مسئلہ ۹۰ میں لکھا ہے:

”کعبہ کا غلاف پاپے پیر کا رومال وغیرہ کوئی کپڑا تبرک رکھ دینا (قبر میں) درست ہے“ (۱)۔

اس سے فائدہ کیا ہے اور اس کی افادیت کی کیا دلیل ہے اور صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم و تابعینؒ میں اس کی کوئی نظیر نہیں، عبد اللہ ابن ابی کور رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا کرتہ جو دیا گیا تھا وہ محض بدلہ تھا اس کرتے کا جو اس نے حضرت حمزہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے کفن کی تنگی کے وقت اپنا کرتہ دے دیا تھا (۲) ورنہ جہاں تک فائدہ کا تعلق ہے خود ارشاد نبوی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم معالم التنزیل میں یہ نقل کیا ہے ”میرا کرتہ اسے کیا فائدہ دے گا“ (۳)۔ یہ بات کچھ بریلوی رنگ کی معلوم ہوتی ہے، کیا اس سے اختلاف کیا جاسکتا ہے؟

محمد عبد اللہ دہلوی غفرلہ، حضرت نظام الدین دہلی، ۱۳-۱۴۸۔

= عمل اسی پر ہے۔ راجع: (کفایت المفتی، کتاب الجنائز، فصل اول تحہیز و تکفین: ۳۰۴، دار الإیضاعت)

”والقميص من أصل العنق إلى القدمين بلاد خريص“ (رد المحتار، کتاب الصلوٰۃ، باب الجنائز: ۲۰۲/۲، سعید)

”والقميص من المكب إلى القدم بلاد خريص“ (البحر الرائق، کتاب الصلوٰۃ، باب الجنائز: ۳۰۷/۲، رشیدیہ)

(و کذا فی فتح القدیر، کتاب الصلوٰۃ، باب الجنائز: ۱۱۵/۲، مصطفى البابی الحلبي مصر)

(۱) (بہشتی زیور، حصہ دوم، باب بست و چہارم، غنائے کا بیان، ص ۱۶۳، دار الإیضاعت، کرچی)

(۲) لم أجده هذه الواقعة في حمزة رضي الله تعالى عنه، ولكن راجع لتخريجه متعلقاً بالعباس رضي الله تعالى عنه، ص: ۵۱۸، رقم الحاشية: ۱)

(۳) ”و فی معالم التنزیل للبخاری فقال رسول الله صلی الله تعالیٰ علیہ وسلم: ”وما یغنی عنہ

قميصی و صلاتی من الله، والله! ای کست أرحوأن یسلم به ألف من قومه“ (مرقاۃ المفاتیح، کتاب الجنائز، باب غسل المیت و تکفینہ، الفصل الثالث، رقم الحدیث: ۱۶۴۵: ۱۳۰۴، رشیدیہ)

الجواب حامداً ومصلیاً:

مکرم ومحترم زیدت مکارمکم! السلام علیکم ورحمة اللہ وبرکاتہ

مشکوٰۃ شریف باب غسل المیت و تکفینہ، ص: ۱۴۳ میں متفق علیہ حدیث ام عطیہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے منقول ہے کہ حضرت نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے صاحبزادی صاحبہ کو غسل دیتے وقت ارشاد فرمایا کہ جب غسل دینے سے فارغ ہو جاؤ تو مجھ کو خبر دینا: ”فلما فرغنا اذناہ، فألقى إليها حقوه، فقال: ”أشعرون إياہ“. احديث (۱)۔ اس پر محدث دہلوی لمعات میں فرماتے ہیں: ”و هذا الحديث أصل في التبرک بآثار الصالحين و لباسهم كما يفعله بعض مریدی المشایخ من نس أقمصتهم في القبر. والله أعلم“. هامش المشکوٰۃ (۲)۔

ملا علی قدری فرماتے ہیں: ”قال الطیبی: أي اجعلن هذا الحقو تحت الأكفان بحيث يلاصق بشرتها، والمراد إيصال البركة إليها، اهـ“. مرقاة: ۲/۳۴۴ (۳)۔
حافظ ابن حجر عسقلانی نے فتح الباری ۱۰۵/۳ میں لکھا ہے: ”وهو أصل في التبرک بآثار الصالحين“ (۴)۔

بخاری شریف میں روایت ہے: ”عن سهل رضى الله تعالى عنه أن امرأة جاءت إلى صبي

- (۱) والحديث بتمامه: ”عن أم عطية رضى الله تعالى عنها، قالت: ”دخل عليا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ونحن نغسل استه فقال: ”اغسلها ثلاثاً أو خمساً أو أكثر من ذلك وسدر، واجعلن في الآخرة كافوراً، فإذا فرغتن، فأذسى“. فلما فرغا آذناه، فألقى إليها حقوه، فقال ”أشعريها إياہ“ (صحيح البخارى، كتاب الجنائز، أو شيئاً من كافور، باب ما يستحب أن يغسل وترأ ۱/۱۶۷، قديمی)
(و مشکوٰۃ المصابيح، كتاب الجنائز، باب غسل المیت و تکفینہ ۱/۱۲۳، قديمی)
(۲) (لمعات النقيح شرح مشکوٰۃ المصابيح للإمام عبدالحق المحدث الدهلوی، كتاب الجنائز، باب غسل المیت و تکفینہ، (رقم الحديث ۱۶۳۲) ۳/۱۸، مكتبة المعارف العلمية لاهور)
(۳) (مرقاة المفاتيح، كتاب الجنائز، باب غسل المیت و تکفینہ، (رقم الحديث ۱۶۳۲): ۱۱۸/۳، وشبديه)

(۴) (فتح الباری، كتاب الجنائز، باب غسل المیت ووضوئه بالماء والسدر ۳/۱۶۷، قديمی)

اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سرور منسوجة فیہا حاشیتہا، تدرون ما الردة؟ قالوا: الشمة، قال: نعم. قالت: نسجتہا بیدی، فحئت لأکسوکہا، فأخذها السی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم محتاجاً إلیہا، فحرج إلیہا وأنها إزارہ، فحسنتہا فلان: فقال: أكسیہا ما أحسہا، فقال القوم: ما أحسنت لیسہا النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم محتاجاً إلیہا، ثم سألتہ و عدمت أنه لا یرد، قال: إنی وإنه! ما سألتہ لألبسہ و إنما سألتہا لتکون من کفنی. قال سهل: فكانت کفہ (۱)۔

اس پر حافظ عینی تحریر فرماتے ہیں: ”وفیه التبرک بأثار الصالحین، اھ۔“ کذا فی عمدة القاری: ۷۰/۴ (۲)۔

کفر کے موجود رہتے ہوئے کوئی تبرک ذریعہ نجات نہیں بن سکتا، اس لئے ابن ابی ریمس المنافقین کو قیص مبارک سے کوئی فائدہ نہیں ہوگا: ﴿إِنَّ الْمَافِقِينَ فِي الدَّرَكِ الْأَسْفَلِ مِنَ الدَّارِ﴾ (۳)۔

مومن کو کافر پر قیاس نہیں کیا جاسکتا، اس کی حسنات پر اجر و ثواب آخرت میں موعود ہے (۴) اور کافر کے حسنات پر آخرت میں وعدہ نہیں بلکہ اس کی شان: ﴿كَسْرَابٍ بَقِيعَةٍ يَحْسِبُهُ الطَّمَانُ مَاءً﴾ (۵)۔

اور مومن کیلئے تو ”شوکۃ یشاک“ پر بھی اجر ہے (۶) عبد اللہ ابن ابی نے حضرت عباس رضی اللہ

(۱) (صحيح البخاری، کتاب الحائز، باب من استعد الکفر فی زمن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فلم ینکر علیہ: ۱۷۰/۱، قدیمی)

(۲) (عمدة القاری، کتاب الحائز، باب من استعد الکفر فی زمن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، فلم ینکر علیہ، ذکر ما استفاد منه: ۶۳/۸، مطبعة منیریه بیروت)

(۳) (سورة النساء: ۱۳۵)

(۴) قال اللہ تعالیٰ: ﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ، أُولَٰئِكَ هُمْ خَيْرُ الْبَرِّ، جَزَاؤُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ حَتَّىٰ تَحْتَوَىٰ مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ حُلْدِينَ فِيهَا أَبَدًا، رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَوَّاهُمْ عَنْهُ، ذَلِكَ لِمَنْ خَشِيَ رَبَّهُ﴾ (سورة البقرة: ۷، ۸)

(۵) (سورة النور: ۳۹)

(۶) ”عن الزهري قال. أخبرني عروة بن الزبير أن عائشة زوج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قالت: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: ”ما من مصيبة تصيب المسلم إلا كفر الله بها عنه حتى الشوكة يشاكها“ (صحيح البخاری، کتاب المرضی، باب ماجاء فی كفارة المرض: ۸۳۳/۲، قدیمی)

تعلیٰ عنہ کو کرتے دیا تھا جب کہ وہ بدر سے اسیر کر کے لائے گئے تھے، کما صرح به القاری فی المرقاة: ۳/۳۵۰ (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۹/۳/۹۱ھ۔

پرودہ کعبہ کا ٹکڑا میت کی پیشانی پر رکھنا

سوال [۲۰۰۲]: بیت اللہ شریف کے خلاف کا ٹکڑا یعنی کپڑا اگر میت کی پیشانی کے اوپر برائے

تبرک و موجب برکت کے لئے رکھ دیا جائے تو علمائے دین کیا فرماتے ہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

جائز ہے (۲) بشرطیکہ اس پر کلمہ وغیرہ تحریر نہ ہو (۳)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۵/۹/۶۲ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبداللطیف، ۶/رمضان/۶۲ھ۔

(۱) "وروی عن جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ، قال: لما کان یوم بدر واتی بالعاس، ولم یکن علیہ ثوب، فوجدوا قمیص عبد اللہ بن ابی یقدر علیہ، فکساه النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم إیاءہ، فلذلک نزع النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قمیصہ الذی السہ. قال ابن عیینہ: کانت لہ عبد البی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ید، فأحب أن یکافیہ." (صحیح البخاری، کتاب الجہاد، باب الکسوة للأساری ۴۲۲/۱۰، قدیمی)
(ورواہ الملا علی القاری فی المرقات فی کتاب الجنائز، باب غسل المیت و تکفینہ، الفصل الثالث، تحت حدیث جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ، (رقم الحدیث: ۱۶۳۵) ۳/۱۳۰، رشیدیہ)

(۲) "عن أم عطیة رضى الله تعالى عنها قالت: دخل علينا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ونحن نغسل استه، فقال: "اغسلها ثلاثاً أو حمساً أو أكثر من ذلك بماء وسدر، واجعلن في الآخرة كافوراً، فإذا فرغتن فأذنتي". فلما فرغنا آذناه فألقى إلينا حقوه فقال: "أشعرنها إیاءہ" (صحیح البخاری، کتاب الجنائز، باب ما یستحب أن یغسل وتراً: ۱/۱۶۷، قدیمی)

(ومشکوۃ المصابیح، کتاب الجنائز، باب غسل المیت و تکفینہ: ۱/۱۲۳، قدیمی)

"قال الطیسی: أی اجعلن هذا الحقو تحت الأکمان بحيث یلاصق بشرتها، والمراد ایصال الرکة" (مرقاۃ

المفاتیح، کتاب الجنائز، باب غسل المیت و تکفینہ، (رقم الحدیث: ۱۶۳۳) ۳/۱۱۸، رشیدیہ)

قال ابن حجر العسقلانی "وهو أصل فی التبرک بآثار الصالحین" (فتح الباری، کتاب

الجنائز، باب ما یستحب أن یغسل وتراً: ۱/۱۶۷، قدیمی)

(۳) "وقد أفتی ابن الصلاح بأنه لا یحوز أن یکتب علی الکف یس والکھف وحوهما حرقاً من صدد-

غلاف کعبہ کا ٹکڑا میت کے سینے پر رکھنا

سوال [۴۰۰۳]: قبر میں کعبہ شریف کی چادر کا ٹکڑا اگر میت کے سینے پر تبرکاً رکھ دیا جائے تو یہ جائز ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

تبرکاً رکھ دینا درست ہے (۱) بشرطیکہ اس پر اللہ کا نام یا آیت لکھی ہوئی نہ ہو، ورنہ درست نہیں، عامۃً میت کا جسم پھٹ کر اس میں سے پیپ وغیرہ نکلتی ہے جو کہ نجس ہوتی ہے اس سے تحفظ ضروری ہے (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۱/۲/۸۹ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین غفری عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۱/۲/۸۹ھ۔

= المیت وقد قدمنا قبیل باب المیاء عن الفتح أنه تکره كتابة القرآن وأسماء الله تعالى على الدراهم والمحاریر والحدران وما یفرش، وما ذاک إلا لاحترامه وخشیة رطنه ونحوه مما فیہ إهانة، فالمنع هنا بالأولی ما لم یثبت عن المجتهد أو یقل فیہ حدیث ثابت. (رد المحتار، کتاب الصلاة، باب الجنائز: ۲/۲۳۶، ۲۳۷، سعید)

(۱) ”عن أم عطیة رضی اللہ تعالیٰ عنہا قالت: دخل علينا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ونحن نغسل ابته فقال ”اغسلها ثلاثاً أو خمساً أو أكثر من ذلك بماء وسدر، واجعلن فی الآخرة کافوراً، فإذا فرغتن فادسّی“ فلما فرغنا آذناه فألقى إلینا حقوه، فقال ”أشعرنها إیاءه“. (صحیح البخاری، کتاب الجنائز، باب ما یتحب أن یغسل وتراً: ۱/۱۶۷، قدیمی)

(مشکوۃ المصابیح، کتاب الجنائز، باب غسل المیت وتکفیه: ۱۰/۱۳۳، قدیمی)

”قال الطیسی ای اجعلن هذا الحقو تحت الأكفان بحيث یلاصق بشرتها، والمراد إیصال البرکة“ (مرقاة المفاتیح، کتاب الجنائز، باب غسل المیت وتکفیه، (رقم الحدیث: ۱۶۳۴)۔
۱۱۸/۲، رشیدیہ)

قال اس حجر العسقلانی: ”وهو أصل فی التبرک بآثار الصالحین“ (فتح الباری، کتاب الجنائز، باب ما یتحب أن یغسل وتراً: ۱/۱۶۷، قدیمی)

(۲) ”وقد أفتی ابن الصلاح بأنه لا یجوز أن یتکب علی الکف یمس والکھف ونحوهما خوفاً من صدید =

کفن کو آب زم زم سے تر کرنا

سوال [۴۰۰۴]: کفن کا آب زم زم سے تر کرنا یا چھڑکنا جائز ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

قبر میں میت کا جسم پھٹتا ہے نجاست بھی کفن کو لگتی ہے، زم زم شریف قابل احترام ہے اس کو نجاست سے بچنا چاہیے، اسلئے کفن کو زم زم سے تر کرنا مناسب نہیں۔ امداد الفتاویٰ میں ایسا ہی لکھا ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۶/۶/۹۴ھ۔

= المیت وقد قدمنا قبیل باب المیاء عن الفتح أنه تکره كتابة القرآن وأسماء الله تعالى على الدراهم والمحاريب والحدران وما يفرش، وما ذاك إلا لاحترامه وخشية وطنه ونحوه مما فيه إهانة، فالمنع هنا بالأولى ما لم يثبت عن المجتهد أو يقل فيه حديث ثابت. (رد المحتار، کتاب الصلاة، باب الجنائز: ۲/۲۴۶، ۲۴۷، معید)

(۱) ”الجواب: جزئیہ مصرحہ از نظر نگاشتہ، لیکن حکم فقہاء بکرہ استیفاء از مائے زم زم دلیلے صریح است بروجوب احترام او، و در دیگر جا تصریح کردہ اند بوجوب صیانت اشیائے محترمہ از تعریض برائے صدید میت و نجاست او، چنانچہ ہر اول در کتاب الطہارت و کتاب الحج از در مختار، و ہر ثانی در کتاب الجنائز از رد المحتار مصرحاً مذکور است، و از مجموعہ مستفاد می شود کہ است این فعل البتہ اگر چیزے باشد کہ صیانتش واجب باشد بوجوب من الوجوہ از اں رجائے برکت باشد، لا بأس بہ است“۔ فقط واللہ اعلم، ۲۳/جمادی الاولیٰ/۱۳۲۵ھ۔
(امداد الفتاویٰ: ۱/۱۳۷)

خلاصہ سوال: از کفن مبلول بمائے زم زم۔

خلاصہ جواب: عدم جواز۔ (امداد الفتاویٰ: ۱/۴۸۷، دارالعلوم کراچی)

لیکن بعد میں حضرت حکیم الامتؒ نے مندرجہ ذیل صریح جزئیہ کی وجہ سے اپنے قول سے رجوع فرما کر جواز کا فتویٰ دیا ہے۔ ”و آب زم زم از کفن مبلول مانند از بدن انسان خشک خواہ شد ذات او غیر موجود است، و تہرک او معنوی است“ و لہذا قال فی الأسرار المحمدیة: لو وضع شعر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم أو عصاه أو سوطه على قبر عاص، لُججا ذلك العاصی ببرکات تلک الذخیرة من العذاب، و من هذا القبیل ماء زم زم و الکفن المبلول به و بطانة أستار الکعبة و التکفن بها، انتهى“۔ تفسیر روح البیان، ص: ۵۵۹، مصر“۔ (امداد الفتاویٰ، کتاب الصلاة، باب الجنائز: ۱/۴۸۷، مکتبہ دارالعلوم، کراچی)

(و کذا فی فتاویٰ رحیمیہ، کتاب الجنائز، باب ما یعلق بالغسل و الکفن . ۶۰/۷، دارالاشاعت، کراچی)

میت پر آب زمزم چھڑکنا

سوال [۴۰۰۵]: آب زمزم کا کفن یا میت کے جسم پر چھڑکنا جائز ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

کفن پاک کپڑے کا دیا جاتا ہے اور غسل کے بعد میت پاک ہے، لہذا آب زمزم کا میت پر (غسل کے بعد) اور کفن پر تبرک کے لئے چھڑکنا جائز ہے:

”وَحُورُ الْاِغْتِسَالِ وَاتِّصَافُ بِمَاءِ رَمْزٍ عَلَى وَحْدِهِ التَّوَكُّلُ، وَلَا يَسْتَعْمَلُ إِلَّا عَلَى شَيْءٍ طَاهِرٍ، فَلَا يَنْبَغِي أَنْ يَغْتَسَلَ بِهِ جَنْبُ أَوْ مُحَدَّثٌ، وَلَا فِي مَكَانٍ بَجَسٍّ، لِأَبَابٍ وَشَرْحِهِ. وَفِي مِثْلِهِ الدَّر: وَيَرْفَعُ الْحَدَّثُ بِمَاءِ رَمْزٍ مَلَكَرَاهَةً. وَفِي الدَّرِ أَيْضاً: وَيَكْرَهُ الْاِسْتِحْضَاءُ بِمَاءِ رَمْزٍ لَا اِغْتِسَالَهُ، فَاسْتِفِيدَ مِنْهُ أَنْ نَفَى الْكِرَاهَةَ خَاصَّ فِي رَفْعِ الْحَدَّثِ، اهـ“. غَنِيةُ النَّاسِكِ، ص: ۷۵۰ (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۹/۱/۵۶ھ۔
الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبداللطیف، مدرسہ مظاہر علوم۔

بدیشی کپڑے کا کفن اور اس پر نماز جنازہ

سوال [۴۰۰۶]: قبلہ محترم جناب مفتی اعظم صاحب مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور دام ظلکم!

السلام علیکم

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و شرع متین اس مسئلہ کے بارے میں کہ:

(۱) ”وَلِذَا قَالُ فِي الْأَسْرَارِ الْمَحْمُودِيَّةِ: لَوْ وَضَعَ شَعْرُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَوْ عَصَاهُ أَوْ سَوْطُهُ عَلَى قَبْرِ عَاصٍ، لَنَجَّاهُ ذَلِكَ الْعَاصِي بِبَرَكَاتِ تِلْكَ الذَّحِيرَةِ مِنَ الْعَذَابِ، وَمِنْ هَذَا الْقِيلِ مَاءُ رَمْزٍ وَالْكَهْنُ الْمَبْلُولُ بِهِ وَبَطَانَةُ أَسْتَارِ الْكَعْبَةِ وَالتَّكْفِيفُ بِهَا جَائِزٌ“۔ (تفسير روح البیان، ص: ۵۵۹)
”ثم يمسح به (أي بماء رمزم) وجهه ورأسه، ويصب على رأسه قليلاً منه إن تيسر له ذلك، والتوضؤ بماء زمزم والاعتسال به جائز“ (مسالك الملا على القاري، كتاب أدعية الحج والعمرة، الدعاء عند شرب ماء زمزم، ص: ۶۳۰، إدارة القرآن، كراچی)

زید بہت بزرگ و عالم اور متقی پرہیزگار تھا، عرصہ سے عمر کے یہاں مقیم تھا بقضائے الہی فوت ہو گیا۔ زید کے تعلقات بکر سے دیرینہ و قدیمانہ تھے اور بہت خوش گوار تھے، بکر بھی اپنے وقت کا بہت بڑا عالم اور شیخ الحدیث ہے۔ زید کے انتقال پر عمر نے بذریعہ تار بکر کو زید کے مرنے کی اطلاع دی، چنانچہ تجہیز و تکفین سے پیشتر بکر مع دیگر مولویوں کے آیا، زید کا جنازہ تیار تھا اور بکر کا انتظار کیا جا رہا تھا۔ بکر سے شرکائے میت نے جنازہ لی نماز پڑھانے کے لئے کہا مگر بکر نے صاف انکار کر دیا کہ اس پر کفن ولایتی لٹھکا ہے میں نماز نہیں پڑھاؤں گا۔ حاضرین نے مکرر التماس کیا کہ جنازہ پر کفن ڈالنے والا عمر ہے، نہ زید نے اپنی زندگی میں کوئی ہدایت کی کہ بعد مرنے کے میرے اوپر بدیشی کفن ملبوس کرنا مگر بکر نے کوئی جواب نہیں دیا اور بکر کے ہمراہ جو چند مولوی آئے تھے، ان میں ایک بہت بڑا عالم و بزرگ تھا اس نے نماز جنازہ پڑھائی۔ بدیں وجہ بمسرت فتویٰ چند باتیں دریافت طلب ہیں:

۱۔ کہ ولایتی لٹھکا اس وقت کفن جائز ہے یا ناجائز؟

۲۔ کیا مردہ پر بدیشی کفن ڈالنا شرعاً ممنوع ہے؟

۳۔ کیا اس بدیشی کفن کے باعث مردہ پر قبر میں عذاب نازل رہے گا؟

۴۔ بکر کا یہ فیصلہ بوجہ بدیشی (۱) کفن زید کی نماز جنازہ نہ پڑھانا احکام شرعیہ کے تحت موجب

ثواب کا ہے یا عذاب کا؟

۵۔ اور نیز بکر جب کہ خالص ولایتی اشیاء مثلاً گھڑی و چشمہ استعمال کرتا ہے اور اکثر موٹر کی سواری

میں چلتا ہے اس کا استعمال جائز ہے یا ناجائز؟ فقط والسلام۔

خادم: اسلام جمیل احمد صدیقی از سیکرٹری ڈاکخانہ خاص ضلع مظفرنگر۔

الجواب حامداً و مصلیاً:

۲، ۱۔ جس کپڑے کا زندگی میں پہننا جائز ہے اس کا کفن بھی جائز ہے جس کا زندگی میں پہننا جائز

نہیں اس کا کفن بھی پہننا جائز نہیں (۲)۔ لٹھ میں اگر کوئی نجاست مادے وغیرہ میں نہیں ہے بلکہ پاک ہے تو اس

(۱) ”بدیشی: غیر ملک کا، دوسرے دیس کا“۔ (فیروز اللغات، ص: ۱۹۰، فیروز سنز، لاہور)

(۲) ”والحاصل أن ما يجوز لكل حسن أن يلبسه في حياته، يجوز أن يكفن فيه بعد موته، حتى يكره أن“

کا کفن بھی جائز ہے اور اگر اس میں کوئی نجس شے ہے تو اس کا کفن جائز نہیں، اس کی تحقیق کر لی جائے (۱)۔

۳... مردے کے جب کسی فعل کو اس میں دخل نہیں تو وہ بری الذمہ ہے، اگر میت نے وصیت کی تھی کہ ناپاک کپڑے کا کفن دیا جائے، یا اس کا علم تھا کہ ناپاک کپڑے کا کفن دیا جائے گا پھر بھی جان بوجھ کر منع نہیں کیا تو وہ گنہگار ہے (۲)۔

= يكفس الرجل في الحرير والمعصر والمزعر، ولا يكره للنساء ذلك اعتباراً باللباس في حال الحياة“۔ (بدائع الصانع، كتاب الصلاة، فصل. وأما صفة الكفص. ۳۹/۲، رشیدیہ)

(و كذا في الدر المختار، كتاب الصلاة، باب الجنائز: ۲۰۵/۲، سعید)

(و كذا في البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب الجنائز: ۳۰۸/۲، رشیدیہ)

(۱) ”وفي القنية: الطهارة من الجاسة في ثوب و بدن و مكان و ستر العورة شرط في حق الميت والإمام جميعاً“۔ (الدر المختار، كتاب الصلاة، باب الجنائز: ۲۰۸/۲، سعید)

”(و شرطها إسلام الميت و طهارته) و في القنية: الطهارة من النجاسة في الثوب و البدن و المكان و ستر العورة شرط في حق الإمام، الميت جميعاً“ (البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب الجنائز: ۳۱۳/۲، ۳۱۵، رشیدیہ)

(و كذا في حاشية الطحطاوى على مراقى الفلاح، كتاب الصلاة، باب الجنائز، ص: ۵۸۲، قديمی)

(۲) ”قال ابن عباس رضي الله تعالى عنهما: فلما مات عمر رضي الله تعالى عنه، ذكرت ذلك لعائشة رضي الله تعالى عنها فقالت: رحم الله عمر، والله! ما حدث رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم أن الله ليعذب المؤمن ببكاء أهله عليه، ولكن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال: ”إن الله ليزيد الكافر عذاباً ببكاء أهله عليه“ وقالت: حسبكم القرآن ﴿وَلَا تَزِرْ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَى﴾. الحديث. (صحيح البخاري، كتاب الجنائز، باب قول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم: ”يعذب الميت ببعض بكاء أهله عليه إذا كان النوح من سنته“: ۱/۱، قديمی)

”و قد جمع كثير من أهل العلم بين حديثي عمر و عائشة رضي الله تعالى عنهما بضروب من الجمع ثانيها: و هو أحص من الذي قبله ما إذا أوصى أهله قال أبو الليث السمرقندي: إنه قول عامة أهل العلم قال ابن المرباط. إذا علم المرء بما جاء في الهی عن الوح، و عرف أن أهله من شأهم يفعلون من ذلك، و لم يعلمهم بتحريمه و لا حرهم عن تعاطيه، فإذا عذب على ذلك عذب بفعل نفسه لا بفعل غيره“ (فتح الباری، كتاب الجنائز، باب قول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم: يعذب الميت ببعض بكاء أهله عليه“ الخ: ۱۹۸/۳، قديمی)

۴۔ جنازہ کی نماز پڑھانا فرض عین نہیں بلکہ یہ نماز فرض کفایہ ہے، جب اور لوگ بھی پڑھنے پڑھانے والے ہیں تو صورتِ مسئلہ میں بکرگنہ گار نہیں (۱)۔

۵۔ اولاً بکر سے تحقیق کر لی جائے کہ جنازہ کی نماز نہ پڑھانے کی وجہ صرف ولایتی کفن ہے یا اس کی ناپاکی یا اور کوئی وجہ ہے؟ تو اگر صرف ولایتی کفن ہے تو اشیائے مذکورہ کا فرق بکر ہی سے دریافت کیا جائے، کیونکہ وہ بھی آپ کے لکھنے کے مطابق اپنے وقت کا بہت بڑا عالم و شیخ الحدیث ہے۔ اگر اس کی وجہ اس کفن کی ناپاکی ہے تو اس میں کوئی اشکال نہیں ہے، بعض لوگ کہتے ہیں کہ اس کے مادے میں بعض نجس چیزیں پڑتی ہیں اور اس میں نماز پڑھانا برا ہے، اگر کوئی اور وجہ ہے تو اس کے معلوم ہونے پر حکم لکھا جاسکتا ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود سگوبی عفا اللہ عنہ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ۔ صحیح: عبد اللطیف غفرلہ۔

کفن پر خوشبولگانا

سوال [۲۰۰۷]: خوشبو کفن میں لگانا کیسا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

مستحب ہے: "وصفة تكفيس الریح أن یسخر الكفن أولاً بابحور الطیبة، ویرش علیه

(۱) "عن عمران بن حصیب رضى الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: "إن أخصاكم قد مات، فقوموا فصلوا علیه". (سنن النسائی، کتاب الجنائز، باب الأمر بالصلاة علی المیت: ۲۷۵/۱، قدیمی)

"والصلاة علیه فرض کفایة بالإجماع". (الدر المختار، کتاب الصلاة، باب الجنائز:

۲۰۷/۲، سعید)

"(وهی فرض) أى الصلاة علیه للإجماع علی افتراضها، وكونها علی الكفایة". (البحر

الرائق، کتاب الصلاة، باب الجنائز، فصل السلطان أحق بصلاته: ۲۱۴/۲، رشیدیہ)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریة، الباب الحادی والعشرون فی الجنائز، الفصل الخامس فی الصلاة علی

المیت: ۱۶۲/۱، رشیدیہ)

الحنوط إن وجد، ويسبغ اللعافه، ثم الإزار - وهو من القرن إلى القدم - ثم يجعل عليه حوط إن وجد، ويطلق بالكافور مساجده، الخ۔ رسائل الأركان، ص: ۱۵۴ (۱)۔

البتہ جو خوشبو مرد کے لئے حالتِ حیات میں منع ہے یعنی ورس اور زعفران، اس کا کفن میں لگانا بھی منع ہے، اسی کو در مختار میں لکھا ہے کہ یہ جہل ہے:

”ويجعل الحوط وهو العطر المركب من الأشياء الطيبة عير زعفران وورس لكراهتهما لدرجان، انتهى. ولا يكره للنساء، أبو السعود عن العيني. قوله: وجعلها في الكفن عند رأس الميت كما يفعل في زمانها جهل، الخ۔ بحر: ۱/۳۶۷ (۲)۔ فقط والله سبحانه تعالیٰ اعلم۔

کفن کس رنگ کا ہو؟

سوال [۴۰۰۸]: کفن کے لئے سفید کپڑا اچھا ہے یا اس کے سوا اور رنگ کا، اور اگر زمین سفید ہو دھاری سرخ وغیرہ ہوں تو کیسا ہے؟

رحمت اللہ، رتن پور، معرفت مولوی محمد ابراہیم رتن پوری متعلم مدرسہ ہذا۔

الجواب حامداً ومصلحاً:

کفن کے لئے سفید کپڑا افضل ہے، اس کے علاوہ بھی جائز ہے، جو رنگ اور کپڑا حالتِ حیات میں جائز

(۱) (رسائل الأركان لأبي العياش عبد العلي محمد بحر العلوم، الرسالة الأولى في الصلوة، فصل في حكم الحارة، بيان سنة التكفين للرجل، ص: ۱۵۳، مطبع يوسفى لكهنو)

”عن أبي وائل قال: عند علي رضي الله تعالى عنه مسك، فأوصى أن يحط به، وقال: ”هو فضل حنوط رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم“ قال النووي إسناد حسن“ (نصب الراية، كتاب الصلاة، باب الحائز، فصل في العسل (رقم الحديث . ۲۹۹۷) ۲۰ ۲۵۹، المكتبة المكية جده)

(۲) (حاشية الطحطاوى على الدر المختار، كتاب الصلاة، باب الحائز: ۱ ۳۶۷، دار المعرفة، بيروت)

”(وحمل الحنوط على رأسه ولحيته)، لأن التطيب سنة وذكر الرازى أن هذا الجعل مستحب، والحنوط مركب من أشياء طيبة، ولا بأس بسائر الطيب غير الزعفران والورس اعتباراً بالحياة، وقد رد الهی عن المزعفر للرجال. وبهذا يعلم جهل من يجعل الزعفران في الكفن عند رأس الميت في زماننا“. (البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب الجنائز: ۳۰۳/۲، رشیدیہ)

ہے وہ کفن کے لئے بھی جائز ہے اور جو رنگ اور کپڑا حالتِ حیات میں ناجائز ہے وہ کفن کے لئے بھی ناجائز ہے۔
 ”فالأفضل أن يكون التكفين بالثياب البيض“۔ و بعد عمارۃ: ”والبرد والكتن والقضب
 كل ذلك حسن“۔ و بعد عمارۃ: ”والحاصل أن ما يحور لك جس أن يلبسه في حياته يحوز أن
 يكفر فيه بعد موته، حتى يكره أن يكفن الرجل في الحرير والمعصر والمزعر، ولا يكره
 للنساء ذلك اعتباراً باللباس في حال الحياة“ (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
 حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم بہار پنور، ۲۶/۱۰/۵۲ھ۔
 الجواب صحیح: عبداللطیف، ۲۶/شوال/۵۲ھ۔

عورت کے جنازہ پر سرخ چادر

سوال [۴۰۰۹]: جو عورت خاوند والی مرتی ہے اس کے جنازہ پر ایک سرخ چادر ڈالتے ہیں، ان
 کے جنازہ پر نماز جنازہ پڑھنا کیسا ہے؟
 الجواب حامداً ومصلیاً:

نماز جنازہ اس پر بھی درست ہے، سرخ چادر کی پابندی کہیں ثابت نہیں (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

(۱) (بدائع الصنائع، کتاب الصلاة: فصل: وأما صفة الكفن: ۳۹/۲، رشیدیہ)

”عن سمرة رضى الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: ”البسوا من
 ثيابكم البيض، وكفنوا فيها موتاكم“ (مسند أحمد، رقم الحديث: ۱۹۵۹۹، أحاديث سمرة بن
 جندب: ۶۳۵/۵، دار إحياء التراث العربی، بیروت)
 ”و لم ییس لون الأكفان لحواز كل لون، لكن أحبها البياض“۔ (البحر الرائق، کتاب الصلاة،
 باب الجنائز: ۳۰۸/۲، رشیدیہ)

”و لا بأس في الكفن ببرود وكتان وفي النساء لجوازه مكل ما يجوز لبسه حال
 الحياة، وأحبه البياض“۔ (الدر المختار، کتاب الصلاة، باب الجنائز: ۲۰۵/۲، سعید)

(۲) عورت کی جنازہ کے اوپر کسی رنگ کی بھی چادر ڈھانکنے کے لئے بچھنا درست ہے، کسی ایک رنگ کے ساتھ خاص کرنا طہقات
 شرع کی تخصیص اور تقید ہے جو کہ شرعاً مذموم ہے، خصوصاً جب اس کو امر مندوب و ثابت بھی سمجھا جائے اور اس پر التزام بھی کیا
 جائے۔ ”من أصر على أمر مندوب، وجعله عزماً، ولم يعمل بالرخصة، فقد أصاب منه الشيطان من“ =

کفن کے اوپر کی چادر

سوال [۴۰۱۰]: میت کے اوپر کفن پر کس قسم کی چادر ڈھانک کر لے جانا چاہیے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

ایسی چادر ڈھانک کر لے جانا درست ہے جس کا زندگی میں پہننا درست ہے (۱) اور وہ چادر جزو کفن نہیں (۲)، بعض جگہ دستور ہے کہ وہ چادر گورکن کا حق تصور کرتے ہیں، یہ بے اصل ہے (۳)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۳/۷/۹۰ھ۔
الجواب صحیح: بندہ نظام الدین غنی عنہ، ۱۴/۷/۹۰ھ۔

= الإصرار، فكيف من أصر على بدعة أو منكر. (مراقبة المفاتيح، كتاب الصلاة، باب الدعاء في التشهد، (رقم الحايث : ۹۴۶) : ۳/۳۱، رشیدیہ)

”الإصرار على المدبوب يبلغه إلى حد الكراهة، فكيف إصرار البدعة التي لا أصل لها في الشرع“ (السعابة، كتاب الصلاة، باب صفة الصلاة قيل فصل في القراءة : ۲/۲۶۵، سهيل اكيذمي)
(۱) ”لجوازه بكل ما يجوز لبسه حال الحياة“. (الدر المختار، كتاب الصلاة باب الجنائز ۲/۲۰۵، سعيد)
”ويكفن الميت كفن مثله، وتفسيره أن ينظر إلى ثيابه في حياته لحروح الجمعة والعیدین، فذلك كفن مثله“. (البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب الجنائز : ۲/۳۰۸، رشیدیہ)
(و كذا في الفتاوى العالمكيرية . كتاب الصلاة، باب الجنائز، الفصل الثالث في التكفين ۱۰/۱۶۱، رشیدیہ)
(و كذا في الفتاوى العالمكيرية، كتاب الصلوة، باب الجنائز، الباب الثالث في التكفين ۱۰/۱۶۱، رشیدیہ)

(۲) اس لئے کہ مرد کو تین کپڑوں میں اور عورت کو پانچ کپڑوں میں کفن دینا مستنون ہے ان سے زائد ثابت نہیں۔ (وقد تقدم تخريجه في أوائل الفصل تحت عنوان: ”كفن کے کپڑے“)

(۳) ”عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت: قال النبی صلی الله تعالى عليه وسلم ”من أحدث في أمرنا هذا ما ليس منه فهو رد“ (صحيح البخاري، كتاب الصلح، باب إذا اصطلحوا على صلح حور فهو مردود : ۱/۳۷۱، قدیمی)

”قال العلامة المصاوي تحته: أي أنشأ واحترع وأتى بأمر حديث من قبل نفسه = مالميس

اپنے کفن کے لئے اپنی زندگی میں سامان خرید کر رکھنا

سوال [۴۰۱۱]: زید چاہتا ہے کہ اپنی کمائی سے زندگی میں مکمل کفن و فن کا سامان خرید کر محفوظ کر لے، کیا ایسا عمل جائز ہے؟ مع دلیل کے لکھیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

درست ہے، بعض صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے بھی کفن کا محفوظ رکھنا ثابت ہے جیسا کہ صحاح کی روایت میں ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ دارالعلوم دیوبند، ۱۷/۲/۹۴ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ دارالعلوم دیوبند، ۱۷/۲/۹۴ھ۔

= منہ: ای رأی الیس له فی الکتب والسنة عاصد ظاهر او خفی، ملفوظ او مستبط (فہو رد): ای مردود علی فاعله لبطانہ۔ (فیض القدیر، (رقم الحدیث: ۱۳۳۳)۔ ۱۱/۵۵۹۲، مکتبہ نزار مصطفیٰ الباز، ریاض)

وعرفها الشمنی "بانها (ای البدعة) ما أحدث علی خلاف الحق المتلقى عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من علم او عمل او حال بنوع شبهة و استحسان، و جعل دیناً قویماً و صراطاً مستقیماً"۔ (رد المحتار، کتاب الصلاة، باب الإمامة: ۱/۵۶۰، ۵۶۱، سعید)

(۱) "عن سهل رضى الله تعالى عنه أن امرأة جاءت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ببردة منسوجة فيها حاشيتها، تدرون ما البردة؟ قالوا: الشملة، قال: "نعم"۔ قالت: نسحتها بيدي، فجئت لأكسوكها، فأخذها النبي صلى الله تعالى عليه وسلم محتاجاً إليها، فحرج إلينا وأنها إزاره، فحسنها فلان، فقال: أكسينها ما أحسنها، فقال القوم: ما أحسن لسها النبي صلى الله تعالى عليه وسلم محتاجاً إليها، ثم سأله و علمت أنه لا يروه قال: إني والله ما سأله لألبسه، وإنما سأله لتكون كفى. قال سهل: فكانت كفته"۔ (صحيح البخارى، كتاب الحائز، باب من استعد الكفن في زمن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فلم ينكر عليه: ۱/۱۷۰، قديمي)

(ورواه اس حاجة في سنته في كتاب اللباس، باب لباس رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم، ص ۲۵۴، قديمي)

غیر مسلم کی رقم سے مسلم کی تجہیز و تکفین

سوال [۴۰۱۲]: ایک زید مسلمان کی میت کو ایک غیر مسلم کی رقم دی ہوئی جائز ہے یا ناجائز؟ میت کا وارث کوئی نہیں ہے، اس صورت پر کہاں تک صحیح ہے، یہ شخص مستقل چار سال تک ملازم تھا، رہن سہن خورد و نوش کا انتظام وہیں پر تھا۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

”مسلمان میت کا کوئی وارث نہیں اور اس کے کفن و دفن کے لئے کسی غیر مسلم نے رقم دی تو اس رقم کا میت کے کفن و دفن میں خرچ شرعاً درست ہے، مگر مسلمانوں کو چاہیے کہ اپنی طرف سے اس کا انتظام کریں غیر مسلم سے نہ مانگیں (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔“

حررہ العبد محمود وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۵/۷/۳۹ھ۔

ہندو مسلم کے جنازے میں تمیز نہ ہو تو کفن و دفن کی کیا صورت ہوگی؟

سوال [۴۰۱۳]: ایک مکان کے اندر ایک ہندو اور ایک مسلمان ہیں، مکان میں گگ لگ گئی، دونوں جل گئے جس کی کوئی بھی شناخت نہیں ہو سکی تو اب ان کی نماز جنازہ اور کفن و دفن کس طرح ہوگا؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر کوئی شناخت نہیں تو دونوں کو غسل کفن دے کر ایک ساتھ سامنے رکھ کر نماز جنازہ پڑھی جائے ورنیت

(۱) ”(وإن لم يكن ثمة من تحب عليه فقنه، ففي بيت المال، فإن لم يكن) بيت المال معموراً و منتظماً، فعلى المسلمين تكفيمه) فإن لم يقدروا سألوا الناس، إلخ“ (الدر المختار، كتاب الصلاة، باب صلاة الحجازة: ۲/۲۰۶، سعيد)

”فإن لم يكن له من تحب العقة عليه فقنه في بيت المال، فإن يكن فعلى المسلمين تكفيمه، فإن لم يقدروا، سألوا الناس ليكفوه، إلخ“ (البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب الجنائز ۳۱۲، رشديه)

(و كذا في الفتاوى العالمكيرية، كتاب الصلاة، الباب الحادى والعشرون في الجنائز، الفصل الثالث في التكفين: ۱/۱۶۱، رشديه)

جنازہ مسلم کی، کی جائے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۸/۲/۸۸ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین غفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۸/۲/۸۸ھ۔

جس میت کے متعلق مسلم اور غیر مسلم ہونے کا علم نہ ہو اس کے ساتھ کیا کیا جائے؟

سوال [۲۰۱۴]: ہمارے یہاں ایک کمیٹی ۸۰ء سے لاوارث مسلمانوں کی میت تجہیز و تکفین کی ذمہ داری لئے ہوئے ہے، ہر مہینہ میں ۴۰، ۵۰/ لاشیں شہر کے مختلف اسپتالوں سے ادارہ کو دی جاتی ہیں اور اس کیسے تھ افسر کا سرٹیفکیٹ ہوتا ہے، نام کی جگہ نام معلوم لکھا ہوتا ہے، ادارہ کا کام پہلے لاش کو شناخت کرنا ہے، لیکن ظاہر ہے کہ شناخت کا واحد ذریعہ مسلمان مرد کا صرف ختنہ ہے اور لباس وضع قطع سے کچھ علم نہیں ہوتا سوائے غالب گمان کے کہ میت مسلمان ہی ہے، لیکن مشکل یہ ہے کہ ختنہ یہودی بھی کراتے ہیں اور بہت سے غیر مسلم بھی حفظان صحت کی وجہ سے ختنہ کرانے لگے۔ سوال یہ ہے کہ ان میتوں کو مسلمان سمجھ کر ان کی تجہیز و تکفین کرنا نماز جنازہ ادا کرنا، مسلم قبرستان میں دفن کرنا شرعاً کیسا ہے؟

(۱) ”و لو اجتمع موتی المسلمون والکفار، يُنظر: إن كان بالمسلمين علامة يمكن الفصل بها، يفصل و علامة المسلمين أربعة أشياء: الختان و الخضاب و لبس السواد و حلق العانة. وإن لم يكن بهم علامة، يُنظر: إن كان المسلمون أكثر، عسوا و كفوا و دفوا في مقابر المسلمين، و صلى عليهم، و ينوي بالدعاء المسلمون و أما إذا كانوا على السواء، فلا يشكّل أنهم يعسلون لماذا کرنا یصلی علیہم و یوی بالصلاة و الدعاء المسلمین؛ لأنہم إن عجزوا عن تعین العمل للمسلمین، لم یعجزوا عن تمييز القصد فی الدعاء لهم“۔ (مدان الصنائع، کتاب الصلاة، فصل: شرائط وجوب الغسل: ۳۱/۲، رشیدیہ)

”اختلط موتانا کفار و لا علامة، اعتبر الأكثر، فإن استروا، غسلوا. و اختلف فی الصلاة علیہم“

(الدر المختار) ”(قوله: و اختلف فی الصلاة علیہم) یصلی، و یقصد المسلمین؛ لأنه إن عجز عن

التعین، لا یعجز عن القصد“ (رد المختار، کتاب الصلاة، باب الجنائز: ۲/۲۰۰، ۲۰۱، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب الجنائز: ۳۰۵/۲، رشیدیہ)

الجواب حامداً ومصلیاً:

ان حالات میں ظن غالب پر ہی عمل کیا جاسکتا ہے لیکن اصحابِ ادارہ کو خواہ سرٹیفکیٹ سے یا ختمہ سے یا کسی اور علامت سے اس بات کا ظن غالب حاصل ہو جائے کہ یہ میت مسلمان ہے تو اس کے ساتھ ایسا معاملہ کیا جائے جو مسلم میت کے ساتھ کرنے کا حکم ہے، جب حقیقت حال پر اطلاع پانا دشوار ہو تو ظن غالب شرعاً کافی ہوتا ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۵/۶/۹۰ھ۔

(۱) "اختلط موتانا بكفار ولا علامة، اعتبر الأكثر، فإن استووا، غسلوا. واحتلف في الصلاة عليهم ومحل دفنهم الخ". (رد المحتار). "قولہ: اعتبر الأكثر" قال في الحلية: فإن كان بالمسلمين علامة، فلا إشكال في إجراء أحكام المسلمين عليهم، وإلا فلو المسلمون أكثر ضلّٰی عليهم، ويؤى بالدعاء المسلمون. ولو الكفار أكثر فعلى هذا ينبغي أن يصلى عليهم في الحالة الثانية أيضاً: أى حالة ما إذا كان الكفار أكثر؛ لأنه حيث قصد المسلمين فقط لم يكن مصلياً على الكفار، وإلا لم تجز الصلاة عليهم في الحالة الأولى أيضاً مع أن الاتفاق على الجواز، فينبغي الصلاة عليهم في الأحوال الثلاث كما قالت به الأئمة الثلاث، وهو أوجه قضاء حق المسلمين بلا ارتكاب منهي منه". (رد المحتار، كتاب الصلاة، باب الجنائز: ۲/۲۰۰، ۲۰۱، سعيد)

"ولو وجد ميت أو قتل في دار الإسلام، فإن كان عليه سيما المسلمين، يغسل ويصلى عليه" ويدفن في مقابر المسلمين، وهذا ظاهر. وإن لم يكن معه سيما المسلمين، ففيه روايتان، والصحيح أنه يغسل، ويصلى عليه. ويدفن في مقابر المسلمين لحصول غلبة الظن بكونه مسلماً بدلالة المكان، وهي دار الإسلام. ولو في دار الحرب، فإن كان معه سيما المسلمين، يغسل، ويصلى عليه، ويدفن في مقابر المسلمين بالإجماع. وإن لم يكن معه سيما المسلمين ففيه روايتان والحاصل أنه لا يشترط الجمع بين السیما و دلیل المكان، بل يعمل بالسیما وحده بالإجماع. وهل يعمل بدلیل المكان وحده؟ فيه روايتان، والصحيح أنه يعمل به لحصول غلبة الظن عنده". (بدائع الصنائع، كتاب الصلاة، فصل: وأما شرائط وجوب العمل: ۳۲/۲، رشیدیہ)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصلاة، الباب الحادی والعشرون فی الجنائز، الفصل الثانی فی

الغسل: ۱/۱۵۹، رشیدیہ)

دریا سے بہہ کر آئی ہوئی عورت کی لاش کے متعلق اختلاف

سوال [۴۰۱۵]: ایک عورت کسی دریا میں بہتی ہوئی چلی آئی ہے، جہاں وہ نکلی ہے وہاں مسلم وغیر مسلم دونوں پارٹیوں میں جھگڑا ہے، ایک پارٹی دفنانے کو کہتی ہے دوسری آگ لگانے کو کہتی ہے۔ آپ فرمائیں مذکورہ عورت کی شناخت کیسے ہو؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

ہندو عورت کا لباس بھی خاص ہوتا ہے اور بدن پر کہیں گودنے کا نشان بھی ہوتا ہے، اگر اس قسم کی کوئی علامت نہ ہو اور مسلمان اس کو مسلمان سمجھتے ہوئے غسل و کفن دے کر نماز جنازہ پڑھ کر دفن کریں تو ان کو حق ہے، مگر جھگڑا فساد نہ کریں (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۷/۹/۱۳۹۹ھ۔

کفن کے بند کا حکم

سوال [۴۰۱۶]: کفن پہنانے کے بعد میت کو تین گرہ کفن میں دے دی جاتی ہیں خواہ مرد ہو، یا عورت: سر ہانے، کمر میں پاؤں، جانب۔ قبر میں اتارنے کے بعد میت کی تینوں گرہیں کھول دی جاتی ہیں اور عورت کی صرف منہ کی طرف کھول دی جاتی ہے اور کمر پاؤں کی جانب بدستور گرہ لگی رہتی ہے اور بعض لوگ بند

(۱) "لو لم یدر أم مسلم أم كافر ولا علامة، فإن فی دارنا، غسل و صلى علیه، و إلا لا". (الدر المختار)

"(قوله: فإن فی دارنا) أفاد بذكر التفصيل فی المكان بعد انتفاء العلامة أن العلامة مقدمة، وعقد فقدھا يعتبر المكان فی الصحيح، لأنه يحصل به غلة الظن أن علامة المسلمين أربعة الختان والخصاب الخ". (رد المحتار، كتاب الصلاة، باب صلاة الجازة ۲/۲۰۰، سعید)

"و من لا یدری أنه مسلم أو كافر، فإن كان علیه سیما المسلمين أو فی بقاع دار الإسلام، یغسل، و إلا فلا". (الفتاویٰ العالمکیریة، كتاب الصلاة، الباب الحادی و العشرون فی الجنائز، الفصل الثانی فی الغسل: ۱/۱۵۹، رشیدیہ)

(و کذا فی التاتار حانیة، كتاب الصلاة، الباب الثانی و الثلاثون فی الجنائز، نوع آخر من هذا الفصل فی المتفرقات: ۲/۱۸۱، إدارة القرآن، کراچی)

ڈھیلے کر دیتے ہیں۔ حدیث وفقہ سے بند کا باندھنا، قبر میں گرہ کا کھولنا وغیرہ ثابت ہے یا نہیں اور اس طریقہ کو کب، کس نے اور کس طرح ایجاد کیا؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

یہ تین جگہ باندھنے سے یہ فائدہ ہے کہ جنازہ اٹھاتے اور لے جاتے وقت کفن نہ کھل جائے اور قبر میں رکھنے کے بعد یہ اندیشہ نہیں رہتا، اس لئے کھول دیتے ہیں، عورت مرد سب کے ہی تینوں بند کھول دیئے جاتے ہیں، مرد کے باندھنے کی بھی مصلحت ایک ہے اور کھولنے کی ایک، لہذا تفریق کی ضرورت نہیں، اگر کفن کھلنے کا اندیشہ نہ ہو تو بند باندھنے کی بھی ضرورت نہیں، کبیری شرح مبیہ، ص: ۵۳۸ میں بند باندھنے کو اسی قید کے ساتھ مقید کیا ہے (۱)۔ اسی طرح عالمگیری: ۱/۱۶۰ (۲) ریلعی: ۱/۲۳۸ (۳)، مجمع الأنہر: ۱/۱۸۲ (۴) میں ہے۔ اور قبر میں رکھنے کے بعد بند کھولنے کا حکم حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حضرت سمرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو فرمایا

(۱) "فَيَقْمَصُ وَيَحْنُطُ، ثُمَّ يَعْطِفُ عَلَيْهِ الْإِزَارَ مِنْ جِهَةِ الْيَسَارِ، ثُمَّ مِنَ الْيَمِينِ، ثُمَّ اللَّعَافَةَ كَذَلِكَ، وَيُرْبِطُ إِنْ خِيفَ انْتِشَارُهُ". (الحلی الکبیر، کتاب الصلاة، فصل فی صلاة الجنائز، الثالث فی تکفینہ، ص: ۵۸۱، سہیل اکیڈمی، لاہور)

"وَيُوجِّهُ الْمَيِّتَ فِي الْقَبْرِ إِلَى الْقِبْلَةِ عَلَى حَنْبِهِ الْيَمِينِ، وَلَا يُلْقَى عَلَى ظَهْرِهِ، وَتَحُلُ عَقْدَةُ"

(الحلی الکبیر، السادس فی الدفن، ص: ۵۹۷، سہیل اکیڈمی، لاہور)

(۲) "وَكَفَنَ الْمَرْأَةَ سَنَةً: دُرْعًا، وَإِزَارًا، وَخِمَارًا، وَلِفَافَةً، وَخُرْقَةً يَرْبِطُ بِهَا ثِيَابَهَا" (الفتاویٰ العالمگیریہ،

الباب الحادی والعشرون فی الجنائز، الفصل الثالث فی التکفین: ۱/۱۶۰، رشیدیہ)

(۳) "قَالَ" (وَعَقْدُ): أَيْ الْكَفْنِ (إِنْ خِيفَ انْتِشَارُهُ) صِيَانَةٌ عَنِ الْكُشْفِ ثُمَّ يَعْطِفُ الْإِزَارَ، ثُمَّ

اللفافه كما ذكرنا في حق الرجل، ثم الخُرْقَةُ فوق الأكفان لئلا تنتشر و عرضها ما بين الشدى إلى السرة،

وقيل: ما بين الشدى إلى الركبة لئلا ينتشر الكفن بالفحذين وقت المشي" (تبيين الحقائق، كتاب

الصلاة، باب الجنائز: ۱/۵۶۹، دار الكتب العلمية، بيروت)

(۴) "(وَيَعْقِدُ الْكَفْنَ إِنْ خِيفَ أَنْ يَنْتَشِرَ) صِيَانَةٌ عَنِ الْكُشْفِ" (مجمع الأنهر، كتاب الصلاة، باب

الجنائز: ۱/۲۶۸، غفاريہ کوئٹہ)

ہے، کذا فی مراقی الفلاح، ص ۳۳۴ (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔

غسل میت کے بعد جو کپڑا ستر عورت کے لئے ڈالا جائے کیا وہ جزو کفن ہے؟

سوال [۲۰۱۷]: مردہ کو غسل دینے کے بعد ایک تہبند پہناتے ہیں وہ ایسا ہی ہوتا ہے جیسا کہ عام طور سے ہوتا ہے، لنگی کو کفن میں شمار کر کے بغیر کسی عذر کے قمیص اور لفافہ پر اکتفا کیا جاسکتا ہے یا راز بھی دینا ہوگا؟ اگر اس لنگی کو کفن میں نہ شمار کیا جائے، بلکہ اس کے علاوہ تین کپڑے دیئے جائیں تو اس لنگی کو جو غسل دیتے وقت پہنائی گئی تھی نکال دینا بہتر ہے یا اس کا رہنے دینا بہتر ہے؟ اولویت کے اعتبار سے جواب مطلوب ہے۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

ازار میت کے متعلق فقہاء کے تین قول ہیں: ایک یہ کہ سر سے پیر تک ہولفافہ کی طرح، دوسرا قول یہ ہے کہ منکب سے قدم تک ہو، تیسرا قول شیخ ابن ہمام نے فتح القدیر میں فرمایا ہے کہ سرہ سے رقبہ تک ہو اور اس کو حدیث سے اقرب قرار دیا ہے:

”فإزار من القرن إلى القدم - والقرن هنا بمعنى الشعر، وسففة هي الردء، صولاً - وفي بعض نسخ محذر: أن الإزار من المنكب إلى القدم هـ ما ذكره. وبحث فيه في فتح القدیر بأنه ينبغي أن يكون إزار الميت كإزار الحي من السرة إلى الركبة؛ لأنه صلى الله تعالى عليه وسلم أعطى الزلاتي غسل أسنہ حقوہ وھی فی الأصل معقد لإزار ثم سمي به لإزار سمحورة، اهـ.“ بحر ۲۰/۱۷۵ (۲)۔ ”والبحث في فتح القدیر: ۱/۷۵۵، حيث قال: ”وهذا ظهر في إزار الميت كإزار الحي من الحقو، فيحب كونه في الذكر كذلك لعدم الفرق“ (۳)۔

(۱) ”(ونحل العقدة) لأمر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم سمررة رضى الله تعالى عنه وقد مات له ابن - ”طلق

عقد رأسه وعقد رجله“ ولأنه آمن من الانتشار.“ (حاشية الطحطاوى على مراقی الفلاح ص ۲۰۹، قديمی)

(۲) (البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب الجنائز: ۲/۳۰۷، رشیدیہ)

(۳) (فتح القدیر، كتاب الصلاة، باب الجنائز: ۲/۱۱۵، مصطفى البابی مصر)

”قوله إزار الحج - هو من القرن إلى القدم - والدفاعة تزيد على ما فوق القرن والقدم ليلف

في المنكب ويربط من الأعلى والأسفل“ (رد المحتار، كتاب الصلاة، باب الجنائز ۲/۲۰۲، سعید)

مگر عامۃ فقہاء قول اول ہی کو لیتے ہیں، لہذا اس لنگی کو عیحدہ کر کے مستقل ازار دیا جائے۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۳/۷/۸۹ھ۔

کفن کا مصلیٰ مسجد میں دینا

سوال [۲۰۱۸]: مردوں کو کفن کرنے کے لئے جو کپڑا خریدا جاتا ہے اس میں سے بعض حضرات ایک مصلیٰ کی صورت میں تھوڑا سا کپڑا بچا کر مسجد میں دیدتے ہیں۔ آیا اس مصلیٰ کا استعمال اہل مسجد کر سکتے ہیں یا نہیں، یعنی اس کو مصلیٰ کے طور پر استعمال کرنا درست ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

یہ کپڑا جزو کفن نہیں، ورنہ اس کی ملک ہے، اس کا رواج ختم کیا جائے۔ ورنہ اگر بالغ ہوں اور میت کو ثواب پہنچانے کے لئے کوئی چیز مصلیٰ وغیرہ مسجد میں دیں تو اس کا استعمال کرنا درست ہے (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۳/۸/۸۹ھ۔

(۱) "ان سعد بن عبادۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ توفیت امہ وهو غائب عنہا، فقال یا رسول اللہ! - صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم - ان امی توفیت وانا غائب عنها، ایفعمها شیء ان تصدقت بہ عنها؟ قال: "نعم" قال: فہانی سہدک ان حائطی المخراف صدقة علیہا"۔ (صحیح البخاری، کتاب الوصایا، باب اذا قال: ارضی وبستانی صدقة لله عن امی: ۳۸۶/۱، قدیمی)

"صرح علماء نافی - الحج عن الغير بأن للإنسان أن يجعل ثواب عمله لغيره صلوة أو صوماً أو صدقة أو غیرہ - الأفضل لمن يتصدق نفلاً أن ينوی لجميع المؤمنين والمؤمنات؛ لأنها تصل إليهم، ولا ينقص من أجره شیء"۔ (رد المحتار، باب صلوة الحنازة، مطلب فی القراءة للمیت وإهداء ثوابہا: ۲۳۳/۲، معبد،

(وکذا فی البحر الرائق، کتاب الحج، باب الحج عن الغير: ۱۰۵/۳، رشیدیہ)

(وکذا فی الساتر حایہ، کتاب صدقہ - کتاب من صدقہ عشر فی الرجل یحج عن الغير: ۵۳۵، ۲۰)

إدارة القرآن کراچی

کفن پر عہد نامہ لکھنا

سوال [۲۰۱۹]: کیا مردے کے کفن پر عہد نامہ لکھنا جائز ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

قرآن و حدیث سے تو عہد نامہ لکھنا ثابت نہیں، بعض دیگر کتب میں اس کی اجازت دی ہے، مگر روشنائی سے نہیں بلکہ انگلی سے، اور یہ اجازت بھی مجتہدین فقہاء کی طرف سے نہیں ہے، اس لئے اس سے احتیاط ہی بہتر ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۵/۱۲/۸۵ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۶/۱۲/۸۵ھ۔

کفن پر عہد نامہ لکھنا اور تلقین بعد الدفن

سوال [۲۰۲۰]: بہار شریعت میں ہے: ”شجرہ یا عہد نامہ قبر میں رکھنا جائز ہے اور بہتر یہ ہے کہ میت کے منہ کے سامنے قبلہ کی جانب طاق کھود کر اس میں رکھیں، بلکہ درمختار میں کفن پر عہد نامہ کو جائز کہا ہے اور فرمایا

= مزید تفصیل کے لئے ملاحظہ ہو (شرح الصدور فی احوال الموتی والقبور للسیوطی، باب فی قراءۃ القرآن للمیت أو علی القبر، ص: ۳۰۲، دارالمعرفۃ)

(۱) ”کتب علی جہۃ المیت أو عماتہ أو کفنه عہد نامہ، برجی أن یغفر اللہ للمیت“۔ (الدر المختار)۔
”فالممنوع هنا بالأولی ما لم یثبت عن المحدث، أو یقل فیہ حدیث ثابت، فتأمل، نعم! نقل بعض المحشین عن فوائد الشرحی أن مما یکتب علی جہۃ المیت بغير مداد بالأصع المسبحة“ (رد المحتار، کتاب الصلاة، باب الجنائز: ۲/۲۳۶، ۲۳۷، سعید)

”الاستفسار: قد تعارف فی بلادنا أنهم یلقون علی قبر الصلحاء ثوباً مکتوباً فیہ سورۃ الإخلاص، هل فیہ بأس“۔

الاستبشار: ”هو استهانة بالقرآن؛ لأن هذا الثوب إنما یلقى تعظيماً للمیت و یصیر هذا الثوب مستعملاً متذلاً، وابتذال کتاب اللہ من أسباب عذاب اللہ“ (فتاویٰ اللکوی المسمیة بفتح المفتی والسائل، ما یتعلق بعظیم اسم اللہ واسم حبیب اللہ الخ، ص: ۳۰۳، دار ابن حزم)

ہے کہ اس سے مغفرت کی امید ہے۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

درمختار میں عہد نامہ لکھنے کو جائز کہا ہے مگر کوئی دلیل شرعی جواب کے سنے پیش نہیں کی، شامی نے اس کو

رد کیا ہے:

”وقد مما قبیل باب المیاء عن الفتح أنه تکره كتابة القرآن وأسماء الله تعالى علی سرهم والتمحاریب والحدود وما یشرش، وما دلت، لا لا احترامه وحشیة وصحة وحوامدیه بدستہ یح.“

اس کے بعد نقل کیا ہے

”أن مما یکتب علی جبهة المیت بغير مداد بالأصبع المسحة: بسم الله الرحمن الرحیم، وعلی صدره لا إله إلا الله محمد رسول الله، ودانت بعد غسل قبل تنکفیں“ (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

کفن پر کلمہ لکھنا

سوال [۴۰۲۱]: میت کے سینے پر کفن پہناتے وقت بعض لوگ کلمہ لکھتے ہیں۔ کیا یہ جائز ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

قلم سے روشنائی سے لکھنا منع ہے، بعض حضرات محض انگلی کے اشارے سے لکھ دیتے ہیں اس میں کوئی

(۱) (رد المحتار، کتاب الصلاۃ، باب الجنائز: ۲/۲۴۶، ۲۴۷، سعید)

”الاستمسار قد تعارف فی بلادنا ایہم یلقون علی قبر الصحاء ثوباً مکوناً فیہ سورۃ الإخلاص، هل فیہ بأس؟“

”الاستشار“ هو استہانۃ بالقرآن، لان هذا الثوب اما یلقى تعظیماً للست، ویصر ہذا الثوب مستعملاً مبتدلاً، وابتدال کتاب الله من أسباب عذاب الله (فتاویٰ لکھنوی المسماہ بمعالم المفتی والسائل، ما یعلق بتعظیم اسم الله واسم حبیب الله الخ، ص: ۴۰۳، دار ابن حزم)

بے ادبی نہیں، مگر ثابت بھی نہیں، اگر کوئی اشارہ سے لکھ دے تو اس سے نزاع نہ کریں نہ تاکید کریں (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

ایضاً

سوال [۴۰۲۲]: عرصے سے ہمارے ملک میں تحریر کفنی کا جواز عدم جواز کا مسئلہ چل رہا ہے، ایک صاحب نے ایک رسالہ میں تحریر کیا ہے لکھا ہے کہ کفن پر لکھنا ثواب ہے، جس کے ثبوت میں درمختار کی عربی عبارت بھی مع ترجمہ کے ساتھ لکھی ہے اور کچھ کتابوں کا بلا عبارت جواز کے بارے میں ثبوت دیا ہے، کتابوں کے نام یہ ہیں: کفایہ، تاتارخانیہ، فتویٰ امام مکی، اخبار الاخیار، لمعات، یہ کتابوں کے نام ہیں۔ مفتی صاحب کا نام قاضی عبدالسبحان ہے۔ اور کچھ صاحب کہتے ہیں کہ کچھ بھی لکھنا جائز نہیں ہے۔ آپ مذکورہ فتویٰ کے متعلق تحریر فرمائیں کہ اس بارے میں کیا حکم ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

کفن میت پر کچھ لکھنا قرآن کریم حدیث شریف، اجماع امت، قیاس مجتہد سے ثابت نہیں، غیر مجتہد کا عمل قیاس احتجاج نہیں۔ درمختار میں جو کچھ اس سلسلے میں لکھا ہے، علامہ شامی نے اس کی تردید کی ہے (۱) "وقد أفتى ابن الصلاح: بأنه لا يجوز أن يكتب على الكفن يس والكهف ونحوهما خوفاً من صديد الميت وقد قدما قيل باب المياه عن الفتح أنه تكره كتابة القرآن وأسماء الله تعالى على الدراهم والمحاريب والحدراں وما يفرش، وما ذاك إلا لاحترامه وحشية وطنه ونحوه مما فيه بهانة، فالمتع لها بالأولى ما لم يثبت عن المجتهد أو يقل فيه حديث ثابت أن مما يكتب على جهة الميت غير مراد بالأصبع المسبحة: بسم الله الرحمن الرحيم، وعلى الصدر لا إله إلا الله محمد رسول الله، وذلك بعد الغسل قبل التكفين" (رد المحتار، كتاب الصلاة، باب الحائز ۴۰، ۲۳۶، ۲۳۷، سعيد)

"الاستفسار. قد تعارف في بلادنا أنهم يلقون على قرا الصلحاء ثوباً مكتوباً فيه سورة الإخلاص، هل فيه بأس؟ الاستفسار: هو استهانة بالقرآن، لأن هذا الثوب إنما يلقي تعظيماً لميت، ويصير هذا الثوب مستعملاً مبتدلاً، وابتذال كتاب الله من أسباب عذاب الله". (فتاوى اللكوى، المسماة نفع المفتى والسائل، ما يتعلق بتعظيم اسم الله واسم حبيب الله الخ، ص ۴۰، ۴۱، دار ابن حزم)

ابن الصلاح سے بھی عدم جواز کا فتویٰ نقل کیا ہے، کیونکہ اس کے لکھنے میں حروفِ قرآن کریم اور اسمائے اہیہ کی بے ادبی ہے۔ اگر لکھنا ہو تو محض انگلی سے بغیر روشنائی کے میت کی پیشانی پر کچھ لکھ دیا جائے، یہ لکھنا بھی دلیل سے ثابت نہیں تاہم اس طرح بے ادبی نہیں ہوگی۔ غور کا مقام ہے، اگر لکھنا دلیل سے ثابت ہوتا تو صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم اور ائمہ مجتہدین رحمہم اللہ تعالیٰ سے ضرور منقول ہوتا (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۳/۱۲/۵۶ھ۔

کلمہ طیبہ وغیرہ لکھ کر میت کے گلے میں لٹکا دینا

سوال [۲۰۲۳]: روشنائی سے کلمہ طیبہ و کلمہ شہادت اور آیۃ الکرسی مع بسم اللہ لکھ کر میت کے گلے میں لٹکا دیتے ہیں اور اس کو کارِ ثواب تصور کرتے ہیں۔ کیا ایسا کرنا جائز ہے، کسی حدیث، فقہائے امت کے قول سے ثابت ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

ایسا کرنا شریعت سے ثابت نہیں، ہرگز ایسا نہ کیا جائے، قبر میں میت کا بدن پھٹنے اور اس کی آلائش لگنے

(۱) "کتب علی جہۃ المیت أو عمامتہ أو کفہ "عہد نامہ" یرجی أن یغفر اللہ للمیت". (الدر المحتار).
 "وقد أفتی ابن الصلاح بأنه لا یجوز أن یکتب علی الکفن ینس والکھف ونحوہما خوفاً من صدید المیت وقد قدمنا قیل باب المیاء عن الفتح أنه تکرہ کتابۃ القرآن وأسماء اللہ تعالیٰ علی الدراہم والمحاریب والجدران وما یفرش، وما ذاک إلا لاحترامہ وخشیۃ وطنہ ونحوہ مما فیہ إہانۃ، فالمنع هنا بالأولی ما لم یشت عن المجتہد أو یقل فیہ حدیث ثابت أن مما یکتب علی جہۃ المیت بغير مداد بالأصع المسحۃ: بسم اللہ الرحمن الرحیم، وعلی الصدر: لا إله إلا اللہ محمد رسول اللہ، وذلك بعد الغسل قبل التکفیر" (رد المحتار، کتاب الصلاة، باب الحائز ۲/۲۴۶، ۲۴۷، سعید)
 "الاستفسار. قد تعارف فی بلادنا أنهم یلقون علی قبر الصلحاء ثوباً مکتوباً فیہ سورۃ الإخلاص، هل فیہ بأس؟ الاستشار هو استہانۃ بالقرآن: لأن هذا الثوب إنما یلقى تعظیماً للمیت، ویصیر هذا الثوب مستعملاً مبتدلاً، وابتذال کتاب اللہ من أسباب عذاب اللہ" (فتاویٰ الکنز)
 المسماة نفع المفتی والمائل، ما یتعلق بتعظیم اسم اللہ واسم حبیب اللہ الخ، ص ۳۰، دار ابن حرم)

سے اس لکھے ہوئے کا احترام باقی نہیں رہتا (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۵/۵/۹۱ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۵/۵/۹۱ھ۔

کلمہ لکھی ہوئی چادر میت پر ڈالنا

سوال [۴۰۲۴]: چادر جس پر کلمہ شریف اور آیات قرآنی لکھی ہوتی ہیں، میت پر ڈالنا کیسا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

کلمہ شریف اور آیات قرآنیہ کے احترام کے خلاف ہے (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

(۱) (تقدم تخریجہ تحت عنوان: "کفن پر کلمہ لکھنا")

(۲) "وقد ما قبل باب المیاء عن الفتح أنه تکره كتابة القرآن وأسماء الله تعالى على الدراهم

والمحاريب والجدران وما يفرش، وما ذلك إلا لاحترامه وخشية وطنه ونحوه مما فيه إهانة، فالمنع

هنا بالأولى ما لم يثبت عن المجتهد أو يقل فيه حديث ثابت". (رد المحتار، كتاب الصلاة، باب

الجائز: ۲/۲۳۶، ۲۳۷، سعيد)

"بساطاً أو غيره كتب عليه: "الملك لله"، يكره بسطه واستعماله لا تعليقه لنزبة".

(رد المحتار، كتاب الطهارة، أركان الوضوء أربعة، قبل باب المياء ۱/۱۷۸، سعيد)

وفي الفتاوى العالمية: "كتابة القرآن على ما يفرش ويسط مكرهه" (كتاب الكراهية،

الباب الخامس في آداب المسجد والقبلة والمصحف الخ: ۱/۳۲۳، رشیدیہ)

"الاستفسار: قد تعارف في بلادنا أنهم يلقون على قبر الصالحاء ثوباً مكتوباً فيه سورة

الإحلاص، هل فيه بأس؟ الاستبصار: هو استهانة بالقرآن؛ لأن هذا الثوب إنما يلقي تعظيماً، للميت

ويصير هذا الثوب مستعملاً مبتدلاً، وابتدال كتاب الله من أسباب عذاب الله" قلت وأشنع من

هذا ما يفعله أهل الدكن من إلقاء الثياب التي كتب فيها اسم الله تعالى أو سورة القرآن على جميع

القصور، وإن لم يكن المقبور من أهل الزهد والورع". (فتاوى اللكنوى المسماة نفع المفتى والسائل،

ما يتعلق بتعظيم اسم الله واسم حبيب الله الخ، ص: ۴۰۳، دار ابن حزم)

پرچہ پر دعاء لکھ کر میت کے سینہ پر رکھنا

۲۱/ مارچ ۱۹۷۷ء۔ محترم قبلہ مفتی دارالعلوم دیوبند!

سوال [۱۲۰۲۵]: بعد آداب کے گزارش ہے کہ میں نے ایک پرچہ لکھا ہے اس پرچہ کو لفافہ میں بھیج رہا ہوں اور چند باتیں میرے قصبہ میں مجھ کو نئی معلوم ہوتی ہیں اس وجہ سے میں نے اپنے بزرگوں کو تکلیف دی ہے جس کی معافی چاہتا ہوں ہمارے قصبہ کھیری میں میت کو قبر میں اتارتے ہیں اور مردے کے جسم پر یعنی سینہ پر یہ پرچہ رکھ دیتے ہیں اور یہ کہتے ہیں کہ منکر نکیر قبر میں حساب نہیں کر سکتے اور نہ مردے کو قبر میں منکر نکیر دکھائی پڑے گی اور اس کو حدیث سے ثابت کرتے ہیں اور علمائے دیوبند کو بھی اس کا ایجاد کر دہ بتلاتے ہیں، اس سے بہت خلفش رقبہ میں مچا ہوا ہے۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم، اللہ رب محمد والصلوة علیہ صلی اللہ علیہ وسلم، اہم ترندی حکیم الہی سیدی محمد بن علی معاصر امام بخاری نے نوادر الاصول میں روایت کی کہ خود حضور پر نور سید عالم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "من کتب هذا الدعاء بین صدر الميت وکفنه فی رقعة، لم یسه عذاب القبر، ولا یری منکراً وکبراً، وهو هذا"۔ جو یہ دعاء کسی پرچہ پر لکھ کر میت کے سینے پر کفن کے نیچے رکھ دے اسے عذاب قبر نہ ہونہ منکر نکیر نظر آئیں وہ دعایہ ہے:

"لا اِلهَ اِلا اللّٰهُ واللّٰهُ اَکْبَرُ لا اِلهَ اِلا اللّٰهُ وحْدَهُ لا شَرِیکَ لَهُ، لا اِلهَ اِلا اللّٰهُ، لَهُ الْمِثْقَالَةُ وَهُوَ الْحَمْدُ، لا اِلهَ اِلا اللّٰهُ وَلَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ اِلا بِاللّٰهِ الْعَلِیِّ الْعَظِیْمِ (۱)۔"

دعائے ثانی: سبحن من هو بالجلال موحد وبالتوحید معروف وبالمعارف موصوف وبالصیفة عسی لسان کل قائل رب وبالر بویة للعالم قاهر وبالقهر للعالم جبار وبالجبروت عظیم حلیم وبالعزم والحمم رؤف رحیم، سبحنه كما یقولون وسبحنه كما هم یقولون تسبیحاً تخشع له السموات والأرض ومن عینها ویحمدون من حول عرشه، اسمی اللہ وأنا أسرع الحاسبین، آمین صلی اللہ علی حبیبہ سیدنا محمد وآلہ وسلم۔ منقول از فتاویٰ شامی، رد المحتار جلد اول، ص: ۶۰۷۔

مطبع دیوبند فتاویٰ رضویہ جلد چہارم ص: ۱۲۸

شائع کردہ منشی عبداللہ صاحب محلہ ڈبہ ضلع کھیری لکھنؤ پور۔

۲ یہ کہ جب قبر میں مردے کو دفن کر دیتے ہیں اور چند حافظ قرآن وہاں نہر جاتے ہیں وہ بعد میں قبر کے قریب کھڑے ہو کر اذان دیتے ہیں اور قرآن شریف کی سورۃ یسن پڑھتے ہیں پھر چلے جاتے ہیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

۱۔ مطبوعہ پرچہ میں جو دعاء ثانی ہے اس کا تو شامی (رد المحتار) میں وجود ہی نہیں ہے یہ تو بالکل غلط ہے اور جھوٹ ہے البتہ لا الہ الا اللہ واللہ اکبر الخ (۱) موجود ہے لیکن اول تو اس میں یہ نہیں کہ اس کو حضور پر نور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے لہذا یہ نسبت کرنا پہلے جھوٹ سے بڑھ کر جھوٹ ہے اس لئے کہ اس میں شامی پر جھوٹ ہے اور حکیم ترمذی پر جھوٹ ہے اور سب سے بڑھ کر حضرت رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات اقدس پر جھوٹ ہے، شامی نے اس کو ابن حجر مکی سے نقل کیا ہے حکیم ترمذی کی نوادر الاصول سے نقل نہیں کیا، ابن حجر مکی نے یہ نہیں لکھا ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے، دوسرے اس میں یہ نہیں ہے کہ پرچہ پر لکھ کر میت کے سینہ پر کفن کے نیچے رکھ دے لہذا یہ بھی جھوٹ ہے بلکہ اس میں کفن پر لکھنے کیلئے کہا ہے، تیسری بات یہ ہے کہ ابن حجر مکی شافعی ہیں حنفی نہیں ہیں ان کا قول حنفیہ کیلئے حجت نہیں، چوتھی بات یہ ہے کہ شامی نے اسی صفحہ میں ابن صلاح سے نقل کیا ہے کہ کفن پر لکھنا جائز نہیں ابن صلاح بھی شافعی ہیں اور ان کا درجہ شافعیہ میں ابن حجر مکی سے بہت بلند ہے، پانچویں بات یہ ہے کہ علامہ شامی نے ان سب کو نقل کر کے رد کر دیا ہے اور وجہ بیان کی ہے کہ اس سے اللہ پاک کے نام کی اہانت ہوتی ہے کیوں کہ جب میت کا بدن گھٹا سڑتا ہے اور اس سے نجاست برآمد ہوتی ہے تو اللہ کے نام کو بھی وہ لگے گی تو اس کو نجس کرنا ہرگز جائز نہیں، جب تک کوئی حدیث ثابت نہ ہو اس کو منع ہی کیا جائے گا، جس چیز کو شامی نے لکھ کر مرد و دوقرار دیا ہو اسکی ترغیب شامی کی طرف منسوب کرنا خیانت ہے:

”قد أفتى ابن الصلاح بأنه لا يجوز أن يكتب على الكفن يس والكهف

وسحورهما خوف من صديد الميت . فالأسماء المعظمة باقية على حالها، فلا يجوز

تعريضها لحاسة، والقول بأنه يطب فعله مردود؛ لأن مثل ذلك لا يحتج به إلا إذا صح عن النبي

صلى الله عليه وسلم صحت، وليس كذلك. وقد ما قبل باب المياض عن الفتوح أنه تكرر

كتابة القرآن وأسماء الله تعالى على الدراهم والمحاريب والحدراش وما يفرش، وماد

(۱) (الدر المختار مع رد المحتار، باب صلاة الجمار، مطلب فيما يكتب على كفن الميت، ۲/۲۴۶، سعيد)

إلا الاحترام وخشية وطئه ونحوه مما فيه إهانة، فالمنع هنا بالأولى يثبت عن المجتهد أو ينقل فيه حديث ثابت“. رد المحتار: ۱/۶۰۷ (۱)۔

۲ میت کو دفن کرنے کے بعد ایک شخص سورہ بقرہ کا اول سرہانے اور دوسرا شخص سورہ بقرہ کا آخر پیروں کی طرف پڑھے یہ تو حدیث شریف سے ثابت ہے (۲) باقی قبر پر اذان دینا ثابت نہیں بدعت ہے، رد المحتار ۱/۲۵۸، باب الأذان میں لکھ کر اس کو رد کیا ہے (۳)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۳/۱/۹۰ھ۔
الجواب صحیح، بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۵/۱/۹۰ھ۔



(۱) (رد المحتار، باب الجنائز، مطلب حدث فيما كتب على كفن الميت، ۲/۲۴۶، ۲۴۷، سعيد)
”الاستفسار: “قد تعارف في بلادنا أنهم يلقون على قبر الصلحاء مكتوباً فيه سورة الإخلاص“.
الاستبصار: “هو استهانة بالقرآن؛ لأن هذا الثوب إنما يلقي تعظيماً للميت، وبصير هذا الثوب مستعملاً مبتدلاً، وابتدال كتاب الله من أسباب عذاب الله“۔ (مجموعة رسائل اللكهنوي، رسالة نفع المفتي والسائل، ما يتعلق بتعظيم اسم الله واسم حبيب الله صلى الله تعالى عليه وسلم الخ: ۱۵۹/۳، إدارة القرآن)
(۲) ”وعن عبد الله بن عمر“ قال: سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول: ”إذا مات أحدكم فلا تحبسوه وأسر عوابه إلى قبره، وليقرأ عند رأسه فاتحة البقرة، وعند رجله بخاتمة البقرة“۔ (مشکوٰۃ المصابيح، كتاب الجنائز، باب دفن الميت، الفصل الثالث، (رقم الحديث: ۱۷۱۷: ۱/۱۳۹، قدیمی)
”وكان ابن عمر رضي الله تعالى عنهما يستحب أن يقرأ على القبر بعد الدفن أول سورة البقرة وخاتمتها“۔ (رد المحتار، باب الجنائز، مطلب في دفن الميت، ۲/۲۴۷، سعيد)
(۳) ”(لا) یسن (لغیرھا) کعید (الدر المختار)۔ “قوله کعید ووتر وحنارة وکسوف واستسقاء الخ“۔ (رد المحتار، كتاب الصلاة، الباب الثاني في الأذان، ۱/۳۸۵، سعيد)
”وليس لغیر الصلاة الحمس وصلاة الجنائز، الخ“۔ (الفتاویٰ العالمکیریة، كتاب الصلاة، الباب الثاني في الأذان: ۱/۵۳، رشیدیہ)
(وکذا فی البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب الأذان: ۱/۳۵، رشیدیہ)

الفصل الثالث فی الصلوة علی المیت (جنازہ کی نماز کا بیان)

صلوة جنازہ کی مشروعیت کب سے ہے؟

سوال [۴۰۲۶]: صلوة جنازہ کی ابتداء اسلام سے قبل سے ہوئی؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

”قبیل: ہی (أی صلوة الجنائز) من خصائص هذه الأمة كالوصية بالثبث، ورد بما أخرجه الحاكم، وصححه عنه صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم أنه قال: ”كان آدم رجلاً أشقر طوالاً كأنه نسخة سحوق، فلما حصره الموت نزلت الملائكة بحوضه وكفنه من الجنة، فماتت عليه السلام - غسلوه بالماء، ونسدر ثناءً، وجعنوه في الثلثة كافوراً، وكفوه في وتر من اشیاب، وحفروا له حدف، وصلو عليه، وقنوا ثولده: هدا سة لمن بعده“. فمن صح ما يدل على الخصوصية تعین حمه على أنه بالنسبة بمجرد التكبير والكيفية. قال الواقدي: لم تكن شرعت (أی صلوة الجنائز) يوم موت حديجة وموتها بعد انسوة عشر سنين على الأصح“. طحطاوى على مراقى الفلاح، ص: ۳۳۸ (۱)۔

(۱) (حاشية الطحطاوى على مراقى الفلاح، أحكام الجنائز، فصل: الصلاة عليه، ص ۵۸۰، قديمي)
”فی الأنوار الساطعة: شرعت صلوة الجنائز بالمدينة المنورة في السنة الأولى من الهجرة، فمن مات بمكة المشرفة لم يصل عليه. وفي الإقاع هي من خصائص هذه الأمة كما قال الفاكهاني المالكي في شرح الرسالة. قال البجيرمي في هامشه و شرعت بالمدينة لا بمكة في السنة الأولى من الهجرة. و ذكر الفاكهاني في شرح الرسالة: أن صلوة الجنائز من خصائص هذه الأمة، لكن ذكر ما يخالفه في الشرح المذكور ”وروى أن آدم عليه السلام لما توفي، أتى له بحنوط وكفن من الجنة،“

اس سے معلوم ہوا کہ جنازہ کی مشروعیت کے متعلق دو قول ہیں: ایک یہ کہ یہ اسی امت کی خصوصیت ہے اور حضرت خدیجہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی وفات کے بعد مشروع ہوئی ہے، دوسرا یہ کہ حضرت آدم علیہ السلام پر ملائکہ نے صلوٰۃ جنازہ پڑھی ہے اور بعد والوں کیلئے بھی اس کو مقرر کیا ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، معین مفتی مظاہر علوم سہارنپور۔

صحیح سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبداللطیف عفا اللہ عنہ، مظاہر علوم سہارنپور، ۱۸/ ذیقعدہ ۱۴۵۲ھ۔

نماز جنازہ حاضرین پر فرض کفایہ ہے یا فرض عین؟

سوال [۴۰۲]: صلوٰۃ جنازہ فرض کفایہ ہے، اگر کوئی حاضر ہو جائے تو اس کے اوپر بھی فرض کفایہ ہے یا نہیں؟ ایک عالم صاحب فرماتے ہیں اس پر بھی فرض عین ہو جاتا ہے۔ یہ صحیح ہے یا نہیں؟ اور حاشیہ شرح وقایہ میں مولانا عبدالحی صاحبؒ نے فرض کفایہ لکھا ہے، ان کے حق میں بھی، کتاب کا حوالہ نہیں دیا (۱)، اگر دیگر کتب سے یہ مسئلہ معلوم ہو تو ارسال فرمائیے معہ حوالہ کے۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

”وہی فرض کفایہ: ای الصلوٰۃ علیہ، بقولہ علیہ الصلاۃ والسلام: ”صلوا علی صاحبکم“۔ والأمر للموحوب. ولو كانت فرض عین، یصلی علیہ السی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، ولأن المقصود یحصل بإقامة البعض، فتكون فرض کفایہ. و کذا تکفینہ فرض عین

= ونزلت الملائكة فعسلته و كفته فی وتر من الثياب و حطوه، و تقدم ملك مهم، فصلی علیہ“ إلى آخر ما بسط من الكلام علی ذلك (لامع الدراری علی جامع البخاری، کتاب الجنائز، متی شرعت صلاة الجنائز: ۳/۳۰۸، المكتبة الإمدادية مكة المكرمة)

(و کذا فی أوجز المسالك، کتاب الجنائز: ۳/۱۹۱، إدارة تالیفات اشرفیہ، ملتان)

(۱) ”هذا هو حكم فرض الكفاية، فإنه يكون فرصاً على كل واحد واحد، لكن بحيث إن أدى بعض منهم، سقط عن الباقيين وإن لم يؤد واحد منهم، يأنم الجميع بترك الفرض وإن أدى الكل وجدوا ثواب الفرض، و تحقيقه في كتب الأصول“۔ (عمدة الرعاية علی هامش شرح الوقاية، کتاب الصلاة،

باب الجنائز، (رقم الحاشية: ۱۶): ۱/۲۰۶، سعید)

الكفاية، ولهذا يقدم على الدين الواجب عليه، ويجب على من تجب عليه نفقته. وكذا عسده ودفنه فرض على الكفاية، اهـ". زيلعي: ١/٢٣٨ (١)۔

"وإذا أرادوا أن يصلوا على جنازة بعد غروب الشمس بدأوا بالمغرب؛ لأنها أقوى، فإنها فرض عين على كل واحد. والصلوة على الجنازة فرض على الكفاية، والبداة بالأقوى أولى؛ لأن تأخير صوة المغرب بعد غروب الشمس مكروه، وتأخير الصلوة على الجنازة غير مكروه... وإذا صلوا على جنازة والإمام غير ظاهر، فعليهم إعادة الصلوة؛ لأن صوة الإمام فاسدة لعدم الطهارة، فتفسد صوة القوم بفساد صلوته. وإن كان الإمام ظاهراً والقوم على غير صهارة، لم يكن عليهم إعادتها؛ لأن صوة الإمام قد صحت، وحق الميت به تأدى، فالجماعة ليست بشرط فى الصلوة على الجنازة، اهـ". مبسوط: ٦٨/٢ (٢)۔

"والصلوة على الجنازة فرض على الكفاية، تسقط بأداء الواحد إذا كان هو الولي، وليس للقوم أن يعيدوا بعد ذلك. ولو أن جنازة تشاحر فيها قوم أيهم يصلى عليه، فوثب رجل غريب، فصلى عليها وصلى معه بعض القوم، فصلوتهم تامة، وإن أحب الأولياء أعادوا الصلوة؛ لأن حق الصلوة على الجنازة للأولياء، فلا يكون لغيرهم أن يبطل حقهم. فإن كان حين افتتاح الرجل الغريب صوة الجنازة اقتدى به بعض الأولياء، وليس لمن بقى منهم حق الإعادة؛ لأن الذى اقتدى به رضى بإمامته فكأنه قدمه. ولكل واحد من الأولياء حق الصلوة على الجنازة كأنه ليس معه غيره؛ لأن ولايته متكاملة، فإذا سقط بأداء أحدهم لم يكن للباقيين حق الإعادة" مبسوط: ١٤٦/٢ (٣)۔

(١) (تبيين الحقائق، كتاب الصلاة، باب الجنائز، فصل: السلطان أحق بصلاته ٥٤١/١، دار الكتب العلمية بيروت)

(٢) (كتاب المبسوط للسرخسى، باب غسل الميت: ١٠٩/٢، ١١٠، مكتبة غفاريه كوثه)

(٣) (كتاب المبسوط للسرخسى، كتاب الصلاة، باب الصلاة على الجنازة: ١٤٩/٢، مكتبة غفاريه كوثه)

"لصلاة عليه ككفنه ودفنه وتهيئته فرض كفاية مع عدم افراد باحطابها ورو
امرأة". وفي الصحاوی. "فلو افرء واحد بان لم يحضره إلا هو، تعین علیه تكفنه ودفنه، كما
فی الضیاء والشمعی والبرهان، اهـ". طحطاوی، ص: ۳۳۸ (۱)۔

صلوة جنازہ کا جمیع حاضرین پر فرض کفایہ ہونا عبارات مذکورہ سے بالکل صاف طور پر ظاہر ہے، اگر کوئی
شخص حاضر نہ ہو صرف ایک آدمی ہو، اس پر البتہ فرض عین ہے جیسا کہ عام فرض کفایہ کا حکم ہوتا ہے۔ جو عالم جمیع
حاضرین پر فرض عین کہتے ہیں، فرضیت کی دلیل ان ہی سے دریافت کی جائے۔ کتب معتبرہ، متون، شروح،
فتاویٰ میں کہیں فرض عین ہونا جمیع حاضرین پر مذکور نہیں، شرح وقایہ کے حاشیہ میں فرض عین ہونے کی تردید کی
ہے جو کہ نا کافی ہے۔ اور کیا سائل نے ان عالم سے دریافت کر کے فرض عین ہونے کا کوئی حوالہ کسی معتبر کتاب
سے دیا ہے؟ جزئیات فقہیہ جو عبارات منقولہ میں درج ہیں نیز معتبر اور مفتی بہ ہیں، فرض عین ہونے کے قطعاً
منافی ہیں۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم بہار نپور۔

الجواب صحیح سعید احمد غفرلہ، صحیح عبداللطیف، ۲۱ جمادی الاولیٰ ۱۴۵۸ھ۔

نماز جنازہ کی نیت

سوال [۴۰۲۸]: نماز جنازہ کی نیت کے الفاظ کیا ہیں؟ بیان فرمائیں؟

() (حاشیۃ الطحطاوی علی مراقی الملاح، کتاب الصلاة، باب احکام الحائز، فصل فی الصلاة علیہ،
ص: ۵۸۰، ۵۸۱، قدیمی)

"عن عمران بن حصین رضى الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم "إن أحاكم
قد مات، فقوموا فصلوا عليه". (سنن السنائی، کتاب الحائز، باب الأمر بالصلاة علی الميت ۱/۲۷۵، قدیمی)
"(والصلاة علیہ) صحتها (فرض کفاية) بالإجماع" (الدر المختار، کتاب الصلاة، باب
الجنائز: ۲/۲۰۷، سعید)

"والإجماع معقد علی فرضیتها أيضاً إلا أنها فرض کفاية إذا قام به البعض، يسقط عن الباقي،
لأن ما هو الفرض وهو قضاء حق الميت يحصل بالعص، ولا يمكن إيجابها علی كل واحد من آحاد
الناس" (بدائع الصنائع، کتاب الصلاة، فصل والكلام فی صلاة الحارة ۲۰/۳۶، رشیدیہ)

الجواب حامداً ومصلحاً:

نیت دل سے ہوتی ہے (۱) کہ نماز اللہ کیلئے ہے اور دعاء میت کے لئے (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۶/۳/۹۴ھ۔

ایضاً

سوال [۴۰۲۹]: امام اگر نماز جنازہ پڑھاوے اس صورت میں مقتدی کی نیت کرے یا نہیں، نیت کیلئے زبان سے پڑھنا ضروری ہے یا نہیں، نیت کس طرح کرے؟ اگر کسی کو معلوم نہیں کہ جنازہ مرد کا ہے یا عورت کا از دحام کی وجہ سے اور از دحام کی وجہ سے اور بھی اکثر مقتدیوں کو معلوم نہیں اس لئے پوچھ بھی نہیں سکتا، تو نیت کس طرح کرے؟

محمد بشیر رنگونی۔

(۱) ”والمعتبر فيها عمل القلب اللازم للإرادة، وهو أن يعلم هدايته أي صلاة يصلي، والتلفظ بها مستحب، هو المختار“۔ (الدر المختار شرح تنوير الأبصار، كتاب الصلاة، باب شروط الصلوة، ۴/۱۵، سعيد)

”النية إرادة الدخول في الصلاة، والشرط أن يعلم بقلبه أي صلاة يصلي، وأدناها ما لو سئل، لأمكنه أن يجيب على البديهة، وإن لم يقدر على أن يجيب إلا بتأمل، لم تجز صلاته. ولا عبرة للذكر باللسان، فإن فعله لتجتمع عزيمة قلبه، فهو حسن“ (الفتاوى العالمكيرية، كتاب الصلاة، الفصل الرابع في النية: ۱/۶۵، رشيدية)

”أما الأول فالنية هي الإرادة، فنية الصلاة هي إرادة الصلاة لله تعالى على الخلو ص، والإرادة عمل القلب“۔ (بدائع الصائع، كتاب الصلاة، البحث في النية: ۱/۳۳۰، رشيدية)

(۲) ”ويصلى الجنازة، ينوي الصلوة لله تعالى والدعاء للميت؛ لأنه الواجب عليه، فيقول أصلي لله داعياً للميت“۔ (الدر المختار، كتاب الصلوة، باب شروط الصلاة: ۱/۴۲۳، سعيد)

”وفي صلاة الجنازة ينوي الصلاة لله تعالى، والدعاء للميت، الخ“ (الفتاوى العالمكيرية،

كتاب الصلاة، الفصل الرابع في النية: ۱/۶۶، رشيدية)

(و كذا في الحلبي الكبير، كتاب الصلاة، الشرط السادس النية، ص. ۲۴۹، مهيل اكيذمي، لاہور)

الجواب حامداً ومصلياً:

ایم کو مقتدی کی نیت کرنا ضروری نہیں (۱)، منہ اس نیت کو زبان سے کہنا ضروری بلکہ نیت میں عزم قلب کا اعتبار ہے اور زبان سے کہنا مستحب ہے:

”والمعتبر فيها عمل القلب اللازم للإرادة، وهو أن يعلم هدايته أي صلوة يصلي، والتلفظ بها مستحب، هو المختار“. تنوير، ص: ۴۳۱ (۲)۔

اور نماز جنازہ کا طریقہ یہ ہے: ”وَيُصَلِّيُ الْجَمَاعَةُ يَنْوِي الصَّلَاةَ لِلَّهِ وَالِدَعَاءَ لِلْمَيِّتِ؛ لِأَنَّهُ الْوَاجِبُ عَلَيْهِ، فَيَقُولُ: أَصَلِّي دَاعِياً لِلْمَيِّتِ“۔ درمختار، ص: ۴۲۹ (۳)۔

جنازہ کے مشتبہ ہونے کی صورت میں یہ نیت کرے کہ جس میت پر امام نماز پڑھتا ہے، میں بھی امام

(۱) ”أما كيفية النية فالمصلي لا يخلو إما أن يكون منفرداً وإما أن يكون إماماً وإن كان إماماً، فكذلك الحواب؛ لأنه مفرد فينوي ما ينوي المفرد. وهل يحتاج إلى نية الإمامة؟ أما نية إمامة الرجال فلا يحتاج إليها، ويصح اقتدائهم به بدون نية إمامتهم الخ“. (بدائع الصنائع، كتاب الصلاة، البحث في النية: ۳۳۰/۱، رشیدیہ)

”والإمام ينوي صلاته فقط (و لا) بشرط لصحة الاقتداء نية (إمامة المقتدى) الخ“۔ (الدر المختار، كتاب الصلاة، باب شروط الصلاة: ۴۲۳/۱، سعید)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصلاة، الفصل الرابع فی النية: ۶۶/۱، رشیدیہ)

(۲) (الدر المختار شرح تنویر الأبصار، کتاب الصلاة، باب شروط الصلاة: ۴۱۵/۱، سعید)

”النية إرادة الدخول في الصلاة، والشرط أن يعلم بقلبه أي صلاة يصلي، وأدناها ما لو سئل، لأمكنه أن يعجب على البديهة، وإن لم يقدر على أن يعجب إلا بتأمل، لم تجز صلاته. ولا عبرة للذكر باللسان، فإن فعله لتجتمع عزيمة قلبه، فهو حسن“۔ (الفتاویٰ العالمگیریہ، كتاب الصلاة، الفصل الرابع فی النية: ۶۵/۱، رشیدیہ)

”أما الأول فالنية هي الإرادة، فية الصلاة هي إرادة الصلاة لله تعالى على الحلو، والإرادة عمل القلب“ (بدائع الصنائع، كتاب الصلاة، البحث في النية: ۳۳۰/۱، رشیدیہ)

(۳) (الدر المختار، كتاب الصلاة، باب شروط الصلاة: ۴۲۳/۱، سعید)

کے ساتھ اسی میت پر پڑھتا ہوں۔ ”وإن اشتبه عليه الميت ذكر أم أثنى يقول: نويت أصلي مع الإمام عسى من يصلي الإمام“۔ درمختار (۱)۔ اگر تعین نہ کی بلکہ مطلقاً صلوٰۃ جنازہ کی نیت کی تب بھی درست ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، ۵/ صفر/ ۱۳۵۳۔

الجواب صحیح: عبداللطیف عفا اللہ عنہ۔

کیا نماز جنازہ صرف تکبیرات سے ادا ہو جاتی ہے؟

سوال [۲۰۳۰]: اگر کسی کو نماز جنازہ نہ آتی ہو وہ صرف تکبیر پڑھ سکتا ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

صرف چار تکبیرات کہنے سے نماز جنازہ ادا ہو جاتی ہے، جو شخص تکبیر کہنا جانتا ہو اس کا نماز جنازہ پڑھنا درست ہے، دعاء کا پڑھنا مستنون ہے، کذا فی مراقی الفلاح، ص: ۳۲۰ (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

(۱) (الدر المختار، کتاب الصلوٰۃ، باب شروط الصلاۃ: ۱/ ۴۲۳، سعید)

”و فی صلاۃ الجازۃ ینوی الصلاۃ للہ تعالیٰ والدعاء للمیت، الخ“ (الفتاویٰ العالمگیریہ،

کتاب الصلاۃ، الفصل الرابع فی النیۃ: ۱/ ۶۶، رشیدیہ)

(وکذا فی الحلبي الكبير، کتاب الصلاۃ، الشرط السادس النیۃ، ص: ۲۴۹، سہیل اکیڈمی، لاہور)

(۲) ”(وأركانها التكبيرات والقيام) وسنّها أربع والرابع من السنن (الدعاء للميت)“۔

، حاشیۃ الطحطاوی علی مراقی الفلاح، کتاب الصلاۃ، باب أحكام الجنائز، فصل فی الصلاۃ علیہ،

ص: ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۵، قدیمی)

”ومن لا يحسن الدعاء وهو لا يقضي ركبة الدعاء، لأن نفس التكبيرات رحمة

للميت وإن لم يدع له“ (البحر الرائق، کتاب الصلاۃ، باب الجنائز، فصل: السلطان أحق بصلاۃ

۳۲۱/۲، رشیدیہ)

(وکذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصلاۃ، الباب الحادی والعشرون فی الجنائز، الفصل الخامس

فی الصلاۃ علی الميت: ۱/ ۱۶۳، رشیدیہ)

نماز جنازہ میں صرف تین تکبیر کہنا

سوال [۴۰۳۱]: ایک شخص نے نماز جنازہ پڑھائی، چار مرتبہ ”اللہ اکبر“ کہنے کی بجائے تین مرتبہ ”اللہ اکبر“ کہا اور چوتھی مرتبہ ”حی علی الصلوٰۃ“ کہا گیا، نماز جنازہ ہوگئی یا نہیں؟ میت کو دفن کرنے کے بعد کب تک نماز جنازہ پڑھی جاسکتی ہے، اگر پہلے نماز غلط ہو جائے تو بعد میں قبر پر نماز پڑھی جاسکتی ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

چار دفعہ ”اللہ اکبر“ کہنا نماز جنازہ میں فرض ہے اور سلام واجب ہے (۱) جب کہ تین دفعہ ”اللہ اکبر“ کہا گیا اور چوتھی دفعہ ”حی علی الصلوٰۃ“ کہا گیا تو فریضہ ادا نہیں ہوا۔ قبر پر چار مرتبہ ”اللہ اکبر“ کہہ کر نماز جنازہ پڑھی جائے جب تک اس میں میت سلامت ہو، جس کی مدت عادتاً تین دن ہے، اس کے بعد نماز قبر پر نہ پڑھی جائے (۲)۔ اگر چار مرتبہ ”اللہ اکبر“ کہہ کر ”حی علی الصلوٰۃ“ کہا گیا اور سلام نہیں کہا گیا تو واجب

(۱) ”(ورکنها) شیان (التکیرات) الأربع، (والقیام) الخ“۔ (الدرالمختار، کتاب الصلاة، باب صلاة الجنائز: ۲/۲۰۹، سعید)

”ورکنها القیام والتکیرات، الخ“۔ (الحلبی الکبیر، کتاب الصلاة، فصل فی صلاة الجنائز، الرابع الصلاة علی المیت، ص: ۵۸۴، سہیل اکیڈمی، لاہور)
(وکذا فی حاشیة الطحطاوی علی مراقی الفلاح، کتاب الصلاة، باب أحكام الجنائز، فصل فی الصلاة علیه، ص: ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۵، قدیمی)

(۲) ”عن أبی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ أن امرأة سوداء أو رجلاً کان یقم المسجد، ففقدہ النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، فسأل عنہ، فقیل: مات، فقال: ”ألا آذنتمونی بہ؟“ قال: ”دلّونی علی قبرہ“۔ فدلّوہ، فصلی علیہ“۔ (سنن أبی داؤد، کتاب الجنائز، باب الصلاة علی القبر: ۱۰۱/۲، امدادیہ)

”وإن دفن بغير صلاة، صلی علی قبرہ ما لم یعلب علی الطن تفسخہ“۔ (الدرالمختار، کتاب الصلاة، باب الجنائز: ۲/۲۲۴، سعید)

”فإن دفن بلا صلوٰۃ، صلی علی قبرہ ما لم یتفسخ، لأن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم صلی علی قبر امرأة من الأنصار“۔ (البحر الرائق، باب الجنائز، فصل: السلطان أحق بصلاته: ۳۱۹/۲، رشیدیہ)
(وکذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصلاة، الباب الحادی والعشرون فی الجنائز، الفصل الخامس فی الصلاة علی المیت: ۱/۱۶۵، رشیدیہ)

ترک ہوا، فرض ادا ہو گیا (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

تکبیراتِ جنازہ میں کمی و زیادتی

سوال [۴۰۳۲]: جنازہ کی نماز میں تین ہی تکبیر پر یا پانچ تکبیر پر سلام پھیرا جائے تو نماز ہو جائے گی

یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

تین تکبیر پر نماز ختم کرنے سے نماز فاسد ہو جائے گی، پانچ پر ختم کرنے سے نماز فاسد نہیں ہوگی،

طحطاوی، ص: ۳۲۲ (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ۔

(۱) قال العلامة الحصكفي " (وركنها) شيان. (التكبيرات) الأربع (والقيام) " (الدر المختار، كتاب الصلوة، باب صلوة الجنائز: ۲/۲۰۹، سعيد)

"(ويسلم) وجوباً (بعد) التكبيرة (الرابعة من غير دعاء) بعدها". (حاشية الطحطاوي على

مراقى الفلاح، باب أحكام الجنائز، فصل الصلوة عليه، ص: ۵۸۶، قديمي)

"ثم يكبر الرابعة ويسلم تسليمين؛ لأنه جاء أو ان التحلل وذاك بالسلام". (محيط

البرهاني، كتاب الصلوة، الفصل الثاني والثلاثون في الجنائز: ۲/۳۰۹، غفاريه)

(۲) " (ولو كبر الإمام خمساً لم يتبع)؛ لأنه منسوخ (ولكن يتظر سلامه في المختار) يسلم معه في الأصح، وفي رواية: يسلم المأموم كما كبر إمامه الزائدة، ولو سلم الإمام بعد الثلاثة ناسياً، كبر الرابعة ويسلم". (مراقى الفلاح).

قال العلامة الطحطاوي " (لأن الإمام إذا اقتصر على ثلاثة، فسدت فيما يظهر) " (حاشية

الطحطاوي، كتاب الصلاة، باب أحكام الجنائز، فصل الصلاة عليه: ۵۸۷، قديمي)

"ولو كبر إمامه خمساً، لم يتبع؛ لأنه منسوخ، فيمكث المؤتم حتى يسلم معه إذا سلم، به

يفتى". (الدر المختار، كتاب الصلاة، باب الجنائز: ۲/۲۱۳، سعيد)

(وكذا في بدائع الصنائع، كتاب الصلاة، فصل كيفية الصلاة على الحارة: ۲/۵۱، ۵۲، رشيدية)

تیسری تکبیر پر سلام پھیرنے کا حکم

سوال [۴۰۳۳]: ایک شخص نے صلوٰۃ جنازہ کے اندر چوتھی تکبیر کو بھولے سے نہیں کہی اور ایک طرف سلام پھیر دیا تب یاد آیا، اب اس کو کیا کرنا چاہیے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اب چوتھی کہہ لے اور پھر سلام پھیر دے: ”إذا سلم على ظن أنه أتم التكبير، ثم علم أنه لم ينه، فإنه يسي؛ لأنه سلم في محله وهو القيام، فيكون معذوراً“۔ بحر: ۱/۱۸۴ (۱)۔ ”ولو سلم الإمام بعد الثلاثة ناسياً، كبر اربعة ويسلم، الخ“ مراقی الفلاح، ص: ۳۴۲ (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲۸/۷/۵۶ھ۔

صحیح: عبداللطیف، الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ

چوتھی تکبیر کے بعد مقتدی نے سلام پھیر دیا

سوال [۴۰۳۴]: مقتدی نماز جنازہ میں چار تکبیر کے بعد امام کا انتظار کریں یا سلام پھیر دیں، یا امام کے سلام پھیرنے کے بعد ہی سلام پھیریں، خواہ امام پانچویں تکبیر کہہ دے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر امام پانچویں تکبیر کہے تب بھی مقتدیوں کو سلام کا انتظار کرنا چاہیے، بغیر پانچویں تکبیر کہے امام کے ساتھ سلام پھیرے، اگر امام سے پہلے سلام پھیر دیا تب بھی نماز ادا ہوگئی (۳)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۴/۳/۸۸ھ۔

(۱) (البحر الرائق، کتاب الصلوٰۃ، باب الجنائز، فصل السلطان أحق بصلاته: ۲۲۲، رشیدیہ)

(۲) (حاشیۃ الطحطاوی علی مراقی الفلاح، کتاب الصلوٰۃ، باب الجنائز، فصل الصلوٰۃ علیہ، ص: ۵۸۷، قدیمی)

(۳) ’ولو کثر إمامه حمساً، لم يتع - لأنه منسوخ، فيمكث المؤتم حتى يسلم معه إذا سلم، به يفتی‘۔ (الدر المختار) ”(قوله: به يفتی) وروی عن الإمام أنه يسلم للحال ولا يتظر تحقیقاً =

نماز جنازہ میں چوتھی تکبیر کے بعد کیا پڑھے؟

سوال [۴۰۳۵]: نماز جنازہ میں چار تکبیریں ہیں۔ اب سوال یہ ہے کہ آخری تکبیر میں تکبیر کے بعد فوراً سلام ہے، اس میں کیا حکمت ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

ظاہر روایت تو یہی ہے کہ چوتھی تکبیر کے بعد سلام پھیر دیا جائے درمیان میں کچھ نہ پڑھا جائے، لیکن دوسری روایات میں بعض دعائیں پڑھنا بھی منقول ہے، چنانچہ بحر ۲/۱۸۳، میں ہے۔

”رأشار بقوله: (وتسليمتين بعد الرابعة) إلى أنه لاشئ بعد ها غيرهما، وهو ظاهر المذهب، وقيل: يقول: اللهم! آتافي الدنيا الخ، وقيل: ربنا! لاترغ قلوبنا الخ. وقيل: يحير بين السكوت والدعاء“ (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

نماز جنازہ میں پانچویں تکبیر

سوال [۴۰۳۶]: نماز جنازہ میں سہواً بجائے چار تکبیر کے پانچ تکبیر پر سلام پھیرا تو نماز جنازہ ادا ہوگئی یا نہیں؟

= للمخالفة“۔ (رد المحتار، کتاب الصلاة، باب الجنائز: ۲/۲۱۴، سعید)

”فلو كبر الإمام خمساً، لم يتبع، لأنه منسوخ، ولا متابعة، ولم يبين ماذا يصنع، وعن أبي حنيفة رحمه الله تعالى روايتان: في رواية: يسلم للحال ولا ينتظر تحقيقاً للمخالفة. وفي رواية: يمكن حتى يسلم معه إذا سلم، ليكون متابعاً فيما تحب فيه المتابعة، وبه يفتي“۔ (البحر الرائق، كتاب الصلوة، باب الجنائز فصل السلطان أحق بصلاته: ۲/۳۲۳، رشیدیہ)

(و کذا فی بدائع الصنائع، کتاب الصلاة، فصل: كيفية الصلاة على الجنازة: ۲/۵۱، ۵۲، رشیدیہ)

(۱) (البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب الجنائز: ۲/۳۲۱، رشیدیہ)

”وليس في ظاهر المذهب بعد التكبيرة الرابعة دعاء سوى السلام، وقد اختار بعض مشايخنا ما يحتم به سائر الصلوات: اللهم ربنا آتافي الدنيا حسنة الخ“۔ (بدائع الصنائع، کتاب الصلاة، باب الجنائز، فصل: كيفية الصلاة على الجنازة: ۲/۵۱، رشیدیہ)

(و کذا فی حاشیة الطحطاوی، کتاب الصلاة، باب أحكام الجنائز، فصل: الصلاة عليه: ۵۸۶، قدیمی)

الجواب حامداً ومصلیاً:

نماز ہوگئی (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

نماز جنازہ کی چوتھی تکبیر کے بعد ہاتھ باندھے یا چھوڑ دے؟

سوال [۴۰۳۷]: ایک کتاب جس کا نام خلاصۃ الفتاویٰ ہے، اس کی جلد نمبر: ۱، صفحہ نمبر: ۲۲۵، میں

مذکور ہے (مطبوعہ نولشکور لکھنؤ) عبارت یہ ہے:

”ولا یعقد بعد التكبير الرابع؛ لأنه لا يبقى ذكر مسنون حتى، يعقد فالصحيح أنه يحل

اليدين، ثم يسلم تسليمته، هكذا في الذخيرة“ (۲)۔

”وہو سنة قیام لہ قرار، فیہ ذکر مسنون، فیضع حائۃ الشاء، وہی القنوت و تکبیرات

الجنازة“۔ درمختار (۳)۔

ان دونوں عبارتوں کی تشریح فرمائیں اور ان عبارات کی روشنی میں اس کا حکم بھی بیان فرمائیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

چوتھی تکبیر کے بعد ہاتھ نہ باندھے، کیونکہ کوئی ذکر مسنون باقی نہیں رہا جس کے لئے ہاتھ باندھے

جائیں، پس صحیح یہ ہے کہ دونوں ہاتھ کھول دے پھر دونوں سلام پھیرے، ایسا ہی ذخیرہ میں ہے (۴)۔

(۱) ”ولو كبر إمامه خمساً، لم يتبع؛ لأنه منسوخ، فيمكث المؤتم حتى يسلم معه إذا سلم، به يفتي“

(الدر المختار)۔ ”(قوله: وبه يفتي) وروی عن الإمام أنه يسلم للحال، ولا ينتظر تحقياً

للمخالفة“۔ (ردالمحتار، كتاب الصلاة، باب الجنائز: ۲/۲۱۳، سعيد)

”فلو كبر الإمام خمساً، لم يتبع؛ لأنه منسوخ ولا متابعة، ولم يبين ماذا يصنع، وعن أبي حنيفة

رحمه الله تعالى روايتان. في رواية: يسلم للحال، ولا ينتظر تحقياً للمخالفة. وفي رواية: يمكث حتى

يسلم، معه إذا سلم ليكون متابعاً فيما تجب فيه المتابعة، وبه يفتي“ (البحر الرائق، كتاب الصلوة، باب

الجنائز، فصل: السلطان أحق بصلاته: ۲/۳۲۳، رشیدیہ)

(وكد في بدائع الصائغ، كتاب الصلاة، فصل: كيفية الصلاة على الجنائز: ۲/۵۱، ۵۲، رشیدیہ)

(۲) (خلاصۃ الفتاویٰ، كتاب الصلاة، الفصل الخامس والعشرون في الجنائز، نوع مه إذا جمعت

الجنائز: ۱/۲۲۵، رشیدیہ)

(۳) (الدر المختار، كتاب الصلاة، فصل: إذا أراد الشروع: ۱/۴۸۷، ۴۸۸، سعيد)

(۴) (خلاصۃ الفتاویٰ، المصدر السابق)

اور وہ ہاتھ باندھے ایسے قیام کی سنت ہے جس کو قرار ہو (کچھ طویل ہو) اس میں ذکر مسنون ہو، پس شہ اور قنوت اور تکبیرات جنازہ میں ہاتھ باندھے رکھے، درمختار (۱)۔

عبارت نمبر: ۱ کے متعلق خلاصۃ الفتاویٰ کے حاشیہ پر لکھا ہوا ہے کہ یہ قلمی نسخہ میں موجود نہیں (۲)، عبارت نمبر: ۲ کے متعلق یہ بات قابل غور ہے کہ چوتھی تکبیر کے بعد بھی ذکر مسنون ہے اور وہ سداً ہے، پس تکبیر رابع کے بعد وضع یدین ممنوع کہنا اور ارسال یدین کو کو حتمی طور پر لازم کہنا صحیح نہیں۔ فتاویٰ سعدیہ سے معلوم ہوتا ہے کہ تینوں طرح عمل درست ہے: ایک یہ کہ تکبیر رابع کے بعد ارسال یدین کر کے سلام پھیرے۔ دوسرے یہ کہ داہنے طرف سداً پھیرتے وقت داہنا ہاتھ چھوڑ دے، بائیں طرف سلام پھیرتے وقت بائیں ہاتھ چھوڑ دے۔ تیسرے یہ کہ دونوں طرف سلام پھیر کر دونوں ہاتھ چھوڑ دے (۳)، یہ تیسری صورت عامۃً معمول بہا ہے، اکابر کو اسی طرح دیکھا ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱/۹۲/۸ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۲/۹۲/۸ھ۔

نماز جنازہ میں تکبیر رابع کے بعد ہاتھ کب چھوڑے؟

سوال [۴۰۳۸]: صلوٰۃ جنازہ کے اندر تکبیرات کے ختم ہوجانے کے بعد ہاتھ کو کب چھوڑنا چاہیے، قبل السلام یا بعد السلام یا مع السلام؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

صلوٰۃ جنازہ میں تکبیر رابع کے بعد قبل السلام بھی ہاتھ چھوڑنا درست ہے، مع السلام بھی اور بعد السلام بھی، تینوں طرح گنجائش ہے (۴)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۱/۳/۹۲ھ۔

(۱) (راجع الدر المختار، کتاب الصلوٰۃ، فصل إذا أراد الشروع ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، سعید)

(۲) لم أجده

(۳) لم أجده هذا الكتاب

(۴) (سیاتی تحریرجہ تحت المسئلة الآتیة)

نماز جنازہ میں ہاتھ کس وقت چھوڑے

سوال [۳۰۳۹]: زید کہتا ہے کہ جنازہ کی نماز ختم کر کے داہنی طرف سلام پھیر کر داہنا ہاتھ چھوڑ دے اور بائیں طرف سلام پھیر کر بایاں ہاتھ چھوڑ دے اور بکر کہتا ہے کہ دونوں طرف سلام پھیر کر ہاتھ چھوڑے۔ قول زید صحیح ہے یا قول بکر؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اس میں تین قول ہیں: ایک یہ کہ چوتھی تکبیر پر دونوں ہاتھ چھوڑ دے، دوسرے یہ کہ دونوں طرف سلام پھیرنے کے بعد۔ تیسرے یہ کہ داہنی طرف سلام پھیر کر دایاں ہاتھ چھوڑ، دے بائیں طرف سلام پھیر کر بایاں ہاتھ چھوڑ دے۔ فتاویٰ سعید یہ (۱)۔ فقط۔

(۱) مسئلہ مذکورہ میں شدید اختلاف ہے، حضرت مفتی صاحب، حضرت مفتی عزیز الرحمن صاحب اور حضرت مفتی عبد الرحیم لاچپوری صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین نے دونوں طرف سلام پھیرنے کے بعد ہاتھ چھوڑنے کو معمول بہا اور اکابر کا عمل کہا ہے، ان حضرات کے دلائل مندرجہ ذیل ہیں:

”وہو سنة قیام له قرار فیہ ذکر مسنون فیضع حالة الشاء وفي القنوت وتکبیرات الجنازة“.

(الدر المختار، کتاب الصلوۃ، فصل اذا اداء الشروع الخ: ۱/۴۸۷، ۴۸، سعید)

چونکہ نماز جنازہ میں تیسری تکبیر کے بعد ذکر مسنون سلام ہے، لہذا ہاتھوں کو باندھے رکھنا چاہیے:

وفي الهداية: فيعتمد في حالة القنوت وصلوة الجنازة“ (کتاب الصلاة، باب صفة الصلوۃ:

۱۰۲/۱، شركة علمیه)

ظاہر یہی ہے کہ تمام نماز جنازہ میں ہاتھ باندھے رہے:

”ويسلم بلا دعاء بعد ترابعة تسليمتين“ (الدر المختار، کتاب الصلوۃ، باب الجنائز:

۲۱۲/۲، سعید)

پس سلام تک ہاتھ باندھے رہے۔

ان تمام دلائل کے علاوہ تمام اکابرین کا معمول بھی سلام تک ہاتھ باندھے رہنے کا ہے۔

مزید تفصیل کے لئے دیکھئے: (فتاویٰ رحیمیہ، کتاب الجنائز، صلوۃ الجنازة: ۳۸/۷، دارالاشاعت)

(وفتاویٰ دارالعلوم دیوبند، کتاب الجنائز، فصل خامس، نماز جنازہ، (سوال نمبر:

۲۸۷۳): ۲۱۸/۵، دارالاشاعت)

نماز جنازہ میں ہاتھ کب چھوڑے؟

سوال [۴۰۴۰]: نماز جنازہ میں سلام پھیرنے کے وقت ہاتھ باندھا ہوا رکھیں یا چھوڑ دیں، یا دائیں طرف سلام پھرانے کے وقت دونوں ہاتھ چھوڑ دے، یا صرف دائیں ہاتھ، یا بالکل نہ چھوڑ دیں بعد سلام کے دونوں ہاتھ چھوڑ دے؟ مدلل مع حوالہ کتب تحریر فرمائیں۔ فقط۔

بمعرفت محمد یونس سلہٹی، ۳/ رجب/ ۱۴۲۶ھ۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

”فیعمد فی حالة القنوت و صلوة الجنارة، الخ“۔ ہدایہ: ۸۶/۱ (۱) اس سے معلوم ہوا کہ صلوة الجنازہ میں ہاتھ نہ چھوڑے بلکہ باندھے رہے اور ظاہر یہ ہے کہ تمام نماز جنازہ کا حکم یہی ہے یعنی جب تک

= حضرت مفتی رشید احمد صاحب اور حضرت مولانا عبدالحی الکنوی رحمہما اللہ تعالیٰ ارسال کو ترجیح دیتے ہیں۔ ان کے دلائل مندرجہ ذیل ہیں:

وفی الخلاصة: ”ولا یعقد بعد التکبیر الرابع؛ لانه لا یبقی ذکر مسنون حتی یعقد فالصحيح انه یحل الیدین ثم یسلم تسلیمتین“۔ (کتاب الصلوة، الفصل الخامس والعشرون فی الجنائز، نوع منه اذا اجتمعت الجنائز: ۲۲۵/۱، وشیدہ)

”ومن ههنا یخرج الجواب عما سئلت فی سنة وثمانین ایضاً من انه هل یضع مصلی الجنازة بعد التکبیر الاخیر من تکبیراته ثم یسلم أم یرسل، ثم یسلم، وهو أنه لیس بعد التکبیر الاخیر ذکر مسنون، فیسن فیہ الإرسال“۔ (سعیة، کتاب الصلوة، باب صفة الصلوة، بیان ارسال یدین بعد التکبیر الاخیر من تکبیرات صلاة الجنازة: ۱۵۹/۲، سهیل اکیڈمی، لاہور)

ان کے علاوہ درمختار کے مذکورہ بالا قاعدہ کلیہ کو بھی دلیل میں پیش کرتے ہیں، لیکن حضرت مفتی صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ نے ان کے تمام دلائل کے جوابات دیئے ہیں جو (سوال بعنوان نماز جنازہ کی چوتھی تکبیر کے بعد ہاتھ باندھے یا چھوڑ دے) مذکور ہے۔

مزید تفصیل کے لئے دیکھئے: (أحسن الفتاویٰ، کتاب الصلوة، باب الجنائز: ۲۳۹/۲، سعید)

(۱) (الهدایة، کتاب الصلوة، باب صفة الصلاة: ۱۰۲/۱، مکتبہ شرکۃ علمیہ ملتان)

نماز تمام کرے اس وقت تک یہی حکم ہے اور نماز جنازہ سلام سے تمام کی جاتی ہے (اگرچہ سلام فرض یا واجب نہیں) ”و یسلم بلا دعاء بعد الرابعة تسلیمتین“۔ درمختار: ۲/۹۱۲ (۱) پس سلام تک باندھے رہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور۔

صحیح: عبد اللطیف عفا اللہ عنہ، ۱۱/رجب/۵۶ھ۔

نماز جنازہ میں سورۃ فاتحہ

سوال [۴۰۴۱]: کیا نماز جنازہ میں سورۃ فاتحہ پڑھنا ضروری ہے؟ اگر کوئی شخص نماز جنازہ میں سورۃ فاتحہ نہ پڑھے تو کیا اس کی نماز جنازہ صحیح نہیں ہوتی؟ ایک غیر مقلد کا کہنا ہے کہ جو لوگ نماز جنازہ میں سورۃ فاتحہ نہیں پڑھتے اس سے بہتر ہے کہ بغیر نماز جنازہ پڑھے ہی مردے کو دفن کر دیں اور یہ بھی کہتا ہے کہ امام کے پیچھے سورۃ فاتحہ پڑھنا ضروری ہے اگر نہیں پڑھیں گے تو نماز نہیں ہوگی۔ صحیح کیا ہے؟ مفصل جواب تحریر فرمائیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

نماز جنازہ میں سورۃ فاتحہ پڑھنا واجب نہیں، ثناء اور دعاء کی نیت سے کوئی اس کو پڑھ لے تو ممنوع بھی نہیں، پس یہ کہنا کہ بغیر فاتحہ پڑھے نماز جنازہ ہوتی ہی نہیں غلط ہے، بلاشبہ نماز جنازہ ہو جاتی ہے، یہی حضرت عمر اور حضرت ابن عمر اور حضرت علی اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے مروی ہے، کذا فی غیۃ المستمسک، ص: ۵۴۲ (۲)۔ اور یہ کہنا اگر نماز جنازہ میں سورۃ فاتحہ نہ پڑھتا ہو تو بلا نماز پڑھے ہی دفن کر دو،

(۱) (الدر المختار، کتاب الصلاة، باب صفة الصلاة: ۲/۲۱۲، سعید)

(۲) ”ولیس فیہا قراءة القرآن عندنا، وهو قول عمرو ابنہ و علی و أبی ہریرۃ رضى اللہ تعالیٰ عنہم

و لو قرأ الفاتحة بنية الشاء والدعاء، جاز“ (الحلبی الکبیر، کتاب الصلاة، فصل فی الجنائز،

الرابع فی الصلاة، ص: ۵۸۶، سہیل اکیڈمی لاہور)

”ولا قراءة، ولا تشهد فیہا“، و عین الشافعی رحمہ اللہ تعالیٰ الفاتحة فی الأولى، وعندنا

تجوز بنية الدعاء“۔ (الدر المختار، کتاب الصلاة، باب الجنائز: ۲/۲۱۳، سعید)

(وکذا فی البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب الجنائز: ۲/۳۲۱، رشیدیہ)

ایسی بات کوئی ذی علم نہیں کہہ سکتا، یہ تو جاہلانہ بات ہے۔ جنازہ کے علاوہ دوسری نمازوں میں امام اور منفرد کو سورۃ فاتحہ پڑھنا واجب ہے اگر بھول کر چوٹ جائے تو سجدہ سہو واجب ہوتا ہے، اگر جان کر چھوڑ دے تو نماز کو دوبارہ پڑھنا واجب ہے (۱)۔

جو شخص امام کے پیچھے نماز پڑھے اس کو سورۃ فاتحہ یا کوئی بھی سورت پڑھنا منع ہے، حدیث شریف میں ہے کہ: ”جب امام قراءت کرے تو تم چپ رہو“۔ یہ حدیث مسلم شریف میں ہے (۲) دوسری حدیث میں ہے کہ: ”جس کا کوئی امام ہو اس کے امام کی قرات اس کے لئے کافی ہے“ (۳) خود اس کو نہیں پڑھنا چاہیے امام کا پڑھنا سب مقتدیوں کی طرف سے کافی ہے، یہ حدیث موطا میں ہے (۴)۔ اور اس مسئلہ پر مستقل کتابیں تصنیف

(۱) ”(ولها واجبات) لا تفسد بتركها وتعاد وجوباً في العمد و هي على ما ذكره أربعة عشر:

(قراءة فاتحة الكتاب)، ليسجد للسهو بترك أكثرها، لا أقلها. لكن في المجتبى: يسجد بترك آية منها، وهو أولى“. (الدر المختار، كتاب الصلاة، باب صفة الصلاة: ۱/۳۵۶، ۳۵۸، سعيد)

”و تجب قراءة الفاتحة و ضم السورة أو ما يقوم مقامها من ثلاث آيات قصار أو آية طويلة في الأولين

بعد الفاتحة“. (الفتاوى العالمگیریہ، کتاب الصلاة، الفصل الثانی فی واجبات الصلاة: ۱/۷۱، رشیدیہ)

”و واجبها قراءة الفاتحة“ فلا تفسد الصلاة بتركها عامداً أو سهواً، بل يجب عليه

سجود السهو في السهو جبراً للنقصان الحاصل بتركها سهواً، والإعادة في العمد والسهو إذا لم يسجد، الخ“. (البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب صفة الصلاة: ۱/۵۱۵، رشیدیہ)

(۲) ”عن قتادة من الزيادة: ”وإذا قرأ فأنصتوا“ . فحدث أبي هريرة رضي الله تعالى عنه؟ فقال.

هو صحيح يعني: ”وإذا قرأ فأنصتوا“ فقال. هو عدى صحيح، فقال: لم لم تضعه ها هنا؟ قال: ليس كل شيء عندي صحيح وضعته ها هنا، إنما وضعت ها هنا ما أجمعوا عليه“. (الصحيح لمسلم، كتاب

الصلاة، باب التشهد في الصلاة: ۱/۱۷۴، قديمی)

(۳) ”عن جابر رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال: ”من كان له إمام فقراءته له

قراءة“. (مسند الإمام أحمد، مسند جابر بن عبد الله رضي الله تعالى عنه، رقم الحديث ۱۳۲۳۳،

۲۹۵/۳، دار إحياء التراث العربی، بیروت)

(۴) ”قال مالك عن نافع أن عبد الله بن عمر رضي الله تعالى عنهما كان إذا سئل هل يقرأ أحد خلف =

ہو چکی ہیں، بذل المجہود (۱)، اوجز المسالک (۲) وغیرہ میں دلائل مذکور ہیں۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۱/۲/۹۰ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند۔

= الإمام؟ قال إذا صلى أحدكم خلف الإمام، حسبہ قراءة الإمام، وإذا صلى وحده فليقرأ. قال: وكان عبد الله بن عمر رضي الله تعالى عنهما لا يقرأ خلف الإمام. (موطا الإمام مالک، کتاب الصلاة، ترک القراءة خلف الإمام فيما جهر فيه، ص: ۶۸، میر محمد کتب خانہ)

(۱) "من صلى خلف الإمام، فقراءة الإمام قراءة له" قلت: هذا الحديث رواه جماعة من الصحابة، وهم: جابر بن عبد الله وبن عمرو أبو سعيد الحدری و أبو هريرة و ابن عباس و أنس بن مالك رضي الله تعالى عنهم و مع هذا روى منع القراءة خلف الإمام عن ثمانين من الصحابة الكبار، منهم: المرتضى والعبادلة الثالثة، و أساميه عن أهل الحديث، فكان اتفاقهم بمنزلة الإجماع، فمن هذا قال صاحب الهداية من أصحابنا: و على ترك القراءة خلف الإمام إجماع الصحابة، فسماه إجماعاً باعتبار اتفاق الأكثر " (بدل المجہود، کتاب الصلاة، باب من ترک القراءة فی صلوته: ۵۳/۲، إمدادیہ)

(۲) "عند الحنفية الآثار الدالة على ترك القراءة مطلقاً أرجح، فاختروها. قال الإمام محمد رحمه الله تعالى في موطاه لا قراءة خلف الإمام فيما جهر فيه و لا فيما لم يجهر فيه، بذلك جاءت عامة الآثار ثم أخرج الإمام محمد الآثار في ذلك المعنى، فروى عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما أنه قال. من صلى خلف الإمام كتمه قراءته و أخرج عن القاسم بن محمد أنه كان لا يقرأ خلف الإمام، و تقدم الكلام عليه و روى عن ابن مسعود رضي الله تعالى عنه بطرق، و ألفاظ مختلفة، منها أنه قال. أنصت بأن الصلوة شعلاً سيكتيك الإمام و عن علي رضي الله تعالى عنه قال: من قرأ خلف الإمام فقد أخطأ المفطرة فإنها ثالثة بالكتاب والسنة و إجماع جمهور الصحابة و القياس، و يشير إليها استطراداً. أما الكتاب، فثبت بالرواية الكثيرة أن رسول الله صلى الله عليه و آله و آله و سلم إذا قرأ القرآن فاستمعوا له و أنصتوا في القراءة خلف الإمام الخ" (أوجز المسالک شرح موطا إمام مالک، کتاب الصلاة باب القراءة خلف الإمام: ۹۳/۲، إدارة تالیفات اشرفیہ، ملتان)

نماز جنازہ کا درود شریف

سوال [۴۰۴۲]: نماز جنازہ میں دوسری تکبیر میں درود شریف جو نماز پڑھتے ہیں ان کو بھی پڑھ سکتے ہیں یا نہیں؟ یا نماز جنازہ کا ہی درود شریف یاد کرنا چاہیے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

جو درود شریف نماز میں پڑھا جاتا ہے، نماز جنازہ میں دوسری تکبیر کے بعد اس کو پڑھ لیا جائے (۱)۔

فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ دارالعلوم دیوبند۔

نماز جنازہ کی دعاء مادری زبان میں

سوال [۴۰۴۳]: بالغ کے جنازہ میں تین تکبیر کے بعد جو دعاء پڑھی جاتی ہے: ”اللھم اعفر لحبا الخ“ اگر کسی کو یہ دعاء عربی میں نہ آتی ہو تو مقتدی اپنی مادری زبان جیسے اردو یا بنگلہ میں اس دعاء کو ترجمہ کر سکتا ہے؟ جیسے: ”اے اللہ! بخش دے ہمارے تمام زندوں کو اور تمام مردوں کو“ اس پوری دعاء کو ترجمہ کر سکتا ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اس طرح پڑھنے سے بھی نماز فاسد نہیں ہوگی (۲) لیکن کوئی دعاء مثلاً: ”ربنا آتنا فی الدنیا حسنة“

(۱) ”ویصلی علی النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کما فی التشہد ای المراد الصلوۃ الابرہیمیۃ التی یأتی بہا المصلی فی قعدۃ التشہد“۔ (الدر المختار، کتاب الصلاۃ، باب الجنائز: ۲۱۲، سعید)

”وإذا کبر الشانیۃ، یأتی بالصلاۃ علی النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، وہی الصلاۃ المعروفة، وہی أن یقول: اللھم صلی علی محمد و علی آل محمد“۔ (بک حمید مجید، بدائع الصانع،

کتاب الصلاۃ، باب الجنائز، فصل: کیفیۃ الصلاۃ علی الحمازۃ ۵۱۲۰، رشیدیہ)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلاۃ، باب الجنائز: ۳۲۱/۲، رشیدیہ)

(۲) غیر عربی میں نماز کے اندر دعاء بہر حال مکروہ ہے اور خارج نماز میں بھی کراہت کا قول ہے

”ولا یبعد أن یکون الدعاء بالفارسیۃ مکروہاً تحریماً فی الصلاۃ، و تریہا حارحہا“

(رد المحتار، کتاب الصلاۃ، باب صفۃ الصلاۃ، فصل: وإذا أراد الشروع الخ، مطلب فی الدعاء بغير العربیۃ: ۵۲۱/۱، سعید)

وفی الآخرة حسنة، وقنا عذاب النار“ عربی ہی میں پڑھنا اعلیٰ بات ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حرره العبد محمود غفرلہ دارالعلوم دیوبند، ۵/۷/۹۳ھ۔

الترتيب بين المكتوبة والجنابة

سوال [۴۰۴۴]: إذا حضرت الجنابة في المسجد وقت صلاة، وبقي للإمامة خمس

دقيقة أو عشرة دقيقة، فبأي صلاة يقوم من الصلوتين؟

الجواب حامداً ومصلياً:

تُقدم المكتوبة على صلاة الجنابة في هذه الصورة (۲)۔ واللہ اعلم۔

حرره العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۶/۲/۹۲ھ۔

(۱) ”وإذا كبر الثالثة، يستغفرون للميت ويشفعون والدعاء أن يقول: ”اللهم اغفر لحيا و

ميتنا اهـ۔ إن كان يحسنه، وإن لم يحسنه يذكر ما يدعو به في التشهد الح“۔ (بدائع الصنائع، كتاب

الصلاة، باب الجنائز، فصل: كيفية الصلاة على الجنازة: ۵۱/۲، رشيدية)

” (ويدعو بعد الثالثة) بأمور الآخرة، والمأثور أولى“ (الدر المختار، كتاب الصلاة، باب

الجنائز: ۲/۲۱۲، معيد)

(وكذا في البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب الجنائز: ۳۲۱/۲، رشيدية)

(۲) ”عن الحسن وابن سيرين رحمہ اللہ تعالیٰ قالوا: إذا حضرت الجنازة والصلاة المكتوبة، يبدأ بصلاة

المكتوبة“۔ (مصنف ابن أبي شيبة، كتاب الجنائز، باب في الجنازة تحضر و صلاة المكتوبة بأيها يبدأ،

(رقم الحديث: ۱۱۳۲۹): ۴۸۵/۲، دار الكتب العلمية بيروت)

”يبدأ بصلاة المغرب، ثم يصلون على الجنازة، ثم يأتون أن الفتوى على تأخير صلاة

الجنابة عن سعة الجمعة، وهي سنة، فعلى هذا تؤخر عن سعة المغرب؛ لأنها أكد“۔ (البحر الرائق،

كتاب الصلاة: ۴۴۰/۱، رشيدية)

”ولو حضرت الجنازة في وقت المغرب، تقدم صلاة المغرب، ثم تصلى الجنازة الخ“۔ (الحلى

الكبير، كتاب الصلاة، فصل في صلاة الجنائز، الثامن في المتفرقات، ص: ۶۰۷، سهيل اكيذمي، لاهور)

(وكذا في الفتاوى العالمكبرية، كتاب الصلاة، الباب الحادى والعشرون في صلاة الجنازة، الفصل

الخامس في الصلاة على الميت: ۱۶۳/۱، رشيدية)

نماز جنازہ سنتوں سے پہلے یا بعد میں؟

سوال [۴۰۴۵]: نماز جنازہ کو سنتوں سے پہلے ادا کیا جائے یا سنتوں کے بعد: ”وتقدم صلواتها

على صلوة الجنازة إذا احتسعا؛ لأنه واجب عيناً، والجنارة كفاية. وتقدم صلوة الجنازة على الخطبة وعلى سنة المغرب وغيرها.“ درمختار، باب العیدین۔ ”(قوله: وغيرها) أي خطبة العید، ودلت لفرضيتها وسية الخطبة، كذا يقال في سنة المغرب (قوله: وغيرها) كسنة الظهر والجمعة والعشاء.“ شامی، ص: ۵۵۵ (۱)۔

عبارت مذکورہ کا کیا مفہوم ہے اور کیا علم نکلتا ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

اصل تو یہی ہے کہ نماز جنازہ کو سنتوں پر مقدم کیا جاوے جیسا کہ آپ نے درمختار سے نقل کیا ہے، لیکن حلی اور بحر کے حوالہ سے درمختار ہی میں، ص: ۵۵۶ یہ بھی لکھا ہے:

”لكن في البحر قبيل الاداء عن الحلبي: الفتوى على تأخير الجنازة عن السنة، وأقره المصنف كآه إلحاقاً لها بالصلاة، نكن في آخر أحكام دين الأشباه: ينبغي تقديم الجنارة والكسوف حتى على الفرض ما لم يضق وقته، فتأمل، اهـ“ (۲)۔

لہذا اگر سنتیں پہلے پڑھ لیں جو کہ فرض عین کے تابع ہیں اور پھر نماز جنازہ ادا کریں تب بھی اعتراض اور بحث کی ضرورت نہیں۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

نماز جنازہ اور سنت ونوافل میں ترتیب

سوال [۴۰۴۶]: چند دن قبل کا ذکر ہے کہ مسجد میں میت آچکی تھی اور نماز جنازہ پڑھنا تھا، فرض نماز

(۱) (الدر المختار، کتاب الصلاة، باب العیدین : ۲/ ۱۶۷، سعید)

(۲) (الدر المختار، کتاب الصلاة، باب العیدین : ۲/ ۱۶۷، سعید)

”ان الفتوى على تأخير صلاة الجنارة عن سنة الجمعة، وهي سنة، فعلى هذا تؤخر عن سنة

المغرب؛ لأنها أكد.“ (البحر الرائق، کتاب الصلاة : ۱/ ۴۴۰، رشیدیہ)

(و كذا في الحلبي الكبير، كتاب الصلاة، فصل في صلاة الحائز، الثامن في المتفرقات، ص ۶۰۷،

سهيل اكيڈمی، لاہور)

پاجماعت ادا ہونے کے بعد لوگوں نے سنت ونوافل پڑھنی شروع کر دی اور بعد سنن ونوافل کے نماز جنازہ ادا کی گئی۔ میں نے پیش امام مسجد سے دریافت کیا کہ سنن ونوافل سے پہلے فرض کفایہ مقدم نہیں تھی؟ تو انہوں نے جواب دیا کہ کوئی ضروری نہیں کہ سنن ونوافل سے پہلے فرض کفایہ ادا کی جائے، ہم کو یہ تو طریقہ ترک کرنا ہے اس لئے ہم نے عمد سنن ونوافل پہلے پڑھ لئے ہیں۔ میں عقلی طور پر یہ محسوس کرتا ہوں کہ فرض کے بعد فرض کفایہ ادا کی جانی چاہیے، اس کے بعد سنن ونوافل۔ اس کا یہ جواب کس حد تک صحیح ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

”تقدم صلوة الجنائز علی الخطۃ، و (علی سنة المغرب) لکن فی البحر:

الفتویٰ علی تأخیر الجنائز عن السنة“۔ در مختار (۱)۔

اس سے معلوم ہوا کہ نماز جنازہ کو سنت مؤکدہ سے پہلے پڑھنا چاہیے، لیکن اگر سنت مؤکدہ کو پہلے پڑھیں اور نماز جنازہ کو بعد میں پڑھیں تب بھی منع نہیں بلکہ فتویٰ اس پر ہے، ورنہ نماز جنازہ پڑھ کر فوراً ہی اسی کو قبرستان لے جانا ہوتا ہے، اگر سنت مؤکدہ پہلے نہ پڑھی تو وہ بالکل ہی ترک ہو جائے گی۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۰/۱۰/۸۶ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، ۲۰/۱۰/۸۶ھ۔

سنت مؤکدہ مقدم ہے یا نماز جنازہ؟

سوال [۴۰۴]: تین جولائی بروز بدھ کو ایک میت ہوئی، نماز جنازہ مغرب کی نماز کے بعد ادا کی، امام مسجد فرض عین ادا کر کے نماز جنازہ کے لئے باہر نکل پڑھے مگر کچھ لوگ اعتراض کرنے لگے کہ سنت نماز پڑھنے کے بعد ہی جنازہ پڑھی جاتی ہے۔ چند دنوں کے بعد امام مسجد نے اعلان کیا کہ فرض عین کے بعد ہی فرض کفایہ

(۱) (الدر المختار، کتاب الصلاة، باب العیدین : ۲/۱۶۷، سعید)

”ان الفتویٰ علی تأخیر صلاة الجنائز عن سنة الجمعة و هي سنة، فعلى هذا تؤخر عن سنة

المغرب، لأنها أكد“۔ (البحر الرائق، کتاب الصلاة : ۱/۴۴۰، رشیدیہ)

، وکذا فی الحبیب الکبیر، کتاب الصلاة، فصل فی صلاة الجنائز، الثامن فی المنفرقات، ص ۶۰۷،

سہیل اکڈمی)

پڑھنا چاہیے، اس بات پر تنازعہ بڑھ گیا، لہذا شریعت کی رو سے کسی بھی وقتی نماز کے وقت جنازہ آ جانے کے بعد سنت نماز پڑھنی درست ہے یا فرض کفایہ ادا کرنا ضروری ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اصل تو یہ ہے کہ فرض عین کے بعد سنت مؤکدہ سے پہلے فرض کفایہ نماز جنازہ پڑھی جائے، لیکن اگر اس میں سنت مؤکدہ کے بالکل ہی ترک ہو جائے گا اندیشہ ہو تو سنت مؤکدہ پہلے پڑھیں، پھر نماز جنازہ پڑھیں، اس میں نزاع نہ کیا جائے، نرمی سے بات کو بنا کر سلجھا دیا جائے (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۳/۷/۹۴ھ۔

سنت وقت اور جنازہ میں ترتیب

سوال [۴۰۴۸]: نماز جنازہ بعد جماعت سنتوں سے قبل ادا کی جائے یا بعد سنت؟ فقط۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

دونوں قول ہیں لہذا دونوں طرح درست ہے:

”وتقدم صلاة الحذرة على الخطبة وعلى سنة المغرب وغيرها كسنة الظهر والجمعة والعشاء، لكن في البحر قبيل الأذان عن الحلبي: الفتوى على تأخير الحنارة عن السنة، وأحره المصنف كأنه إلحاقاً لها بالصلاة، لكن في أحر أحكام دين الأشباه: ينبغي تقديم الحنارة والكسوف حتى على المصم يصق وقته، فتأمل، وروى الحسن أنه يحير، فافهم.“ در

(۱) ”و تقدم (صلاة الحنارة على الخطبة) وعلى سنة المغرب وغيرها، والعید علی الکسوف، لكن فی البحر قبیل الأذان عن الحلبي: الفتوى على تأخير الحنارة عن السنة“ (الدر المختار، کتاب الصلاة، باب العیدین : ۱۶۷/۲، سعید)

”أن الفتوى على تأخير صلاة الجنازة عن سنة الجمعة، وهي سنة، فعلى هذا تؤخر عن سنة المغرب؛ لأنها أكد.“ (البحر الرائق، کتاب الصلاة : ۴۴۰/۱، رشیدیہ)

(و کذا فی الحلبي الكبير، کتاب الصلاة، فصل فی صلاة الجنائز، الثامن فی المنقرقات، ص ۶۰۷، سهیل اکیڈمی، لاہور)

مختار شامی محتصر، باب العیدین، ص: ۵۵۵، ۵۵۶ (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۲/۷/۱۳۸۷ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند۔

نماز جنازہ سنتوں پر مقدم ہے یا نہیں؟

سوال [۴۰۴۹]: اگر بعد نماز جمعہ نماز جنازہ پڑھی جاوے تو پہلے ظہر کی سنتیں پڑھیں یا نماز جنازہ

پڑھیں؟ اس مسئلہ میں کتاب کا حوالہ دینا ضروری ہے۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

پہلے نماز جنازہ پڑھیں، سنتیں بعد میں پڑھیں: ”و تقدم صلاة الجنازة على الخطبة، وعلى

سنة المغرب وغيرها كسنة الظهر والجمعة والعشاء، اهـ“۔ در مختار و شامی: ۱/۵۸۰ (۲)۔

بعض نے سنتوں کی تقدیم کا حکم دیا ہے: ”لكن في البحر الفتوى على تأخير صلاة الجنازة

عن اسنة: أي سنة الجمعة“۔ شامی: ۱/۵۸۰ (۳)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، مظاہر علوم سہارنپور۔

(۱) (الدر المختار، کتاب الصلاة، باب العیدین: ۱۶۷/۲، سعید)

”لیکن اس زمانہ میں نماز جنازہ سنتوں کے بعد پڑھنا مناسب ہے، اس لئے کہ دین سے غفلت کا غلبہ ہے، فرض کے بعد نماز جنازہ کے لئے لوگ مسجد سے نکلیں گے تو سنت مؤکدہ کے ترک کا خطرہ ہے“۔ (احسن الفتاویٰ، باب الجنائز: ۴۰/۳، سعید)

”أن الفتوى على تأخير صلاة الجنازة عن سنة الجمعة، وهي سنة، فعلى هذا تؤخر عن سنة المغرب؛ لأنها أكد“۔ (البحر الرائق، کتاب الصلاة: ۴۴۰/۱، رشیدیہ)

”ولو حضرت الجنازة في وقت المغرب، تقدم صلاة المغرب، ثم تصلي الجنازة، ثم سنة المغرب، وقيل: تقدم سنة أيضاً على الجنازة، الح“۔ (الحلی الكبير، کتاب الصلاة، فصل في صلاة الجنائز، الثامن في المتفرقات، ص: ۶۰۷، سہیل اکیڈمی، لاہور)

(۲) (الدر المختار، کتاب الصلاة، باب العیدین: ۱۶۷/۲، سعید)

(۳) (الدر المختار، کتاب الصلاة، باب العیدین: ۱۶۷/۲، سعید)

(و کذا في البحر الرائق، کتاب الصلاة: ۴۴۰/۱، رشیدیہ) =

نماز عید اور جنازہ میں ترتیب

سوال [۴۰۵۰]: عید کے دن اگر جنازہ آجائے تو نماز عید و جنازہ و خطبہ میں کیا ترتیب رکھنا چاہیے؟ فقط والسلام۔

المستفتی: ابرار الحق، ۲۴/ ذیقعدہ/ ۵۸ھ۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

”وتقدم صلاتها (أى صلاة العيد) على صلاة الجنازة إذا اجتماعاً؛ لأنه واجب عيناً والجنازة كفاية، وتقدم صلاة الجنازة على الخطبة: أى خطبة العيد، وذلك لعرضيتها وسنية الخطبة“۔ درمختار وشامی: ۱/ ۸۶۵ (۱)۔

اس سے معلوم ہوا کہ اول نماز عید ہی ہوگی، پھر نماز جنازہ، پھر خطبہ عید۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

تعلیم قرآن کے وقت نماز جنازہ

سوال [۴۰۵۱]: اگر کوئی معلم قرآن شریف کی تعلیم دے رہا ہو اور جنازہ کی نماز تیار ہو اور دوسرا معلم وہاں جنازہ کی نماز پڑھنے کیلئے موجود ہو تو اب اس معلم کے واسطے نماز جنازہ کے لئے جانا بہتر ہے یا قرآن شریف پڑھنا اچھا ہے؟

= ”اس زمانہ میں نماز جنازہ سنتوں کے بعد پڑھنا مناسب ہے، اس لئے کہ دین سے غفلت کا غلبہ ہے، فرض کے بعد نماز جنازہ کے لئے لوگ مسجد سے نکلیں گے تو سنت مؤکدہ کے ترک کا خطرہ ہے“۔ (احسن الفتاویٰ، باب الجنائز ۴/ ۲۲۷، سعید)

”ولو حضرت الجنازة في وقت المغرب، تقدم صلاة المغرب ثم تصلى الجنازة، وقيل: تقدم السنة أيضاً على الجنازة الخ“۔ (الحلبی الكبير، کتاب الصلاة، فصل فی صلاة الجنائز، الثامن فی المتفرقات، ص: ۶۰۷، سهیل اکیڈمی)

(۱) (الدرا المختار، کتاب الصلاة، باب العیدین: ۲/ ۱۶۷، سعید)

”ولو حضرت وقت العيد قدمت العيد، عليها، ثم هي على الخطبة“۔ (الحلبی الكبير، کتاب الصلاة، فصل فی صلاة الجنائز، الثامن فی المتفرقات، ص: ۶۰۷، سهیل اکیڈمی)

(وکدا فی الفتاویٰ العالمکیریۃ، کتاب الصلاة، الباب السابع عشر فی صلاة العیدین: ۱/ ۱۵۲، رشیدیہ)

الجواب حامداً ومصلیاً.

اگر کوئی عذر نہ ہو تو نماز جنازہ میں شریک ہونا چاہیے، اگر کوئی عذر ہو تو تعیم میں مشغول رہنے میں بھی

مضائق نہیں (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم

حررہ العبد محمود سنوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۹ ۶ ۵۶ھ۔

اجوب صحیح سعید احمد غفرلہ، صحیح۔ عبدالمطیف، مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲۱ جمادی الثانی ۱۴۱۶ھ۔

اوقات مکروہہ میں نماز جنازہ

سوال [۴۰۵۲]: زید کہتا ہے کہ جن وقتوں میں نفل نماز مکروہ ہے ان میں نماز جنازہ بھی مکروہ ہے اور

بکہتا ہے کہ ان وقتوں میں جنازہ کی نماز مکروہ نہیں۔ اس کا قول صحیح ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

جن وقتوں میں مطلقاً نماز ممنوع ہے ان وقتوں میں نماز جنازہ بھی ممنوع ہے (نفل کی قید صحیح

(۱) "عن عمران بن حصین رضى الله تعالى عنه قال. قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: "إن

أحاکم قد مات، فقوموا فصلوا عليه" (سنن السانی، کتاب الجنائز، باب الأمر بالصلاة علی المیت:

۲/۴۵، قدیمی)

"(والصلاة علیه) صفتها (فرض کفایة) بالإجماع" (الدر المختار، کتاب الصلاة، باب

الجنائز: ۲/۴۰، سعید)

"والإجماع منعقد علی فرضيتها أيضاً، إلا أنها فرض کفایة، إذا قام به البعض، يسقط عن

الباقيين، لأن ما هو الموضع - وهو قضاء حق المیت - يحصل بالعص، ولا يمكن إيجابها علی کل

واحد من أفراد الناس" (بدائع الصنائع، کتاب الصلاة، فصل في الكلام فی صلاة الحارة الح

۳۶/۲، رشیدیہ)

"وهذا هو حکم فرض الكفاية، فإنه يكون فرضاً علی کل واحد واحد، لكن بحيث إن أدى

بعض منهم، سقط عن الباقيين، وإن لم يؤد واحد منهم يأنهم الجميع ترك الموضع، وإن أدى الكل

وحدوا ثواب الموضع" (عمدة الرعاية علی هدمش شرح الوقاية، کتاب الصلاة، باب الحائز، رقم

الحاشية ۱۶۰): ۱/۴۰۶، سعید)

نہیں) اوقات ممانعت تین ہیں: طلوع، استواء، غروب۔ جب کہ جنازہ پہلے سے تیار ہو، اگر ان اوقات میں آئے تو ممنوع نہیں (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

نماز جنازہ بوقت استوائے شمس

سوال [۴۰۵۳]: اگر ظہر کے وقت جنازہ حاضر کیا جائے تو اسی وقت صلوٰۃ جنازہ جائز ہوگی یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

میں استواء کے وقت اگر جنازہ حاضر ہو تو اسی وقت صلوٰۃ الجنائزہ مکروہ نہیں، لیکن اگر استواء سے قبل

حاضر ہو تو عین استواء کے وقت مکروہ تحریمی ہے:

”وكره تحريماً صوة ولو على حنارة وسجدة تلاوة وسهو مع شروق واستواء و غروب
، لا عصر يومه، ويعتقد من بشروع فيها كراهة التحريم لا الفرض و سجدة تلاوة و صلاة حنارة
تليت الآية في كامل، وحسرت الحنارة قبل، لو حو به كاملاً، ولا يتأدى باقصاء، فهو وحبنا فيها
لم يكره فعلهما، اهـ“۔ در مختار مختصراً۔

(۱) ”عن عقبه بس عامر الجهنی رضى الله تعالى عنه: ثلاث ساعات كان رسول الله صلى الله تعالى عليه
وسلم ينهانا أن نصلی فیہن وأن نقبر فیہن موتانا حين تطلع الشمس بازغة حتى ترفع، وحين يقوم قائم
الطهيرة حتى تميل، وحين تصيف للغروب حتى تغرب“ (جامع الترمذی، أبواب الجنائز، باب ما جاء
فی کراهية الصلاة على الميت الخ: ۲۰۰/۱، معید)

”المراد من قوله “أن نقبر فیہا موتانا الصلاة على الجنارة دون الدفن: إذ لا بأس بالدفن فی
هذه الأوقات“ (بدائع الصانع، باب الجنائز، فصل وأما بیان ما یکرہ فیہا ۵۷۲، رشیدیہ)

”ثلاث ساعات لا تحوز فیہا المكتوبة ولا صلوٰۃ حنارة ولا سجدة تلاوة وهذا إذا
وجت صلاة الحنارة وسجدة التلاوة فی وقت مباح وأخرتا إلى هذا الوقت، لا يحوز قطعاً، أما لو وجتا
فی هذا الوقت وأدیتا فیه، حار، لأنه أدیت باقصة كما وحت“ (الفتاویٰ العالمکیریة، کتاب الصلاة،

الفصل الثالث فی بیان الأوقات التي لا تجوز فیہا الصلاة وتكره فیہا ۵۲۱، رشیدیہ)

(وكذا فی البحر الرائق، کتاب الصلاة: ۴۳۲/۱، ۴۳۳، رشیدیہ)

قال الشامي: "قوله: وحتا فيها) بأر نليت الآية في تلك الأوقات أو حضرت فيها
لجنازة، اهـ". ردالمحتار، ص: ۳۸۸ (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم بہار نیور، ۳/۲/۵۶ھ۔
صحیح: عبداللطیف، الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ۔

نماز جنازہ اور سجدہ تلاوت بوقت غروب آفتاب

سوال [۳۰۵۴]: جنازہ کی نماز یا سجدہ کی آیت اگر عصر کے بعد وقت ناقص میں ادا کی جائے اور ادا
کرتے وقت سورج غروب ہو جائے تو وہ بھی عصر یوم کی طرح ناقص ادا ہو جائے گی یا نہیں؟
الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر آیت سجدہ بھی اسی وقت پڑھی اور جب ہی سجدہ کر لیا تو یہ عصر یومہ کی طرح ناقص ادا ہو گیا اور اگر
وقت کامل میں آیت پڑھی اور سجدہ وقت غروب میں کیا تو یہ عصر یومہ کے طرح نہیں بلکہ یہ ادا ہی نہیں ہوا، اسی

(۱) (الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الصلاة: ۱/۳۷۰، ۳۷۴، سعید)

"عن عقبہ بن عامر الہمی رضی اللہ تعالیٰ عنہ: ثلاث ساعات کان رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم ینہانا أن نصلی فیہن وأن نقبر فیہن موتانا: حين تطلع الشمس بازغة حتى ترفع، وحين يقوم
قائم الظہیرة حتى تمیل، وحين تضیف للغروب حتى تغرب". (جامع الترمذی، أبواب الجنائز، باب ما
جاء فی کراہیة الصلاة علی المیت الخ: ۱/۲۰۰، سعید)

"تکثرہ الصلاة علی الجنازة عند طلوع الشمس و غروبها و بصف النهار لما روينا من حديث
عقبہ بن عامر رضی اللہ تعالیٰ عنہ أنه قال: ثلاث ساعات نهانا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم،
الحديث. والمراد من قوله: "أن بقبر فيها موتانا" الصلاة علی الجنازة دون الدفن؛ إذ لا بأس بالدفن فی
هذه الأوقات". (مدائع الصنائع، کتاب الصلاة، باب الجنائز، فصل: بیان ما تفسد الصلوة و ما یکرہ.
۵۷/۲، رشیدیہ)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصلاة، الفصل الثالث فی بیان الأوقات ۱/۵۲، رشیدیہ)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلاة: ۱/۴۳۲، ۴۳۴، رشیدیہ)

طرح اگر جنازہ وقتِ ناقص میں آیا تو یہ عصرِ یومہ کی طرح ہے، اگر وقتِ کامل میں آیا تو نماز جنازہ وقتِ ناقص میں ادائی نہیں ہوئی:

”و منع عن الصلوة وسجدة التلاوة المتلوة في غير هذه الأوقات، و صلوة الجنازة حضرت قبلها؛ لأن ما وجب كاملاً لا يتأدى بالناقص. وأما المتلوة أو الحاضرة فيها لا يكره: أي تحريماً؛ لأنها وجبت ناقصة، أدبت فيها كما وحت، اهـ.“ سكب الأنهر: ۱/۷۲ (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

نمازِ جنازہ کس وقت مکروہ ہے؟

سوال [۴۰۵۵]: نمازِ جنازہ کے لئے بھی کیا کوئی وقت حرام یا مکروہ تحریمی کا ہے، اگر ہے تو اس کے درجہ سے آگاہی بخشیں۔ اس کے علاوہ کیا دن رات میں ہر وقت نمازِ جنازہ پڑھ سکتے ہیں؟ سنتِ موکدہ وغیرہ مکروہ تحریمی، تنزیہی، مستحب ہر ایک کا درجہ کیا ہے؟ اردو کی کتابوں میں ”ممنوع، ناجائز“ لکھا رہتا ہے جس سے

(۱) (سكب الأنهر) (الدر المننقى فى شرح المننقى) على هامش مجمع الأنهر، كتاب الصلوة: ۱/۱۱۰، غفاريه كوئنه

”عن عقبه بن عامر الجهني رضى الله تعالى عنه: ثلاث ساعات كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ينهانا أن نصلى فيهن وأن نقبر فيهن موتانا حين تطلع الشمس بازغة حتى ترفع، وحين يقوم قائم الظهيرة حتى تميل، وحين تضيف للغروب حتى تغرب.“ (جامع الترمذی، أبواب الجنائز، باب ما جاء فى كراهية الصلاة على الميت الخ: ۲۰۰/۱، سعيد)

”المراد من قوله: “أن نقبر فيها موتانا“ الصلاة على الجنازة دون الدفن؛ إذ لا بأس بالدفن فى هذه الأوقات.“ (بدائع الصنائع، باب الجنائز، فصل فى بيان ما يكره فيها: ۵۷/۲، رشيديه)

”ثلاث ساعات لا تحور فيها المكتوبة ولا صلوة جنازة ولا سجدة تلاوة وهذا إذا وحت صلاة الجنازة وسجدة التلاوة فى وقت مباح، وأخرنا إلى هذا الوقت، لا يجوز قطعاً، أما لو وحتنا فى هذا الوقت وأدبتنا فيه، جاز؛ لأنها أدبت ناقصة كما وحت.“ (الفتاوى العالمكيرية، كتاب الصلاة، الفصل الثالث فى بيان الأوقات التى لا تجوز فيها الصلاة وتكره فيها: ۵۲/۱، رشيديه)

(وكذا فى البحر الرائق، كتاب الصلاة: ۴۳۲/۱، ۴۳۳، رشيديه)

کوئی درجہ ظاہر نہیں ہوتا۔

حضرت والا کا خادم مجبور حقیر ناچیز: عبد الصبور ۳۶ھ۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

جن اوقاتِ ثلثہ میں نماز پڑھنا مکروہ تحریمی ہے ان میں نماز جنازہ بھی مکروہ تحریمی ہے، باقی سب اوقات میں درست ہے (۱)۔

چونکہ عوام ”موکد وغیر موکد، مکروہ تحریمی و تنزیہی، فرض و واجب وغیرہ“ کے درمیان فرق کو سمجھنے سے قاصر ہوتے ہیں، کیونکہ یہ درجات ”نص، ظاہر، مفسر، محکم، قطعی الثبوت قطعی الدلالت، قطعی الثبوت ظنی الدلالت“ وغیرہ دلائل پر متفرع ہیں اور عوام کی فہم سے یہ اصطلاحات بالاتر ہیں، اس لئے اردو کی کتابوں میں ہر جگہ ان سب کی تصریحات نہیں کرتے بلکہ ممنوع اور ناجائز وغیرہ الفاظ پر اکتفاء کرتے ہیں اور اہل علم درجات کو سمجھتے ہیں وہ کتب عربیہ سے ان درجات کو معلوم کرتے ہیں۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۷/۱۲/۵۷ھ۔

صحیح: عبد اللطیف، جواب صحیح ہے: سعید احمد غفرلہ۔

(۱) ”عن عقبہ بن عامر الجہنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ: ثلاث ساعات كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ينهانا ان نصلی فیہن وان نقبر فیہن موتانا: حين تطلع الشمس بازغة حتى ترتفع، وحين يقوم قائم الظہيرة حتى تميل، وحين تضيف للغروب حتى تغرب“۔ (جامع الترمذی، ابواب الجنائز، باب ما جاء فی کراهية الصلاة على الجنازة الخ: ۲۰۰/۱، سعید)

”تکروہ الصلاة على الجنازة عند طلوع الشمس و غروبها و نصف النهار لما روينا من حديث عقبہ بن عامر رضی اللہ تعالیٰ عنہ أنه قال: ثلاث ساعات . الحديث . والمراد من قوله: ”أن نقبر فیہا موتانا“ الصلاة على الحنارة دون الدفن؛ إذ لا بأس بالدفن فی هذه الأوقات“۔ (بدائع الصنائع کتاب الصلاة، باب الجنائز، فصل فی بیان ما یکرہ فیہا: ۵۷/۲، رشیدیہ)

(وکذا فی الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الصلاة: ۳۷۰/۱، ۳۷۱، سعید)

(وکذا فی البحر الرائق، کتاب الصلاة: ۴۳۲/۱، ۴۳۳، رشیدیہ)

عورت کی نماز جنازہ کا ولی شوہر ہے یا باپ؟

سوال [۴۰۵۶]: ایک عورت کا انتقال ہو گیا، اس کے والد چاہتے ہیں کہ شوہر کے مکان سے اپنے مکان پر لے جا کر دفن کریں، اس میں اختلاف ہوا، بعض کہتے ہیں کہ جنازہ کی نماز یہیں ہو جانی چاہیے، بعض کہتے ہیں کہ جب ولی نہیں تو نماز کیسے ادا ہوگی؟ دریافت طلب یہ ہے کہ ولی باپ ہے یا شوہر؟ اگر شوہر اجازت نہ دے تو باپ جنازہ لے جاسکتا ہے یا نہیں، اور بغیر اجازت ولی نماز ہو جائے گی یا نہیں؟ شوہر اور باپ کے مکان میں تین میل کا فاصلہ ہے۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

”وَنُومَاتِ امْرَأَةٍ وَنَهَاءُ ابْنٍ بَالِغٍ عَقْلٍ، وَزَوْجٍ، فَلَا بَأْسَ أَحَقُّ بِهَا، اهـ“۔ بحر ۱۸۱/۲ (۱)۔
اس عبارت سے معلوم ہوا کہ باپ کو ولایت حاصل ہے، نماز جنازہ کے لئے اپنے مکان پر لے جانے کی ضرورت نہیں، شوہر ہی کے مکان پر یہ جہاں مناسب ہو والد نماز جنازہ پڑھا دے۔ اگر شوہر نے یہ دوسرے لوگوں نے نماز پڑھ لی تب بھی ادا ہو جائے گی، بغیر ولی کی اجازت کے بھی ادا ہو سکتی ہے، البتہ ایسی صورت میں ولی کو بعد میں پڑھنے کا اختیار رہتا ہے، ولی کے پڑھنے کے بعد کسی اور کو اختیار نہیں رہتا (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمد وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۳/۹/۸۷ھ۔

(۱) (البحر الرائق، باب الجنائز، فصل: السلطان أحق بصلاته ۳۱۷/۲، رشیدیہ)

”وَنُومَاتِ امْرَأَةٍ وَنَهَاءُ ابْنٍ بَالِغٍ عَقْلٍ، وَزَوْجٍ، فَلَا بَأْسَ أَحَقُّ بِهَا، اهـ“۔ (حاشیۃ الطحطاوی علی مراقی الفلاح، کتاب الصلاة، احکام الجنائز، فصل السلطان أحق بصلاته، ص: ۵۹۰، قدیمی)
(و کذا فی الدر المختار، کتاب الصلاة، باب الجنائز: ۲/۲۲۰، سعید)

(۲) ”فإن صلی غیره) ای الولی (ممن لیس له حق التقدم علی الولی (ولم یتابعه) الولی (أعاد الولی) ولو علی قره الح“۔ (الدر المختار، کتاب الصلاة، باب الجنائز: ۲/۲۲۲، سعید)

”فإن صلی غیر الولی أو السلطان، أعاد الولی إن شاء“۔ (الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصلاة،

الباب الحادی والعشرون فی الجنائز، الفصل الخامس فی الصلاة علی المیت ۱۰۶۳، رشیدیہ)

(و کذا فی البحر الرائق باب الجنائز، فصل السلطان أحق بصلاته ۳۱۷/۲، رشیدیہ)

ولی جنازہ باپ ہے یا شوہر

سوال [۴۰۵۷]: عورت کے انتقال پر اس کی نماز جنازہ کی اجازت کس سے لی جائے یعنی شوہر سے یا اس کے باپ بھائی سے؟ لوگ کہتے ہیں کہ شوہر سے زوجیت کا تعلق ختم ہو چکا ہے اس لئے اجازت لیے کا سوال پیدا نہیں ہوتا۔ فقط۔

عبد الغنی مدرسہ مدینۃ العلوم فرخ آباد۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

”ثم الولی ترتیب عصوبہ النکاح، إلا الأب، فيقدم على الابن اتفاقاً، إلا أن يكون علماً والأب جاهلاً، فلا بن أولى، فإن لم يكن له ولی فإلزوج، ثم الحيران، الخ“. الدر المختار: ۱/۵۹۰ (۱)۔
اس عبارت سے معلوم ہوا کہ جب تک ولی عصبہ موجود ہو، شوہر جنازہ کا ولی نہیں۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۸/۱۱/۱۳۹۵ھ۔

ولی میت سے نماز جنازہ کی اجازت

سوال [۴۰۵۸]: کیا جنازہ کی نماز کے لئے ولی میت سے اجازت لینا ضروری ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اصل حق ولی کا ہے اس سے اجازت لی جائے (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

(۱) (الدر المختار، کتاب الصلاة، باب صلاة الجنائز: ۲/۲۲۰، ۲۲۱، سعید)

”ثم الترتیب فی الأولیاء کترتیب العصبات فی النکاح، لكن إذا اجتمع أبو الميت وأبوه، كان الأب أولى بالاتفاق على الأصح؛ لأن للأب فضيلة على الابن وزيادة سن و سائر القربات أولى من الزوج والجار أحق من غيره“۔ (البحر الرائق، باب الجنائز، فصل: السلطان أحق بصلاته: ۳۱۶/۲، رشیدیہ)

(و کذا فی حاشیة الطحطاوی علی مراقی الفلاح، کتاب الصلاة، أحكام الجنائز، فصل السلطان أحق بصلاته، ص: ۵۹۰، قدیمی)

(۲) ”(قوله أي للولی) ومثله كل من يقدم عليه من باب أولى (الأذن لغيره فيها) لأنه حقه فيملك =

امام محلّہ کی امامت ولی کے مقابلہ میں

سوال [۴۰۵۹]: محلّہ کا امام میت کے وارث کے ہوتے ہوئے بغیر اس کی اجازت کے نماز جنازہ پڑھا سکتا ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

مناسب نہیں، بہتر یہ ہے کہ اگر امام صالح دیندار ہو تو خود ہی امام سے نماز پڑھانے کی درخواست کرے ورنہ ولی کا خود نماز جنازہ پڑھانا اولیٰ ہے، الدر المختار: ۱/ ۸۲۳ (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

کسی متعین شخص سے جنازہ پڑھوانے کی وصیت

سوال [۴۰۶۰]: کسی مرنے والے نے وصیت کی کہ میرے مرنے کے بعد جنازہ کی نماز فلاں آدمی پڑھائے اور اس فلاں کے آنے میں تین دن یا زیادہ دن لگ جائے، تو آیا اس نعش کو فلاں کے آنے تک باقی رکھا جائے یا کسی دوسرے آدمی سے نماز جنازہ پڑھوا کر دفن کر دیا جائے؟

= إبطاله. (الدر المختار، کتاب الصلاة، باب صلاة الجنابة: ۲/ ۲۲۲، سعید)

"قال: (وله أن يأذن لغيره): أي للولي أن يأذن لغيره في الصلاة على الجنابة؛ لأن التقدم حقه فيملك إبطاله بتقديم غيره". (تبين الحقائق، كتاب الصلاة، باب الجنائز، فصل السلطان أحق بصلاته: ۵۷۳/ ۱، دار الكتب العلمية، بيروت)

(وكذا في البحر الرائق، باب الجنائز، فصل السلطان أحق بصلاته. ۳۱۷/ ۲، رشیدیہ)

(۱) "وتقديم إمام الحي مندوب فقط بشرط أن يكون أفضل من الولي والا فالولي كما في المجتبى وشرح المجمع للمصنف". (الدر المختار، كتاب الصلاة، باب صلاة الجنابة: ۲/ ۲۲۰، سعید)

"إنما يستحب تقديم إمام مسجد حيه على الولي إذا كان أفضل من الولي ذكره في الفتاوى وهو قيد حسن". (البحر الرائق، باب الجنائز، فصل: السلطان أحق بصلاته: ۳۱۶/ ۲، رشیدیہ)

"(ثم إمام الحي) المراد به إمام مسجد محلته، لكن بشرط أن يكون أفضل من الولي، وإلا فالولي أولى منه". (حاشية الطحطاوى على مراقي الفلاح، كتاب الصلاة، أحكام الجنائز، فصل: السلطان أحق بصلاته، ص ۵۸۹، قديمی)

الجواب حامداً ومصلیاً:

مرنے والے نے وصیت کی کہ میرے جنازہ کی نماز فلاں آدمی سے پڑھائے جو کہ اس وقت موجود نہیں اس کے آنے میں تین دن لگیں گے تو اس کا انتظار نہ کیا جائے بلکہ دوسرا مناسب آدمی نماز جنازہ پڑھا دے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

نماز جنازہ بلا وضو

سوال [۴۰۶۱]: جنازہ کی نماز امام نے بلا طہارت پڑھا دی تو اس صورت میں مقتدیوں کی نماز ادا ہوگی یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

جس جنازہ کی نماز امام نے بلا وضو پڑھا دی تو درست نہ ہوگی نہ امام کی، نہ اس کے مقتدیوں کی (۲)،

(۱) "والفتویٰ علی بطلان الوصیۃ بغسلہ والصلاۃ علیہ" (الدر المختار) "لو أوصی بأن یصلی علیہ غیر من لہ حق التقدیم أو بأن یغسلہ فلان، لا یلزم تنفیذ وصیتہ، ولا یسطل حق الولی بذلك"۔ (رد المحتار، کتاب الصلاة، باب صلاة الجازة، مطلب فی تعظیم اولی الامر واحب ۲۰ ۲۲۱، سعید)

"إذا أوصی أن یصلی علیہ فلان، فالوصیۃ باطلۃ" (التاتارحانیۃ، کتاب الصلاة، الفصل الثانی والتلاثون فی الجنائز، نوع آخر من هذا الفصل فی المتفرقات ۲ ۱۸۰، إدارة القرآن کراچی)

(۲) "فلو أم بلا طهارة والقوم بها، أعیدت وبعکسہ لا" (الدر المختار) "(قوله: أعیدت)، لأنه لا صحة لها بدون الطهارة، وإذا لم تصح صلاة الإمام، لم تصح صلاة القوم"۔ (رد المحتار، کتاب الصلاة، باب الجنائز: ۲۰۸/۲، سعید)

"ولو صلی الإمام بلا طهارة أعادوا۔ لأنه لا صحة بدون الطهارة، فإذا لم تصح صلاة الإمام لم تصح صلاة القوم، إلخ" (البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب الجنائز ۲۰ ۳۱۴، رشیدیہ)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریۃ، کتاب الصلاة، الباب الحادی والعشرون فی الجنائز، الفصل الخامس فی الصلاة علی الميت ۱/۱۶۳، رشیدیہ)

و کذا فی بدائع الصائغ، کتاب الصلاة، فصل وأما بیان ما تصح به وما تفسد وما یکره ۲ ۵۴، رشیدیہ)

اگر دفن کر دیا گیا ہے تو قبر پر پڑھ لی جاوے جب تک میت کے پھٹنے کا غالب گمان نہ ہو، ورنہ استغفر کیا جائے (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

نماز جنازہ میں میت کی سمت قبلہ بدل گئی

سوال [۴۰۶۲]: عورت کا جنازہ جس کا سر جنوب کی طرف اور پیر شمال کی طرف تھا، نماز پڑھا دی گئی

تو جائز ہوا یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر غلطی سے جنازہ کا سر جنوب کی طرف اور پیر شمال کی طرف ہو کر اس پر نماز جنازہ پڑھا دی گئی تو بھی درست ہوگئی، دوبارہ پڑھنے کی ضرورت نہیں (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱/۴/۹۴ھ۔

(۱) "عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ ان اسود رجلاً أو امرأة کان یكون فی المسجد یقم المسجد، فمات ولم یعلم النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بموته، فذکرہ ذات یوم فقال: "ما فعل ذلک الإنسان؟" قالوا: مات یا رسول اللہ! قال: "أفلا آذنتمونی؟" فقالوا: إنا کان کذا و کذا قصته. قال: فحقروا شأنه، قال: "لقد لونی علی قبره". قال: فأتی قبره فصلى علیہ". (صحیح البخاری، کتاب الجائز، باب الصلاة عای القبر ما یدفن: ۱/۱۷۸، قدیمی)

"(وإن دفن) وأهمل علیہ التراب (بغير صلاة) أو بها بلا غسل أو ممن لا ولاية له (صلى على قبره) استحساناً (ماله يغلب على الطن تفسحه) من غير تقدير، هو الأصح". (الدرالمختار، کتاب الصلاة، باب الحنائز: ۲/۲۲۳، سعید)

"ولو دفن الميت قبل الصلاة أو قبل الغسل، فإنه يصلى على قبره إلى ثلاثة أيام، والصحيح أن هذا ليس بتقدير لازم بل يصلى عليه ما لم يعلم أنه قد تمزق". (الفتاوى العالمکیرية، کتاب الصلاة، الفصل الخامس على الميت: ۱/۱۶۵، رشیدیہ)

(و کذا فی الحلبي الکیر، کتاب الصلاة، فصل فی الحنائز، الرابع الصلاة علیہ، ص ۵۸۳، سهیل اکیڈمی، لاہور)
(۲) "وصحت لو وصعوا الرأس موضع الرجلین، وأساءوا إن تعمدوا" (الدرالمختار، کتاب الصلاة، -

نماز جنازہ میں امام کہاں کھڑا ہو؟

سوال [۲۰۶۳]: ایک مولانا صاحب بی اے منشی فاضل نے اس طور پر نماز جنازہ پڑھائی، امام [میت] یعنی مولانا صاحب بی اے منشی فاضل وہاں کھڑے ہوئے جہاں امام لکھا ہے۔ حدیث بخاری، پارہ پانچ، کتاب الجنائزہ عمران بن میسر سے روایت ہے کہ ”حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ایک عورت پر نماز پڑھی جو نفاس میں مر گئی تھی، آپ اس کے بیچ کھڑے ہوئے (۱) اس طور پر مولانا صاحب بی اے نے بھی عورت کا جنازہ پڑھایا۔ کیا اب شریعت بدل گئی جو مولانا صاحب نے اس طور پر جنازہ پڑھایا؟ کیا اب ایسے جنازہ ہونا جائز ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

”و يقوم من الرجل والمرأة بحذاء الصدر لما روى أحمد: أن أبا غائب قال: صليت خلف أنس رضي الله تعالى عنه على جنازة، فقام حياء صدره“، ولأن الصدر محل الإيمان ومعدن الحكمة والعلم، وهو أبعد من العورة الغليظة، فيكون القيام عنده إشارة إلى أن الشفاعة وقعت لأجل إيمانه. وعن أبي حنيفة رحمه الله تعالى وأبي يوسف أنه يقوم من الرجل بحذاء صدره ومن المرأة بحذاء وسطها؛ لأن أنساً رضي الله تعالى عنه فعل كذلك، وقال: هو سنة.

= باب صلاة الجنائز: ۲/۲۰۹، سعيد

”و اذا أخطأوا بالراس وقت الصلاة، فجعلوه في موضع الرجلين فصلوا عليها، جازت الصلاة، فإن فعلوا ذلك عمداً، جازت صلاتهم وقد أسأوا“ (التاتار حانية، كتاب الصلاة، الفصل الثاني والثلاثون في الجنائز، نوع آخر من هذا الفصل في المتفرقات، ۲، ۱۷۷، إدارة القرآن، کراچی) (و کذا فی بدائع الصنائع، کتاب الصلوة، باب الجنائز، فصل. وأما بيان ماتصح به الصلاة وما تكره (۲/۵۴، رشیدیہ)

(۱) ”عن سمرة بن جندب قال: صليت وراء النبي صلى الله تعالى عليه وسلم على امرأة ماتت في لباسها، فقام عليها وسطها“ (صحيح البخاري، كتاب الجنائز، باب من يقوم من المرأة والرجل. ۱/۱۷۷، قديمي)

وعن سمرة بن جندب رضى الله تعالى عنه أنه قال: صليت وراء رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم على امرأة ماتت فى نفاسها، فقام وسطها، قلنا: الوسط هو الصدر، فإن فوقه يديه ورأسه، وتحت بطنه ورجليه“. زيلعى، ص: ۲۴۲ (۱)۔

اس عبارت سے معلوم ہوا کہ امام کو میت کے سر یا پیر کی جانب نہیں کھڑا ہونا چاہیے بلکہ سینہ کے مقابلے میں کھڑا ہونا چاہیے اور جس روایت میں آتا ہے کہ میت کو سامنے رکھ کر اس کے بچانچ کھڑے ہو کر نماز پڑھائی ہے اس کا مطلب بھی یہی ہے، کیونکہ سر اور ہاتھ سینہ سے اوپر ہیں اور پیٹ اور پیر سینے سے نیچے ہیں لہذا سینہ وسط میں ہوا، دوسرے سینہ محل ایمان و حکمت و علم ہے، اس لئے سینہ کو فوقیت ہے اور ایسا کرنا مستحب ہے۔

اگر کسی نے گھٹنے کے مقابل یا کندھے کے مقابلہ میں کھڑے ہو کر نماز پڑھا دی تب بھی نماز صحیح ہو جائے گی، لیکن صحت نماز جنازہ کے لئے میت کے کسی حصہ کے سامنے اور مقابلہ میں ہونا شرط ہے، اگر میت کا کوئی حصہ بھی امام کے سامنے نہ ہوگا تو نماز جنازہ درست نہ ہوگی۔

”كونه (أى الإمام) بالقرب من الصدر مدوب، وإلا فمحادة جزء من الميت لا بد منها، قهستانی، الخ“۔ رد المحتار: ۱/۹۱۵ (۲)۔

”وإذا حطوا بالرأس، فوضعوها فى موضع الرجلين و صلوا عليه، حازت الصلوة؛ لأن ما هو شرط، وهو كون الميت أمام الإمام، فقد وجد. إما التغير فى صفة الوضع، وذلك لا يمنع جواز ذلك، إلا أنهم تعمداً ذلك، فقد أساءوا بتغير الوضع عما توارثه الناس“۔ مبسوط سرخسی: ۲/۶۹ (۳)۔

(۱) (تبيين الحقائق، كتاب الصلاة، باب الجنائز، فصل: السلطان أحق بصلاته: ۵۷۸/۱، دار الكتب العلمية، بيروت)

(۲) (رد المحتار، كتاب الصلاة، باب صلاة الجنابة: ۲/۲۱۶، سعيد)

(۳) (كتاب المبسوط للسرخسی، باب غسل الميت: ۲/۱۱۱، مكتبة غفاریہ کوئٹہ)

وفى الفتاوى العالمكبرية ”يقوم للرجل والمرأة بحذاء الصدر، وهذا أحسن مواقف الإمام من السبب للصلاة عليه الخ“ (كتاب الصلاة، الباب الحادى والعشرون فى الجنائز، الفصل الخامس فى الصلاة على الميت: ۱/۱۶۳، رشیدیہ)

(وكدافى البدع، كتاب صلاة، الجنائز، فصل وأما سبب كيفية الصلاة على الجنابة الخ: ۲/۴۹، رشیدیہ)

اور شریعت محمدیہ علی صاحبہا الصلوٰۃ والتحیۃ جس طرح مستحکم ہو چکی ہے وہ منسوخ نہیں ہو سکتی۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی، معین مفتی مظاہر علوم سہارنپور۔

صحیح: سعید احمد غفرلہ، الجواب صحیح: عبداللطیف، ۱۶/محرم/۵۶ھ۔

نا پاک زمین پر نماز جنازہ

سوال [۴۰۶۴]: پکی زمین ہو یا کچی لیکن اس پر گوبر کے نشانات بلکہ کچھ اجزاء بھی ہیں لیکن خشک ہیں تو ایسی حالت میں اس زمین پر نماز جنازہ پڑھی جائے تو کیا ہو جائے گی؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر لید اور گوبر کے اجزاء پیروں کے نیچے نہیں (آس پاس ہیں) تو نماز جنازہ درست ہو جائے گی (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۶/۳/۹۴ھ۔

جوتا پہن کر نماز جنازہ پڑھنا

سوال [۴۰۶۵]: جنازہ کی نماز جوتا یا چپل پہن کر جائز ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر نیچے کا حصہ نجس ہو تو پیر سے نکال کر ان پر پیر رکھ کر نماز پڑھنا درست ہے بشرطیکہ اوپر کا حصہ پاک ہو: "ولو فترش عليه وقاء عبيهما، حار، فلا يصير نحاسة ماتحتهما لكن لا بد من صهارة عليه مما

(۱) "الطهارة من النجاسة في ثوب و بدن و مكان، وستر العورة شرط في حق الميت والإمام جميعاً".

(الدر المختار، كتاب الصلاة، باب الجنائز: ۲/۲۰۸، سعید)

(و كذا في البحر الرائق، كتاب الصلاة - باب الجنائز: ۲/۲۱۵، رشیدیہ)

(و كذا في حاشية الطحطاوى على مراقي الفلاح، كتاب الصلاة، باب أحكام الجنائز، فصل الصلاة

عليه، ص: ۵۸۲، قدیمی)

یلٰی الرّحل لا ممّا یلٰی الأرض، اھ۔ طحطاوی (۱)۔

اور اگر اوپر کا حصہ نجس ہو تو پھر نکالنا اور پیر سے علیحدہ کرنا ضروری ہے ورنہ نماز درست نہیں ہوگی۔ فقط

واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۸/۴/۶۴ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور۔

صحیح: عبداللطیف، مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۹/ربیع الاول/۶۴ھ۔

ایضاً

سوال [۴۰۶۶]۔ نماز جنازہ جو تا پہن کر درست ہے یا نہیں؟ چونکہ اس کے نیچے عموماً گندگی

و نجاست ہوتی ہے، اگر جائز ہے تو کیوں؟

الجواب حامداً و مصلیاً:

اگر جوتے کے نیچے گندگی ہے اور جوتہ پہن کر نماز جنازہ پڑھی جائے تو وہ درست نہیں اور اگر جوتا نہیں پہنا

بلکہ جوتے کے اوپر پیر رکھ کر نماز پڑھی اور نجاست جوتے کے نیچے ہے اوپر نہیں تو نماز درست ہو جائے گی (۲)، یہ

ایسا ہی ہوگا جیسے نجس زمین پر تختہ یا موٹا مصلیٰ بچھا کر اس پر نماز پڑھی جائے (۳)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

امامہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۶/۱۱/۱۴۰۶ھ۔

(۱) حاشیۃ الطحطاوی علی مراقی الفلاح، باب احکام الجنائز، فصل: الصلاة علیہ ۵۸۲، قدیمی

”و لو افترش نعلیہ و قام علیہما، جازت، و بهذا یعلم ما یفعل فی زماننا من القیام علی النعلین فی

صلاة الجنائز، لکن لا بد من طهارة النعلین، کما لا یخفی“ (البحر الرائق، باب الجنائز ۳۱۵/۲، رشیدیہ)

”و لو افترش نعلیہ و قام علیہما، حازت صلاة، بمسرة ما لو بسط الثوب الطاهر علی الأرض

النجسة و صلی علیہ، فإنه یحور“۔ (مجموعہ رسائل اللکوی، غایۃ المقال فیما یتعلق بالنعال، فصل:

احکام النعال المتعلقة بالصلاة: ۲۹/۱، إدارة القرآن کراچی)

(۲) (تقدم تخریجه تحت عنوان: ”جوتا پہن کر نماز جنازہ“۔)

(۳) ”فی مفسدات الصلاة و صلاته علی مصلی مصر ب حسن الطانة (بحلاف غیر مصروب و =

جنازہ کو جمعہ تک مؤخر کرنا

سوال [۴۰۶۷]: اگر کسی کے یہاں بروز جمعہ بوقت صبح میت ہو جائے اور اس کے وارث اس کو بعد نماز جمعہ کے اس لئے دفن کرتے ہیں کہ جمعہ میں نماز جنازہ پڑھی جاوے تو زیادہ ثواب ہے۔ ایسا عقیدہ کرنا درست ہے یا نہیں؟
الجواب حامداً ومصلیاً:

میت کو محض اس لئے اتنی دیر تک روکے رکھنا مکروہ ہے، مستحب اور افضل یہ ہے کہ اس کے دفن میں جلدی کی جائے، اگر ایسے وقت انتقال ہوا ہے کہ اس کے دفن کرنے میں جمعہ کے فوت ہونے کا اندیشہ ہے تو پھر نماز جمعہ تک مؤخر کر دیں کذا فی الطحطاوی: ۳۳۲ (۱)۔

نماز جنازہ میں دوسرے محلہ والوں کا انتظار کرنا

سوال [۴۰۶۸]: ہمارے یہاں یہ طریقہ ہے کہ جب کوئی مرجاتا ہے تو تمام محلوں میں جا کر اطلاع دیتے ہیں اور جب تک سب لوگ نہ آجائیں نماز جنازہ کا انتظار کرتے ہیں، تو یہ درست ہے یا نہیں؟

= مبسوط علی نحس ان لم یطهر لون او ریح“۔ (الدر المختار) ”(قوله مبسوط علی نحس الح) و کذا الثوب إذا فرش علی الحاسة الیاسة، فإن کان رقیقاً یشف ما تحته أو توجد منه رائحة النجاسة علی تقدیر أن لها رائحة، لا یجوز الصلاة علیه. وإن کان غلیظاً بحيث لا یكون كذلك، جازت“۔ (رد المحتار، کتاب الصلاة، باب ما یفسد الصلاة وما یکرہ فیها ۶۲۶/۱، سعید)
(۱) ”عن أمی هريرة عن السی صلی الله تعالی علیه وسلم قال: ”أسرعوا بالحارة، فإن تک صالحة فعبیر تقدّمونها، وإن تک سوى ذلك فشرّ تضعونه عن رقابکم“ (صحیح البخاری، کتاب الجنائز، باب السرعة: ۱۷۶/۱، قدیمی)

”فلو حیر المیت صیحة یوم الجمعة، یکره تأخیر الصلاة علیه لیصلی علیه الجمع العظیم بعد صلاة الجمعة و لو خافوا فوت الجمعة بسبب دفه، یؤخر الدفن“ (حاشیة الطحطاوی علی مراقی الفلاح، أحكام الجنائز، فصل فی حملها و دفنها، ص: ۶۰۴، قدیمی)
”و کره تأخیر صلاته و دفه لیصلی علیه جمع عظیم بعد صلاة الجمعة“ (إلا إذا خیف فوتها بسبب دفه“۔ (الدر المختار، کتاب الصلاة، باب الجنائز: ۲۳۲/۲، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب الجنائز، فصل السلطان احق بصلاته ۳۳۵، رشیدیہ)

الجواب حامداً ومصلیاً:

نماز جنازہ کے لئے اطلاع کر دینے میں تو مضائقہ نہیں (۱) پھر جس جس کو موقع ہو آ کر شریک ہو جائے لیکن دوسرے محلے کے لوگوں کے انتظار میں مؤخر کرنا کہ جب تک سب جگہ کے لوگ نہ آجائیں نماز نہ پڑھی جائے، خواہ کتنی ہی دیر ہو جائے یہ ٹھیک نہیں ہے، بلکہ وقت متعین کر کے کہہ دیا جائے کہ اتنے بجے جنازہ تیار ہو جائے گا اور نماز ہوگی (۲)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ۔

(۱) "عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم نعى الجاشي في اليوم الذي مات فيه، وخرج إلى المصلى، فصف بهم و كبر أربعاً." (صحيح البخارى، كتاب الجنائز، باب الرجل ينعى إلى الميت بنفسه : ۱/ ۱۶۷، قديمي)

"لا بأس بنقله قبل دفنه وبالإعلام بموته، الخ." (الدرالمختار). وفي ردالمحتار: "قوله: والإعلام بموته): أى إعلام بعضهم بعضاً ليقضوا حقه، الخ." (كتاب الصلاة، باب الجنائز : ۲/ ۲۳۹، سعيد)

"و ذكر الشارح معنى آخر وهو إعلام بموته ليصلوا عليه، لا سيما إذا كان الميت يتبرك به، و كره بعضهم أن ينادى فى الأزقة والأصح أنه لا يكره؛ لأن فيه تكثير الجماعة من المصلين عليه والمستغفرين له و تحريض الناس على الطهارة والاعتبار به والاستعداد، وليس ذلك نعى أهل الجاهلية" (البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب الجنائز، فصل: السلطان أحق بصلاته ۲/ ۳۱۷، رشديه)

(و كذا فى تبیین الحقائق، كتاب الصلاة، باب الجنائز، فصل: السلطان أحق بصلاته ۱۰/ ۵۷۳، دار الكتب العلمية، بيروت)

(۲) "عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه، يبلغ به النبي صلى الله تعالى عليه وسلم: قال: "أسرعوا بالجارية، فإن تك خيراً، تقدمونها، وإن تك شراً، تصعوها عن رقابكم". (جامع الترمذی، أبواب الجنائز، باب ما جاء فى الإسراع بالجنازة : ۱/ ۱۹۶، سعيد)

"يندب دفنه فى جهة موته و تعجيله، الخ." (الدرالمختار). "قوله: وتعجيله): أى تعجيل جهازه عقب تحقق موته، ولذا كره تأخير صلاته و دفنه ليصلى عليه جمع عظيم بعد صلاة الجمعة" (ردالمحتار، كتاب الصلاة، باب الجنائز : ۲/ ۲۳۹، سعيد)

"قال: "(و يعجل بلا خيب): أى يسرع بالميت وقت المشى بلا خيب، وحده أن يسرع به بحيث لا يضطرب الميت على الجارية لحديث ابن عمر رضي الله تعالى عنهما أنه عليه السلام قال: "أسرعوا بالجارية" الحديث. (تبیین الحقائق، باب الجنائز، فصل: السلطان أحق بصلاته ۱/ ۵۸۳، دار الكتب العلمية، بيروت)

(و كذا فى البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب الجنائز، فصل: السلطان أحق بصلاته ۲۰/ ۳۳۵، رشديه)

نماز جنازہ قبر تیار ہونے سے پہلے پڑھنا

سوال [۴۰۶۹]: نماز جنازہ قبر تیار ہونے سے پہلے بھی پڑھ سکتے ہیں یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

پہلے بھی پڑھ سکتے ہیں، قبرستان میں اگر جگہ خالی ہو کہ وہاں قبریں نہ ہوں تو وہاں بھی پڑھ سکتے ہیں (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۱/۱/۸۹ھ۔

متعدد جنازوں کی نماز اکٹھی پڑھنا

سوال [۴۰۷۰]: تین جنازے ہیں، ان میں سے دو مذکر ہیں مگر ایک بچہ ہے اور دو جوان یا ادھیڑ عمر کے، تو اگر کوئی تینوں کے اکٹھی نماز جنازہ پڑھادے تو صحیح ہے یا نہیں؟ کیا اس صورت میں جنازہ کی نماز ہو جائے گی؟ دوسری صورت یہ ہے کہ ایک جوان مرد ہے اور ایک جوان عورت ہے، ان دونوں کی اگر ایک ہی جگہ جنازہ کی نماز پڑھادی جائے تو کیا نماز ہو جاوے گی، یا دونوں کی الگ الگ پڑھادیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

افضل طریقہ یہ ہے کہ سب کی نماز علیحدہ علیحدہ پڑھائی جائے لیکن اگر سب کی ایک ساتھ میں پڑھادی گئی تب بھی بدشہادہ ہو جائے گی۔ "وإذا اجتمعت الجنائز، فإفراد الصلوة أولى، اھ"۔ تنویر (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

(۱) وفی رد المحتار "أو كان فی المقبرة موضع أعد للصلاة ولا قبر ولا نجاسة، فلا بأس" (كتاب الصلاة، باب ما یفسد الصلاة وما یکره فیها : ۱/۶۵۳، سعید)

"إذا غسل موضعاً فی الحمام لیس فیہ تمثال و صلی فیہ، لا بأس به، وکذا فی المقبرة إذا کان فیها موضع آخر أعد للصلاة، و لیس فیہ قبر ولا نجاسة" (الحر الرائق، کتاب الصلاة، باب ما یفسد الصلاة وما یکره فیها : ۵۸/۲، رشیدیہ)

(و کذا فی حاشیة الطحطاوی علی مراقی الفلاح، کتاب الصلاة، فصل فی المکروهات، ص: ۳۵۶، قدیمی)

(۲) (الدر المحتار شرح تنویر الأبصار، کتاب الصلاة، باب الجنائز : ۲/۲۱۸، سعید)

صغیرہ اور کبیرہ کے جنازوں کی نماز یکدم پڑھنا

سوال [۴۰۷۱]: مثلاً دس بیس جنازے ایک ساتھ رکھے ہوں اور تنہا تنہا پڑھنے میں زیادہ حرج کا خیال ہے، جس میں نابالغ بالغ لڑکا، نابالغ لڑکی، مرد عورت سب کے جنازے شامل ہیں تو کس طرح ان سب کی نماز ایک دفعہ سے پڑھے اور کون سی دعا پڑھے جس میں سب جنازے کی نماز ادا ہو جائے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

ایسی حالت میں اس طرح کرے کہ سب کو برابر برابر رکھ کر اس طرح کہ اول امام کے قریب مردوں کے جنازے ہوں، پھر لڑکوں کے، پھر عورتوں کے، پھر لڑکیوں کے۔ ایک ہی مرتبہ سب پر نماز پڑھ لی جائے اور بالغوں کی دعاء کے بعد نابالغوں کی دعاء بھی پڑھی جاوے کذا فی الطحطاوی (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم بہار نیور، ۲۵/۶/۶۱ھ۔
الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبداللطیف، ۲۵/جمادی الثانیہ/۶۱ھ۔

= "عن أبي مالك رضي الله تعالى عنه أمر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يوم أحد بحمزة، فوضع وجبتي بتسعة، فصلى عليهم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم، فرفعوا وترك حمزة، ثم جيء بتسعة فوضعوا، وصلى عليهم سبع صلوات، حتى صلى على سبعين، وفيهم حمزة رضي الله تعالى عنه في كل صلاة صلاها". (مراسيل أبي داود الملحق بسننه، في الصلوة على الشهداء: ۱۸، سعيد)
"ولم يذكر المصنف رحمه الله تعالى ما إذا اجتمعت الجنائز للصلوة، قالوا: الإمام بالخيار إن شاء صلى عليهم دفعة واحدة، وإن شاء صلى على كل جنازة صلاة على حدة". (البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب الجنائز: ۳۲۸/۲، رشيدية)

(وكذا في الفتاوى العالمكيرية، كتاب الصلاة، الباب الحادي والعشرون في الجنائز، الفصل الخامس في الصلاة على الميت: ۱۶۵/۱، رشيدية)

(۱) "إذا اجتمعت الجنائز، فالأفراد بالصلوة لكل منها أولى (وإن اجتمعن) و صلى مرة واحدة (فيجعل الرجال مما يلي الإمام، ثم الصبيان بعدهم): أي بعد الرجال (ثم الخنثى، ثم النساء، ثم المراهقات)" (حاشية الطحطاوی علی مراقی الفلاح، کتاب الصلاة، باب الجنائز، فصل السلطان أحق بصلاته، ص: ۵۹۲، ۵۹۳، قديمی)

نماز جنازہ مکرر پڑھنا

سوال [۳۰۷۲]: ایک جنازہ کی نماز باجماعت دوبارہ ہو سکتی ہے یا نہیں؟ اس میں کچھ نئے لوگ اور کچھ پرانے بھی شامل ہو سکتے ہیں یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

نماز جنازہ اگر ولی کی اجازت کے بغیر پڑھ لی گئی تو ولی کو دوبارہ پڑھنا درست ہے اور اس میں نئے لوگ شریک ہو سکتے ہیں اور جو لوگ پہلے پڑھ چکے ہیں وہ نہ شریک ہوں: ”فإن صلی غیرہ: أي غیر من له حق التقدم، أعادها إن شاء، ولا يعيد معه من صلی غیرہ، إلح.“ کذا فی مراقی الفلاح، ص: ۴۸۶، مصری (۱)۔

”عن یحیی بن صبیح قال: حدثنی عمار مولی الحارث بن نوفل أنه شهد جنازة أم كلثوم وابنها، فجعل العلام مما یلی الإمام، فأنکرت ذلك وفي القوم ابن عباس وأبو سعید الحدادی وأبو قتادة وأبو هريرة رضي الله تعالى عنهم، فقال: هذه السنة.“ (سنن أبی داؤد، کتاب الجنائز، باب إذا حضر الجنائز رجال ونساء من يقدم: ۹۹/۲، امدادیہ)

”فإذا اجتمعت الجنائز، فالإمام بالخيار . شاء صلی علیهم دفعة واحدة، وإن شاء صلی علی کل جنازة علی حدة ثم کیف توضع الخيار إذا اجتمعت؟ فقول: لا یحلوا إما إن كانت من جنس واحد أو اختلف الجنس، أما إذا اختلف الجنس بأن كانوا رجالاً ونساءً، توضع الرجال مما یلی الإمام والنساء خلف الرجال مما یلی القلة و لو اجتمع جنازة رجل وصی وخشی و امرأة وصیة، وضع الرجل مما یلی الإمام والصی وراءه، ثم الخشی، ثم المرأة، ثم الصیة“ (بدائع الصنائع، کتاب الصلاة، فصل: فی بیان ما تصح به وما تفسده وما یکره: ۵۶/۲، رشیدیہ)

(وکذا فی الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الصلاة، باب صلاة الجنازة: ۲۱۹/۲، سعید)

(وکذا فی البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب الجنائز: ۳۲۸/۲، رشیدیہ)

(۱) (حاشیة الطحطاوی علی مراقی الفلاح، کتاب الصلاة، باب أحكام الجنائز، فصل: السلطان أحق بصلاته: ۵۹۰، ۵۹۱، قدیمی)

”(فإن صلی غیرہ) أي الولی (من ليس له حق التقدم) علی الولی (ولم يتابعه) الولی (أعاد الولی) ولو علی قبره إن شاء لأجل حقه، لا لإسقاط الفرض، ولذا قلنا. ليس لمن صلی علیها أن يعيد مع الولی، لأن تکرارها غیر مشروع الخ.“ (الدر المختار، کتاب الصلاة، باب الجنائز: ۲۲۲/۲، ۲۲۳، سعید)

(وکذا فی البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب الجنائز: ۳۱۸/۲، رشیدیہ)

(وکذا فی الفتاوی العالمگیریة، کتاب الصلاة، الباب الحادی والعشرون فی الجنائز، الفصل الخامس فی الصلاة علی الميت: ۱۶۳/۱، رشیدیہ)

ایضاً

سوال [۴۰۷۳]: میت کی نماز ادا کرنے کے کچھ دیر بعد تین چار شخص آگئے تو ان کے لئے میت کی نماز دوبارہ پڑھنے کے لئے علمائے دین کیا حکم فرماتے ہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر ولی نے اول نماز جنازہ پڑھی ہے، یا اس کی اجازت سے پڑھی گئی ہے تو پھر اور کو دوبارہ پڑھنا درست نہیں ہے (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۵/۹/۶۲ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبد اللطیف، ۶/رمضان/۶۲ھ۔

نماز جنازہ متعدد دفعہ

سوال [۴۰۷۴]: جنازہ کی نماز دو دفعہ یا تین دفعہ پڑھ سکتے ہیں یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

جنازہ کی نماز ایک دفعہ ہے، اس سے زیادہ نہیں (۲)، ہاں! اگر ولی جنازہ نے ابھی نماز نہیں پڑھی بلکہ

(۱) ”(وإن صلى هو) الولی (بحق) بأن لم يحضر من يقدم عليه (لا يصلى غيره بعده)“۔ (الدر المختار، کتاب الصلاة، باب الجنائز: ۲/۲۲۳، سعید)

”فإن صلى عليه الولی، لم يجز أن يصلى عليه أحد بعده“۔ (البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب الجنائز: ۲/۳۱۹، رشیدیہ)

(وكد في الفتاوى العالمکیرية، کتاب الصلاة، الباب الحادی والعشرون فی الجنائز، الفصل الخامس فی الصلاة علی الميت: ۱/۱۶۴، رشیدیہ)

(۲) ”ولا يصلى على ميت واحد إلا مرة واحدة، والتنفل بصلاة الجنازة غير مشروع“۔ (الفتاوى العالمکیرية، کتاب الصلاة، الباب الحادی والعشرون فی الجنائز، الفصل الخامس فی الصلاة علی الميت: ۱/۱۶۵، رشیدیہ)

”قرلہ: ولم يصل غيره بعده“: أى بعد ما صلى الولی؛ لأن العرض قد تأدى بالأولی، والتنفل =

کسی اور نے پڑھ لی ہے، پھر ولی پڑھا چاہے تو اس کو اجازت ہے (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۰/۷/۸۷ھ۔

الجواب صحیح: نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند۔

جو شخص ساتھ نہ دے اس کے جنازہ میں عدم شرکت

سوال [۴۰۷۵]: جو مسلمان کسی مسلمان کی امداد نہ کرے بلکہ تماشا بن کر دیکھتا ہے، اس کے بارے میں کیا فتویٰ ہے؟ ہم لوگوں نے عبد کیا تھا کہ جو مسلمان ہماری امداد نہ کرے اس کو برادری میں شریک نہیں کریں گے۔ کیوں کہ انہوں نے ہمارے اوپر کئے گئے غلط اور جھوٹے مقدمہ میں ہماری امداد نہیں کی اس وجہ سے ہم نے قطع تعلق کا فیصلہ کیا ہے۔ اور اس دور میں ان لوگوں کی لڑکی فوت ہو گئی جس کے جنازہ میں ہم شامل نہیں ہوئے کیوں کہ ہم نے فیصلہ کر رکھا تھا کہ ان کو شریک برادری نہیں کریں گے، جو ہمارا ساتھ نہیں دیں گے۔ تو شریعت اس بارے میں کیا حکم دیتی ہے؟ جائز ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

ایسے معاملہ میں جو مفاد عامہ کے لئے ہو سب کو ہی ساتھ دینا چاہیے۔ ان آدمیوں کا الگ رہنا اور ساتھ

= بھا غیر مشروع الح (البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب الجنائز، فصل السطان أحق بصلاته: ۳۱۸/۲، رشیدیہ)

(وکذا فی الدر المختار، کتاب الصلاة، باب الجنائز: ۲۲۳/۲، سعید)

(۱) "فإن صلى غيره أي الولي ممن ليس له حق التقدم على الولي ولم يتابعه الولي، أعاد الولي، وإلا لا يعيد وإن صلى هو أي الولي بحق، لا يصلى غيره بعده" (الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الصلاة، باب صلاة الجنائز: ۲۲۲/۲، ۲۲۳، سعید)

"(فإن صلى عليه غير الولي والسلطان، أعاد الولي): لأن الحق له" (البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب الجنائز: ۳۱۸/۲، رشیدیہ)

(وکذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصلاة، الباب الحادی والعشرون فی الجنائز، الفصل الخامس فی الصلاة علی الميت: ۱۶۴/۱، رشیدیہ)

(وکذا فی الحلی الکبیر، فصل فی الجنائز، الرابع الصلاة علیه، ص ۵۶۴، سہیل اکیدمی، لاہور)

نہ دینا بہت بُری بات ہے۔ اگر کسی تاجہ نجات میں شریک نہ ہوں، الگ رہیں تو ٹھیک ہے۔ اگر وہ اپنی غلطی کا اقرار کر کے تادم ہوں تو ان کو برادری میں شامل کر لیا جائے (۱)۔ جوڑ کی فوت ہوگئی اس کے جنازہ میں شریک نہ ہونا بھی غلطی ہے، آئندہ ایسا نہ کریں (۲)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، مفتی دارالعلوم دیوبند، ۱۳/۹/۸۸ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۵/۹/۸۸ھ۔

(۱) "عن ابی ایوب الأنصاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ أن رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قال: "لا یحل لرجل أن یمجر أحاه فوق ثلث لیل، فیلتقیان فیعرض هذا ویعرض هذا، وخیر ہما الذی یدأ بالسلام". (صحیح البخاری، کتاب الادب، باب الہجرة: ۸۹۷/۲، قدیمی)

قولہ: "ولا یحل لمسلم، اھ". فیہ التصریح بحرمۃ الہجران فوق ثلاثۃ آیام، وهذا فیمن لم یجن علی الدین جنایۃ، فأما من جنی علیہ وعصى ربہ، فحوائت الرخصة فی عقوبتہ بالہجران کالثلاثۃ المتخلفین عن غزوۃ تبوک، فأمر الشارع یمجرانہم، فبقوا خمسین لیلة حتی نزلت توبتہم، الخ". (عمدة القاری، کتاب الأدب، باب ما ینہی من التحاسد والتدابیر الخ: ۱۳۷/۲۲، مطبعة منیریہ، بیروت)

قال الملا علی القاری تحت هذا الحدیث: "قال الخطابی: رخص للمسلم أن یغضب علی أخیه ثلاث لیل لقلته، ولا یجوز فوقها، إلا إذا کان الہجران فی حق من حقوق اللہ تعالیٰ، فیحوز فوق ذلک فإن هجرة أهل الأهواء والبدع واجبة علی مر الأوقات ما لم یظهر منه التوبة والرجوع إلی الحق". (مرقاۃ المفاتیح للملا علی القاری، کتاب الأدب، باب التهاجر والتقاطع واتباع العورات، الفصل الأول، تحت حدیث ابی ایوب الأنصاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ، (رقم الحدیث: ۵۰۲۷) ۷۵۸/۸، رشیدیہ)

(۲) اس لئے کہ نماز جنازہ پڑھنا تمام مسلمانوں پر فرض کفایہ ہے جنہوں نے نہیں پڑھی وہ ثواب سے محروم ہو گئے نیز انہوں نے ایک مسلمان کی حق تلفی بھی کی۔

"هذا هو حکم فرض الکفاية، فإنه یکون فرضاً علی کل واحد واحد لکن بحیث إن أذى بعض منهم سقط عن الباقین، وإن لم يؤد واحد منهم یأثم الجميع بترك المرض. وإن أذى الكل وجدوا ثواب الفرص، وتحقیقه فی کتب الأصول". (عمدة الرعاية علی هامش شرح الوقایة، کتاب الصلوة، باب الجنائز، (رقم الحاشية: ۱۶): ۲۰۶/۱، معید)

چلتے ہوئے مسافر پر نماز جنازہ میں شریک ہونا لازم ہے یا نہیں؟

سوال [۴۰۷۶]: اگر کوئی مسافر چلا جا رہا ہے تو اس کے راستہ میں مسلمانوں کا جنازہ دفناتے ہوئے ملا تو اب اس مسافر کے واسطے آگے چنا حرام ہے یا نہیں، کیونکہ بعض لوگ کہتے ہیں کہ اگر مسافر جنازہ کی نماز ادا نہ کرے اور مٹی وغیرہ نہ ڈالے تو اس مسافر کے واسطے آگے چلنا حرام ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

نماز جنازہ فرض کفایہ ہے یعنی اگر بعض ادا کر لیں تو سب کے ذمہ سے ساقط ہو جاتی ہے، پس اگر اس جنازہ پر نماز پڑھی جا چکی ہے تو مسافر کے لئے نماز کا سوال ہی نہیں رہا اور اگر نہیں پڑھی گئی تو بہتر یہ ہے کہ یہ مسافر بھی نماز میں شریک ہو جائے، ہاں! اگر کچھ دشواری ہو یا اس کو جانے کی جلدی ہو اور نماز میں تاخیر ہو تو یہ مسافر جنازہ نہ پڑھنے سے بھی گنہ گار نہ ہوگا (۱)، یہی حال دفن کرنے کا ہے یعنی اگر اسے موقعہ اور گنجائش ہے تو دفن

= "والاجماع منعقد علی فرضیتها ایضاً الا انها فرض کفایة إذا قام به البعض يسقط عن الباقي، الخ". (بدائع الصنائع، کتاب الصلوة، فصل: والكلام فی صلاة الجنائز الخ: ۴۶/۲، رشیدیہ)

"عن البراء بن عازب رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: أمرنا النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بسبع، ونهانا عن سبع: أمرنا باتباع الجنائز، وعيادة المريض، وإجابة الداعي، ونصر المظلوم، وإبرار القسم، ورة السلام، وتشميت العاطس" الحديث". (صحيح البخاری، کتاب الجنائز، باب الامر باتباع الجنائز: ۱۶۶/۱، قدیمی)

(۱) "عن عمران بن حصین رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: "إن أخاكم قد مات، فقوموا فصلوا عليه". (سنن النسائی، کتاب الجنائز، باب الأمر بالصلاة علی الميت. ۲۷۵/۱، قدیمی)

"هذا هو حکم فرض الكفاية، فإنه يكون فرضاً على كل واحد واحد، لكن بحيث إن أدى بعض منهم، سقط عن الباقي. وإن لم يؤد واحد منهم، يأتى الجميع بترك الفرض وإن أدى الكل، وجدوا ثواب الفرض" (عمدة الرعاية علی هامش شرح الوقاية، کتاب الصلوة، باب الجنائز، (رقم الحاشية: ۱۶): ۲۰۶/۱، سعید)

"والصلوة عليه. أى على الميت فرض كفاية بالإجماع" (الدرالمختار، کتاب الصلوة، باب الجنائز: ۲/۷۰، سعید)

(و کذا فی بدائع الصنائع، کتاب الصلوة، الجنائز، فصل: والكلام فی صلاة الجنائز ۲، ۴۶، رشیدیہ)

کرنے میں شریک ہو جائے ورنہ گناہ نہیں (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۹ ۶ ۵۶ھ۔

الجواب صحیح، سعید احمد غفرلہ، صحیح، عبداللطیف، مدرسہ مظاہر علوم، ۲۱ جمادی الثانیہ ۵۶ھ۔

نماز جنازہ میں چند لوگوں کا محض تماشا بینوں کی طرح کھڑے رہنا

سوال [۴۰۷۷]: جنازہ کے ساتھ پچاس ساٹھ آدمیوں کا مجمع ہے لیکن صلوٰۃ الجنزہ ادا کرنے کے

وقت صرف دس پندرہ آدمی نماز پڑھتے ہیں اور باقی مثل تماشا بینوں کے کھڑے رہتے ہیں۔ یہ بقیہ لوگ مسلمان

تارک فرض کفار یہ ہوں گے یا نہیں اور ان پر کچھ گناہ ہوگا یا نہیں؟ حالانکہ کوئی مذرباع شرک نماز سے بھی نہیں۔

کراہت وغیرہ مفصل و مبراہن فرمائیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

جب کچھ لوگوں نے نماز جنازہ پڑھ لی تو فرض کفایہ ہونے کی وجہ سے سب کے ذمہ سے ساقط ہو گئی لیکن

ثواب صرف ان کو ملا جنہوں نے نماز پڑھی۔ نماز پڑھتے وقت باقی لوگوں کا تماشا بینوں کی طرح کھڑے رہنا اور نماز

میں شریک نہ ہونا انتہائی بے حسی اور بے مروتی ہے، حقوق میت اور احترام نماز دونوں کے خلاف ہے، "والصلاة

(۱) "عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم "من شهد الحمازة

حتى یصلی علیہ فله قیراط، ومن شہد حتی یدفن کاں لدقیراطان" قیل وما القیراطان؟ قال "مثل

الحبلین العظیمین" (صحیح البخاری، کتاب الجنائز، باب من انظر حتی یدفن ۱۷۷، قدیمی)

"فالدلیل علی وجوبہ توارث الناس من لدن آدم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم الی یوما ہذا مع

الکیر علی تارکہ، ودا دلیل الوحوب إلا أن وجوبہ علی سبیل الکفایۃ حتی إذا قام بہ البعض، سقط عن

الباقین، لحصول المقصود" (بدائع الصانع، کتاب الصلاة، الجنائز، فصل الکلام فی الدفن فی

مواضع الخ: ۶۰/۲، رشیدیہ)

"دفن الميت فرض علی الکفایۃ" (الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصلاة، الباب الحادی

والعشرون فی الجنائز، الفصل السادس فی القبر والدفن الخ: ۱۶۵/۱، رشیدیہ)

(وتکذا فی الدر المختار، کتاب الصلاة، باب الجنائز، ۲۰۷/۲، سعید)

عبہ: اے علی المیت فرض کفایۃ بالإجماع۔ درمختار: ۶۰۶/۱ (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ مظاہر علوم سہارنپور۔

ضعیف امام کو نماز جنازہ کے لئے سواری میں لے جانا

سوال [۴۰۷۸]: امام صاحب ضعیف العمر ہیں، قبرستان ایک میل سے زیادہ فاصلہ پر ہے، جنازہ کی نماز پڑھانے کے لئے لوگ سواری میں بٹھا کر لے جاتے ہیں۔ متولی صاحب کا کہنا ہے کہ امام صاحب پیدل چل کر جائیں یا اپنی طرف سے رقم خرچ کر کے جنازے کی نماز پڑھانے کے لئے جائیں۔ متولی صاحب کا یہ کہنا کیسا ہے؟
الجواب حامداً ومصلیاً:

متولی صاحب کا یہ کہنا اور اصرار کرنا بالکل غلط اور بے جا ہے۔ ضعیف کی معذوری کا لحاظ رکھنا ضروری ہے۔ خاص کر امام کا (۲)۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ۔

(۱) (الدر المختار، کتاب الصلاة، باب الجنائز: ۲۰۷/۲، سعید)

”عن عمران بن حصین رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ”إن أخاکم قد مات، فقوموا فصلوا علیہ“۔ (سنن النسائی، کتاب الجنائز، باب الأمر بالصلاة علی المیت، ص: ۲۷۵، قدیمی)

”هذا هو حکم فرض الکفایۃ، فإنه یکون فرصاً علی کل واحد واحد، لکن بحیث إن أدى بعض منهم، سقط عن الباقین، وإن لم يؤد واحد منهم، یأثم الجميع بترك الفرض، وإن أدى الكل، وجدوا ثواب الفرض، وتحقیقه فی کتب الأصول“ (عمدة الرعاۃ علی هامش شرح الوقایۃ، کتاب الصلاة، باب الجنائز، (رقم الحاشیۃ: ۱۶): ۲۰۶/۱، سعید)

”والإجماع منعقد علی فرصتها أيضاً، إلا أنها فرض کفایۃ، إذا قام به البعض، يسقط عن الباقین، لأن ما هو الفرض وهو قضاء حق المیت، يحصل بالعص، ولا يمكن إيجابها علی کل واحد من آحاد الناس“ (بدائع الصانع، کتاب الصلاة، فصل. والكلام فی صلاة الجنازة الح ۲/۳۶، رشیدیہ)

(۲) ”عن أبی موسی الأشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ”إن من“

مسبوق نماز جنازہ کس طرح پڑھے؟

سوال [۴۰۷۹]: ایک شخص نماز جنازہ میں دوسری تکبیر کے بعد شریک ہوا ہے، اب وہ کس نوعیت سے جنازہ کی نماز پوری کرے گا؟ کیا وہ ثناء سے پڑھنا شروع کریگا اور بقیہ تکبیر کو سلام پھیرنے کے بعد پوری کرے گا یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

تیسری تکبیر کہہ کر امام کیساتھ شریک ہو کر دعاء پڑھے پھر چوتھی تکبیر کے بعد جب امام نماز پوری کر دے تو یہ ایک تکبیر کہہ کر ثنا پڑھے، دوسری تکبیر کہہ کر درود شریف۔ اگر جنازہ جلدی اٹھائے جانے کا اندیشہ ہو تو صرف دو تکبیر میں نماز ختم کر دے (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۸/۲/۹۰ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین غفی عنہ۔

صفوف جنازہ میں کونسی صف افضل ہے؟

سوال [۴۰۸۰]: نماز جنازہ کے بارے میں کچھ لوگوں کا خیال ہے کہ اس میں صف اول کا ثواب آخری صف والوں کو ملتا ہے اور وہ اس کی دلیل میں: "أول الصفوف آخرها" پیش کرتے ہیں، پتہ نہیں یہ

= إجلال الله إكرام ذی الشیبة المسلم أو حامل القرآن غیر الغالی فیہ والجافی عہ وإكرام ذی السلطان المقسط"۔ (سنن أبی داؤد، کتاب الأداب، باب فی تنزیل الناس منازلهم۔

۳۱۷/۲، امدادیہ)

(۱) "(والمسبوق) بعض التکبیرات لا یکر فی الحال بل (ینتظر) تکبیر (الإمام لیکبر معہ) للافتتاح لمامر أن کل تکبیرة کرکعة، والمسبوق لا یبدأ بما فاتہ ثم یکران ما فاتہما بعد الفراغ نسقاً بلا دعاء إن خشیا

رفع المیت علی الأعناق" (الدرالمختار، کتاب الصلاة، باب الجنائز: ۲۱۶، ۲۱۷، سعید)

(وکذا فی الفتاویٰ العالمکیریة، کتاب الصلاة، الباب الحادی والعشرون فی صلاة الجارة، الفصل

الخامس فی الصلاة علی المیت: ۱/۱۶۳، ۱۶۵، رشیدیہ)

(وکذا فی البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب الجنائز: ۲/۳۲۳، ۳۲۵، رشیدیہ) =

حدیث ہے یا کسی کا مقولہ؟ بعض لوگ کہتے ہیں کہ گڑ بڑ مسئلہ ہے اس سے انتشار ہوتا ہے۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

یہ مسئلہ کبیری، ص: ۵۴۵، میں بھی اس طرح ہے: "أفصل صفوف الرجال في الجارة آخرها، وفي غيرها أولها إظهاراً للتواضع لتكون شفاعته أو عى للقبول" (۱)۔
صحیح مسائل کتابوں میں چھپے ہوئے ہیں، پڑھائے جاتے ہیں، فتاویٰ میں لکھے جاتے ہیں، زبانی بتائے جاتے ہیں، عوام میں زیادہ سے زیادہ شائع کئے جاتے ہیں، ان سے کوئی گڑ بڑ نہیں، گڑ بڑ کا سبب تین چیزیں ہیں علم نہ ہونا، ناقص علم ہونا، یا پھر طبیعت میں عناد کا ہونا۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

جنازہ میں آخری صف افضل ہونے کی وجہ

سوال [۴۰۸۱]: جنازہ کی نماز میں سب سے پچھلی صف میں کھڑے ہونے کو فقہائے کرام نے افضل قرار دیا ہے۔ زید کا کہنا ہے کہ مردہ سے دوری افضلیت کا باعث بن رہی ہے، لیکن اس کو قیاس تسیم نہیں کر رہا ہے، ایسی صورت میں امام کو سب سے پیچھے کھڑا ہونا چاہیے۔

= (وکدا فی الحلی الکبیر، کتاب الصلاة، فصل فی الجنائز، الرابع: الصلاة علیه، ص ۵۱۷، سہیل اکیڈمی، لاہور)

(۱) الحلی الکبیر فصل فی الجنائز، الرابع: الصلاة علیه ۵۱۸، سہیل اکیڈمی، لاہور)

"و حیر صفوف الرجال أولها في غير حارة" (الدر المحتار) "قوله في غير حارة، أما فيها فآخرها إظهاراً للتواضع، لأنهم شعراء، فيؤاخرى بقول شفاعتهم، ولأن المطلوب فيها تعدد لصفوف، فلو فصل الأول امتنعوا عن التأخر عند قلنتهم" (رد المحتار، کتاب الصلاة، باب الإمامة ۵۶۹/۱، ۵۷۰، سعید کراچی)

(وکدا فی حاشیہ الطحطاوی علی مراقی الفلاح، کتاب الصلاة، فصل بیان الاحق بالإمامة، ص: ۳۰۷، قدیمی)

الجواب حامداً ومصلیاً:

امام کو مقتدیوں سے آگے ہونا منصوص ہے (۱) اور تعلیل فی مقابلات النص ممنوع ہے (۲)، فقہاء نے پچھلی صف کو نماز جنازہ میں جس بناء پر افضل فرمایا ہے وہ یہ نہیں جس کو سائل نے تجویز کر کے قیاس شروع کر دیا ہے۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۷/۸/۸۹ھ۔

(۱) "عن أنس رضي الله تعالى عنه قال لم يخرج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ثلثاً، فأقيمت الصلاة فذهب أبو بكر يتقدم، فقال سي الله صلى الله تعالى عليه وسلم بالحجاب، فرفعه فلما وصح وحه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ما نظراً مطراً كان أعجب إلياً من وحه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم حين وصح لنا، فأومأ النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بيده إلى أبي بكر أن يتقدم، وأرحنى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الحجاب، فلم يقدر عليه حتى مات" (صحيح البخاري، كتاب الأذان، باب أهل العلم والمفضل أحق بالإمامة: ۹۴/۱، قديمي)

"قال: سمعت عتيار بن مالك الأنصاري رضي الله تعالى عنه، قال استأذن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فأذنت له، فقال: "أين تحب أن أصلي من بيتك" فأشرت له إلى المكان الذي أحب، فقام وصفا خلفه، ثم سلم وسلمنا" (صحيح البخاري، كتاب الأذان، باب: إذا رار الإمام قوماً فأمهم: ۹۵/۱، قديمي)

(۲) "والقياس بمقابلة المقول مردود" (تبيين الحقائق، كتاب الطهارة، بواقص الوضوء، تحت لفظ: وقهقهة مصل بالغ: ۵۵/۱، سعيد)

"(ومن شرائط صحة القياس) والثالث أن يتعدى الحكم الشرعي الثابت بالنص بعينه إلى فرع هو نظيره، ولا نص فيه، هذا الشرط واحد تسمية وحمية تفصيلاً وقول لا نص فيه، لأن التعليل بموافقة النص لغير الاستعلاء عنه وسحائفه يقتضي له، فكان باطلاً للحج" (المعنى في أصول الفقه للإمام جلال الدين عمر بن محمد البخاري، باب القياس، شروط القياس، الثالث أن يتعدى الحكم إلى فرع، ص ۲۹۴، ۲۹۶، مركز البحث العلمي وإحياء التراث الإسلامي، مكة المكرمة)

صفوف نماز جنازہ میں طاق عدد

سوال [۲۰۸۲]: ۱۔ نماز جنازہ میں طاق عدد کا زیادہ خیال رکھا جاتا ہے، کیا یہ صحیح ہے؟

۲۔ پھر اس طاق عدد کو پورا کرنے کے لئے نابالغوں کی صفوف کو بھی شمار کیا جاوے گا یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

۱۔ نماز جنازہ میں طاق عدد کی صفوف کا لحاظ رکھا جائے، یہی شرعاً مستحب ہے (۱)۔

۲۔ اس طاق عدد کے لحاظ سے نابالغوں کی صف کو بھی شمار کیا جاسکتا ہے (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۷/۲/۹۲ھ۔

(۱) "عن مرثد بن البزنی عن مالک بن حبیرة رضى الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: "مامن میت یموت، فیصلى علیه ثلاثة صفوف من المسلمین، إلا أوحب". أى استحق الحنة" (أبو داؤد، کتاب الجنائز، باب فی الصف علی الحازة ۲۰/۹۵، امدادیہ)

"و یستحب أن یصفوا ثلاثة صفوف حتی لو كانوا سعة، یتقدم أحدهم للإمامة ویقف وراءه ثلاثة وراءهم اثنان، ثم واحد" (الحلبی الکبیر، فصل فی الجنائز، الرابع الصلوة علیہ ۵۸۸۰، سہیل اکیڈمی) (وکذا فی الفتاوی العالمگیریہ، کتاب الصلوة، الباب الحادی والعشرون فی الجنائز، الفصل الخامس فی الصلوة علی المیت: ۱/۱۶۴، رشیدیہ)

(۲) اس لئے کہ روایات میں مجملہ صفوف شرعیہ میں سے نابالغوں کے صفوف کو بھی شمار کیا گیا ہے۔

"عن عبد الرحمن بن غنم قال: قال أبو مالک الأشعری رضى الله تعالى عنه: ألا أحدثکم بصلاة النبی صلی الله تعالى علیہ وسلم؟ قال: فأقام الصلوة فصف الرجال و صف العمدان خلفهم، ثم صلی بهم، فذكر صلاته، ثم قال: هكذا صلوة". (سنن أبی داؤد، کتاب الصلوة، باب مقام الصیان من الصف: ۱/۱۰۵، امدادیہ)

"و لو اجتمع الرجال والنساء والصبيان الحائى والصبيات والمراهقات، فأرادوا أن یصطفوا للجماعة، یقوم الرجال صفا مما یلی الإمام، ثم الصبيان بعدهم، ثم الحائى، ثم الإناث، ثم الصبيات المراهقات، الخ" (بدائع الصائغ، کتاب الصلوة فصل: وأما بیان مقام الإمام والمأموم.

۱/۳۹۲، رشیدیہ) =

نماز جنازہ کی صفوف میں فصل

سوال [۴۰۸۳]: جگہ کے رہتے ہوئے بغیر کسی عذر کے جنازہ کی نماز میں مل کر کھڑا ہونا چاہیے، یا جس طرح نماز میں ایک صف کی جگہ رہتی ہے اتنی ہی جگہ چھوڑنی چاہیے؟ اگر مل کر بغیر کسی عذر کے کھڑا ہو تو کوئی خاص خرابی تو نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

صلوۃ مطلقہ میں رکوع سجدہ ہوتا ہے، دو صفوں کے درمیان اتنی خالی جگہ چھوڑی جاتی ہے کہ رکوع سجدہ سنت کے موافق ادا ہو سکے، نماز جنازہ میں اس کی ضرورت نہیں، قریب قریب صفیں ہوں تب بھی درست ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۰/۷/۸۹ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، ۲/۷/۸۹ھ۔

نماز جنازہ کی صفوف میں کتنی جگہ رہے؟

سوال [۴۰۸۴]: جنازہ کی نماز میں صف بندی کرنا قائم مقام رکوع و سجود کے جگہ چھوڑنا کیسا ہے؟ نماز جنازہ میں سلام پھیرنے کے بعد ہاتھ اٹھا کر دعا مانگنا کیا حرام ہے؟ اور جس نے ایسا کیا اس کے بارے میں کیا حکم ہے؟ یہاں لوگوں میں بہت تکرار ہے، کچھ لوگوں نے کہہ دیا کہ یہ دیوبندی عقائد کی مسجد ہے، بریلی عقائد

= "(یصف) (الرجال) ظاہرہ یعم العد (ثم الصبيان) ظاہرہ تعددہم، فلو واحد أدخل

الصف (ثم الحائث ثم النساء)۔" (الدر المختار، کتاب الصلاة، باب الإمامة: ۱، ۵۷۱، معید)

(و کذا فی تبیین الحقائق، کتاب الصلاة، باب الإمامة: ۱/۳۵۰، دار الکتب العلمیہ، بیروت)

(۱) سوال: مشہور ہے کہ جنازہ کی نماز میں صف بندی کرتے وقت صفوں کے درمیان ایک سجدہ کی جگہ چھوڑنی چاہیے اس کی کیا اصل ہے؟

الجواب: اس کی کچھ اصل نہیں ہے اور کچھ ضرورت نہیں ہے۔ فقط۔

(فتاویٰ دار العبد دیوبند، کتاب الجنائز، فصل خامس - مزار حارہ، سوال نمبر ۲۸۱۷، ۲۰۳۵،

دارالاشاعت کراچی)

کا جو بھی نام لے گا قتل کر دیا جائے گا اور مسجد میں بریلی عتقاد کے لوگ نماز نہیں پڑھ سکتے، اس بارے میں کچھ لوگ امام کے ساتھ ہیں اور کچھ مخالف ہیں۔ براہِ روم جواب تکمیل سے عنایت فرمائیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

نماز جنازہ میں نہ روع ہے نہ سجود، لہذا صف بندی کے وقت روع بعد کی جگہ چھوڑنا بے محل ہے (۱)۔ نماز جنازہ میں میت کیلئے مستقل دعاء موجود ہے بلکہ دعائی کیلئے نماز جنازہ شروع ہوئی ہے کہ حمد و ثناء اور درود شریف (پہلی تکبیر کے بعد) پڑھ کر میت کے لئے دعائیں جائیں۔ یہ سب مکیہ کرہات تھے کہ روع کرنا ثابت نہیں، خلاصۃ الفتاویٰ وغیرہ میں اس کو منع فرمایا گیا ہے، یہ مکروہ ہے (۲)۔ جو شخص مسجد میں نماز کے لئے آئے اور سنت کے موافق نماز پڑھے خلاف سنت امور نہ پچھائے، جھگڑ نہ کرے فتنہ نہ اٹھائے، اس کو مسجد میں آنے سے نہ روکا جائے خواہ دیوبندیوں کی مسجد ہو خواہ بریلیوں کی (۳)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۷/۱/۱۴۲۷ھ۔

(۱) سوال ”مشہور ہے کہ جنازہ کی نماز میں صف بندی کرتے وقت صفوں کے درمیان یک سجود نہ کرنا جائز ہے۔ کیا اصل ہے؟“

الجواب: اس کی کچھ اصل نہیں ہے اور کچھ ضرورت نہیں ہے۔ فقط۔

(فتاویٰ دارالعلوم دیوبند، کتاب الحنائن، فصل خامس، نماز جنازہ (سوال نمبر ۲۸۱۷) ۵، ۲۰۳، دار الاشاعت کراچی)

(۲) ”لا يقوم بالدعاء بعد صلاة الجمارة“ (خلاصۃ الفتاویٰ، الفصل الخامس والعشرون في الحنائن، نوع منه: إذا اجتمعت الحنائن: ۲۲۵/۱، رشیدیہ کوئٹہ)

”ولا يدعوا للميت بعد صلاة الجمارة، لأنه يشبه الزيادة في صلاة الجمارة“ (مراقبة المفاتيح، کتاب الحنائن، باب المشي بالجماعة والصلاة عليها، الفصل الثالث، (رقم الحديث ۱۶۸۷) ۴، ۱۷۰، رشیدیہ)

(و کذا فی الفتاویٰ البراریة علی هامش الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الحنائن، الخامس والعشرون فی الحنائن، وفيه الشهد: ۸۰/۳، رشیدیہ)

(۳) قال الله تعالى: ”و من أظلم ممن مع مساحد الله أن يذكر فيها اسمه“ (سورة القرة، ۱۱۳)

”عن بن عباس رضي الله تعالى عنهما: أن قريشاً معوا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الصلاة =

صفوف جنازہ میں بچوں کی صف

سوال [۴۰۸۵]: اگر بالغ مردوں کی آخری صف کو پورا کرنے کے لئے بچوں کو دونوں کنروں سے کھڑا کر لیا جائے تو کیا حکم ہے؟ ایسا کرنا صحیح ہے یا نہیں؟
الجواب حامداً ومصلیاً:

اس کی کیا ضرورت ہے، ان کی صف مستقل بنا دی جائے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۷/۲/۹۲ھ۔

حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی نماز جنازہ

سوال [۴۰۸۶]: رسول خدا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے جنازہ کی نماز کس نے پڑھائی ہے؟ جبکہ یہ مسلمات میں سے ہے کہ انبیاء علیہم السلام جہاں مرتے ہیں وہیں دفن ہوتے ہیں۔

= عند الکعبة فی المسجد الحرام، فأمر الله تعالى ﴿وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ مَسَّحَ اللَّهُ﴾. (تفسیر ابن کثیر: ۱/۱۵۶، سہیل اکیڈمی لاہور)

(۱) نماز جنازہ میں تعدد صفوف مضروب ہے، البتہ اگر ایک بچہ ہے تو بڑوں کے ساتھ کھڑے ہونے کی بھی گنجائش ہے ”عس ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم مر بقبر دفن ليلاً، فقال: ”متى دفن هذا؟“ فقالوا: البارحة، قال: ”أفلا آذنتموني؟“ قالوا: دفناه في ظلمة الليل، فكرها أن نوقطك، فقام فصمصنا خلفه - قال ابن عباس رضي الله تعالى عنهما: وأما فيهم - فصلى عليه“ (صحيح البخاري، كتاب الحائز، باب صفوف الصبيان مع الرجال على الحائز ۱/۱۷۶، قدیمی)

”خير صفوف الرجال أولها غير الحارة“ (الدر المختار). ”(قوله غير الحارة)، أما فيها، فأحرها إظهاراً للتواضع؛ لأبهم شفعاء، فهو أحرى بقبول شفاعتهم، ولأن المطلوب فيها تعدد الصفوف، فلو فصل الأول امتنعوا عن التأخر عند قبضتهم“ (رد المحتار، كتاب الصلاة، باب الإمامة ۱/۵۶۹، ۵۷۰، سعيد)

”وفي القية. أفصل صفوف الرجال في الجازة أحرها، وفي غيرها أولها إظهاراً للتواضع لتكون شفاعة أدعى للقبول، انتهى“ (الحلبی الکسر، کتاب الحائز ۵۸۸، سہیل اکیڈمی لاہور)

الجواب حامداً ومصلیاً:

حضرت رسول اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی نماز جنازہ میں امام کوئی نہیں تھا، بلکہ امام ہی لوگ آتے رہے نماز پڑھتے رہے، یہی وصیت تھی، اتحاف السادة المتقين: ۳۰۴، ۱۰ (۱) فتح الباری (۲) عمدۃ القاری (۳) وغیرہ میں روایات موجود ہیں۔ باب وفات النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مستقلاً کتب حدیث میں منعقد کیا جاتا ہے، اس کے ذیل میں شرح حضرات تفصیل سے ایک ایک چیز کے متعلق روایات نقل فرماتے ہیں۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۶/۲/۹۰ھ۔

(۱) "وعن عبد الله بن مسعود رضي الله تعالى عنه قال: نعى لنا نبيا وحبينا نفسه صلى الله تعالى عليه وسلم قلنا: فمتى الأجل قال: "دما الأجل، والمنقلب إلى الله، وإلى السدرة المنتهى، وإلى جنة المأوى، وإلى الكأس، والأوفى، والرفيق الأعلى، والعيش الأهنأ" قلت: فمن يغسلك؟ قل: "رجال من أهل بيتي الأدنى فالأدنى". قلنا: ففيم نكفك؟ قال: "في ثيابي هذه أوفى بياض مصر أو حلة يمانية" قلنا: فمن يصلي عليك؟ قال: فبكي وبكينا، فقال: "مهلاً، غفر الله لكم وجزاكم عن نبيكم خيراً، إذا غسلتموني و كفنتموني، فضعوني على سريري في بيتي هذا على شفير قبري هذا، ثم اخرجوا عني ساعة، فأول من يصلي عليّ خليلي و حليسي جبريل، ثم ميكائيل، ثم إسرافيل، ثم ملك الموت و جنوده من الملائكة بأجمعها، ثم ادخلوا عليّ فوجاً فوجاً، فصلوا عليّ، وسلموا تسليماً، ولا تؤذوني بتزكية ولا بصيحة ولا رنة وليبدأ بالصلاة عني رجال أهل بيتي و ساؤهم، ثم أنتم بعد" الحديث. (مختصر اتحاف السادة المهرة بزوائد المسابيد العشرة، تأليف أبي العباس أحمد بن أبي بكر الشهير بالوصيري، باب في فرضه و وصيته و وفاته و غسله و تكفيمه و الصلاة عليه الخ: ۱۲۵/۹، مكتبة عباس أحمد الباز مكة المكرمة)

(و کذا فی اتحاف السادة المتقين بشرح إحياء علوم الدين، کتاب ذکر الموت و ماعدہ، الباب الرابع فی وفاة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الخ: ۱۳۶/۱۳، ۱۳۷، دارالکتب العلمیة، بیروت)

(۲) (فتح الباری،

(۳) (عمدۃ القاری،

جنارہ نبوی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر نماز کی کیفیت

سوال [۴۰۸۷]: حضرت ابن مسعود روایت کرتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ سے فرمایا: ”جب تم مجھ کو نہلا کر کفناؤ تو چار پائی میرے اس حجرے میں قبر کے کنارے پر رکھ کر ذرا ایک ساعت کے لئے باہر چلے جانا کہ اول جو مجھ پر نماز پڑھے گا وہ میرا پروردگار جل شانہ ہے کہ وہ اور اس کے فرشتے رحمت بھیجتے رہتے ہیں“ (۱)۔ (از مذاق العارفین ترجمہ احیاء العلوم الدین، جلد چہارم، باب دہم، موت کے ذکر میں، باب الوفا، ص ۸۷۴ سے ۸۷۵، مترجم مولانا محمد احسن صدیقی نانوتوی)

مندرجہ بالا عبارت یہاں مستقل فتنہ کا سبب بنی ہوئی ہے جس میں صراحۃً مذکور ہے: ”اول جو مجھ پر نماز پڑھے گا وہ میرا پروردگار جل شانہ ہے“۔ کیا واقعی معبود حقیقی نے بھی محمد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر نماز پڑھی ہے جبکہ سب بندے، بلکہ خود نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم بھی اس (اللہ تعالیٰ) کی نماز پڑھتے ہیں اور اب بھی اس کی نماز پڑھی جاتی ہے؟ نیز اللہ رب العزت اور فرشتوں کی نماز کیلئے سب کا باہر جانا کیوں ضروری ہے وہ تو غیر محسوس اور غیر مرئی ہیں، صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم کے رہتے ہوئے بھی نماز پڑھ سکتے ہیں؟

اصل عبارت ملاحظہ فرما کر واضح فرمائیں کہ یہ مترجم کی غلطی ہے یا مصنف کا یہی مطلب ہے، نوازش ہوگی اگر جواب میں اصل عبارت تحریر فرمائیں کیونکہ ہمارے پاس اصل کتاب نہیں صرف اس کا ترجمہ ہے۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

طبقات ابن سعد میں روایت ہے، واقدی راوی ہیں اور ضعیف ہیں، نیز مرسل ہے، علامہ عراقی نے تخریج میں ایسا ہی فرمایا ہے، کما فی هامش احیاء العلوم، ص: ۴۰۰ (۲)۔ یہاں الفاظ یہ ہیں:

”إدا عستموی و کستموی، فضعوی عی۔ بیری فی بیتی ہدا علی شغیر قبری، ثم

(۱) ”أخرج ابن سعد فی الطبقات الکبری، باب ذکر الصلوة علی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ

وسلم: ۲/۲۸۸، ۲۸۹، دار صادر، بیروت)

(۲) (مذاق العارفین ترجمہ احیاء علوم الدین مترجم مولانا محمد احسن نانوتوی، سوال باب موت اور

بعد موت، فصل چہارم نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور خاندانِ راشدین کی وفات کا ذکر ۳/۷۱، مکتبہ رحمانیہ،

اردو بازار لاہور)

۱۰۔ حر عی ساعہ، فی أول یصی عیٰی سہ عروحل: ﴿هو الذی یصی عیبکم و ملائکته﴾،
ثم یأذن بملائکة فی الصلوة عیٰی، فأول من یدخل علی من حق الله و یصی عیٰی حرئیں، ثم
میکئیں، ثم یسرافیل، ثم ملئ الموت مع حدود كثيرة، ثم لملائکة بأجمعها - صیٰی سہ تعالیٰ
عینهم وسلم أجمعین - ثم أتم، فادخلوا علی أفواجا، فصووا عیٰی أفواجا مرة مرة، و سمو
تسلمیاً اهـ۔ إحياء العلوم، ص: ۴۰۰ (۱)۔

عبارت میں لفظ ”صلوة“ ہے جب صلوة کو اللہ تعالیٰ کی جانب منسوب کیا جاتا ہے تو اس سے رحمت
مراز ہوتی ہے، یہی حق تعالیٰ شانہ کے شان کے لائق ہے، یہ مراد نہیں کہ اللہ تعالیٰ رفع یدین کر کے تعبیر کہہ کر باتھ
باندھیں گے اور ”سبحات سبحہ“ بطریق معروف پڑھیں گے، قرآن کریم میں وارد ہے ﴿ہیں اللہ
وملائکته یصوون عیٰی انبی﴾ (۲) غلط فہمی کو رفع کر دیا جائے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۹/۸/۹۰ھ۔

(۱) قال رین الدین العراقی تحت هذا الحدیث ”حدیث ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ رواہ
ابن سعد فی الطبقات عن محمد بن عمر - وهو الواقدی - بإسناد ضعیف إلی ابن عون عن ابن مسعود
رضی اللہ تعالیٰ عنہ، وهو مرسل ضعیف“ (إحياء علوم الدین للإمام أبی حامد محمد بن محمد
الغزالی، الساب الرابع فی وفاة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم والخلفاء الراشدين اهـ:
۴/۲۷۱، دار إحياء التراث العربی بیروت)

(و کذا فی البدایة والنهاية، فصل فی ذکر الوقت الذی توفی فیہ رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم،
کيفية الصلاة علیه صلى الله تعالى علیه وسلم: ۴/۲۳۲، دار الفکر بیروت)
(و کذا فی الطبقات الکبری لابی سعد، باب ذکر الصلاة علی رسول الله صلى الله تعالى علیه وسلم
۲/۲۸۸-۲۹۰، دار صادر، بیروت)

(۲) (سورة الأحزاب: ۵۶)

”قال أبو العالیة: صلوة الله ثناءه علیه عبد الملائکة، و صلوة الملائکة الدعاء، الخ“ (صحیح
الحارثی، کتاب التفسیر، باب قوله: (إن الله و ملائکته یصلون) الآية: ۲/۷۰۷، قدیمی)
قال أبو عیسی الترمذی ”وروی عن سفیان البوری وعرو واحد من أهل العلم قالوا صلوة =

جنازہ رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی نماز

سوال [۴۰۸۸]: اگر تکلم رسول، حضرت ابوبکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نائب رسول تھے تو بعد رسول ساری ذمہ داریاں حضرت ابوبکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ پر عائد تھیں۔ یہاں تک کہ نماز وغیرہ۔ پھر جنازہ رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی نماز سب نے الگ الگ کیوں پڑھی؟ حالانکہ رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے انتقال کے بعد حضرت ابوبکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا پہلا کام یہ تھا کہ رسول کے جنازہ کی نماز باجماعت پڑھائیں اور دفن کریں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

جنازہ کا ولی اگر نماز جنازہ پڑھ لے تو پھر کسی کو یہ حق نہیں رہتا کہ اس جنازے کی نماز پڑھے (۱)۔ حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ اگر اول بنی جماعت سے نماز پڑھا دیتے تو بے شہرہ رہی یہ کرام اس سعادت سے محروم رہ جاتے۔ اس لئے ایسا نہیں کیا گیا۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند۔

جنازہ اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم میں کتنے آدمی تھے؟

سوال [۴۰۸۹]: حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے جنازہ کی نماز میں کتنے اشخاص شریک ہوئے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

جنازہ مقدسہ کی نماز اگر جماعت کے ساتھ بیک وقت ہوتی تو ممکن تھا کہ شرکت کرنے والوں کا تخمینہ

= الرب الرحمة، وصلوة الملائكة الاستغفار“ (جامع الترمذی، أبواب صلوة الوتر، باب ما جاء فی

فضل الصلوة علی النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، ۱/۱۱۰، سعید)

والتفصیل فی: (ابن کثیر ۵۰۶/۳، سہیل الکیڈمی لاہور)

(۱) ”(وإن صلی هو) أي، الولی (بحق) بأن لم يحصر من يقدم علیه (لا یصلی غیرہ بعدہ)“

(الدرالمختار: ۲/۲۲۳، کتاب الصلوة، باب الحازہ)۔

”وإن صلی علیہ الولی لم یحر لاحد أن یصلی بعدہ“ (الفتاویٰ العالمگیریہ ۱/۱۶۴، کتاب

الصلوة، الباب الحادی والعشرون، الفصل الخامس، رشیدیہ)

کرایا جاتا، مگر وہاں نو بغیر امام کے ہی لوگ آ کر نماز پڑھتے رہے جن کی کوئی تعداد نہیں بتائی جاسکتی، نماز کی یہ صورت حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کی تجویز سے تھی (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

جنازہ رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم میں تاخیر کی وجہ

سوال [۴۰۹۰]: جنازہ کے بعد دعاء کے لئے ایک منٹ کا ٹھہرنا بھی جناب نے خلاصۃ الفتاویٰ کی

(۱) 'عن ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما قال لما مات رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم أدخل الرجال، فصلوا علیہ بغیر امام إرسالاً حتی فرغوا، ثم أدخلوا النساء فصلین علیہ، ثم أدخل الصبیان فصلوا علیہ، ثم أدخل العید فصلوا علیہ إرسالاً، لم یؤمہم علی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم أحد'

"قال حدثنا الواقدي عن أبيه عن حده: لما أدرج رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في أكفائه، وضع على سريرته، ثم وضع على شفير حدرته، ثم كان الناس يدخلون عليه رفقا رفقا، لا يؤمهم أحد" قال الواقدي وحدث صحيفة كتاباً بخط أبي، فيه أنه لما توفي رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ووضع على سريرته، دخل أبو بكر وعمر ومعهما نفر من المهاجرين والأنصار ما يسمع البيت، وقالوا السلام عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته، وسلم المهاجرون والأنصار كما سلم أبو بكر، ثم صفوا صفوفاً لا يؤمهم عليه أحد، فقال أبو بكر وعمر رضي الله عنهما -وهما في الصف الأول، حيال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم-: اللهم إنا نشهد إن قد بلغ ما أمرنا إليه، ونصح لأمته، وجاهد في سبيل الله فيخرجون ويدخل آخرون، حتى صلى عليه الرجال، ثم النساء، ثم الصبيان" (دلائل البوة ومعرفة أحوال صاحب الشريعة للبيهقي، باب ما جاء في الصلاة على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم : ۴/۲۵۰، ۲۵۱، دار الكتب العلمية بيروت)

(وكذا في البداية والنهاية للحافظ ابن كثير، فصل ذكر الوقت الذي توفي فيه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الخ، كيفية الصلاة عليه : ۵/۲۶۵، دار الفكر، بيروت)

عبارت: ”ولا یقوم بالدعاء بعد صلوٰۃ الجمارۃ، اھ“ (۱) کی رو سے ممنوع بتایا ہے، مگر کتابوں سے ثابت ہوتا ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی نماز کے بعد جنازہ ٹھہرایا گیا ہے اور دو روز تک نماز جنازہ جو دعاء ہی ہے برابر پڑھی گئی ہے اور حدیث میں: ”أسرعوا بالحنائز“ (۲) نماز جنازہ کے بعد ٹھہرنے کے لئے منع ہوتی ہے تو حضرات صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین ہرگز نماز جنازہ کے بعد دو روز تک نماز جنازہ کو نہ روکے رکھتے۔ لہذا اس کے متعلق اگر کوئی حدیث صریح ہو تو نقل فرمائیے ورنہ یہ تو تحریر فرمادیں کہ اس کے متعلق کوئی حدیث صریح نہیں ہے، اگر حدیث صریح ہے تو صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم نے اس پر عمل کیوں نہیں کیا؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

یہ حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خصوصیت تھی:

”أخرج ابن سعد“ (۳) واس منیع والحاکم والبیہقی والطبرانی فی الأوسط: عن ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: لما ثقل رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، قننا: من یصلی اللہ! یارسول اللہ! صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔؟ قال: ”رجال من أهل بیتی الأولى فالأولی مع ملائکة كثيرة یرونکم من حیث لا ترونہم“ قننا: من یصلی علیک؟ قال: ”إذا غسستمونی وحنطتمونی وکفنتمونی، فصعونی علی سریری هذا علی شفیر قبری، ثم اخرجوا عی ساعة، فإن أول من یصلی علی جبرئیل، ثم میکائیل، ثم إسرافیل، ثم ملک الموت مع جنود من الملائکة، ثم لیصل علی أهل بیتی، ثم ادخوا عی أفواجا وفرادی“. قننا: فمن یدخل قبرک؟ قال: ”أهلی مع ملائکة کثیرین

(۱) (خلاصۃ الفتاوی، کتاب الصلوٰۃ، الفصل الخامس والعشرون فی الجنائز، نوع منه: إذا اجتمعت الجنائز: ۲۲۵/۱، رشیدیہ)

(۲) والحديث بتمامه: ”عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: ”أسرعوا بالحنارة، فإن تک صالحة فخير تقدمونها، وإن تک سوا ذلک، فشر تضعونه عن رقابکم“. (صحیح البخاری، کتاب الجنائز، باب السرعة بالجنازة: ۱۷۶/۱، قدیمی)

(۳) (أخرج ابن سعد فی الطبقات الکبری، باب ذکر الصلوٰۃ علی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ۲۸۸/۲، ۲۸۹، دار صادر، بیروت)

یرونکہ من حیث لا ترونہم، اھ۔“ خصائص کبریٰ: ۲/۲۷۶ (۱)۔

حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے چچاؤں پر نماز جنازہ

سوال [۲۰۹۱]: سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے کتنے چچا تھے جس میں صرف دو چچا ایمان لائے تھے، حضرت عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور حضرت حمزہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور بقیہ سات یا نو ایمان نہیں لائے تھے، ابوہب و ابوطالب ان کے جنازہ میں حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے شرکت کی تھی یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

گنتی تو آپ کو خود بھی معلوم ہے جیسا کہ تحریر کر رہے ہیں۔ صلوٰۃ جنازہ کے لئے میت کا اسد م شرط ہے، کذا فی البحر ۱۰/۹۱ (۲)۔ ابتداء من فشین کے ساتھ ظاہری طور پر مسلمانوں جیسے معاملہ کیا جاتا تھا، جب عبد اللہ

(۱) (الخصائص الكبرى للشيخ جلال الدين السيوطي، باب اختصاصه صلى الله تعالى عليه وسلم بالصلاة عليه أفراداً بغير إمام و بغير دعاء الحازة المعروف الخ ۲/۳۸۴، مكتبة حقانيہ پشاور)

”عن ابن مسعود رضي الله تعالى عنه في وصية النبي صلى الله تعالى عليه وسلم أن يغسله رجال أهل بيته وأنه قال: “كفنوني في ثيابي هذه أو في يمانية أو بياض مصر“، وإنه إذا كفنوه يصعونه على شفير قبره ثم يخرجون عنه حتى تصلى عليه الملائكة، ثم يدخل عليه رجال أهل بيته فيصلون عليه ثم الساس بعدهم فرادى“ الحديث. (البداية والنهاية فصل في ذكر الوقت الذي توفي فيه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الخ، كيفية الصلاة عليه صلى الله تعالى عليه وسلم ۳/۲۳۲، دار الفكر بيروت) وانظر للتفصيل. (مختصر السادة المهرة بروائد المسابيد العشرة، للشيخ أبي العباس أحمد بن أبي بكر الشهير بالوصيري، باب في مرضه و وصيته و وفاته و غسله و تكفيله و الصلاة عليه الخ ۹/۱۲۵، مكتبة عباس أحمد الباز)

(۲) ”(و شرطها إسلام الميت و طهارته) فلا تصح على الكافر“ (الحر الرائق، كتاب الصلاة، باب الجائز، فصل: السلطان أحق بصلاته: ۲/۳۱۳، وشيديه)

وقال الله تعالى ﴿و لا تصل على أحد منهم مات أبداً، و لا تقم على قبره، إنيهم كفروا بالله ورسوله، و ماتوا وهم فاسقون﴾ (سورة التوبة: ۸۴)

”قال رحمه الله (و شرطها) أي شرط الصلاة عليه (إسلام الميت و طهارته)، اما الإسلام فلقوله تعالى

بن ابی بن سلول کا واقعہ پیش آیا تو اس کے بعد منفقین پر بھی صلوٰۃ جنازہ کی ممانعت ہوگئی (۱) اور کفار پر تو صلوٰۃ جنازہ کبھی پڑھی نہیں گئی۔ ابولہب نے ہمیشہ حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو اذیت پہنچائی تھی کہ ﴿نست یداً ابی لہب﴾ السخ، اسی کی مذمت اور وعید میں نازل ہوئی جس میں اس کے دوزخی ہونے کو صاف صاف فرمایا گیا (۲)۔ ابوطالب کی موت کا قصہ صحیح بخاری شریف میں موجود ہے (۳)۔

= ﴿ولا تصل علی أحد منهم مات أبداً، ولا تقم علی قبره﴾ یعنی المنافقین و ہم الکفرۃ، ولأبہا شفاعۃ للہمیت إکراماً لہ و طلباً للمعفرۃ، والکافر لا تنفعہ الشفاعۃ ولا يستحق الإکرام“ (تبيين الحقائق، کتاب الصلاة، باب الجنائز، فصل: السلطان أحق بصلاته . ۵۷۲/۱، دار الکتب العلمیۃ، بیروت) (وکذا فی الدر المختار، کتاب الصلاة، باب الجنائز: ۲۰۷/۲، سعید)

(۱) ”عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما، عن عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه أنه لما مات عبد الله بن أبي بن سلول، دُعي له رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ليصلي عليه، فلما قام رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وثبت إليه، فقلت: يا رسول الله! أتصلي على ابن أبي وقد قال يوم كذا وكذا، كذا وكذا، أعدد عليه قوله“ ”لو أعلم أني إن زدت على السبعين يعفر له، لزدت عليها“ قال: فصلي عليه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم، ثم انصرف، فلم يمكث إلا يسيراً حتى نزلت الآيتان من برآءة: ﴿ولا تصل علی أحد منهم مات أبداً، ولا تقم علی قبره﴾ و هم فاسقون﴾ قال: فعجبت بعد من جرأتی علی رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يومئذ. والله ورسوله أعلم“ (صحیح البخاری، کتاب الجنائز، باب ما یکره من الصلاة علی المنافقین: ۱۸۲/۱، قدیمی)

(۲) (سورة اللہب: ۱)

”عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما أن السی صلى الله تعالى عليه وسلم خرج إلى البطحاء فصعد إلى جبل، فنادى: ”یا صاحاه!“ فاجتمعت إليه قريش، فقال ”أرايتم إن حدثتكم أن العدو مصبحكم أو ممسيكم أكنتم تصدقوني؟“ قالوا: نعم، قال: ”فإني نذير لكم بين يدي عذاب شديد“. فقال أبو لهب: ألهذا جمعتنا، تألک؟ فأنزل الله. ﴿نست یداً ابی لہب﴾ إلى آخرها“. (صحیح البخاری، کتاب التفسیر، باب قوله تعالى: ﴿وتب، ما أعنى عنه ماله وما كسب﴾ ۷۳۳، قدیمی)

(۳) ”عن ابن المسيب عن أبيه أن أبا طالب لما حضرته الوفاة دخل عليه السی صلى الله تعالى عليه وسلم وعنده أبو جهل، فقال: ”أی عم! قل لا إله إلا الله كلمة أحاج لك بها عبد الله“ فقال أبو جهل و عبد الله بن أبي أمية يا أبا طالب! أترغب عن ملة عبد المطلب؟ فلم يزلوا يكلمانه حتى قال آخر شيء كلمهم به -

فتح الباری میں لکھا ہے کہ ”ابوطالب کے مرنے پر حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے عرض کی، آپ کا گمراہ چچا مر گیا تو آپ نے فرمایا: ”جاء، اسے دبا دے“ انہوں نے عرض کیا کہ وہ مشرک مرا ہے، آپ نے پھر بھی فرمایا: ”جاء، اسے دبا دے“ (۱) اور اسی سال میں حضرت خدیجہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی وفات ہوئی اور حضرت خدیجہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی وفات تک صلوٰۃ جنازہ شروع نہیں ہوئی تھی، کذا فی الطحطاوی (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

= علی ملة عبد المطلب، فقال السی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ”لأستغفر لک ما لم أئذ عہ“ فنزلت. ﴿ما کان للسی والدین آموا أن یستغفروا للمشرکین و لو کانوا أولی قریبی من بعد ما تبین لهم أنهم أصحاب الحیم﴾ (سورة التوبة: ۱۱۳) ”ونزلت: ﴿إیک لا تهدی من أحببت﴾ (سورة القصص: آیت: ۵۶) (صحیح البخاری، کتاب مناقب الأنصار، باب قصة أبی طالب، ۵۳۸/۱، قدیمی)

(۱) ”وابن الجارود من حدیث علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ، قال: لما مات أبو طالب قتل یا رسول اللہ! إن عمک الشیخ الصال قدمات، قال: اذهب فواره“، قلت: إنه مات مشرکاً، فقال: ”اذهب فواره“ الحدیث“ (فتح الباری، کتاب مناقب الأنصار، باب قصة أبی طالب: ۷/۲۳۷، قدیمی)

(ورواه أبو داؤد فی سنہ فی کتاب الجنائز، باب الرجل یموت له قرابة مشرک ۱۰۲/۲۰، امدادیہ)

(ورواه السانی فی سنہ فی کتاب الجنائز، باب مداراة المشرک ۱/۲۸۳، قدیمی)

وانظر للتفصیل: (السیرة النبویة لابن هشام، وفاة أبی طالب و خدیجة رضی اللہ تعالیٰ عنہا:

۵۷/۲، ۵۸، مصطفیٰ البابی الحلبي، بمصر)

(۲) ”قال الواقدي لم تكن شرعت يوم موت خدیجة رضی اللہ تعالیٰ عنہا، و موتها بعد السورة بعشر سیر علی الأصح“ (حاشیة الطحطاوی علی مراقی الفلاح، أحكام الجنائز، فصل: الصلاة علیہ، ص. ۵۸۰، قدیمی)

”عن ابن اسحاق قال ثم إن خدیجة بنت حویلد رضی اللہ تعالیٰ عنہا وأبیطالب ماتا فی عام واحد، فتابعتهما علی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم المصائب بهلاک خدیجة وأبیطالب، وکنت خدیجة وريرة صدق علی الإسلام کان یسکن إليها، قلت بلغنی أن موت خدیجة کان بعد موت أبی طالب بثلاثة أيام، واللہ اعلم“.

”قال الدكتور عبد المعطی قلعجی تحت هذا الحدیث. ”روی عن حکیم بن حزام أنها =

حضرت خدیجہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا پر نماز جنازہ

سوال [۴۰۹۲]: حضرت خدیجہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی زوجہ مطہرہ کی نماز جنازہ نہیں پڑھی گئی، کیا اس وقت نماز جنازہ کے متعلق احکام نازل نہیں ہوئے تھے؟ یا بعد نزول وحی قبر پر نماز جنازہ پڑھی گئی یا نہیں، جیسا کہ شاہ نامہ حفیظ جالندہری میں ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

شاہ نامہ حفیظ میرے پاس نہیں۔ حضرت خدیجہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی وفات کے وقت نماز جنازہ مشروع نہیں ہوئی تھی، طحطاوی ص ۳۱۸ (۱)، جن کا انتقال مکہ معظمہ میں ہوا ان پر نماز جنازہ نہیں پڑھی، کد فی احوال مسانک: ۱/۴۲۱ (۲)۔ آپ کی قبر پر نماز کا پڑھا جانا میری نظر سے نہیں گزرا، آپ کا انتقال ہجرت سے کئی سال قبل مکہ معظمہ میں ہوا، (۱) کمال، ص: ۹، (۳)۔ فتہ واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم بہار پنور۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبدالمطیف غفرلہ۔

= توفیت سة عشر من البعثة بعد حروح بنی هاشم من الشعب، ودفنت بالحجون، ونزل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قبرها، ولم تكن الصلاة على الحارة شرعت“ (التعليق على دلائل النبوة و معرفة أحوال صاحب الشريعة للبيهقي، باب وفاة حديجة بنت خويلد روح رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ورضى عنها: ۳۵۲/۲، ۳۵۳، دار الكتب العلمية بيروت)

”وقال محمد بن إسحاق ماتت حديجة رضى الله تعالى عنها وأبو طالب فى عام واحد“ (البدایة والہایة، فصل فى موت حديجة بنت خويلد رضى الله تعالى عنها ۳۰/۱۲۷، دار الفكر، بيروت)

(۱) ”قال الواقدي لم تكن شرعت يوم موت حديجة رضى الله تعالى عنها، وموتها بعد النبوة بعشر سنين على الأصح“ (حاشية الطحطاوى على مراقى الفلاح، أحكام الجنائز، فصل الصلاة عليه، ص ۵۸۰، قديمی)

(۲) ”وفى أسوار الساطعه شرعت صلوة الحارة بالمدينة المورة فى السنة الاولى من الهجرة، فمن مات بمكة المشرفة، لم يصل عليه“ (اوحوال المسالك شرح مؤطا الإمام مالک، کتاب الجنائز

۱۹۱/۳، إداره تالیفات اشرفیہ، ملتان)

(۳) ”حديجة بنت خويلد رضى الله تعالى عنها، هى أم المؤمنين حديجة بنت خريدد ابن أسد القرشبة -

مقروض کے جنازہ کی نماز

سوال [۴۰۹۳]: نماز جنازہ کن کن مسلمانوں کی نہیں پڑھنی چاہئے؟ ایک حافظ قرآن جو کہ حفظ قرآن کے سوا اور کچھ نہیں جانتے ہیں، انہوں نے ایک حدیث بیان کی کہ حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے روبرو ایک جنازہ آیا اور آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو معلوم ہوا کہ یہ قرضدار ہے، تو آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس کی نماز جنازہ نہیں پڑھائی اور آج مولوی صاحبان برکس و ناکس کی نماز جنازہ پڑھا دیتے ہیں۔ کیا یہ بات صحیح ہے کہ قرضدار کی نماز جنازہ نہیں پڑھانا چاہئے؟ اور اگر یہ بات غلط ہے تو حافظ صاحب مذکور کے لئے کیا حکم ہے، ان کی امامت میں نماز پڑھنا جائز ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

متعدد آدمیوں کے متعلق فقہاء نے لکھا ہے کہ ان کی نماز جنازہ نہ پڑھی جائے (۱)، آنحضرت صلی

= و ماتت بمكة قل الهجرة بحمس سين، وقيل بأربع سين، وقيل بثنت و كان قد مضى من السيرة عسر سعين، وكان لها من العمر خمس وستون سنة" (إكمال في أسماء الرجال لصاحب مشكوة المصابيح شيخ ولي الدين الحطيط الملحق بمشكوة المصابيح، فصل في الصحابيَّات، تحت حرف الخاء، ص: ۵۹۳، قدیمی)

قال الإمام السيئقي رحمه الله تعالى "عن ابن إسحاق قال ثم إن حديجة ست حويدة رضى الله تعالى عنها وأبطل ما في عاد واحد، فتناعت على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم المصائب بهلاك حديجة وأبي طالب، وكانت حديجة و زيرة صدق على الإسلام، كان يسكن إليها، قتت و سلمى ان موت حديجة كان بعد موت أبي طالب ثلاثة أيام، والله أعلم" (دلائل السوء و معرفة أحوال صحاب السريعة للبيهقي، باب وفاة حديجة ست حويدة روح رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم و رضى عنها، وما في أحوال حمير عليه السلام إياه بما يانيه به من الآيات ۲ ۳۵۲، ۳۵۳، دار الكتب العلمية بيروت)

() فتہائے کرام نے والدین کے قتل، بخلاف قطع طریق اور عصیت پر قتل ہونے والے کی نماز جنازہ پڑھانے سے منع فرمایا ہے

"(وہی فرض علی کل مسلم مات حلاً أربعة (بعاة و قطاع الطريق)، فلا يعسروا ولا يصلي عنهم إذا قتلوا في الحرب) (و کذا) أهل عصاة (لا) يصلي على (قاتل أحد أبويه)

إهانة له". (الدر المختار، كتاب الصلاة، باب الجنائز: ۲/۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، سعيد)

=

اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے سامنے جب ایک جنازہ لایا گیا تو آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ”اس کے ذمہ قرض تو نہیں؟“ عرض کیا گیا کہ ہے، پھر فرمایا کہ ”اس نے اتنا چھوڑا ہے کہ قرض ادا کر دیا جائے؟“ عرض کیا گیا کہ نہیں، اس پر ارشاد فرمایا کہ ”اپنی میت کی نماز خود پڑھ لو“، اس پر ایک صحابی نے کہا کہ میں اس کے قرض کی ذمہ داری لیتا ہوں کہ اس کا قرض میرے ذمہ ہے تب آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے نماز جنازہ پڑھا دی“ (۱) پھر یہ بھی ہوا کہ جس میت کے ذمہ قرض ہو اس کی ذمہ داری خود لے لی اور نماز پڑھا دی (۲)۔ مقروض کے جنازہ کی نماز ممنوع نہیں، حافظ صاحب مذکور غائباً ناواقف ہیں ان کو سمجھا دیا جائے تاکہ وہ اپنی اصلاح کر لیں۔ حدیث پاک میں ارشاد ہے: ”صلوا علی کل بر وفاجر“ (۳) ہر نیک و بد مسلمان کے جنازے کی نماز پڑھے۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۳/۸/۹۲ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۵/۸/۹۲ھ۔

= (وکذا فی البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب الشہید: ۳۵۰/۲، رشیدیہ)

(وکذا فی تبیین الحقائق، کتاب الصلاة، باب الشہید: ۵۹۶، دار الکتب العلمیہ، بیروت)

(۱) ”حدثنا سلمة بن الأكوع رضى الله تعالى عنه قال: أتى السی صلی الله تعالى علیه وسلم بحنازة. فقالوا: یا نبی الله! صل علیها، قال: ”هل ترک علیہ دیں؟“ قالوا: نعم، قال: ”هل ترک من شیء؟“ قالوا: لا، قال صلی الله تعالى علیه وسلم: ”صلوا علی صاحبکم“ قال رجل من الأنصار یقال له أبو قتادة: صل علیہ، وعلی دبیہ، فصلی علیہ“. (سنن النسائی، کتاب الجنائز، الصلوة علی من علیہ دین: ۲۷۸/۱، قدیمی)

(۲) ”عن أسی هريرة رضى الله تعالى عنه أن رسول الله صلی الله تعالى علیه وسلم كان إذا توفي المؤمن وعلیه دین، فیسأل: ”هل ترک لدينه من قضاء؟“ فإن قالوا: نعم، صلی علیہ، وإن قالوا: لا، قال صلی الله تعالى علیه وسلم: ”صلوا علی صاحبکم“ فلما فتح الله عروجل علی رسولہ صلی الله تعالى علیه وسلم قال: ”أنا أولى بالمؤمنین من أنفسهم، فمن توفي وعلیه دین فعلى قضاءه، ومن ترک ما لأفوه لورثته“ (سنن النسائی، الصلوة علی من علیہ دین: ۲۷۹/۱)

(۳) (أحمره علی المتقی بن حسان الدین الہدی فی کزل العمال، الفصل الثالث فی أحكام الإمارة -

بے نمازی کے جنازہ کی نماز

سوال [۴۰۹۴]: جس نے اپنی تمام عمر میں نماز نہ پڑھی ہو، یا صرف جمعہ کی نماز پڑھتا ہو اس کی جنازہ کی نماز پڑھنا کیسا ہے؟
الجواب حامداً ومصلیاً:

ایسے مسلمان کے جنازہ کی نماز ضرور پڑھنی چاہئے، ہاں! اگر کوئی مقتدی اور بڑا آدمی اس وجہ سے اس کے جنازہ کی نماز نہ پڑھے کہ بے نمازوں کو عبرت ہوگی تو مضائقہ نہیں، ایسی صورت میں اور لوگ اس کی نماز پڑھ کر باقاعدہ دفن کر دیں: ”وہی فرص علی کل مسلم مات حلاً بعة وقطاع الطريق، دا قتلوا فی الحرب“ (۱)۔

= وآدابہا، (رقم الحدیث: ۱۳۸۱۵): ۵۴/۶، مکتبۃ الإسلامی، بیروت

واخرحه ابو داؤد، فی سننه بلفظ: ”عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ”الجهاد واجب علیکم مع کل امیر برأ کان أو فاجراً والصلوة واجبة علی کل مسلم برأ کان أو فاجراً وإن عمل الكبائر“۔ (کتاب الجہاد، باب الغزو مع أئمة الجور: ۳۵۰/۲، امدادیہ)

(۱) (الدر المختار شرح تنویر الأبصار، کتاب الصلاة، باب الجنائز: ۲۱۰/۲، سعید)

”عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ”الجهاد واجب علیکم مع کل امیر برأ کان أو فاجراً والصلوة واجبة علی کل مسلم برأ کان أو فاجراً وإن عمل الكبائر“۔ (سنن ابی داؤد، کتاب الجہاد، باب فی الغزو مع أئمة الجور: ۳۵۰/۱، امدادیہ)
”فکل مسلم مات بعد الولادة یصلی علیہ صغیراً کان أو کبیراً، ذکرراً کان هو أو أنثی، حرراً کان أو عبداً، إلا البعۃ وقطاع الطريق ومن یمثل حالہم، الخ“۔ (بدائع الصنائع، کتاب الصلاة، الجنائز، فصل: وأما بیان من یصلی علیہ: ۳۷/۲، رشیدیہ)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمکبریۃ، کتاب الصلاة، الباب الحادی والعشرون فی الجنائز، الفصل الخامس فی الصلوة علی المیت: ۱۶۳/۱، رشیدیہ)

ایضاً

سوال [۴۰۹۵]: بعض مسلمان ایسے ہوتے ہیں کہ اس نے تمام عمر نماز نہیں پڑھی اس کی نماز جنازہ پڑھنی چاہیے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اس کی بھی نماز جنازہ پڑھی جائے، اگر کوئی مقتدی اس میں شرکت سے انکار کر دے تو درست ہے بشرطیکہ اس سے دوسرے کو عبرت حاصل کریں اور نماز کی پابندی کرنے لگیں (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ بحسب النصاب۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۴/۱/۸۹ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند۔

تارک نماز کا جنازہ اور اس پر جرمانہ

سوال [۴۰۹۶]: ۱۔ اگر کسی مسلمان نے تمام عمر نماز نہیں پڑھی حتیٰ کہ جمعہ اور عیدین کی بھی نہیں پڑھی اور شرابی بھی ہے اور نماز خود بھی نہ پڑھے اور دوسروں کو بھی منع کرے، ایسے شخص کے متعلق کیا حکم ہے، اس کی نماز جنازہ پڑھی جائے یا نہیں؟

۲۔ جب کہ آج کل مسلمان حاکم نہیں ہیں تو ایسے شخص کو جماعت مسلمین شرعی سزا دے سکتی ہے یا نہیں؟

(۱) "عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم "الجهاد واجب علیکم مع کل امیر برأ کان او فاحراً والصلوة واجبة علی کل مسلم برأ کان او فاحراً وإن عمل الکافر". (سنن ابی داؤد، کتاب الجہاد، باب فی العرو مع أئمة الحور ۱/۳۵۰، امدادیہ)

"فکل مسلم مات بعد الولادة یصلی علیہ صعباً کان او کبیراً، ذکر کان ہو او اشی، حراً کان او عبداً، إلا العاة و قطاع الطريق و من یمثل حالتهم، الح". (بدائع الصنائع، کتاب الصلاۃ، فصل وأما بیان من یصلی علیہ: ۴/۴، رشیدیہ)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصلاۃ، الباب الحادی والعشرون، الحائز، الفصل الخامس فی الصلاۃ علی المیت: ۱/۱۶۳، رشیدیہ)

الجواب حامداً ومصلیاً:

ایسا شخص بہت بڑا مجرم ہے (۱) اور سخت گنہگار ہے اس کے باوجود اس کے جنازہ کی نماز پڑھی جائے گی اور اس کو مسلمانوں کے قبرستان میں سنت کے موافق دفن کیا جائے گا "صبر علی کل سوء حر".
الحديث. ابو داؤد شریف (۲)۔

جماعت مسلمین ترک تعقیب کی سزا دے سکتی ہے (۳) وہ بھی حدود شرع کے اندر، مالی جرم نہ اس کو بھی

(۱) "عن ابی سفیان قال سمعت حابرأ رضى الله تعالى عنه يقول. سمعت النبی صلی الله تعالى علیه وسلم يقول "إن بین الرجل و بین الشوک و الکفر ترک الصلوة" (الصحيح لمسلم، کتاب الإیمان، باب بیان إطلاق الاسم للکفر علی من ترک الصلوة : ۲۱/۱، قدیمی)

(۲) لم أحده بهذا اللفظ فی سنن أبی داؤد، ولكن أحرقه أبو داؤد فی مسنه بلفظ: "عن أبی هريرة رضى الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى علیه وسلم "الجهاد واجب علیکم مع کل امیر برأ کان أو فاحراً والصلوة واجبة علی کل مسلم برأ کان أو فاحراً وإن عمل الكبائر" (سنن أبی داؤد، کتاب الجهاد، باب فی الغزو مع أئمة الجور : ۳۵۰/۱، امدادیہ)

"فکل مسلم مات بعد الولادة، یصلی علیه صغیراً کان أو کبیراً، ذکراً کان أو أنثی، حرراً کان أو عبداً، إلا البغاة و قطاع الطريق و من یمثل حالهم، الخ" (کتاب الصلاة، الحائز، فصل: وأما بیان من یصلی علیه : ۳۷/۲، رشیدیہ)

"وہی فرض علی کل مسلم مات، حلا بغاة و قطاع الطريق إذا قتلوا فی الحرب".
(الدر المختار، کتاب الصلاة، باب الحائز: ۲۱۰/۲، سعید)

(و کذا فی الفتاوی العالمگیریہ، کتاب الصلاة، الباب الحادی والعشرون، الحائز، الفصل الخامس فی الصلاة علی المیت : ۱۶۳/۱، رشیدیہ)

(۳) "عن أبی ایوب الأنصاری رضى الله تعالى عنه أن رسول الله صلى الله تعالى علیه وسلم قال "لا یحل لرجل أن یهجر أحاد فوق ثلث لیل، فیلتقیان، فیعرض هدا و یعرض هذا، و خیرهما الذی یدأ بالسلام".
(صحيح البخاری، کتاب الأدب، باب الهجرة : ۸۹۷/۲، قدیمی)

قال الملا علی القاری تحت هذا الحديث "قال الخطابی رخص للمسلم أن یعضب علی -

حق نہیں (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۷/۶/۸۹ھ۔

بے نمازی کے جنازہ کو بطور سزا تین جھٹکے دینا

سوال [۳۰۹۷]: زید نے اپنی زندگی میں کبھی نماز نہیں پڑھی، صرف عیدین کی پڑھتے تھے، بعض لوگوں کا کہنا ہے کہ سب نمازی اس کی میت کو تین جھٹکے دیں تب نماز پڑھیں ورنہ سب گناہ گار ہوں گے۔ کیا یہ طریقہ درست ہے؟ اور اس کی نماز جنازہ پڑھی جائے گی یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

نماز فرض عین ہے، عمر بھر اس کو ادا نہ کرنا بہت بڑا جرم ہے اور سخت محرومی ہے (۲)۔ اللہ پاک معاف

= أخيه ثلاث ليال لقلته، ولا يحوز فوقها، إلا إذا كان الهجران في حق من حقوق الله تعالى، فيحوز فوق ذلك فإن هجرة أهل الهواء والبدع واجبة على مر الأوقات ما لم يطهر منه التوبة والرجوع إلى الحق“ (مرقاة المفاتيح شرح مشكوة المصابيح، كتاب الأدب، باب من التهاجر والتقاطع واتباع العورات، الفصل الأول، (رقم الحديث: ۵۰۲۷): ۷۵۸/۸، رشیدیہ)

(و کذا فی عمدة القاری، کتاب الأدب باب ما یبھی من التحاسد التدابر: ۱۳۷/۲۲، خیرہ بیروت)
(۱) ”عن أبي حرة الرقاشی عن عمه رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ”الا! لا تظلموا، الا! لا یحل مال امریء الا بطیب نفس منه“۔ (مشکوة المصابیح، کتاب السیوع، باب الغصب والعاریة: ۲۵۵/۱، قدیمی)

”لا یجوز لأحد من المسلمین أخذ مال أحد بغير سب شرعی والحاصل أن المذهب عدم التعزیر بأخذ المال“۔ (الحر الرائق، کتاب الحدود، فصل فی التعزیر ۶۸/۵۰، رشیدیہ)
(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الحدود، فصل فی التعزیر: ۱۶۷/۲، رشیدیہ)
(و کذا فی مجمع الأنهر، کتاب الحدود، فصل فی التعزیر: ۳۷۱/۲، عناریہ کوئٹہ)
(۲) ”إن بین الرجل و بین الشریک و الکفر ترک الصلوة“۔ (الصحيح لمسلم، کتاب الإیمان، باب بیان إطلاق الکفر علی من ترک الصلاة: ۶۱/۱، قدیمی)

”عن عبد الله بن بريده عن أبيه رضي الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم =

فرمائے۔ نماز جنازہ اس پر بھی۔ زم ہے، تین جھٹکے دینا شرعاً ثابت نہیں، پر لے درجے کی جہالت ہے، بغیر جھٹکے دیئے اس کے جنازہ کی نماز پڑھ کر اس کو دفن کیا جائے، بغیر نماز جنازہ دفن کرنا بہت بڑا گناہ ہے (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، ۱۴/۷/۸۷ھ۔

فاسق و فاجر کی نماز جنازہ اور مودودی صاحب کی رائے

سوال [۲۰۹۸]: ﴿وَلَا تَصِلْ عَلَى أَحَدٍ مِنْهُمْ مَاتَ أَبَدًا، وَلَا تَقُمْ عَلَى قَبْرِهِ﴾

(سورہ توبہ) (۲)۔

اس آیت ضمیمہ کی تفسیر میں علامہ ابو الاعلیٰ مودودی صاحب نے اپنی تفسیر تفہیم القرآن میں لکھا ہے (۳)

= "إن العهد الذي يساوي بينهم الصلوة، فمن تركها، فقد كفر" (جامع الترمذی، کتاب الإیمان، باب ماجاء فی ترک الصلوة: ۹۰/۲، سعید)

(۱) 'عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم "الجهاد واجب عليكم مع كل أمير برأ كان أو فاجراً والصلوة واجبة على كل مسلم برأ كان أو فاجراً وإن عمل الكافر" (سنن أبي داود، کتاب الجہاد، باب فی العزو مع أئمة الحور، ۱، ۳۵۰، امدادیہ)

"فكل مسلم مات بعد الولادة، يصلى عليه صغيراً، كان أو كبيراً، ذكراً كان أو أنثى حراً كان أو عبداً، إلا السفاة وقطاع الطريق ومن مثل حالهم الخ" (بدائع الصانع، کتاب الصلاة، الجائز، فصل: وأما بيان من يصلى عليه: ۴۷/۲، رشیدیہ)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصلاة، الباب الحادی والعشرون فی الحائز الفصل الخامس فی الصلاة علی الميت: ۱/۱۶۳، رشیدیہ)

"وهی فرض علی کل مسلم حلاً أربعة نعاة وقطاع طريق، الخ" (الدرالمختار، کتاب الصلاة، باب الحائز: ۲/۲۱۰، سعید)

(۲) (سورہ التوبہ: پ ۱۰، آیت: ۸۴)

(۳) (راجع، ص: ۶۲۱، رقم الحاشیة: ۱)

کہ اس سے یہ مسئلہ نکلا کہ فساق و فجار اور مشہور بالفسق کے جنازہ کی نماز نہیں پڑھی جائے گی۔ یہ عبارت بعینہ تفہیم اقرار آن کی تو نہیں لیکن اس کا مفہوم یہی ہے، اس تفسیر کو لے کر ہماری بستی میں کچھ لوگوں نے یہ اعلان کیا کہ جو شخص نماز نہیں پڑھے گا اس کے جنازہ کی نماز نہیں پڑھی جائے گی اور قبر کھودنے والوں پر یہ پابندی عائد کر دی گئی کہ جو قبر کھودے گا اس پر پندرہ روپے جرمانہ عائد ہوگا۔

ہماری بستی میں ایک عالم صاحب ہیں، یہ سب باتیں ان کی عدم موجودگی میں ہوئیں۔ کچھ دن بعد جب وہ گھر پر آئے تو انھیں یہ بات نئی معلوم ہوئی، انھوں نے مودودی صاحب کی تفسیر کو دیکھا اور اپنی تقریر میں بیان کیا کہ یہ مودودی صاحب کی زیادتی ہے، یہ آیت کفار اور منافقین کے بارے میں نازل ہوئی ہے نہ کہ فساق و فجار کے بارے میں، مودودی صاحب نے تفسیر بالرائے کی ہے جو سراسر ناجائز اور حرام ہے، نیز انھوں نے کہا کہ ان کی تفسیر کے مطابق خود مودودی صاحب اس لائق نہیں ہیں کہ ان کی جنازہ کی نماز پڑھی جائے کیونکہ فساق گناہ کبیرہ کے مرتکب کو کہتے ہیں تو مودودی صاحب دن بھر میں اتنے گناہ کبیرہ کا ارتکاب کرتے ہوں گے کہ ان کو خود بھی پتہ نہیں ہوگا، نیز مودودی صاحب کی دائرہ حدود شریعہ سے کم ہے اور وہ کھلم کھلا دائرہ سناتے ہیں پس گناہ کبیرہ کا ارتکاب کرتے ہیں اور مشہور بالفسق ہیں، لہذا ان کے نماز جنازہ نہ پڑھی جائے۔

عالم صاحب نے اپنی تقریر میں بیان کیا کہ بے نمازی کے جنازہ کی نماز کا نہ پڑھنا۔ اگرچہ پوری زندگی میں کبھی نماز نہ پڑھی ہو۔ بالکل حرام ہے اور اگر کسی نے نہیں پڑھی اور بد نماز جنازہ کے دفن کر دیا گیا تو سارے لوگ بستی کے گنہگار ہوں گے، لہذا ایسی زیادتی سے آپ لوگ باز آئیں۔ کچھ دنوں تک بات رک گئی، پھر عالم صاحب اپنی مدرسہ میں چلے گئے، پھر جب وہ آئے تو بستی کے لوگوں نے جب دیکھا کہ یہ بات تو معقول ہے، اب کوئی ترکیب نکالی جائے تو لوگوں نے بہانہ کرنا شروع کیا کہ ہم لوگوں نے صرف لوگوں کو دھمکانے کے لئے ایسا کیا تھا، اس پر عالم صاحب کھڑے ہوئے اور کہا کہ اس نیت سے بھی ایسا کرنا ناجائز ہے، چونکہ آپ لوگ ایک ایسی بستی سے تعلق رکھتے ہیں جس کا ہر معاملہ میں دوسری بستیاں اقتداء کرتی ہیں اس لئے ایسا نہ ہو کہ دوسرے لوگ اس کو حقیقت پر محمول کر کے بد نماز جنازہ کے کسی مسلمان کو دفن کر دیں، جو بالکل ناجائز و حرام ہے۔ اس پر لوگوں نے پوچھا اچھا تو کوئی شکل تبلیغ کے لئے اختیار کی جائے؟ مولانا نے کہا کہ ہر اول دوا۔ اپنی والد پر کنٹرول کریں اولاد بالغ، اگر نماز نہیں پڑھتی ہے تو اس پر سختی کریں، دوسری صورت یہ ہے کہ تبلیغی جماعت کے

اصول کے مطابق گشت کریں، اب اگر لوگ نماز نہ پڑھتے ہیں تو آپ کا قصور نہیں ہوگا، تیسری صورت یہ ہے کہ سوشل بائیکاٹ کریں۔ اب حل طلب یہ ہے کہ:

۱۔۔۔ بے نمازی انسان کے جنازہ کی نماز پڑھی جائے یا نہیں؟

۲۔۔۔ آیت بالا کن لوگوں کے بارے میں نازل ہوئی؟

۳۔۔۔ مودودی صاحب کی تفسیر صحیح ہے یا نہیں؟

۴۔۔۔ ڈرانے دھمکانے کی نیت سے جب کہ اندیشہ یہی ہو کہ دوسرے لوگ ہو سکتے ہیں کہ حقیقت پر محمول کر کے بالکل جنازہ کی نماز نہ پڑھیں اعلان کرنا کہ ”جو نماز نہیں پڑھے گا اس کے جنازہ کی نماز نہیں پڑھی جائے گی“ ایسا کرنا جائز ہے؟

۵۔۔۔ لوگوں کی نمازی بنانے کے لئے شریعت کی رو سے کونسا طریقہ اختیار کیا جائے؟

سائل: بدرالحسن، چاند واڑہ، مظفر پور، بہار۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

۱۔ نماز فرض عین ہے، بے نمازی سخت گناہگار ہے، نماز جنازہ اس کی بھی ضروری ہے۔
 ”ف ص كفية لإحتماع، فبكمز مسكرها لإكراه لإحتماع، كد في سدائع ونقية،
 ولأصل فيه قوه تعالى، ووصل عليهم، وقوله صلى الله تعالى عليه وسلم: ”صوا على كل بر
 وفاجر“، طحطاوى، ص: ۳۱۸ (۱)۔

(۱) (حاشية الطحطاوى على مراقى الفلاح، كتاب الصلاة، أحكام الحائز، فصل الصلاة عليه، ص: ۵۸۰، قديمی)

”عس ابى هريرة رضى الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ”الجهاد
 واحب عليكم مع كل امير برا كان او فاجرا والصلاة واحبة على كل مسلم برا كان او فاجرا“

وان عمل الكائنات (س اسى داؤد، كتاب الجهاد، باب الغزو مع أئمة الحور ۱ ۳۵۰، إمداديه)

”فكل مسلم مات بعد الولادة، يصلى عليه صغيراً كان او كبيراً، ذكراً كان او أنثى، حراً كان
 أو عبداً، إلا البعداء وقطاع الطريق ومن مثل حالهم، لقول السى صلى الله تعالى عليه وسلم ”صوا على =

۲ ﴿وَلَا تَصِلْ عَلَى أَحَدٍ مِنْهُمْ مَاتَ أَبَدًا﴾ (الایۃ) منافقین کے متعلق ہے، عبداللہ بن رسول رئیس المنافقین کا واقعہ کتب حدیث و تفسیر میں بہت مشہور و معروف ہے کہ اس کے انتقال پر حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس کے جنازہ کی نماز پڑھائی تب یہ آیت شریفہ نازل ہوئی، پھر کسی منافق کے جنازہ کی نماز نہیں پڑھائی (۱)۔

۳ مودودی صاحب کی تفسیر تفہیم القرآن میں بہت سی چیزیں اہل سنت و الجماعت کے مسک کے خلاف بھی ہیں، عامۃ المسلمین کا اس کو پڑھنا یا سننا اعتقادی و عملی گمراہی و غلطی کا موجب بن سکتا ہے، اس سے اس سے پرہیز لازم ہے، ہاں! جو حضرات اہل علم ہیں، کتاب و سنت کا علم باقاعدہ معتمد اساتذہ سے حاصل کر کے اس پر استحکام رکھتے ہیں اور صحیح و غلط میں تمیز کرنے کا ان کو ملکہِ راسخہ حاصل ہے ان کے لئے مضر نہیں، مگر مودودی صاحب نے آیتِ مسئلہ کے متعلق یہ نہیں لکھا جو ان کے معتقدین نے عمل شروع کر دیا، یہ عمل سراسر غلط اور فتنہ ہے اور اس کو مودودی صاحب کی طرف منسوب کرنا بھی غلط ہے، جو معتقدین اپنے اعتقاد میں حدِ نوبت تک پہنچ جاتے ہیں وہ اس قسم کی غلطیاں بکثرت کرتے ہیں، پھر جو لوگ نعمتِ فہم سے محروم ہیں ان کا تو پوچھنا ہی کیا ہے، وہ بے

= کل ہر و فاجر الخ (کتاب الصلاة، الجنائز، فصل. وأما بيان من يصلی عليه . ۲، ۴، رشیدیہ)

”وہی فرص علی کل مسلم مات حلاً بغاة و قطاع الطريق إذا قتلوا فی الحرب“.

(الدر المختار، کتاب الصلاة، باب الجنائز : ۲/۲۱۰، سعید)

(۱) ”عن ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما، عن عمر بن الخطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ أنه لما مات عبد اللہ بن اُبی ابن سلول، دُعی له رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم لیصلی علیہ، فلما قام رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم و ثبت إلیہ، فقلت. یا رسول اللہ أتصلی علی ابن اُبی و قد قال یوم کذا و کذا، کذا و کذا، أعدد علیہ قوله، فتبسم رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فقال. ”أخر عی یا عمر!“ فما أکثر ث علیہ قال: ”إنی حیرت، فاحترت، لو أعلم أنى إن زدت علی السعین یُغفر له، لزدت علیہا“ قال فصلی علیہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، ثم انصرف، فلم یمکت إلا یسیراً حتی نزلت الآیتان من برآءة: ﴿وَلَا تَصِلْ عَلَى أَحَدٍ مِنْهُمْ مَاتَ أَبَدًا﴾ وَلَا تَقُمْ عَلَى قَبْرِهٖ وَهُمْ فَاسِقُونَ ﴿﴾ قال:

فَعَجِبْتُ بَعْدَ مَنْ جَرَأَتْنِی عَلَی رَسُولِ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰهُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَسَلَّمَ یَوْمَئِذٍ، وَاللّٰهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ“ (صحیح

البخاری، کتاب الجنائز، باب ما یکرہ من الصلاة علی المنافقین ۱۸۲، قدیمی)

سمجھے ہی تقلید کرتے ہیں، مودودی صاحب نے اس آیت سے جو سند استنباط کر کے لکھا ہے وہ یہ ہے:

”اس سے یہ مسئلہ نکلا ہے کہ فساق اور فجار اور مشہور بفسق لوگوں کی نماز جنازہ مسلمانوں کے امام اور سربراہ آوردہ لوگوں کو نہ پڑھانی چاہئے۔“ تفہیم القرآن : ۵/۲۲۱ (۱)۔

مودودی صاحب کا ایسا کلیہ استنباط کرنا بھی غلط اور نصوص کے خد ف ہے (۲) اور ان کے معتقدین کا ایسا سمجھنا کہ بالکل نماز جنازہ نہ پڑھی جائے اور بلا نماز ہی ان کو دفن کر دیا جائے، نہ سربراہ آوردہ پڑھے نہ کوئی اور پڑھے، یہ بھی غلط (۳) اور اس کو مودودی صاحب کی طرف منسوب کرنا بھی غلط ہے۔

۴ جب کہ یہ مسئلہ ہی غلط ہے تو اس کی دھمکی بھی غلط ہے اور جہاں اس غلطی میں مبتلا ہو کر بے نماز ہی جنازہ دفن کر دینے کا احتمال اور مظنہ ہو اور لوگ اقتداء ایسا کرنے پر آمادہ ہوں اور قبر کھودنے والے پر جرمانہ تجویز کیا جائے جس سے یہ بھی احتمال ہو کہ مردہ دفن نہ کیا جائے ویسے ہی پڑا ہوا سڑتا رہے جیسے مرا ہوا کتا، گدھا پڑا ہوتا ہے تو ہرگز ایسی دھمکی اور اعلان کی بھی اجازت نہیں (۴)۔

(۱) (تفہیم القرآن لابی الاعلی المودودی، سورة التوبة، پ ۱۰، آیت ۸۴، ۲، ۲۲۱، مکتبہ تعمیر انسانیت لاہور)

مودودیت کی رد میں مزید تفصیل کے لئے دیکھئے (مودودی صاحب اور تحریک اسلام، احسن الفتاویٰ، کتاب الایمان و اعتقاد، ۱/۲۹۷، معید راجی)

(۲) حضور کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے بذات خود زانیہ کی نماز جنازہ پڑھائی ہے اور مرتب کبیرہ کی نماز جنازہ پڑھانے کا حکم فرمایا ہے ”عن ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما ان رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم صلی علی زانیۃ ماتت فی بئاسہا و ولدھا رواہ الطبرانی فی الکبیر“ (مجمع الروائد للہیثمی، کتاب الحنائن، باب الصلاة علی اهل لا إله إلا الله : ۳/۴۱، دار الفکر، بیروت)

”عن انسی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ”الجهاد واجب علیکم مع کل امیر برأ کان أو فاحراً والصلوة واجبة علی کل مسلم برأ کان أو فاحراً وإن عمل الکبائر“ (سنن أبی داؤد، کتاب الجہاد، باب الغزو مع أئمة الحور : ۱/۳۵۰، امدادیہ)

(۳) (راجع، ص: ۶۱۹، رقم الحاشیہ : ۱)

(۴) ایسی دھمکی کی وجہ سے نماز جنازہ ترک ہوگا اور اس کے ترک کرنے میں انسان کی بے حرمتی کے ساتھ ساتھ ترک فرض کفایہ بھی ہے جس سے سارے مسلمان گناہگار ہو جائیں گے۔ (راجع للتخریج، ص: ۶۲۹، رقم الحاشیہ : ۱)

۵۔ اہل صاحب نے جو تدبیریں بتائی ہیں وہ اختیار کی جائیں اور اہل اللہ کی صحبت اختیار کی جائے، ہر مکان اور ہر مسجد میں اہل اللہ کی کتابیں سننے کا انتظام کیا جائے، اکابر اہل اللہ کی خدمت میں جا کر کچھ وقت اپنی تربیت کے لئے گزارا جائے، اپنے احوال کی ان کو اطلاع کر کے ہدایات حاصل کی جائیں اور ان پر عمل کرنے کی فکر کی جائے، ان شاء اللہ تعالیٰ صحیح، حوالہ بنے گا، دین کا عام چرچا ہوگا (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۶/۸/۹۰ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین غنی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۶/۸/۹۰ھ۔

عصبیت پر جو شخص مقتول ہو اس کے جنازہ کی نماز

سوال [۴۰۹۹]: نورالایضاح میں مسئلہ لکھا ہے کہ جس شخص کو عصبیت قتل کیا جائے اس پر نماز جنازہ نہیں پڑھی جائے، عبارت یہ: "ولا یحییٰ علی ساع و قاطع طریق قتل فی حدة محاربة، وقتل ساحب غیبة و مکربة فی محصر سلاسل سلاح، و مقتول عصبية". ص. ۱۵۴، کتب حنبلیہ امدادیہ دیوبند (۲)۔ عصبیہ قتل کئے جانے سے کیا مراد ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

جو شخص اپنے کسی عصب کی غلط حمایت کرتا ہو امر جائے، وہ مراد ہے:

(۱) قال الله تعالى ﴿وَذَكَرْ فَإِذَا الدَّكْرَى تَمَعُ الْمُؤْمِنِينَ﴾ (سورة الداربات ۵۵)

"تعلیم صفة الحائق مولانا حل حلاله للناس، و بیان حصائص مذهب أهل السنة والجماعة من أهم الأمور، وعلى الدیس تصدوا للوعظ ان یلقوا الناس فی محالسههم علی ما یرهم ذلك، قال الله تعالی ﴿وَذَكَرْ فَإِذَا الدَّكْرَى تَمَعُ الْمُؤْمِنِينَ﴾ و علی الدیس یؤمنون فی المساجد ان یعمموا جماعتهم شرائط الصلاة و شرائع الإسلام و حصائل مذاهب الحق و إذا علموا فی جماعتهم مبتدعاً أرشده، وإن كان داعياً إلى بدعته معوه، وإن لم یقدروا رفعوا الأمر إلى الحُکام حتی یحلوه عن البلدة إن لم یمتنع و علی العالم إذا علم من قاص أو من آخر یدعو الناس إلى خلاف السنة أو ظن منه ذلك أن یعلم الناس بأسه لا یحور اتباعه الح" (الفتاویٰ البراریة علی هامش الفتاویٰ العالمگیریة، کتاب الفاظ تكون إسلاماً أو کفراً أو خطأ الخ، الأول فی المقدمة: ۳۲۰/۲، رشیدیہ)

(۲) (نور الإیضاح مع مراقی الفلاح، کتاب الصلوة، أحكام الحائز، فصل الصلاة علیه، ص. ۶۰۲، قدیمی)

”وفی نہایۃ ابن الأثیر (۱): العصبیۃ والتعصب المحاماة والمدافعة، والعصی من یعیس قومہ علی الظلم، والذی یغصب لعصبیتہ منہ الحدیث: ”لیس منا من دعا إلی عصبیۃ أو قاتل عصبیۃ“. قال فی شرح درر البحار: وفی النوارل: وجعل مشایحنا المقتولین فی العصبۃ فی حکم أهل البغی علی هذا التفصیل“. رد المحتار: ۱/ ۵۸۴ (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۹۲/۶/۲۱ھ۔

الجواب صحیح، بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۹۲/۶/۲۲ھ۔

قاتل پر نماز جنازہ

سوال [۴۱۰۰]: ایک مسلمان نے دوسرے مسلمان کو عمد اُقتل کر دیا تو اس کو حکومت کی جانب سے پھانسی کا حکم ہو گیا اس کے جنازے کی نماز کا کیا حکم ہے؟

ظہیر الدین، کھالہ پار منظر نگر۔

(۱) (الہایۃ لابن الأثیر، باب العین مع الصاد، تحت لفظ ”عصب“: ۳/ ۲۴۶، دار إحياء التراث العربی بیروت)

(۲) (رد المحتار، کتاب الصلاة، باب الجنائز: ۲/ ۲۱۳، سعید)

”عن بست واثلة بن الأسقع أنها سمعت أباها يقول: قلت: يا رسول الله! ما العصبية؟ قال: ”أن نُعين قومك على الظلم“.

”عن حبيب بن مطعم رضى الله تعالى عنه أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال: ”ليس منا من دعا إلى عصبية، وليس منا من قاتل عصبية، وليس منا من مات على عصبية“. (سنن أبي داود، كتاب الأدب، باب في العصبية: ۲/ ۳۵۱، اعدادیه ملتان)

(و كذا في البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب الشهيد: ۲/ ۳۵۰، رشیدیہ)

(و كذا في تبیین الحقائق، كتاب الصلاة، باب الشهيد: ۱/ ۵۹، دار الكتب العلمية، بیروت)

تنبیہ۔ عصبیت پر مر جانا اگرچہ معصیت پر مرنا ہے لیکن ایسے شخص پر نماز جنازہ پڑھی جائے گی، ابتداءً مقتدایان

قوم بطور زبرد تو بیخ نہ پڑھیں تو اس میں مضائقہ نہیں (کما تقدم تخريجه تحت عنوان ”فاسق وفاجر کی نماز جنازہ اور مودودی صاحب کی رائے“)۔

الجواب حامداً ومصلياً:

وہ سخت گنہگار ہے لیکن نماز جنازہ ضرور پڑھی جائے (۱)۔ فقط۔

والدین کے قاتل پر نماز جنازہ

سوال [۴۱۰۱]: والدین کے قاتل پر یا والدین میں سے کسی ایک کے قتل پر جنازہ کی نماز

نہیں بوجہ اہانت اس کی، التنویر (۲)، درالمختار (۳)، مراقی الفلاح، (۴) شامی (۵)

(۱) ”عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ”الجهاد واجب

علیکم مع کل امیر برأ کان أو فاحراً والصلوة واجبة علی کل مسلم برأ کان أو فاحراً وإن عمل

الکبائر“ (سنن ابی داؤد، کتاب الحیۃ، باب فی الغزو مع أئمة الحور ۱۰ ۳۵۰، امدادیہ)

”قال الریلعی: وأما إذا قتلوا بعد ثبوت ید الإمام علیہم، فإنہم یغسلون ویصلی علیہم، وهذا

تفصیل حسن أخذہ کبار المشایخ؛ لأن قتل قاطع الطریق فی هذه الحالة حد أو قصاص، ومن قتل

بذالک، یغسل ویصلی علیہ“۔ (ردالمحتار، کتاب الصلاة، باب الجنائز ۲ ۲۱۰، سعید)

”قال، (لا یغی وقطع طریق) وقیل: هذا إذا قتل فی حالة المحاربة قبل أن تضع

الحرب أو زارها، وأما إذا قتل بعد ثبوت ید الإمام علیہما، فإنہما یغسلان ویصلی علیہما، وهذا تفصیل

حسن أحد به الکبار من المشایخ والمعنی فیہ إن قتل قاطع الطریق فی هذه الحالة حد أو قصاص، وقد

تقدم أنه یغسل ویصلی علیہ“۔ (تبیین الحقائق، کتاب الصلاة، باب الشہید ۵۹۶، دار الکتب

العلمیۃ، بیروت)

(وکذا فی البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب الشہید: ۳۳۹/۲، ۳۵۰، رشیدیہ)

(۲) (الدر المختار شرح تنویر الأبصار، کتاب الصلاة، باب الجنائز: ۲ ۲۱۲، سعید)

(۳) (الدر المختار شرح تنویر الأبصار، کتاب الصلاة، باب الجنائز: ۲ ۲۱۲، سعید)

(۴) ”و لا یصلی علی قاتل أحد أبویہ عمداً ظلماً إهانة له“۔ (حاشیۃ الطحطاوی علی مراقی الفلاح،

کتاب الصلاة، أحكام الجنائز، فصل: الصلاة علیہ، ص: ۶۰۲، قدیمی)

(۵) (ردالمحتار، باب الجنائز: ۲ ۲۱۲، سعید)

فتاویٰ قاضی خان (۱) رکن دین، ص: ۱۹۴ (۲) کیا یہ درست ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

درمختار میں ہے: ”لا یصی علی قاتل أحد أو به إهانة به، وألحقه فی السهابة بالسعة، هـ“۔
اس پر علامہ شامی نے لکھا ہے۔ ”انظاہر أن المراد أنه لا یصلى علیه إدا قتلہ لإمام قصصاً،
أما لو مات حتف أنفه یصلى علیه“ (۳)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

خودکشی کرنے والے پر نماز جنازہ

سوال [۴۱۰۲]: اگر کسی مسلمان نے خودکشی کر لی ہے تو اس کو عمامہ مسلمانوں کی طرح غسل و کفن و دفن کر سکتے ہیں یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

خودکشی مرنے بہت بڑا گناہ ہے لیکن اس پر بھی نماز جنازہ پڑھی جائے گی اور جملہ امور تجہیز و تکفین موافق سنت
دائے جائیں گے، امام اعظم رحمہ اللہ تعالیٰ کا یہی مذہب ہے، اسی پر سبک الأنہر میں فتویٰ نقل کیا ہے (۴)۔ فقط
واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ۔

(۱) (لم أجده فی فتاویٰ قاضی خان)

(۲) (رکن دین، تالیف جناب الحاج مولوی عبدالمعید صاحب، کتاب الصلاة، متفرقات، پہلا باب جنازہ اور اس کے متعلقات
ص ۷۵، سعید)

(۳) (ردالمحتار علی الدر المختار، باب الجنائز: ۲/۲۱۲، سعید)

”عن أنس بن مالك رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ”الجهاد
واحب إليكم مع كل امرئ برأ كان أو فاحراً والصلوة واحدة على كل مسلم برأ كان أو فاحراً
وإن عمل الكافر“ (سنن أبي داود، كتاب الجهاد، باب في الغزو مع أئمة الحور ۱/۳۵۰، إمدادیه)

(۴) ”(ويصلى على قاتل نفسه) عمداً، به يهتـى“ (سبک الأنہر المعروف بالدر المنتقى فی شرح -

ایضاً

سوال [۴۱۰۳]: اگر کوئی مسلمان خودکشی کر کے مر جائے تو اس کا جنازہ ہوگا یا نہیں، اگر خودکشی کرنے والا نابالغ ہو تو کیا حکم ہے اور بالغ ہے تو کیا حکم ہے؟
الجواب حامداً ومصلیاً:

خودکشی خواہ کسی طریقے پر ہو حرام اور کبیرہ گناہ ہے، تاہم خودکشی کرنے والے مسلمان کو بھی شرعی طریقہ پر غسل دے کر کفن پہنایا جائے اور نماز جنازہ پڑھ کر مسلم قبرستان میں ہی دفن کیا جائے، بالغ ہو یا نابالغ غسل کفن نماز جنازہ دفن سب شرعی طور پر لازم ہے (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۶/۴/۹۴ھ۔

کنویں میں گر کر مرنے والے کی نماز جنازہ اور بخشش

سوال [۴۱۰۴]: ایک آدمی کنویں میں گر کر مر گیا تو اس کی نماز جنازہ پڑھی جائے گی یا نہیں؟ اسکی بخشش ہوگی یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

فتویٰ یہ ہے کہ جو شخص خودکشی کرے، خواہ ڈوب کر یا کسی اور طرح سے، اس کی بھی نماز جنازہ پڑھی جائے گی اور دعاء کی جائے کہ خداوند تعالیٰ اس کے جرم عظیم کو معاف فرمائے، قال العلامة الحصکفی: "من قتل نفسه ولو عمداً، يغسل ويصلى عليه، به يفتی، وإن كان أعظم

= الملتقى للعلامة الحصکفی، کتاب الصلاة، باب الجنائز ۱۰/۲۸۱، عفاریہ کوئٹہ

"من قتل نفسه ولو عمداً، يغسل ويصلى عليه، به يفتی، وإن كان أعظم وزراً من قاتل غيره".

(الدر المختار، کتاب الصلاة، باب الجنائز: ۲/۲۱۱، سعید)

(وکذا فی تبیین الحقائق، کتاب الصلاة، باب الشہید: ۱/۵۹۷، دار الکتب العلمیہ، بیروت)

(وکذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصلاة، الباب الحادی والعشرون فی الجنائز، الفصل الخامس

فی الصلاة علی المیت: ۱/۱۶۳، رشیدیہ)

(۱) (تقدم تخريجه تحت عنوان: "خودکشی کرنے والے پر نماز جنازہ")۔

وزراً من قاتل غیرہ، اھ۔ الدر المختار: ۱/ ۵۸۴ (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

پانی میں ڈوبنے کے کئی روز بعد متعفن لاش ملی، اس پر نماز جنازہ کا حکم

سوال [۴۱۰۵]: ایک عورت پانی میں ڈوب گئی، دریا بڑا اور پانی ہونے کے سبب کافی کوشش کے کرنے باوجود نعش نہ ملی، چار روز بعد جب نعش اوپر آئی تو جانوروں نے اس کو خراب کیا اور تعفن اس قدر پیدا ہوا کہ اس کی تجہیز و تکفین دستور شرع کے مطابق نہ ہو سکی، اس کو بدقت تمام وہاں سے بگی (تانگہ) میں اٹھا کر دفن کی جگہ تک پہنچایا گیا، جبکہ میت خراب و متعفن ہو چکا تھا۔ اس حالت میں نماز جنازہ کا کیا حکم ہے؟ اس قسم کی میت کی نماز جنازہ پڑھنی ضروری ہے یا نہیں؟ ایک فریق نے یہ کہا کہ بگی میں نماز پڑھا دو، دوسرے فریق نے اعتراض کیا کہ نماز بگی میں رکھی ہوئے میت کی نہیں ہوگی، کیونکہ بگی سواری ہے اور غیر معتبر ہے، زمین پر یا چار پائی پر اتار لو، یا قبر میں اندر رکھ لو اس کے بعد نماز ادا کریں گے۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

میت کا کچھ حصہ پانی کے جانوروں نے کھا کر خراب کر دیا ہو لیکن نصف یا اکثر حصہ موجود ہو تو اس پر پانی بہا کر کفن پہنا کر نماز جنازہ پڑھ لی جائے بلکہ تخت یا چار پائی جس پر بھی ایسی حالت میں ممکن ہو تو نماز جنازہ

(۱) (الدر المختار، کتاب الصلاة، باب الجنائز: ۲/ ۲۱۱، معید)

”و من قتل نفسه عمداً یصلی علیہ عبد ابی حنیفہ و محمد رحمہما اللہ تعالیٰ و هو الأصح،
لأنه فاسق عبر سماع فی الأرض بالفساد وإن کان ماعباً علی نفسه کسائر فساق المسلمین“ واللہ تعالیٰ
سبح و علو العزائم، کتاب الصلاة، باب الشہید، ۱/ ۵۹۷، دار الکتب العلمیۃ بیروت

و کذا فی نحر الرائق، کتاب الصلاة، باب الشہید: ۲/ ۳۵۰، رشیدیہ

و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریۃ، کتاب الصلاة، الباب الحادی والعشرون فی الجنائز الفصل الخامس
فی الصلاة علی المیت: ۱/ ۱۶۳، رشیدیہ

مبارک است مذکورہ سے معلوم ہوا کہ عمداً خودکشی کرنے والے کی نماز جنازہ پڑھی جائے گی، لہذا اگر عمداً نہ ہو بلکہ بلا روہ
و بابت خودکشی کی سورت ہی بن گئی تو اس پر بطریق اولیٰ نماز جنازہ پڑھی جائے گی۔

پڑھکر دفن کیا جائے، تعفن کی وجہ سے نماز ترک نہ کی جائے (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۰/۴/۹۸ھ۔

زانیہ اور ولد الزنا کی نماز جنازہ

سوال [۴۱۰۶]: ایک عورت کو زنا کا حمل قرار پا گیا، ورولاوت کے دو دن بعد زچہ بچہ دونوں کا

انتقل ہو گیا تو ان کی نماز جنازہ پڑھنی چاہئے یا نہیں کیونکہ زانی اور زانیہ کو سنگسار کرنا فرمایا گیا ہے؟

عبدالشکور زید پورداری۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

دونوں کی جنازہ کی نماز۔ زم ہے، سنگسار کرنے کا حکم مستقل ہے اس سے نماز جنازہ ساقط نہیں

ہوتی (۲) اور ایسے بچہ کو تو سنگسار کرنے کا بھی حکم نہیں۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

(۱) ”(وُجِدَ رَأْسُ آدَمِيٍّ) أَوْ أَحَدِ شَقِيهِ (لَا يَغْسِلُ وَلَا يَصْلِي عَلَيْهِ) بَلْ يَدْفَنُ، إِلَّا أَكْثَرُ مَنْ بَصَفَهُ وَ لَوْ بَلَا رَأْسًا“۔ (ردالمحتار، کتاب الصلاة، باب صلاة الجنائز: ۱۹۹/۲، سعید)

”و لو وجد الأكثر من الميت أو الصف مع الرأس، غسل و صلى عليه، وإلا فلا“

(البحر الرائق، کتاب الجنائز: ۳۰۵/۲، رشیدیہ)

(و کذا فی التاتار حانیة، کتاب الصلاة، الفصل الثانی والثلاثون فی الحائز، نوع آخر من هذا الفصل فی المتفرقات: ۱۷۸/۲، إدارة القرآن، کراچی)

(۲) ”عن عمرو بن يحيى رضى الله تعالى عنه، قال: صلى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم على ولد الزنا وأمه ماتت في مفاسها“ (مصف عبد الرزاق، کتاب الحائز، باب الصلاة على ولد الزنا والمرجوم، (رقم الحديث: ۶۶۱۲): ۵۳۴/۳، المكتب الإسلامی)

”عن أبي هريرة رضى الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ”الجهاد

واجب عليكم مع كل أمير برأ أو فاحراً والصلوة واحدة على كل مسلم برأ أو فاحراً وإن

عمل الكافر“۔ (سنن أبي داؤد، کتاب الجهاد، باب فی العرو مع أئمة الحور: ۳۵۰/۱، امدادیہ ملتان)

”فكل مسلم مات بعد الولادة، يصلى عليه صغيراً كان أو كبيراً، ذكراً كان أو أنثى

لقول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ”صلوا على كل بر وفاجر“ (بدائع الصائع، کتاب الصدقة -

ایضاً

سوال [۴۱۰۷]: کسی انقلاب کی وجہ سے مسلمان کی بالغ لڑکی کافر کے ہاتھ میں قید ہو گئی ہے، یہاں تک مسلمہ عورت سے کافر کے بچے تولد ہوئے، پھر حکم خداوند فعال لما یرید کافر کی قید سے چھوٹ گئی اور وہ بچے جو کافر کے نطفہ سے تولد ہوئے اسی عورت کے ساتھ مسلمانوں کے پاس آئے۔ چونکہ وہ بچے اب تک نابالغ ہیں اس لئے یہ امر دریافت طلب ہے کہ وہ بچے ماں کے تابع ہو کر مسلمان ہو جائیں گے یا نہیں؟ اگر وہ بچے مرجع نہیں تو صلوٰۃ جنازہ ان پر پڑھی جائے گی یا نہیں اور بچوں کی حفاظت اور نان نفقہ ماں کے ذمہ ضروری ہے یا نہیں، یا اور دیگر مسلمانوں پر بھی ضروری ہے، یا ان بچوں کو کافر کے زنا ہونے کی وجہ سے تحقیر اُقتل کر دیا جائے؟ اگر ماں کا ورثہ مال ہو، اس میں وہ بچے میراث کے مستحق ہوں گے یا نہیں؟ نیز بتلائے کہ عام ولد ازنا جو کہ مسلمان کے گھر پیدا ہوں ان کے کیا احکام ہیں، آیا ان کا گھلا گھونٹ کر مار دیا جائے یا ان کی پرورش ضروری ہے اور وہ عورت مسلمہ جس کو کافروں نے زبردستی سے لے جا کر مدتوں اپنے پاس رکھا اور زنا کیا اس کا کیا حکم ہے، آیا مسلمانوں کے ہاتھ اس کا ازدواجی تعلق پیدا کرنا جائز ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

وہ بچے مسلمان ہیں، ان پر صلوٰۃ جنازہ پڑھی جائے گی، الا یہ کہ بڑے ہو کر کفر اختیار کریں (۱) والعیاذ باللہ۔ ماں کے ذمہ حفاظت اور پرورش ضروری ہے (۲) ان بچوں کو قتل کرنا حرام ہے (۳)۔ ماں کے مرنے پر وہ

= الحائز، فصل وأما بیان من یصلی علیہ : ۴۷/۲، (رشیدیہ)

"لقوله صلى الله عليه وسلم "صلوا على كل مروء فاجر" (حاشية الطحطاوى على مراقى

الفلاح، كتاب الصلوة، أحكام الحائز، فصل: الصلاة عليه : ۵۸۰، قديمی)

(و كذا فى الفتاوى العالمكبرى، كتاب الصلاة، الباب الحادى عشر فى الحائز، الفصل الخامس فى

الصلاة على الميت : ۱/۶۳، (رشیدیہ)

(۱) (راجع، ص: ۶۳۱، رقم الحاشية : ۳)

(۲) (راجع، ص: ۶۳۲، رقم الحاشية : ۱)

(۳) قال الله تعالى ﴿وَلَا تَقْنَلُوا الشَّيْءَ الَّذِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ﴾ ومن قبل مظلوماً فقد جعلنا لوليه سلطاناً، =

بچے میراث کے مستحق ہوں گے (۱)۔ بصورتِ فراش کسی بچے کو ولد الزنا قرار دینا بلاوجہ شرعی حرام ہے اور اس طرح وہ ولد الزنا نہیں ہوتا (۲)، اگر کوئی اس کو ولد الزنا کہے تو وہ واجبِ تعزیر ہے (۳)۔ اول اس کے وہ

= فلا یسرف فی القتل، إنه کان منصوراً ﴿ (سورہ بنی اسرائیل : ۳۳)

”عن أسس بن مالک رضى الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم “ قال أكبر الكبائر الإشراك بالله، وقتل النفس، وعقوق الوالدين، وقول الزور، “ أو قل: “ وشهادة الزور. (صحيح البخارى، كتاب الديات، باب قول الله: (من أحيأها) ۲۰/۱۰۱، قديمي) (۱) قال الله تعالى: ﴿يُوصِيكُمُ اللَّهُ فِي أَوْلَادِكُمْ لِلذَّكَرِ مِثْلُ الْإُنثَىٰ، فَإِنْ كُنَ نِسَاءً فَوْقَ اثْنَتَيْنِ فَلَهُنَّ ثَلَاثُ مَا تَرَكَ، وَإِنْ كَانَتْ وَاحِدَةً فَلَهَا النِّصْفُ﴾. (سورة النساء : ۱۱)

”وقال زيد بن ثابت رضى الله تعالى عنه: إذا ترك رجل أو امرأة ابنةً فلها النصف، فإن كانتا اثنتين أو أكثر فلهن الثلثان، فإن كان معهن ذكر بدئ بمن شرکهم فيعطى قریضة، وما بقى فللذكر مثل حظ الأنثيين“. (صحيح البخارى، كتاب الفرائض، باب ميراث الولد عن أبيه وأمه : ۲/۹۹۷، قديمي) ”وإذا احتلط البنون والبنات، عصب البنون البنات، فيكون للابن مثل حظ الأنثيين“. (الفتاوى العالمکیرية، کتاب الفرائض الباب الثانی فی دوی الفرض : ۶/۳۳۸، رشیدیہ)

(۲) ”عن عائشة رضى الله تعالى عنها زوج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم أنها قالت: كان عتبة بن أبى وقاص عهد إلى أخيه سعد بن أبى وقاص فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: ”هو لك يا عبد بن زمعة“ الولد للفراش وللغاهر المحر“ الحديث. (صحيح البخارى، كتاب الوصايا، باب قول الموصى لو صيه: تعاهد ولدى الخ : ۱/۳۸۳، قديمي)

”(قوله : على أربع مراتب) ضعيف وقوى وهو فراش المنكحة ومعتدة الرجعى، فإنه فيه لا يستفى إلا باللعان“ (ردالمحتار، كتاب الطلاق، فصل فى ثبوت النسب . ۳/۵۵۰، سعيد)

(وكذا فى الفتاوى العالمکیرية، کتاب الطلاق، الباب الخامس عشر فى ثبوت النسب . ۱/۵۳۶، رشیدیہ) (۳) ”(وَعَزَّرَ) الشَّاتِمَ (بِأَكْفَرِ) يَحْرَمُ زَادَهُ، وَمَعْنَاهُ الْمَتَوْلَدُ مِنَ الْوَطْءِ الْحَرَامِ، فَيَعْمُ حَالَةَ الْحَيْضِ، لَا يَقَالُ: فِي الْعَرْفِ لَا يَرَادُ ذَلِكَ بَلْ يَرَادُ وَلَدُ الزَّانَا“. (الدرالمحتار، كتاب الحدود، باب التعزير : ۳/۶۹، ۷۱، سعيد)

”ومن قذف مملوكاً أو كافراً بالزنا أو مسلماً بيا فاسق يَحْرَمُ زَادَهُ، عَزَّرَ“ (المحر

الرائق، كتاب الحدود، باب حد القذف، فصل فى التعزير : ۵/۷۱، رشیدیہ)

الزنا ہونے پر دلیل شرعی قائم کی جائے پھر تحریر کیا جاوے (۱) کہ اس کے کون سے احکام کو دریافت کرنا مطلوب ہے، گلا گھونٹ کر، رنا بہر صورت حرام ہے (۲) خواہ وہ بچہ ثابت النسب ہو خواہ نہ ہو بلکہ پرورش ضروری ہے، اس زنا کی وجہ سے وہ سب پر حرام نہیں ہوگی بلکہ اس سے ازدواجی تعلق درست ہے (۳)۔

”والولد يتبع خیر الأبوين دیناً إن اتحدت الدار، اھ۔“ درمختار۔ ”الصغیر تبع لأبویہ أو أحدھما فی الدین، فإن انعزما فلذی البید، فإن عدمت فلدنار، ویستوی فیما قننا ن سکون عاقلاً أو غیر عاقل؛ لأنه قبل السلوع تبع لأبویہ فی الدین مالم یصف بالإسلام، اھ۔“ شامی: ۶۴۷/۲ (۴)۔

= (وکذا فی مجمع الأنهر، کتاب الحدود، فصل فی التعریر . ۲، ۳۷۳، مکتبہ عفریہ کونہ)

(۱) قال الله تعالى ﴿وَالَّذِينَ يَرْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ، ثُمَّ لَمْ يَأْتُوا بِأَرْبَعَةِ شُهَدَاءَ، فَاُولَئِكَ يَمْلِكُنَّ فِي أَنْفُسِهِنَّ حُلْدَةً، وَلَا تَقْبَلُوا لَهُمْ شَهَادَةً أَبَدًا، وَأُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ﴾. (سورة النور: ۴)

”وفی النص إشارة إلیه: أى إلی أن المراد بزنا وهو اشتراط أربعة من الشهود يشهدون علیها بما رماها به لیظهر به صدقه فیما رماها به، ولا شیء یتوقف ثبوته بالشهادة علی شهادة أربعة إلا الزنا“ (البحر الرائق، کتاب الحدود، باب حد القذف: ۴۹/۵، رشیدیہ)

(وکذا فی الدر المختار، کتاب الحدود، باب حد القذف: ۵۶/۴، سعید)

(۲) (راجع، ص: ۶۲۹، رقم الحاشیة: ۳)

(۳) (راجع، ص: ۶۳۲، رقم الحاشیة: ۱)

(۴) (الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الکاح، باب مکاح الکافر ۳، ۱۹۶، ۱۹۷، سعید)

”قال ابن شهاب یصلی علی کل مولود متوفی وإن کان بغیة من أجل أنه ولد علی فطرة الإسلام یدعی أبواه الإسلام أو أبوه خاصة وإن کانت أمه علی غیر الإسلام. إذا استهل صارحاً، صلی علیہ، ولا یصلی علی من لا یستهل من أجل أنه سقط، فإن أباه هريرة رضى الله تعالى عنه کان یحدث، قال السی صلی الله تعالى علیہ وسلم: ”ما من مولود إلا یولد علی الفطرة، فأبواه یهودانه أو یصرانه أو یمسخونه كما تنتج البهيمة بهيمة جمعاء، هل تحسون فيها من جدعاء“. ثم یقول أبو هريرة رضى الله تعالى عنه ﴿فطرة الله التي فطر الناس علیها﴾ الآية. (صحیح البخاری، کتاب الجائز، باب إذا أسلم =

”تجبر الأم على الحضه إذا لم يكن لها زوج اهـ“. شامى: ۱۰۴۸/۲ (۱)۔

”جواز نکاح من رآها تزنى، وأما قوله تعالى: ﴿الرَّائِيَةُ لَا يَنْكِحُهَا إِلَّا زَانٌ﴾ فمستوخ بآية:

﴿فَانكِحُوهُمَا صَبَاحُكُمْ مِنْ سَبَاحِهَا﴾ اهـ“. درمحرر: ۲/۴۷۹ (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حرره العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم بہار نیپور، ۱۲/۵/۶۳ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، مفتی مدرسہ مظاہر علوم بہار نیپور، ۱۲/۵/۶۳ھ۔

= الصبی فمات، هل یصلی علیہ الخ: ۱/۱۸۱، قدیمی

”(والولد یتبع حیر الأبویں دنیا)۔“ لأنه انظر له، فان كان الروح مسلماً فلولد عني ديه، وكذا

إن أسلم أحدهما وله ولد صغير، صار ولده مسلماً بإسلامه سواء كان الأب أو الأم وهذا إذا لم

تختلف الدار بأن كانا في دار الإسلام أو في دار الحرب، أو كان الصغير في دار الإسلام وأسلم الوالد في

دار الحرب؛ لأنه من أهل دار الإسلام حكماً (الحر الرائق، كتاب النكاح، باب نكاح الكافر

۳/۳۶۳، ۳۶۵، رشديه)

(و كذا في الفتاوى العالمكبرية، كتاب النكاح، الباب العاشر في نكاح الكافر، ۱/۳۳۹، رشديه)

(۱) (رد المحتار، كتاب الطلاق، باب الحضانه، ۳/۵۶۰، سعيد)

”قل مشايحنا لا تحبر الأم علينا، وكذلك الحاله إذا لم يكن روح وقيل تحبر،

واحتاره أبو الليث وخواهر راده الهندواني، وأيده فيفتح بسا في الحاكم قل في الفتح، فإن

له يوحد غيرها، أحررت بلا خلاف“ (محة الخالق على البحر الرائق، كتاب الطلاق، باب الحضانه

۴/۲۸۰، رشديه)

”وإن لم يوحد غيرها، أو لم يأخذ الولد ثدى غيرها، أحررت بلا خلاف“ (فتح القدير، كتاب

الطلاق، باب الولد من أحق به: ۳/۳۶۸ مصطفى البابی الحلبي، مصر)

(۲) (الدر المختار، كتاب النكاح، فصل في المحرمات: ۳/۵۰، سعيد)

”وإذا رأى امرأة تزنى فتزوجها، حل وطؤها“ (الفتاوى العالسكريه، كتاب النكاح، القسم

لسادس المحرمات التي يتعلق بها حق الغير: ۱/۲۸۱، رشديه)

(و كذا في فتح القدير، كتاب النكاح، فصل في المحرمات، ۳/۲۴۶، مصطفى البابی الحلبي، مصر)

کنواری کے بچہ پر نماز جنازہ

سوال [۴۱۰۸]: ایک بغیر شوہر والی عورت کنواری کے بچہ پیدا ہوا اور امام مسجد نے اس بچہ کی نماز نہیں پڑھائی اور اس بچہ کو اسی طرح سے دفن کر دیا گیا۔ یہ ٹھیک ہوا کہ نہیں اور امام صاحب کی بابت کیا حکم ہے؟
محمد بشیر ابتلا، ضلع انبالہ۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر بچہ مردہ پیدا ہوا تھا تو اس کو بلا نماز دفن کر دینا چاہئے اور اگر زندہ پیدا ہوا تھا تو اس کے جنازہ کی نماز مکروہ ہے (۱)، اگر امام صاحب کو مسد معلوم نہیں تھا، یا اسی طرح معلوم تھا جس طرح کیا تو وہ ایک درجہ میں (۱) صورت مذکورہ میں اگر بچہ زندہ پیدا ہوا تھا تو اس کی نماز جنازہ پڑھنا بھی مکروہ نہیں بلکہ فرض کفایہ تھی، جیسا کہ حضرت مفتی صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ کے آخری جملے سے بھی معلوم ہوتا ہے اور نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے بذات خود ولد الزنا کی نماز جنازہ پڑھائی تھی:

”عن عمرو بن یحیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ، قال: صلی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم علی ولد الزنا و أمہ ماتت فی نفاسها“۔ (مصنف عبد الرزاق، کتاب الجنائز، باب الصلاة علی ولد الزنا والمرجوم، (رقم الحدیث: ۶۶۱۲): ۵۳۴/۳، المکتب الاسلامی)

”عن ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما أن رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم صلی علی زانیة فی نفاسها و ولدھا“۔ رواہ الطبرانی فی الکبیر“۔ (مجمع الروائد للحافظ اللہیثمی، کتاب الجنائز، باب الصلاة علی اهل لا إله إلا الله: ۴۱/۳، دار الفکر، بیروت)

”و من استهل، صلی علیہ، و إلا لا و أفاد بقوله: (و إلا لا) أنه إذا لم يستهل، لا یصلی علیہ“۔ (البحر الرائق، کتاب الصلوة، باب الجنائز، فصل: السلطان أحق بصلاته علیہ: ۳۳۰/۲، رشیدیہ)

”و من ولد فمات، یغسل و یصلی علیہ إن استهل، و إلا غسل و سمي و أدرج فی خرقۃ و دفن، ولم یصل علیہ“ (رد المحتار، کتاب الصلاة، باب الجنائز: ۲۲۷/۲، ۲۲۸، سعید)

(و کذا فی تبیین الحقائق، کتاب الصلاة، باب الجنائز، فصل: السلطان أحق بصلاته علیہ: ۵۸۱/۱، دار الکتب العلمیۃ بیروت)

معذور ہیں اور اگر باوجود صحیح طو، پر مسد معلوم ہونے کے پھر انہوں نے ایسا کیا تو انہیں اپنے اس فعل سے توبہ کرنا ضروری ہے (۱) اور اس پر نماز نہ پڑھنے سے سب لوگ گناہ گار ہوئے کیونکہ صلوٰۃ جنازہ فرض کفایہ ہے (۲)۔ فقہ واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۵/۳/۵۶ھ۔
صحیح: عبد اللطیف، ۱۶/ربیع الاول/۵۶ھ۔

مسلم مرد اور کافر عورت سے پیدا شدہ بچہ کے جنازہ کا حکم

سوال [۴۱۰۹]: کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ زید کہتا ہے کہ ولد ازنا من مسلم و کافرة و نصرانیة (جو ماں کافرہ اور باپ مسلمان دونوں کی پرورش میں ہوں، یا صرف

(۱) قال اللہ تعالیٰ: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا تَوْبُوا إِلَى اللَّهِ تَوْبَةً نَّصُوحًا﴾. الآية (سورة التحريم: ۸)
”عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ”اللہ اشد فرحاً بتوبۃ أحدکم من أحدکم بضالته إذا وجدھا“.

”واتفقوا علی أن التوبۃ من جميع المعاصی واجبة، وأنها واجبة علی الفور، لا یحوز تأخیرھا سواء كانت المعصیۃ صغیرۃ أو کبیرۃ والتوبۃ من مهمات الإسلام وقواعده المتأكدة، ووجوبھا عند أهل السنة والجماعة“ (الصحيح لمسلم مع شرحه للووی، کتاب التوبۃ ۲، ۳۵۴، قدیمی)
وانظر للتفصیل: (روح المعانی: ۱۵۸/۲۸، ۱۵۹، دار إحياء التراث العربی، بیروت)

(۲) ”هذا هو حکم فرض الکفایۃ، فإنه یكون فرضاً علی کل واحد واحد لکن بحيث إن أدى بعض منهم، سقط عن الباقین، وإن لم یؤد واحد منهم یأثم الجميع بترك، وإن أدى الكل وجدوا ثواب الفرض، وتحقیقه فی کتب الأصول“ (عمدة الرعاۃ علی هامش شرح الوقایۃ، کتاب الصلاة، باب الجنائز: ۲۰۶/۱، سعید)

”والإجماع منعقد علی فرضیتها أيضاً، إلا أنها فرض کفایۃ إذا قام به البعض، یسقط عن الباقین، لأن ما هو الفرض — وهو قضاء حق المیت — یحصل بالعص، ولا یمکن إيجابها علی کل واحد من آحاد الناس“ (بدائع الصائع، کتاب الصلاة، فصل. والكلام فی صلاة الحازۃ ۲۰/۳۶، رشیدیہ)
(وکذا فی الدر المختار، کتاب الصلاة، باب الجنائز: ۲۰۷/۲، سعید)

باپ مسلمان کی پرورش میں (اگر بچپن میں مر جائے تو اس کی تجبیر و تنفین وغیرہ مسلمانوں کی طرح کی جائے گی، بالخصوص جب کہ اس بچہ کا نام بھی مسلمانوں کا سا ہو، نیز سن تیز سے پہلے کسی اسلامی مدرسہ میں داخل کر دیا گیا ہو اور وہ وہیں مدرسہ میں فوت ہو جائے تو بھی اس کی تجبیر و تنفین وغیرہ مسلمانوں کی طرح کی جائے گی، اور اس پر دوبارہ تجبیر و تنفین حکم اسلام کیا جائے گا اور اس پر علامہ ابن عابدین کی تقریر جو شامی جلد ثانی، باب نکاح الکافر، ص ۵۴۸ پر ہے (۱) اپنی حجت میں پیش کرتا ہے اور کہتا ہے کہ عدلہ کے قول کو مستند قرار دیتے ہوئے وسعت کی گنجائش ہے۔ بناء علیہ وہ ولد مسلمان قرار دیا جائے گا اور اس کی تجبیر و تنفین وغیرہ مسلمانوں جیسی کی جائے گی۔

بکر کہتا ہے کہ جو کچھ علامہ شامی نے لکھا ہے وہ ان کی ذاتی رائے اور اجتہاد ہے اور تمہم کتاب فقہ بلکہ حدیث قطعی کے معارض ہے اس لئے وہ کسی طرح ہمارے لئے حجت نہیں بن سکتی اور نہ ہم ان کے مقتد ہیں، ان کی شخصی رائے پر حدیث قطعی کے مقابلہ میں فتویٰ دینے کی اصلاً گنجائش نہیں: اور حسب ذیل دلائل پیش کرتا ہے۔

۱- ”الولد للفراش، وللعاهر الحجر“ (۲)۔

دلالت میں قطعی ہے، نص کے ہوتے ہوئے قیاس کوئی چیز نہیں نہ کسی کی رائے محض۔ اگر کسی کوشبہ ہو کہ حدیث مذکورہ کے مقابلہ میں دوسری حدیث ہے ”کل مولود یولد علی الفطرة“۔ کما قل العلامة اس کا جواب ظاہر ہے کہ خود فطرت کے معنی میں دو احتمال ہیں: اسلام یا استعداد اسلام۔

”والثانی اقرب لحدیث ابی داؤد: ”کل مولود یولد علی الفطرة“، وفیہ: ”قالوا: یا رسول اللہ! صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم - افرأیت من یموت و هو صغیر؟ قال: ”لہ اعمم بما کانوا عاملین“۔ باب فی ذراری المشرکین من کتاب السنة (۳)۔

(۱) ”قلت یطہر لی الحکم بالإسلام للحدیث الصحیح ”کل مولود یولد علی الفطرة“، الحدیث فبانہم قالوا: یدفع عن اتقاقہما ما قلنا عن الفطرة فإذا لم ینتقیا، بقی علی أصل الفطرة فإن الاحتیاط سالدیس اولی، ولأن الکفر اقبح القبیح، فلا یسفی الحکم بہ فی شحص یدون امر صریح الخ“ (رد المحتار، کتاب النکاح، باب نکاح الکافر، مطلب الولد یتبع حرم الأبویں ۳۰ ۱۹۷، سعید)

(۲) (أخرجه البخاری فی صحیحہ، کتاب الوصایا، باب قول الموصی لو صیہ تعاهد ولدی الخ ۱ ۳۸۳، قدیمی)

(۳) والحدیث بتمامہ ”عن أنس بن مریة رضى الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم -

”فلو كان معنى الفطرة الإسلام لما توقف صلى الله تعالى عليه وسلم في حكمهم؛ لأن الشيء إذا ثبت ثبت بلوازمه، ومن لوازم الإسلام الحكم بدخول الجنة، وفي مجمع البحار: يريد أنه يولد على نوع من الحيلة والطبع سمتين فقول الدين، نح (۱)۔

اور اگر اقرب یہ نہ ہو تب بھی ”د ح، الاحتمال اصل الاستدلال“ تو محتمل معارض نہیں ہو سکتا قطعی کا۔ اور بومصالح حکم بالاسلام کے لکھے ہیں۔ علامہ شامی کی اول تو دو رائے محض ہے، دوسرے اس حکم بالاسلام میں مفاسد بھی ہیں، اس لئے کہ ایک مدعی اسلام غیر مسلمہ کے ساتھ ساری عمر بد زنا کرتا رہے اور اس کے بچوں پر اسلام کا حکم لگا کر مسلمانوں کا ساتھ دے تو اس سے نہ تو زانی کو عبرت ہو اور نہ مرنیہ کو مسلمان بن کر نکاح کی توفیق ہو اور نہ خود زانی کو اپنے فعل شنیع کا خیال تک گزرے، یہ تو افحش افحش ہے، اس میں تو اور مزید احتیاط کی ضرورت ہے: ”فإذا تعارضوا المصالح و مفاصد نساقصا“۔

۲۔ عامہ فقہاء فرماتے ہیں کہ وہ اثرنا کی نسبت اس کی ماں کی طرف کی جائے گی اور بچہ اسلام و کفر میں اپنی ماں کے تابع ہوگا (۲)۔

۳۔ حضرت مولانا عبدالحی صاحب ”کافوتی“ مجموعۃ الفتاویٰ، باب التجبیز والتفین، ص ۳۶۸ حسب

ذیل ہے

سوال: ”مسلمان مرد اور کافرہ عورت سے یا کافر اور مسلمان عورت سے بذریعہ زنا نکاح یا لڑکی پیدا ہو کر قبل البلوغ یا بعد البلوغ مرجائے تو ان کی تجبیز و تفین کا کیا حکم ہے؟“

جواب: ”بلوغ کے بعد اگر وہ ایمان لائیں تو مسلمانوں کی طرح تجبیز و تفین ہوگی ورنہ کفار کی طرح

= ”كل مولود يولد على الفطرة، فأبواه يهودانه أو ينصرانه أو يمجسانه كما تنطج الإبل من بهيمة حمعاء، هل تنحس من جدعاء؟“ قلوا يا رسول الله أفرائيت من يموت وهو صغير؟ قال ”الله أعلم بما كانوا عاملين“ (مسند أبي داؤد، كتاب السنة، باب في ذراري المشرکین ۲/ ۳۰۰، امدادیہ ملتان)

(۱) (مجمع بحار الأنوار، باب الغاء مع الطاء ۴/ ۱۵۴، مجلس دائرة المعارف العثمانیہ حیدر آباد الدکن، الہد)

(۲) (راجع، ص: ۶۳۷، رقم الحاشیہ: ۴)

اور بلوغ کے پہلے وہ ماں کے تابع ہیں کیونکہ ولد الزنا کا نسب زانیہ سے ثابت ہوتا ہے نہ کہ زانی سے، ”الحر رائق“ وغیرہ میں ہے: ”هو تابع لأحد أبويه إلى البنوع مائه يحدث إسلاماً، وهو حمير“ (۱) وہ اپنے ماں باپ میں سے سن بلوغ تک ایک کا تابع ہے یہاں تک کہ وہ سن تمیز کو پہنچ کر اسدم ظاہر کرے پس جب تک وہ تمیز میں اسلام نہ لائے گا ماں کا تابع ہوگا۔ عبدالحی (۲)۔

اب سوال یہ ہے کہ زید حق پر ہے یا عمر، نیز اگر زید نے گنجائش کے پیش نظر حکم بالا اسدم کا فتویٰ دیا اور ان ولد کی تجبیز و تکفین و تدفین کو مسلمانوں کی طرح مسلمانوں کے قبرستان میں کروایا تو اس کا حکم ہے؟ اگر زید غلطی پر ہے تو آئندہ اسے کیا رویہ اختیار کرنا چاہئے؟ نیز اگر عمر نے مذکورہ بالا دلائل کی رو سے کفر کا فتویٰ دیا تو اس کا کیا حکم ہے، آثم تو نہیں؟ بینوا تو جروا۔

الجواب و هو الموفق للصواب حامداً ومصلياً :

اتر توفریقین کو تسلیم ہے کہ یہ بچہ زنا سے پیدا ہوا ہے اور جو بچہ زنا سے پیدا ہوتا ہے وہ شرعاً ثابت نسب نہیں ہوتا یعنی شرعاً وہ زانی باپ نہیں ہوتا اور وہ بچہ اس کا بیٹا نہیں کہلاتا:

”لقوله عليه السلام: “الولد للفراش وللعاهر الحجر“. مجمع الفوائد، ص: ۲۳۶ (۳)۔

قال أبو بكر ”وقوله: “الولد للفراش“ الخ قد اقتضى معنيين: أحدهما: إثبات

النسب لصاحب الفراش، والثاني: أن من لا فراش له فلا نسب له“. أحكام القرآن (۴)۔

(۱) (رد المحتار، کتاب الصلاة، باب الجنائز: ۲/۲۲۹، سعید)

(۲) (مجموع الفتاویٰ للکوی (اردو)، کتاب الجنائز، باب تجبیز و تکفین، ۳۴۴، سعید)

(۳) (جمع الفوائد، کتاب الطلاق، باب اللعان والحق الولد واللقیط، (رقم الحدیث ۴۴۵۵)۔

۴/۱، المكتبة الإسلامية پاکستان)

(۴) (أحكام القرآن للحصاص، سورة النور، ب. ۱۸، تحت الآية ﴿والذين يرمون أزواجهم﴾ الآية

فصل: اتفاقهم أن الولد قد ينفي من الزوج باللعان: ۳/۴۴۶، قدیمی)

”ولأهم قالوا في حرمة بته من الزنى إن الشرع قطع السببة إلى الرانى لما فيها من إشاعة الماحشة، فلم يثبت السفقة والإرث لذلك الخ“. (رد المحتار، کتاب الکاح، باب نکاح الکافر:

۳/۱۹۷، سعید)

”ومن الدلیل علی أن الزنا قبیح فی العقل أن الزانیة لا نسب لولدها من قبل الأب إذ لیس بعض الزناہ أولى به حاقہ به من بعض، ففيہ قطع الأنساب و منع ما يتعق بها من الحرمان فی الموارث والمساکحات و صلة الأرحام وإبطال حق الوالد علی الولد و ما جرى مجرى ذلك“. أحكام القرآن: ۲۴۶/۳ (۱)۔

صلوۃ جنازہ کے لئے میت کا مسلمان ہونا شرط ہے اور بچے کے اسلام کی چند صورتیں ہیں: اول یہ کہ بچہ عاقل ہو اور اسلام لے آئے تو شرعاً اس کا اسلام صحیح اور معتبر ہے: ”إسلام الصبی العاقل صحیح“۔ فتاویٰ سراجیہ، ص: ۵۸ (۲)۔ ”أو أسلم صبی و هو عاقل: أي ابن سبع سنین، صلی علیہ لصیرورته مسماً“۔ درمختار (۳)۔ پس اگر وہ بچہ عاقل تھا اور اسلام لے آیا تھا تو وہ اس حکم میں داخل ہے ورنہ نہیں۔ دوسری صورت یہ ہے کہ بچہ عاقل تو نہیں خود اسلام نہیں لایا بلکہ اس کے ابوین میں سے کوئی ایک یا دونوں مسلمان ہو گئے اس صورت میں خیراً ابوین کے تابع قرار دیا جائے گا: ”إلا أن یسلم أحدهما؛ لأنه یتبع خیرهما، فیصلی علیہ تبعاً له“ زیلعی، ص: ۲۴۳ (۴)۔ صورتِ مسئلہ میں ماں کا فرہ ہے اور زانی سے نسب ثابت نہیں، پس زانی کا مسلمان ہونا بچے کے حق میں کچھ نافع نہ ہوگا (۵)۔

= ”والزنا المحض سبب لإيجاب العقوبة، فلا یصلح سبباً لإيجاب الحرمة والکرامة ألا تری انه لا یثبت به النسب والعدة الخ“ (کتاب المبسوط للسرخسی، کتاب الکاح: ۲۲۸/۳، مکتبہ غفاریہ کوئٹہ)

- (۱) (أحكام القرآن للجصاص، سورة الإسراء، مطلب: الزنا قبیح فی العقل قبل ورود السمع، تحت الایة: ﴿ولا تقرّبوا الزنا، إنه کان فاحشاً وساء سبیلاً﴾ (پ: ۱۵، آیت: ۳۲) ۲۹۵/۳۰، قدیمی)
- (۲) (الفتاویٰ السراجیة للإمام علی بن عثمان الأوشی، کتاب السیر، باب الإسلام، ص: ۶۶، سعید)
- (۳) (رد المحتار، کتاب الصلاة، باب الجنائز: ۲۳۰/۲، سعید)
- (۴) (تبيين الحقائق، کتاب الصلاة، باب الجنائز، فصل: السلطان أحق بصلاته: ۵۸۱/۱، دار الکتب العلمیة، بیروت)

تیسری صورت یہ ہے کہ بچے کو تنہا بغیر احد الا بوبین دار الحرب سے قید کر کے دار الاسلام میں لے آئے ہوں، پس اگر قید کرنے والا ذمی ہے تو تابع دار قرار دیکر اور اگر قید کرنے والا مسلم ہے تو تابع سابی قرار دے کر اس کو مسلمان کہا جائے گا۔

چوتھی صورت یہ ہے کہ دار الحرب میں امام اس بچہ کا کسی مسلم کو مالک بنا دے خواہ بطریق بیع ہو خواہ بطریق تقسیم غنم، اس صورت میں بھی بچہ کو تابع مالک قرار دے کر مسلمان کہا جائے گا:

”و سبی وحده، لا يحكم باسلامه مالم يخرج إلى دار الاسلام، فيصير تبعاً للدار، أو يقسمه الإمام الغنائم أو يبيعها في دار الحرب فيصير مسلماً تبعاً للمالك“۔ رد المحتار .
 ”و سبی بدوہ فہو مسلم تبعاً لدار اولیاسی“۔ در مختار۔ قال الشامی: ”أی ان کان السبی ذمیاً، أو للسابی ان کان مسلماً، کذا فی شرح المنیة“ (۱)۔

صورتِ مسئلہ میں کسی دار الحرب سے قید کر کے دار الاسلام میں نہیں لایا گیا کہ تابع دار یا تابع سابی قرار دیا جائے، نیز زانی نہ سابی ہے نہ مالک۔

کلام فقہاء میں ایسی صورتیں ملیں گی کہ باوجود تحقیق اسلام میت بعض عوارض کی بنا پر اس پر نماز جنازہ نہیں پڑھی جاتی ”وہی فرص عسی کل مسلم مات، خلا بعاة و قاصع صریق إذا قُتوا فی الحرب، الخ“۔ تنویر (۲)۔

(۱) (الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الصلاة، باب الحائز ۲/۲۲۸، ۲۲۹، سعید)

”وإن سبی صبی ومات، فإن یسب معه أحد أبویہ یصلی علیہ، لأنه مسلم تبعاً للسابی إن کان مسلماً، وللدار إن کان ذمیاً الخ“۔ (الحلی الكبير، کتاب الصلاة، فصل فی صلاة الجنائز، الرابع، الصلاة علیہ، ص: ۵۹۱، سہیل اکیڈمی لاہور)

”أو لم یسب أحد ہما معه) أنه یصلی علیہ إذا دخل دار الإسلام، ولم یکن معه أحد أبویہ تبعاً لدار الإسلام الخ“ (الحر الرائق، کتاب الصلاة، باب الجنائز، فصل۔ السلطان أحق بصلاتہ۔ ۲/۳۳۲، رشیدیہ)
 (وکذا فی الفتاوی العالمگیریہ، کتاب الصلاة، الباب الحادی والعشرون فی الحائز، الفصل الثانی فی العسل: ۱/۱۵۹، رشیدیہ)

(۲) (الدر المختار شرح تنویر الأبصار، کتاب الصلاة، باب الحائز ۲/۲۱۰، سعید) =

ایسی صورت نہیں ملے گی کہ باوجود تحقیق کفر میت اس پر نماز جنازہ کا حکم ہو، بلکہ جس کے کفر و اسلام میں اشتباہ ہو اس پر بھی نماز جنازہ نہیں۔ ”و مما ینبغی أن یعلم فی ہذا المقام أن الفقہاء ذکرُوا أن الصلوۃ لا یجوز علی الکافر بحال وإن کان لہ ولی مسلم، حتی قالوا: إنه فی من أشہ علیہ أنه مؤمن أو کافر لا یصلی علیہ؛ لأن الصلوۃ علی الکافر لا یجوز بحال، وترک الصلوۃ علی المؤمن حائز فی الجملة“۔ تفسیر احمدی، ص: ۳۸ (۱)۔

اور علامہ شامی نے اس صورت مسئلہ پر صلوٰۃ جنازہ کے متعلق کوئی کلام نہیں کیا کیونکہ سب کاح الکافر اس کا محل نہیں، تبعیت کی جتنی صورتیں ہیں ان میں سے کوئی سی بھی بچے میں موجود نہیں، ہذا تبعیت کی وجہ سے اس پر صلوٰۃ جنازہ کا ترک بھی احوط معلوم ہوتا ہے:

”ودکر فی شرح الزیادات فی کتاب السیر: الدین یشت بالتبعیۃ، وأقوی لتبعیۃ نعیۃ الأوسین؛ لأہما سب لوجودہ، ثم تبعیۃ الید؛ لأن الصغیر الذی لا یعر سزلۃ المتاع فی یدہ، وعند عدم الید تعتر تبعیۃ الدار؛ لأنه قبل وجودہ، ألا ترى أن النقیط الموحود فی دار، لا سلام

= ”فکل مسلم مات بعد الولادة، یصلی علیہ صغیراً کان أو کبیراً، ذکراً کان أو أنثی، حرّاً کان أو عبداً، إلا البغاة وقطاع الطريق ومن بمثل حالہم، الخ“۔ (بدائع الصنائع، کتاب الصلاة، الجائز، فصل: وأما بیان من یصلی علیہ: ۴/۲، رشیدیہ)

(وکذا فی الفتاویٰ العالمگیریۃ، کتاب الصلاة، باب الجائز، الفصل الخامس الصلاة علی میت ۱/۱۶۳، رشیدیہ)

(۱) (التفسیرات الاحمدیۃ لملا جیون، تحت الایۃ ﴿وَصَلِّ عَلَیْہِمْ﴾، إن صلوتک سکن لہم ﴿﴾ (سورۃ التوبۃ ۱۰۳)، ص: ۴۷۳، مکتبہ حقانیہ پشاور)

”وقال بعضهم: لا یصلی علیہم؛ لأن ترک الصلوۃ علی المسلم أولى من الصلاة علی الکافر لأن الصلاة علی الکافر غیر مشروعة أصلاً، قال اللہ تعالیٰ ﴿ولا تصل علی أحد منہم مات أبداً﴾۔ (سورۃ التوبۃ: ۸۴) وترک الصلاة علی المسلم مشروعة فی الحملۃ کالبغاة وقطاع الطريق، فكان ترک اہون“۔ (بدائع الصنائع، کتاب الصلاة، الجائز، فصل: وأما شرائط وحوب الغسل ۲/۳۱، رشیدیہ)

مسلم؟ قال العبد الضعيف عصمه الله تعالى: قد اختلف الرواية في اللقيط أيضاً، قيل: يعتبر المكان وقيل: الواجد، وقيل: الأنفع. زيلعي: ۲۴۴/۱ (۱)۔

مگر چونکہ زید بھی شامی کی عبارت سے استدلال کرتا ہے اور اسی سے اس بچہ کا مسلمان ہونا معلوم ہوتا ہے، لہذا طرفین میں سے کسی کو کافر کہنا یا لعن طعن کرنا درست نہیں، حتیٰ الوسع تکفیر سے کف لسان و قلم ضروری ہے۔
کما صرح به في البحر (۲) والفتاوى العالمكيرية (۳) وغيرهما (۴)۔ فقط والله سبحانه تعالى اعلم۔
حرره العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور۔

(۱) (تبيين الحقائق، كتاب الصلاة، باب الجنائز، فصل: السلطان أحق بصلاته، ۵۸۲، دار الكتب العلمية، بيروت)

”والأصل الثاني ما عرف في المسوط أن الدين يثبت بالتبعية، وأقوى التبعية تبعية الأبوين؛ لأنهما سبب لوجوده، قال صلى الله تعالى عليه وسلم: ”كل مولود يولد على الفطرة، فأبواه يهودانه“۔ الحديث. ثم بعد تبعية الأبوين اليد؛ لأن الصغير الذي لا يعبر بمنزلة متاع في يده، وعد عدم اليد يعتبر تبعاً للمكان؛ لأنه محل وجوده، ولهذا كان اللقيط الموجود في دار الإسلام مسلم تبعاً للدار“۔ (شرح الزيادات للإمام محمد بن الحسن الشيباني، كتاب السير، باب السبايا من أهل الحرب، ما يصدق فيه وما لا يصدق، الدين يثبت بالتبعية: ۲/۲۱۰۰، ۲۱۰۱، إدارة القرآن كراچی)

(۲) ”وإذا كان في المسألة وجوه توجب التكفير، ووجه واحد يمنع التكفير، فعلى المفتي أن يميل إلى الوجه الذي يمنع التكفير تحسناً للظن بالمسلم“۔ (البحر الرائق، كتاب السير، باب أحكام المرتدين: ۵/۲۱۰، رشیدیہ)

(۳) (وكذا في الفتاوى العالمكيرية، كتاب السير، قبيل الباب العاشر في البغاة ۲۰/۲۸۳، رشیدیہ)
(۴) (وكذا في التاتارحانية، كتاب أحكام المرتدين، فصل في إجراء كلمة الكفر ۵/۴۵۸، إدارة القرآن كراچی)

”وقد ذكرنا أن المسئلة المتعلقة بالكفر إذا كان لها تسع وتسعون احتمالاً لكفر، واحتمال واحد في نفيه، فالأولى للمفتي والقاضي أن يعمل بالاحتمال السافي؛ لأن الخطأ في إبقاء ألف كافر أهون من الخطأ في إبقاء مسلم واحد“۔ لشرح فقه الأكبر للملا علي القاري، قبيل فصل في القراءة والصلاة، ص: ۱۶۲، قديمی)

صورت مسئلہ میں حکم اصول وقواعد اور ظواہر نصوص کے مطابق ظاہر یہی ہے کہ ایسے بچہ کو قبل سن تمیز ماں کے تابع قرار دیا جائے لیکن مسئلہ مختلف فیہ ہے اور امام صاحب سے صراحت منقول نہیں، علماء میں اختلاف ہے جیسا کہ علامہ شامی نے بیان کیا ہے، اس لئے صورت مسئلہ مذکورہ میں گونب ثابت نہ ہوگا اور صلوٰۃ جنازہ بوجہ اشتباہ اسد م نہ پڑھی جائے گی، کما نقل فی الحواصی المذكور من التفسیر الاحمدی، لیکن اس کے کفر کا حکم بھی قطعی طور سے نہ کیا جائے گا، کما صرحوا فی باب المرتدین اہ: ”لایکفر مسلم ما أمکن حمل کلامہ علی محمل حسن أو کان فی کفرہ اختلاف ولو رواية ضعيفة (۱)۔“

فت: النصبی المذكور وإن لم یکن مرتداً لکن فی کفرہ اختلاف العلماء، فالأحوط السکوت أو عدم التکفیر۔ فقط واللہ اعلم۔
الجواب صحیح سعید احمد غفرلہ۔

ہجڑے کی نماز جنازہ

سوال [۴۰۱۰]: خصی مردوں یعنی ہجڑوں کی نماز جنازہ پڑھنا کیسا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

ان کے جنازہ کی نماز بھی پڑھی جائے اگرچہ وہ اپنے فعل کی وجہ سے سخت گنہگار ہیں، بقولہ عبیدہ السلام: ”صلوا علی کل بر وفاجر“۔ طحطاوی علی مراقی الفلاح، ص: ۴۷۷ (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

(۱) (الدر المختار، کتاب الجہاد، باب المرتد: ۴/۳۲۹، سعید)

(۲) (حاشیۃ الطحطاوی علی مراقی الفلاح، کتاب الصلاۃ، احکام الحائز، فصل الصلاۃ علیہ، ص۔

۵۸۰، قدیمی)

”عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ”الجهاد واجب علیکم مع کل امیر برأ کان أو فاجراً، والصلوۃ واجبة علیکم خلف کل مسلم برأ کان أو فاجراً وإن عمل الکبائر، والصلوۃ واجبة علی کل مسلم برأ کان أو فاجراً وإن عمل الکبائر“۔ (سنن أبی داؤد، =

خنثی بچہ کی نماز جنازہ

سوال [۴۱۱۱]: اگر کوئی لڑکا زندہ پیدا ہوا اور اس کے پاخانے پیشاب کی راہ بالکل نہ ہو تو اس پر نماز جنازہ لڑکی کی یا لڑکے کی، کس کی پڑھی جائے گی؟ فقط۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

ایسے بچہ پر لڑکی کے احکام جاری ہوں گے، بغیر ان چند مخصوص احکام کے جن کو اشباہ، ص ۲۴۴، میں نقل کیا ہے (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

جو بچہ مرا ہوا پیدا ہوا اس پر نماز جنازہ

سوال [۴۱۱۲]: مسماۃ ہندہ کے مرا ہوا بچہ پیدا ہوا لیکن آنول (۲) نہیں نکلی جسکے باعث ہندہ کا بھی انتقال ہو گیا، بچہ کا ناف نہیں کٹی تھی لہذا زچہ اور بچہ دونوں کا ایک ہی کفن و قبر میں دفن کر دیا گیا، دونوں ران کے بیچ

= کتاب الجہاد، باب فی الغزو مع أئمة الجور : ۱/۳۵۰، امدادیہ

"فکل مسلم مات بعد الولادة یصلی علیہ صغیراً کان أو کبیراً، ذکراً کان أو أنثى، حرّاً کان أو عبداً، إلا البغاة و قطاع الطريق، و من بمثل حالهم، لقول النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: "صلوا علی کل برو فاجر" (بدائع الصنائع، کتاب الصلاة، الجنائز، فصل: وأما بیان من یصلی علیہ، ۲/۱۷۷، رشیدیہ)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصلاة، الباب الحادی والعشرون فی الجنائز، الفصل الخامس فی الصلاة علی المیت: ۱/۱۶۳، رشیدیہ)

(۱) "و حاصیہ اہ کہ لا أنثى فی جمیع الأحکام إلا فی مسائل لا یلبس حریراً ولا ذہاباً ولا فصۃً، ولا ینروح من رجل، ولا یقف فی صف النساء، ولا حد بقدفہ، ولا یحلو بامرأة، ولا یقع عتق و طلاق علماً عسی ولادتها أنثى به، ولا یدحل تحت قوله: کل أمة". (الاشباہ والظائر، احکام الخنثی المشکل ۳/۳۷۹، إدارة القرآن کراچی)

(و کذا فی الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الخنثی : ۶/۷۲۷، ۷۲۸، سعید)

(۲) "آنول وہ جھلی جو بچے کی پیدائش کے وقت اس کے ساتھ لگی ہوتی ہے جب بچہ پیدا ہوتا ہے تو اس کی ناف انتڑی کی طرح بڑھی ہوئی ہوتی ہے، دانی اُسے اُسی وقت کاٹ ڈالتی ہے اللہ" (فیروز اللغات، ص ۴۳، فیروز سنز، لاہور)

میں بچہ رکھ دیا گیا تھا۔ ایسا کرنا ٹھیک ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

جو کر دیا سو کر دیا اس کی کوئی اصلاح نہ کریں (۱) بہتر یہ تھا کہ ناف کاٹ کر بچہ کو عیحدہ دفن کیا جاتا وہ مرا ہوا پیدا ہوا تھا اس کی جنازہ کی نماز بھی نہیں تھی (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمد وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲/۷/۹۴ھ۔

(۱) ”وینبغي كونه على شقه الأيمن، ولا ينش ليوجه الخ“۔ (الدرالمختار)۔ ”(قوله: ولا ينش ليوجه إليها): أي لو دفن مستدبراً لها وأهالوا التراب، لا ينش؛ لأن التوجه إلى القبلة سنة والنش حرام“۔ (ردالمحتار، كتاب الصلاة، باب الجنائز: ۲/۲۳۶، سعيد)

”و لو وضع لغير القبلة، فإن كان قبل إهالة التراب عليه وقد سرحوا اللبن، أرا لوا ذلك؛ لأنه ليس بنش. وإن أهيل عليه التراب، ترك ذلك؛ لأن النش حرام“۔ (بدائع الصنائع، كتاب الصلاة، الجنائز، فصل: أما سنة الدفن: ۲/۶۳، رشیدیہ)

(و كذا في البحر الرائق، كتاب الجنائز، فصل: السلطان أحق بصلاته عليه: ۲/۳۴۱، رشیدیہ)

(۲) ”عن جابر رضي الله تعالى عنه، عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال: ”الطفل لا يصلى عليه ولا يرث ولا يورث حتى يستهل“۔ (جامع الترمذی، أبواب الجنائز، باب ما جاء في ترك الصلاة على الطفل حتى يستهل: ۱/۲۰۰، سعيد)

”ومن استهل، صلى عليه، وإلا لا“ و أفاد بقوله: (وإلا لا) أنه إذا لم يستهل، لا يصلى عليه“۔ (البحر الرائق، كتاب الصلوة، باب الجنائز، فصل: السلطان أحق بصلاته عليه: ۲/۳۳۰، رشیدیہ)

”ومن ولد فمات، يغسل ويصلى عليه إن استهل. وإلا غسل وسمى وأدرج في حرقه ودفن، ولم يصل عليه“۔ (الدرالمختار، كتاب الصلاة، باب الجنائز: ۲/۲۲۷، ۲۲۸، سعيد)

(و كذا في تبیین الحقائق، كتاب الصلاة، باب الجنائز، فصل: السلطان أحق بصلاته عليه: ۱/۵۸۱، دار الكتب العلمیہ، بیروت)

مردہ بچہ کی نماز جنازہ کا حکم ائمہ اربعہ کے نزدیک

سوال [۴۱۱۳]: إن بعض الإخوان من أرسل إلى خطأ و مضموناً هكذا: ما حكم السقط الذي ولدته لستة أشهر أو بعد ما لم يستهل، ولم يبك، ولم تظهر أماراة الحياة، ماذا حكمه في هذه المسئلة في المذاهب الأربعة هل يصلى عليه أم لا؟ وإن صلى عليه أحد يحور ذلك أم لا؟ أرجو من حضرتكم الشريفة جواباً شافياً كافياً۔

عباس کیرانوی۔

الجواب حامداً ومصلياً:

لا يصلى عليه عند الأحاف كذا في الدر المختار: "ومن وُلد و مات، يغسل ويصلى عليه إن استهل: أي وُجد منه ما يدل على حيوته بعد خروج أكثره، وإن لا يستهل، غسل وسمى وأدرج في خرقه، ولم يصل عليه" (۱)۔ "وعند الإمام أحمد: صلى عليه إذا خرج ميتاً، وأنى عليه أربعة أشهر. والإمام مالك مع الإمام أبي حنيفة في ذلك: أي لا يصلى عليه، ولالإمام الشافعي فيه قولان كالْمُذْهِبَيْنِ الْمَذْكُورَيْنِ". كذا في الشرح الكبير على متن المقنع (۲)۔ فقط والله سبحانه تعالی اعلم۔

حرره العبد محمود غفر له، دارالعلوم دیوبند، ۱۶/۲/۹۰ھ۔

(۱) (الدر المختار، كتاب الصلاة، باب الجنائز: ۲/۲۲۷، ۲۲۸، سعيد)

"عن جابر رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال: "الطفل لا يصلى عليه ولا يرث ولا يرث حتى يستهل". (جامع الترمذی، أبواب الجنائز، باب ما جاء في ترك الصلاة على الطفل حتى يستهل: ۱/۲۰۰، سعيد)

"ومن استهل، صلى عليه، وإلا لا" وأفاد بقوله: (وإلا لا) أنه إذا لم يستهل، لا يصلى عليه" (البحر الرائق، كتاب الصلوة، باب الجنائز، فصل: السلطان أحق بصلاته عليه ۲/۳۳۰، رشیدیہ) (وكذا في تبیین الحقائق، كتاب الصلاة، باب الجنائز، فصل: السلطان أحق بصلاته عليه ۱/۵۸۱،

دار الكتب العلمية، بيروت)

(۲) (لم أظفر بهذا الكتاب)

جڑواں دو بچوں کے جنازہ پر نماز ایک ہے یا دو؟

سوال [۴۱۱۴]: ایک ساتھ پیدا ہونے والے دو بچے مرجائیں تو نماز جنازہ پڑھی جائے گی یا نہیں اور ایک بار نماز پڑھی جائے گی یا دو بار پڑھی جائے گی؟
الجواب حامداً ومصلیاً :

جب زندہ پیدا ہو کر مرے ہیں تو ضرور ان پر نماز جنازہ پڑھی جائے گی (۱)۔ جنازہ ہر دو کا ساتھ ہو تو ایک نماز بھی دونوں پر کافی ہے، الگ الگ پڑھنا اعلیٰ بات ہے (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ۔

(۱) ”عن جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قال ”الطفل لا یصلی علیہ ولا یرث ولا یورث حتی یستہل“ (جامع الترمذی، أبواب الجنائز، باب ما جاء فی ترک الصلاة علی الطفل حتی یستہل : ۲۰۰/۱، سعید)

”ومن وُلد، فمات، یُغسل ویصلی علیہ إن استہل، وإلا غُسل وسمی وأُدرج فی خرقۃ ودفن، ولم یصل علیہ“۔ (الدر المختار، کتاب الصلاة، باب الحائز : ۲۲۷/۲، ۲۲۸، سعید)
”ومن استہل، صلی علیہ، وإلا لا وأفاد بقولہ: (وإلا لا) أنه إذ لم یستہل، لا یصلی علیہ“
(البحر الرائق، کتاب الصلوۃ، باب الحائز، فصل السلطان أحق بصلاته علیہ ۳۳۰/۲، رشیدیہ)
(وکذا فی تبیین الحقائق، کتاب الصلاة، باب الجنائز، فصل السلطان أحق بصلاته علیہ ۵۸۱/۱، دار الکتب العلمیۃ، بیروت)

(۲) ”عن أبی مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ: أمر رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یوم أحد بحمزة، فوضع وحنی تسعة، فصلی علیہم رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، فرفعوا و ترک حمزة، ثم جیء بتسعة، فوضعوا و صلی علیہم سبع صلوات، حتی صلی علی سبعین و فیہم حمزة رضی اللہ تعالیٰ عنہ فی کل صلوۃ صلاھا“۔ (مراسیل أبی داؤد، فی الصلاة علی الشہداء ۱۸، سعید)

”وإذا اجتمعت الجنائز، فإفراد الصلوۃ أولى“۔ (الدر المختار علی توطیر الأبصار، باب الجنائز : ۲۱۸/۲، سعید)

(وکذا فی البحر الرائق، کتاب الصلوۃ، باب الحائز : ۳۲۸/۲، رشیدیہ) =

کافر نے اپنا چھوٹا بچہ مسلمان کو دیدیا اس پر نماز جنازہ

سوال [۴۱۱۵]: ما قولکم ایہا العلماء الکرام اندرینکہ کافر مے دختر صغیرہ شیر خوار را بمسلمانی هبة حوالہ نمود، ودعوی بالکلیہ ترک کرد، و مسلمان صغیرہ را ماسد فرزند خود از شیر گاؤ پرورش کرده گرفت، قضا را صغیرہ وفات نمود، پس دریں صورت فطرت و تبعیت ید را ملاحظہ نموده، نماز جنازہ بر دختر صغیرہ موصوفہ گزارده شود یا نہ؟ بیوا و توجروا۔

الجواب:

در صورت مذکورہ چون کافر دختر صغیرہ را حوالہ مسلمان نمود، ودعوی بالکلیہ ترک نمود، و مسلمان مانند فرزند خود دختر صغیرہ را بر پرورش میکند، پس بہ نظر فطرت و تبعیت ید نماز جنازہ بر دختر صغیرہ گزار شود، کم یفہم من کتب الفقہ والحديث، فی الہدیة: "والصی إذا وقع فی ید المسلم من الحنفی فی دار الحرب وحده، ومات هناك، صبی علیہ تبعاً لصاحب الید، کذا فی المحيط" (۱)۔ وفيها: "وإن سبی وحده غسل وصلى علیہ، کذا فی الزاہدی" (۲)۔

وفی الدر المختار: "ولوسی بدونه، فهو مسلم تبعاً للدار أو للسانی، الخ"۔ فی الشامیة تحت قوله: "(لدار إن كان السانی ذمیاً) أو للسانی إن كان مسلماً، کذا فی شرح المنیة" (۳)۔

– (و کذا فی الفتاوی العالمگیریہ، کتاب الصلاة، الباب الحادی والعشرون فی الجنائز، الفصل الخامس الخ: ۱/۱۶۵، رشیدیہ)

(۱) (الفتاوی العالمگیریہ، کتاب الصلاة، الباب الحادی والعشرون فی الجنائز، الفصل الخامس الخ: ۱/۱۶۳، رشیدیہ)

(۲) (الفتاوی العالمگیریہ، کتاب الصلاة، الباب الحادی والعشرون فی الجنائز، الفصل الثاني فی الغسل: ۱/۱۵۹، رشیدیہ)

(۳) (الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الصلاة، باب الجنائز: ۲/۲۲۹، سعید)

فی الطحطاوی: "فإن وقع فی سهمه صبی من العنیمۃ فی دار الحرب فمات، یصلی علیہ، ویجعل مسلماً تبعاً لصاحب الید" (۱)۔ فی الحدیث الشریف: "عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم: "کل مولود یولد علی الفطرة"۔ الحدیث (۲)۔

حرره العبد الالواہ شیخ أحمد حماد مولاه۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

در صورت مسئلہ معنی تبعیت ید شرعاً متحقق نشدہ، زیرا کہ مراد از تبعیت ید این است کہ آنکس کہ این دختر صغیرہ بدست او است مالک این دختر بود، و ملکیت درین صورت یافتہ نمی شود، زیرا کہ انسان عام ازینکہ مومن بود یا کافر باعتبار اصل خود خراسست، و ملک بر خراسست ثابت نشود الا بطریق مشروع، و ہبۃ خراسست باطل است، پس قبضۃ آنکس بر این دختر شرعاً قبضۃ مالکانبہ نخواہد بود۔

آری اگر امام مسلمین جہاد کند، و کفار را بہ طریق غنیمت گرفتار نمودہ در غازیان تقسیم کند، بعد از تقسیم ہر کس مالک سہم خود خواہد شد۔ پس اگر باین طور صغیرے در قبضۃ کسی در آید، و بمیرد، بر آن صغیر نماز جنازہ گزاردہ خواہد شد بہ تبعیت ید، و ہم چنین است اگر از کسی خرید کند و غیرہ و غیرہ۔

قال الطحطاوی ص ۳۵۰، نقلاً عن الفتح: "فإن من وقع فی سهمه صبی من العنیمۃ فی دار الحرب فمات، یصلی علیہ، ویجعل مسلماً تبعاً لصاحب الید، الخ" (۳)۔ کذا فی

(۱) حاشیۃ الطحطاوی علی مراقی الفلاح، کتاب الصلاة، باب احکام الجنائز، فصل السلطان احق بصلاتہ، ص: ۶۰۰، قدیمی

(۲) والحدیث بتمامہ: "عن ابي هريرة رضي الله تعالى عنه قال. قال النبی صلی اللہ تعالی علیہ وسلم "کل مولود یولد علی الفطرة، فأبواه یهودانه أو ينصرانه أو يمجسانه کمثل الہیمۃ تتج الہیمۃ، هل ترى فیہا جدعاء". (صحیح البخاری، کتاب الجنائز، باب ما قیل فی اولاد المشرکین: ۱۸۵، قدیمی)

(۳) حاشیۃ الطحطاوی علی مراقی الفلاح، باب احکام الجنائز، فصل السلطان احق، ص: ۶۰۰، قدیمی

البحر الرائق: ۱۹/۲ (۱)۔

و مراد از عبارت ہندیہ نیز همین است، زیرا کہ جندِ اسلام چون در دار الحرب بود و بر چیزے از اموالِ اهل الحرب استیلاء یابد، مالک شود. و بعد سبی نیزید شرعی متحقق شود، هكذا يفهم من عنية المستمنى شرح مية المصبي (۲) والدر المختار (۳)۔ وعبارت طحطاوی (۴) و بحر (۵) اصرح عبارت است، فالعجب من المحجب الفاضل! أنه كيف دهل عن معنى اليد الشرعي، وحمل عبارة كنها على المعنى النغوي؟ قد الشيع ابن عابدين بعد بحث طويل:

”وخاصه بما يحكم بإسلامه بالخراج إلى دار الإسلام تبعاً للدار أو للملك بقسمة أو بيع من الإمام تبعاً للمالك لو مسلماً أو للغانمين لو ذمياً، اهـ“ (۶)۔
پس در صورت مسئلہ صبی از اسباب مذکورہ یافتہ نشد:

”من اشترى رقيقاً من الصغار في دار الحرب، فمن مات فيها منهم، فلا يصلى عليه، كذا في نعيانية. وفي اليد كصبي سبي مع أبيه، لا يصلى عليه؛ لأنه تبع له، الخ“. شرح سير كبير (۷)۔

(۱) ”و في فتح القدير: واختلف فإن من وقع في سهمه صبي من الغنمة في دار الحرب فمات، يصلى عليه، ويحعل مسلماً تبعاً لصاحب اليد“. (البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب الحائز، فصل: السلطان أحق بصلاته: ۳۳۳/۲، قديمی)

(۲) ”وإن سبي صبي و مات، فإن يسب معه أحد أبيه، يصلى عليه؛ لأنه مسلم تبعاً للسابي إن كان مسلماً، وللدار إن كان ذمياً، الخ“ (الحلى الكبير، كتاب الصلاة، فصل في صلاة الحائز، الرابع: الصلاة عليه، ص: ۵۹۱، سهيل اكيذمي لاهور)

(۳) (راجع، ص: ۴۴۷، رقم الحاشية: ۳)

(۴)، ص: ۴۴۸، رقم الحاشية: ۱)

(۵) (راجع الحاشية رقمها: ۱)

(۶) (رد المحتار، كتاب الصلاة، باب الجنائز: ۲/۲۳۰، سعيد)

(۷) (لم أجد بهذه العبارة في شرح السير الكبير ولكن في الدر المختار مثله: ۲/۲۲۸، ۲۲۹، سعيد)

باوجود ابویں صغیر تابع کسی نخواهد شد بل بہ تبعیت ابویں احکام کفار بر او جاری خواهد شد: قال محمد امین نشامی تحت قول صاحب الدر المختار. "کسی سی مع أحد أبویہ): وبالأوی إدا سبی معها، والمحتور المانع کسی کما فی الشرنبلالیة. ولا فرق بین کون الصبی ممیزاً أولاً، ولا بین موته فی دار الإسلام أو الحرب، ولا بین کون السابی مسلماً أو دمیاً؛ لأنه مع وجود الأبویں لا عرة بدار ولا لسانی، بل هو تابع لأحد أبویہ إلی الملوع ما به یحدث إسلاماً وهو ممیزه کما صرح به فی البحر" (۱)۔

اگر در صورت مسئولہ والدین فوت ہم شوند و حکم بدار الاسلام نیز کردہ شود، بر آن صغیرہ نماز جنازہ گزاردہ نخواهد شد:

"وکذلك إن ماتت آبائهم وأمهاتهم فی دارنا؛ لأن معی اتباعیة بسموت لا یقصر فی حکم الدین، ألا ترى أن أولاد أهل الذمة لا یحکم لهم بالإسلام وإن ماتت نائهم وأمهاتهم فی دارنا صغاراً، الخ". شرح سیر کبیر: ۳/۳۳۵ (۲)۔

وازیں عبارات جواب حدیث شریف نیز حاصل شد۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم وعلمہ اتم واحکم وأکمل۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲/۱/۱۴۲۱ھ۔

صحیح عبداللطیف، مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۶/محرم الحرام ۱۴۲۱ھ۔

غیر مسلم کے جنازہ میں شرکت

سوال [۴۱۱۶]: مسلمان کو غیر مسلم کے جنازہ کے ہمراہ جانا یا غیر مسلم کو مسلم کے جنازہ کے ساتھ چلنا، تفتین و تدفین میں شرکت کرنا کیسا ہے؟

(۱) (ردالمحتار، کتاب الصلاة، باب الحائز: ۲/۲۲۸، ۲۲۹، سعید)

(۲) (شرح السیر الکبیر، المقادات بالصغیر والکبیر من السی وعیر دلک ۴، ۳۵۰، عاس حمد البار)

الجواب حامداً ومصلیاً:

درست نہیں ہے (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۳/۱/۸۹ھ۔

قادیانی کے جنازہ کی نماز

سوال [۴۱۱۷]: جس امام نے پہلے بھی غلطی کی، اسی نے ایک قادیانی کی نماز پڑھائی مگر لوگوں نے کہا کہ اس کی نماز پڑھانی جائز نہ تھی، کہہ دیا ضرور مگر بلائے تھے تو میں نے اس وجہ سے نماز پڑھائی تاکہ قادیانی اس کی عورت سے نہ کہلوائیں کہ جنازہ ہمیں ملے۔ قادیانی آئے اور دعائے خیر مانگ کر چلے گئے، مگر عورت نے پہلے ہی کہہ دیا تھا کہ میرا مذہب قادیانی نہیں۔ اس بات پر شریعت کا کیا حکم ہے؟ بعض اپنے قیاس سے جائز کہتے ہیں، جو قادیانی تھا اس نے اپنے ماں باپ سے کہہ دیا تھا کہ میری نماز قادیانی پڑھیں اور ان کو بلانا، اس وجہ سے ان کو بلایا گیا تھا۔ فقط۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر واقعہ وہ شخص قادیانی تھا تو امام اس کی نماز پڑھانے سے سخت گنہگار ہوا، اس کو علی الاعلان

(۱) قال الله تعالى: ﴿وَلَا تَصِلْ عَلَى أَحَدٍ مِنْهُمْ مَاتَ أَبَدًا، وَلَا تَقُمْ عَلَى قَبْرِهِ﴾ (الآية). (سورة التوبة: ۸۴)

”﴿وَلَا تَصِلْ﴾ الآية والمراد من الصلاة المنهى عنها صلاة الميت المعروفة، وهي

متضمنة للدعاء والاستغفار والاستشفاع ﴿وَلَا تَقُمْ عَلَى قَبْرِهِ﴾ والمراد: لا تقف عند

قبره للدفن أو لزيارة، والقبر في المشهور مدفن الميت، ويكون بمعنى الدفن، وحوزوا إرادته هنا

أيضاً“، (روح المعاني: ۱۰/۱۵۵، دار إحياء التراث العربی بیروت)

”قال: (و شرطها): أي شرط الصلاة عليه (إسلام الميت وطهارته). أما الإسلام، فلقوله تعالى

﴿وَلَا تَصِلْ عَلَى أَحَدٍ مِنْهُمْ مَاتَ أَبَدًا وَلَا تَقُمْ عَلَى قَبْرِهِ﴾ يعني المصافقين، وهم الكفرة، ولأنها شفاع

للميت إكراماً له و طلباً للمغفرة، والكافر لا تنفعه الشفاع ولا يستحق الإكرام“ (تبيين الحقائق،

كتاب الصلاة، باب الجنائز: ۱/۵۷۲، دار الكتب العلمية، بيروت)

(وكذا في البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب الجنائز: ۲/۳۱۳، وشيديه)

توبہ لازم ہے (۱)۔ قادیانی پر کفر کا فتویٰ ہے اور کافر کی نماز پڑھانا (۲) اور اس کے لئے دعائے مغفرت کرنا حرام ہے (۳)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲۲/۱۲/۶۰ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبدالمطیف، مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲۳/ذی الحجہ/۶۰ھ۔

(۱) قال الله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا تَوْبُوا إِلَى اللَّهِ تَوْبَةً نَصُوحًا﴾ (الاية) (سورة التحريم ۸)
 "عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: "الله أشد فرحاً بتوبة أحدكم من أحدكم بضالته إذا وجدها"
 "واتفقوا على أن التوبة من جميع المعاصي واجبة، وأنها واجبة على الفور، لا يحوز تأخيرها سواء كانت المعصية صغيرة أو كبيرة، والتوبة من مهمات الإسلام وقواعده المتأكدة، ووجوبها عند أهل السنة والجماعة المحقق". (الصحيح لمسلم مع شرحه للووي، كتاب التوبة: ۲، ۳۵۳، سعيد)
 وانظر لليسط (روح المعاني: ۲۸/۱۵۷-۱۶۰، (سورة التحريم: ۸) دار إحياء التراث العربی، بیروت)

(۲) قال الله تعالى: ﴿وَلَا تَصِلْ عَلَى أَحَدٍ مِنْهُمْ مَاتَ أَبَدًا، وَلَا تَقُمْ عَلَى قَبْرِهِ﴾ (الاية). (سورة التوبة: ۸۴)
 "والمراد من الصلاة المنهى عنها صلاة الميت المعروفة، وهي متضمنة للدعاء والاستغفار والاستشفاع". (روح المعاني: ۱۰/۱۵۳، دار إحياء التراث العربی بیروت)

"عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما عن عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه. أنه قال لما مات عبد الله بن أبي بن سلول، دُعِيَ له رسولُ الله صلى الله تعالى عليه وسلم ليصلي عليه، فلما قام رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وثبت إليه، فقلت: يا رسول الله قال. فصلى عليه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم، ثم انصرف، فلم يمكث إلا يسيراً حتى نزلت الآيتان من براءة: ﴿وَلَا تَصِلْ عَلَى أَحَدٍ مِنْهُمْ﴾ الحديث" (صحيح البخاري، كتاب الجنائز، باب ما يكره من الصلاة على المنافقين ۱/۱۸۲، قديمي)

"(و شرطها) سنة (إسلام الميت و طهارته)" (الدر المختار، باب صلاة الحارة ۲/۲۰۷، سعيد)
 (وكذا في البحر الرائق، باب الجنائز، فصل. السلطان أحق بصلاته: ۲/۳۱۴، رشديه)

(۳) قال الله تعالى: ﴿مَا كَانَ لِلْبَشَرِ وَالَّذِينَ آمَنُوا أَنْ يَسْتَغْفِرُوا لِلْمُشْرِكِينَ وَلَوْ كَانُوا أَوْلَىٰ قَرْبَىٰ مِنْ بَعْدِ=

ایضاً

سوال [۴۱۱۸]: ایک شخص قادیانی کی لڑکی فوت ہوگئی اس نے اور اس کے باپ نے بیٹی اور پوتی کی نماز جنازہ ادا نہیں کی، امام و مقتدی اہل سنت والجماعت تھے، کیا قادیانی مذہب کے اوپر دیا عورت کی نماز جنازہ اہل سنت والجماعت کو پڑھنی چاہئے یا نہیں؟ اگر نہیں تو جنہوں نے بخیاں برادری نماز ادا کی ان پر کچھ سزا شرعی عائد ہوگی یا نہیں؟

ریاض الحق کیا نوی از تھانہ بھون۔

الجواب : هو الموفق للصواب

قادیانی لوگ مسلمان نہیں بلکہ کافر ہیں اور نماز مسلمان کے جنازہ کی پڑھی جاتی ہے کافر کے جنازہ کی نماز نہیں پڑھی جاتی، جس کے متعلق معلوم ہو کہ یہ قادیانی ہے اس کے جنازہ کی نماز درست نہیں (۱)، اس کی عورت

= ماتین لهم انهم أصحاب الحميم ﴿﴾. (سورة التوبة : ۱۱۳)

”عن سعيد بن المسيب عن أبيه قال: لما حضرت أبا طالب الوفاة، دخل عليه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم و عنده أبو جهل و عبد الله بن أبي أمية، فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم: ”أى عم! قل لا إله إلا الله أحاح لك بها عبد الله“ فقال أبو جهل و عبد الله بن أبي أمية: يا أبا طالب! أترعب عن ممة عبد المطلب“ فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم: ”لأستغفرن لك ما لم أنه عك“ فزلت ﴿﴾ ما كان للنبي والدين آموا أن يستغفروا للمشركين ﴿﴾ الآية“ (صحيح البخارى، كتاب التفسير، باب قوله تعالى: (ما كان للنبي أن يستغفروا للمشركين) الخ: ۲/۶۷۴، ۶۷۵، قديمي)

”(قوله: لفسه و أبويه و أستاذة المؤمنين) احتراز به عما إذا كانوا كفاراً، فإنه لا يجوز الدعاء لهم بالمغفرة“ (كتاب الصلاة، فصل: إذا أراد الشروع: ۱/۵۲۱، سعيد)

(۱) قال الله تعالى: ﴿﴾ ولا تصل على أحد منهم مات أبداً، ولا تقم على قبره ﴿﴾ (الآية). (سورة التوبة: ۸۴) ”والمراد من الصلاة المهيء بها صلاة الميت المعروفة، و هي متضمنة للدعاء والاستغفار والاستشفاع“ (روح المعاني: ۱۰/۱۵۵، دار إحياء التراث العربى بيروت)

”عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما عن عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه: أنه قال: لما مات عبد الله بن أبي بن سؤل دُعي له رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ليصلى عليه، فلما قام رسول =

اگر مسلمان ہے تو اس کی نماز اور اس کے نابالغ بچے کی نماز درست ہے کیونکہ نابالغ اولاد خیر الا بویں کے تابع ہوتی ہے، البتہ بالغ میں مسلمان ہونے کے لئے ماں باپ کا اعتبار نہ ہوگا بلکہ وہ خود اگر مسلمان ہے تو اسکی نماز جنازہ جائز ہوگی ورنہ نہیں (۱)۔ جن لوگوں نے غیر مسلم کے جنازہ کی نماز پڑھی ہے ان کو توبہ کرنا لازم ہے (۲)، اگر مسئلہ سے ناواقفیت کی وجہ سے انہوں نے ایسا کیا ہے تو ان کے لئے اور کوئی سزا نہیں، اگر جان بوجھ کر ایسا کیا ہے تو برادری کو بعد تفہیم کوئی مناسب تدارک مثل ترک تعلقات کرنے میں مضائقہ نہیں (۳)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی غفرلہ، ۲۳/۳/۵۳ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبد اللطیف عفا اللہ عنہ، ۲۶/ربیع الاول/۵۳ھ۔

= اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم وثبت إلیہ، فقلت: یا رسول اللہ قال: فصلی علیہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، ثم انصرف، فلم یمکث إلا یسیراً حتی نزلت الآیتان من براءة: ﴿ولا تصل علی أحد منہم﴾ الحدیث“۔ (صحیح البخاری، کتاب الجنائز، باب ما یکرہ من الصلاة علی المارقین . ۱۸۲/۱، قدیمی)

”و شرطها (ستة (إسلام الميت) و طهارته)“ (الدر المختار، باب صلاة الجارۃ ۲۰۷، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق، باب الجنائز، فصل السلطان أحق بصلاته: ۳۱۴، رشیدیہ)

(۱) ”إذا کابا مسلمین أو أحدهما، فإنه یصیر مسلماً تبعاً للمسلم منہما والحاصل أنه تنقطع تبعیۃ الولد فی الإسلام لأحد أبویہ ببلوغه عاقلاً“ (رد المحتار، کتاب الجہاد، فصل: استئمان الکافر، مطلب مهم: الصبی یتبع أحد الخ: ۱۷۳/۳، سعید)

”الولد یتبع خیر الأبویں دیناً“۔ (البحر الرائق، کتاب النکاح، باب نکاح الکافر: ۳۶۴/۳، رشیدیہ)

(۲) قال اللہ تعالیٰ ﴿یا ایہا الذین آمنوا توبوا إلی اللہ توبۃً نصوحاً﴾ (الآیۃ) (سورۃ التحریم: ۸)

”عن أبی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ”لہ أشد فرحاً بتوبۃ أحدکم من أحدکم بضالته إذا وجدها“۔

”واتفقوا علی أن التوبۃ من جمیع المعاصی واحۃ، وأنها واجبة علی الفور، لا یجوز تأخیرها سواء كانت المعصیۃ صغیرۃ أو کبیرۃ، والتوبۃ من مهمات الإسلام وقواعده المتأكدة، ووجوبها عند أهل السنۃ والجماعۃ الخ“۔ (الصحیح لمسلم مع شرحہ للنووی، کتاب التوبۃ: ۳۵۴/۲، قدیمی)

والبسط فی: (روح المعانی: ۱۵۷/۲۸ - ۱۶۰، سورۃ التحریم: ۸، دار إحياء التراث العربی، بیروت)

(۳) ”عن أبی یوب الأنصاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ أن رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قال: ”لا یحل =

قادیانی کے ساتھ تعلقات اور اس پر نماز جنازہ

سوال [۴۱۱۹]: اگر کوئی شخص اہل سنت قادیانی ہو جائے تو وہ خارج از اسلام ہو جاتا ہے یا نہیں؟
 اس شخص سے رسم تعلقات باقی رکھنا، اس کی دعوت کھانا، اس کے یہاں تقریبات نکاح وغیرہ میں شریک ہونا، یا اس کو اپنے یہاں دعوت کھانا، اگر وہ انتقال کر جائے تو اس کی تجہیز و تکفین میں شرکت کرنا، یا کسی عالم کو باوجود جملہ حالات معلوم ہونے کے اس کی نماز جنازہ پڑھنا اور اس کو مسلمانوں کے مدفن میں دفن کرنا جائز ہے یا نہیں؟ عالم صاحب کے واسطے کیا حکم ہے کیونکہ عوام الناس کی شرکت کا بھی باعث ہوا؟ فقط۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

علمائے اسلام کے فتویٰ کے مطابق قادیانی کافر ہیں، جو شخص قادیانی ہو جائے وہ مرتد کے حکم میں ہے، اس سے تعلق رکھنا، اس کے نکاح وغیرہ میں شریک ہونا، یا اپنے یہاں اس کو شریک کرنا ناجائز ہے (۱)۔ اس کے

= لرجل ان یہجر أخاه فوق ثلاث لیل، فیلنقیان، فیعرض هذا و یعرض هذا، وخیرها الذی یدأ بالسلام۔ (صحیح البخاری، کتاب الأدب، باب الهجرة: ۸۹۷/۲، قدیمی)

قال الملا علی القاری تحت هذا الحدیث: "قال الخطابی: رخص للمسلم ان یغضب علی أخیه ثلاث لیل لقلته ولا یحوز فوقها، إلا إذا کان الہجران فی حق من حقوق اللہ تعالیٰ، فیحوز فوق ذلك: فإن ہجرته اهل الأهواء والبدع واجبة علی مر الأوقات ما لم یظهر منه التوبة والرجوع إلی الحق" (مرقاۃ المفاتیح شرح مشکوۃ المصابیح، کتاب الأدب، باب من التہاجر والتقاطع و اتباع العورات، الفصل الأول، (رقم الحدیث: ۵۰۲۷: ۷/۸، رشیدیہ)

(و کذا فی عمدة القاری، کتاب الأدب، باب ما ینہی من التحاسد والتدابیر الخ: ۱۳۷/۲۲، مطبعہ خیریہ بیروت)

(۱) قال اللہ تعالیٰ: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الَّذِينَ اتَّخَذُوا دِينَكُمْ هُزُوراً وَلَعِباً مِنَ الَّذِينَ أَوْتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ وَالْكَافِرَ أَوْلِيَاءُ﴾ (المائدة: ۵۷)

وقال اللہ تعالیٰ ﴿فَلَا تَقْعُدُوا مَعَ الْكُفَرِ مَعَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ﴾ (الانعام: ۲۸)

"وعن أبی قلابہ: لا تجالسوا اهل الأهواء ولا تحاد لوهم فاسی. لا آمن أن یغمسوا فی صلاتهم ویلبسوا علیکم ما کتم تعرفون. قال ایوب. وكان —واللہ— من الفقهاء ذوی الألباب. وعنه ایضاً: أنه کان یقول. إن اهل الأهواء اهل صلالة ولا أری مصیرهم إلا إلی النار وعن الحسن. لا تحالس صاحب بدعة، فإنه یمرض قلبک وعن إبراهیم: ولا تکلمو معهم إني أخاف أن ترند قلوبکم =

جنازہ میں شرکت اور نماز جنازہ بھی منع ہے، جو شخص باوجود علم کے قادیانی کے جنازہ کی نماز پڑھیں یا پڑھائیں وہ گنہگار ہے اس کو توبہ لازم ہے، قادیانی کو اہل اسلام کے قبرستان میں بھی دفن نہیں کرنا چاہیے:

”و اسحق حرمة الدعاء بالمغفرة للكافر“. درمختار (۱)۔ ”و شرطها (أى صوة احجارة) إسلام الميت الخ“. تنویر (۲)۔ ”أما المرتد، فيلقى فى حفرة كالكلب: أى ولا يغسل، ولا يكفر، ولا يدفع إلى من انتقل إلى ديارهم، بحر عن الفتح اهـ“. ردالمحتار، ص: ۹۳۱ (۳)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲۸/۱۱/۵۵ھ۔

= (الاعتصام، با: فى زم البدع وسوء مقلب أصحابها، ص: ۶۶، دارالمعرفة)

(۱) (الدر المختار، باب صفة الصلاة: ۵۲۲/۱، ۵۲۳، سعید)

قال الله تعالى: ﴿استغفر لهم أو لا تستغفر لهم، إن تستغفر لهم سبعين مرة، فلن يغفر الله لهم، ذلك بأنهم كفروا بالله ورسوله، والله لا يهدي القوم الفاسقين﴾. (سورة التوبة: ۸۰)

”عن سعيد بن المسيب عن أبيه قال: لما حضرت أبا طالب الوفاة، دخل عليه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وعنده أبو جهل وعبد الله بن أبي أمية، فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم: ”أى عم! قل لا إله إلا الله أحاج لك بها عند الله“ فقال أبو جهل وعبد الله بن أبي أمية: يا أبا طالب! أترغب عن ملة عبد المطلب؟ فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم: ”لأستغفرن لك ما لم أنه عك“ فرلت: ﴿ما كان للنبي والذين آمنوا أن يستغفروا للمشركين﴾ الآية“۔ (صحيح البخارى، كتاب التفسير، باب قوله تعالى: (ما كان للنبي والذين آمنوا أن يستغفروا للمشركين) الخ ۶۷۳/۲، ۶۷۵، قديمي)

(۲) (تنویر الأبصار مع الدر المختار، باب صلاة الجنائز: ۲۰۷/۲، سعید)

(و كذا فى الفتاوى العالمكيرية، الباب الحادى والعشرون فى الجنائز، الفصل الخامس فى الصلاة على الميت: ۱۶۲/۱، ۱۶۳، رشيدیه)

(و كذا فى البحر الرائق، كتاب الجنائز، فصل: السلطان أحق بصلاته: ۳۱۳/۲، رشيدیه)

(۳) (ردالمحتار، باب صلاة الجنائز: ۲۳۰/۲، سعید)

(و كذا فى فتح القدير، باب الجنائز، فصل فى الصلاة على الميت: ۹۳، ۲، رشيدیه)

(و كذا فى البحر الرائق، كتاب الجنائز، فصل: السلطان أحق بصلاته: ۳۳۳، ۲، رشيدیه)

کمیونسٹ کے جنازہ کی نماز

سوال [۴۱۲۰]: عبدالحکیم نام کا ایک شخص مسلمان کے گھر میں پیدا ہوا اور مسلمان کے طریقہ پر چلتا تھا اور کمیونزم سی سی میں داخل ہو کر اسلام کا قانون چھوڑ دیا اور گھر والوں کو بھی چھوڑ دیا اور لوگوں میں یوں کہا کرتا تھا کہ: ”اللہ کوئی ہے نہیں، انسان نے جھوٹ موٹ ایسا کہہ دیا، انسان ایسا ہی پیدا ہوتا ہے اور ایسا ہی مرتا ہے، پیدا کرنے والا خدا کیوں ہوگا، وہ ایک فطرتی چیز ہے۔ اور ہر چیز ایسی ہی ہوتی ہے، بننے میں اور بگڑنے میں انسان کی محنت پر دار و مدار ہے، محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اس زمانہ میں ایک شاعر تھے، قرآن ان کا بنایا ہوا شعر ہے، نماز روزہ کی کوئی ضرورت نہیں، صرف عدا نے اپنے پیٹ پالنے کے لئے اسلام ایک دھرم نام رکھ دیا ہے۔“

اور اپنے کو پورا ناسک ظاہر کرتا ہے (۱) اور پولیس کی گولی میں اس کا انتقال ہوا اور پوسٹ مارٹم کے بعد ان کو گھر لے آئے اور ان کا حقیقی بھائی نجیب الملک نے کچھ لوگوں کو لیکر جنازہ پڑھایا۔ جب ان سے سوال کیا کہ کیوں جنازہ کی نماز پڑھیا تو اس نے جواب دیا کہ وہ عیدین کی نماز پڑھا کرتے تھے اور قربانی کیا کرتے تھے۔ اب درخواست ہے کہ آیا ایسے آدمی کے جنازہ کی نماز جائز ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر اس شخص کے واقعی وہ حالات تھے جو سوال میں درج ہیں (۲) اور اس نے اخیر وقت تک رجوع

(۱) ”ناسک: منکر، بے دین، ملحد۔“ (فیروز اللغات، ص: ۱۳۳۲، فیروز سنز، لاہور)

(۲) اللہ تعالیٰ کے وجود، اس کی خالقیت کا انکار، قرآن کریم کو شعر اور حضور ارم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو شاعر کہنا، یہ تمام عقائد ایسے ہیں جو کہ قرآن کریم کے نصوص قطعیہ اور صریحہ کے خلاف اور ان کا انکار ہے، جو بلا شک و شبہ کفر ہے

قال الله تعالى ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ، لَا تَأْخُذُهُ سِنَةٌ وَلَا نَوْمٌ﴾ الآية (المقرة: ۲۵۵)

وقال تعالى ﴿اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ﴾ الآية (السجدة: ۴۰)

وقال تعالى: ﴿الرَّحْمَنُ عَلَّمَ الْقُرْآنَ، خَلَقَ الْإِنْسَانَ﴾ (الرحمن: ۳، ۱)

”والمحدث للعالم هو الله تعالى أي الذات الواحد الوحد الذي وحده من داته، ولا يحتاج

إلى شيء أصلاً، الخ.“ (شرح العقائد: ص: ۲۵)

وقال تعالى ﴿وَمَا عَلَّمَاهُ الشُّعْرَ وَمَا يَنْبَغِي لَهُ، إِنْ هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ وَقُرْآنٌ مُبِينٌ﴾ (يسين: ۶۹)

وقال تعالى: ﴿وَمَا هُوَ بِقَوْلِ شَاعِرٍ قَلِيلًا مَّا تَذَمُّونَ﴾ (الحاقة: ۴۱)

نہیں کیا تو اس کے جنازہ کی نماز درست نہیں تھی، اگر واقعات حالات معلوم ہونے کے باوجود نماز جنازہ اس کی پڑھی گئی تو یہ غلط اور گناہ کا کام ہوا، توبہ واستغفار لازم ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۰/۱۰/۹۰ھ۔

الجواب صحیح: بندہ محمد نظام الدین غفرلہ، ۲۱/۱۰/۹۰ھ۔

میت مشتبہ ہو تو نماز جنازہ کون پڑھائے، سنی یا شیعہ؟

سوال [۴۱۲۱]: زید کی والدہ شیعہ ہے اور اب بھی اسی پر قائم ہے، نماز وغیرہ شیعوں کی طرح پڑھتی ہے اور محرم کے ایام میں ان کی مجالس میں شریک ہوتی ہے، البتہ بظاہر کسی سنی وغیرہ کو گالی نہیں دیتی ہے اور یہ وصیت کرتی ہے کہ میرے مرنے کے بعد جنازہ کی نماز شیعہ دینی دونوں مل کر پڑھیں، زید چونکہ سنی ہے اسلئے اس کے مرنے کے بعد ایک سنی عالم فاضل دیوبند سے نماز جنازہ پڑھوانا چاہتا ہے۔ عالم صاحب کو ایک شیعہ کی نماز جنازہ پڑھانا جائز ہے یا نہیں؟ دلائل شرعیہ سے مطلع فرمائیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

جب تک کفر کا حکم نہ ہو نماز جنازہ پڑھنی چاہئے: "لقوله عليه السلام: "صواعق كن بر وفاجر" الحديث (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۹/۶/۹۰ھ۔
الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۰/۶/۹۰ھ۔

(۱) قال الله تعالى: ﴿وَمَنْ يَرْتَدِدْ مِنْكُمْ عَنْ دِينِهِ، فِيمَت وَهُوَ كَافِرٌ، فَأُولَٰئِكَ حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ، وَأُولَٰئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ، هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾ (القرة: ۲۱۷)
یہ شخص مرتد ہے اور مرتد کافر کا جنازہ پڑھنا جائز نہیں ہے۔

"أما المرتد فيلقى في حفرة كالكلب". (الدر المختار). "أى ولا يغسل، ولا يكفن، ولا يدفع إلى من انتقل إلى دينهم" (رد المختار، باب صلوة الجنائز، قبيل مطلب في حمل الميت ۲۰ ۲۳۰، سعيد)
(۲) (أخرجه حساه الدين الهندي في كبر العمال، الفصل الثالث في أحكام الإمارة و آدابها، رقم الحديث: ۱۳۸۱۵، ۵۴/۶، المكتب الإسلامي)

مسلمین اور غیر مسلمین کی لاشیں مخلوط ہو جائیں، ان کی نماز جنازہ کا کیا حکم ہے؟

سوال [۴۱۲۲]: ایک فیکٹری میں ہندو مسلم سب مل کر کام کرتے ہیں، کسی وجہ سے فیکٹری میں آگ لگ گئی اور ہندو مسلم مزدور آگ سے اس طرح جل گئے کہ شناخت مشکل ہے۔ اب تجہیز و تکفین کے بارے میں شرعاً کیا حکم ہے، جب کہ شناخت مشکل ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

امتیازی علامات ختمہ اور زیر ناف بالوں کا صاف وغیرہ کرنا ہے، اگر یہ علامات بھی مفقود ہو جائیں اور امتیاز کی کوئی صورت نہ ہو تو دیکھا جائے کہ اس جگہ پر کل کتنے آدمی کام کر رہے تھے ان میں مسلمانوں کی تعداد کیا تھی اور غیر مسلمانوں کی کتنی تعداد تھی، اگر اکثریت مسلمانوں کی تھی تو سب کو غسل دیا جائے، کفن پہنا کر نماز جنازہ یکدم اس نیت سے پڑھی جائے کہ ان میں جو مسلمان ہیں ان کی نماز جنازہ پڑھتا ہوں، یا مسلمانوں کی تعداد کے اعتبار سے جن نعشوں کے متعلق ظن غالب ہو جائے کہ یہ مسلمانوں کی ہوں گی ان کو عیحدہ کر دیا جائے اور تجہیز و تکفین کے بعد اس قصد و نیت سے ان پر نماز پڑھی جائے کہ ان میں جو مسلمان ہوں ان کی نماز جنازہ

= "فکل مسلم مات بعد الولادة، یصلی علیہ صغیراً کان أو کبیراً، ذکراً کان هو أو انثی، حراً کان أو عبداً، إلا البغاة وقطاع الطريق، ومن بمثل حالهم الخ" (بدائع الصانع، کتاب الصلاة، الجنائز، فصل: وأما بیان من یصلی علیہ : ۴/۳، رشیدیہ)

"عن ابی ہریرۃ رضى الله تعالى عنه، قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم "الجهاد و احب علیکم مع کل امیر برأ کان أو فاجراً والصلوة و احبة علی کل مسلم برأ کان أو فاجراً وإن عمل الکبائر" (سنن أبی داؤد، کتاب الجهاد، باب فی العزو مع أئمة الجور . ۳۵۰/۱، امدادیہ ملتان)

"و یصلی علی کل مسلم مات بعد الولادة صغیراً کان أو کبیراً، ذکراً کان أو انثی، حراً کان أو عبداً، إلا البغاة وقطاع الطريق، الخ" (الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصلاة، باب الجنائز، الفصل الخامس فی الصلاة علیہ : ۱/۱۶۳، رشیدیہ)

(وکذا فی حاشیة الطحطاوی، کتاب الصلاة، باب أحكام الجنائز، فصل فی الصلاة . ۵۸۰، قدیمی)

پڑھتا ہوں اور انہیں کیسے دعاء استغفار کرتا ہوں (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

مسلمان عورت جو ہندوؤں کے قبضہ میں ہو اس کی نماز جنازہ

سوال [۲۱۲۳]: تقسیم ہند کے وقت بہت سی عورتیں ہندو یا سیکھوں کے قبضہ میں چلی گئی تھیں، ان

میں سے ایک مظلوم مسلمان عورت یہاں، (انگلستان) ایک ہندو کے قبضہ میں ہے اور اس ہندو سے اس مسلمان

عورت کے دو تین بچے بھی ہیں۔ مذکورہ عورت وقتاً فوقتاً نماز پڑھ لیتی ہے، روزے رکھ لیتی ہے، نیز دوسرے

اسلامی رواج بھی ادا کرتی ہے مثلاً مولود، گیارہویں، شبِ برأت وغیرہ، نیز تلاوتِ قرآن بھی کرتی ہے تو اگر اس

عورت کا انتقال ہو جائے تو یہاں کے مسلمانوں پر اس کا کفن و دفن کرنا اور نماز جنازہ پڑھنا واجب ہے یا نہیں؟ اور

مسلمانوں کے قبرستان میں دفن کرنا واجب ہے یا نہیں؟

(۱) "اختلط موتانا کفار ولا علامۃ، اعتبر الأكثر، فإن استورا، غسلوا، واحتنف فی الصلاة علیہم و

محل دفنہم الخ"۔ (الدر المختار)۔

"(قوله: اعتبر الأكثر) قال فی الحلیۃ: فإن کان بالمسلمین علامۃ، فلا إشکال فی

إحراء أحکام المسلمین علیہم، وإلا فلو المسلمون أكثر، صلی علیہم، وینوی بالدعاء المسلمین ولو

الکفار أكثر فعلى هذا یبغى أن یصلی علیہم فی الحالۃ النایۃ ایضاً أى حالۃ ما إذا کان الکفار

أكثر، لأنه حیث قصد المسلمین فقط، لم یکن مصلیاً علی الکفار، وإلا لم تحر الصلاة علیہم فی الحالۃ

الأولی ایضاً مع أن الاتفاق علی الحواز، فیبغى الصلاة علیہم فی الأحوال الثلاث، كما قلت به الأئمة

الثلاث، وهو أوجه قضاء حق المسلمین بلا ارتکاب منہی عنہ" (رد المحتار، کتاب الصلاة، باب

الجنائز: ۲/۲۰۰، ۲۰۱، سعید)

"موتی المسلمین إذا احتلطوا بموتی الکفار أو قلی المسلمین بقتلی الکفار، إن کان للمسلمین

علامۃ یعرفون بها، یمیز بیہم، وعلامۃ المسلمین الختان والحضاب ولبس السواد، فیصلی علیہم وإن لم

تکن علامۃ، إن کانت الغلۃ للمسلمین، یصلی علی الكل وینوی بالصلاة الدعاء للمسلمین ویدفون فی

مقابر المسلمین" (الفتاویٰ العالمگیریۃ، الفصل الثانی فی الغسل ۱، ۱۵۸، رشیدیہ)

(وکذا فی بدائع الصائغ، کتاب الصلاة، فصل وأما شرائط وجوب الغسل ۲، ۳۲، رشیدیہ)

الجواب حامداً ومصلیاً:

ظاہر ہے کہ اس عورت نے اپنا مذہب تبدیل نہیں کیا، بلکہ وہ مظلوم دوسرے کے قبضہ میں آ گئی تھی، ممکن ہے کہ اب اس کو خد صی ممکن ہو مگر وہ اس مرد سے مانوس ہو گئی ہو، اس کو وہاں سے علیحدہ ہونے کی کوشش لازم ہے۔ تاہم جب تک تبدیل مذہب کی تصدیق نہ ہو جائے (۱) اس کے مرنے پر اس کے ساتھ وہی معاملہ کیا جائے گا جو مسلم عورت کے ساتھ کیا جاتا ہے (۲)۔ جن لوگوں کو اس وقت اس کی اعانت پر قدرت ہے ان کو ضروری ہے کہ وہ اس کو الگ کرانے کی کوشش کریں (۳)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، ۱۸/۶/۹۲ھ۔

(۱) "لا يُخرج الرجل من الإيمان إلا جحود ما أدخله فيه، ثم ما تيقن أنه ردة يُحكم بها به، وما يشك أنه ردة لا يحكم بها، إذ الإسلام الثابت لا يزول بشك مع أن الإسلام يعلو". (البحر الرائق، كتاب السير، باب أحكام المرتدين ۵/۲۱۰، رشیدیہ)

(و کذا فی جامع الفصولین، الفصل الثامن والثلاثون فی مسائل کلمات الکفر . ۲/۲۹۶، اسلامی کتب خانہ کراچی)

(۲) "(وهی فرض علی کل مسلم مات خلا) أربعة: (بغاة وقطاع الطريق)، فلا يغسلوا، ولا يصلوا عليهم (إذا قتلوا فی الحرب). فکل مسلم مات بعد الولادة، یصلی علیہ صغیراً کان أو کبیراً، ذکرأ کان هو أو أنسی، حرأ کان أو عبداً، إلا البغاة وقطاع الطريق، ومن بمثل حالهم الخ" (بدائع الصنائع، کتاب الصلاة، الجنائز، فصل: وأما بیان من یصلی علیہ: ۲/۴۷، رشیدیہ)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصلاة، الباب الحادی والعشرون فی الجنائز، الفصل الخامس: الصلاة علی المیت: ۱/۱۶۳، رشیدیہ)

(۳) "وعن أبی بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال فإني سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول: "إن الناس إذا رأوا منكراً، فلم يغيروه، يوشك أن يعمهم الله بعقابه" وفي رواية أبي داود "إذا رأوا الظالم فلم يأخذوا على يديه، أوشك أن يعمهم الله بعقاب".

وفي رواية أبي داود: "إذا رأوا": أي الناس "الظالم": أي الفاسق "فلم يأخذوا على يديه". أي لم يمسعوه عن ظلمه "أو شك أن يعمهم الله بعقاب": أي: بنوع من العذاب" (مرقاة المفاتيح، كتاب الآداب، باب الأمر بالمعروف، الفصل الثاني: ۸/۸۶۷، ۸۶۹، رشیدیہ)

میت کے تین ٹکڑے ہوئے پر اس کی نماز جنازہ اور اس کی تدفین

سوال [۴۱۲۴]: زید پہلے سے شرابی تھا، ایک دن کسی نے خوب شراب پیا کر زبردے کر اسے ختم کر دیا، اس کے بعد اس کے تین ٹکڑے کئے ایک گردن تک، دوسرا کمر تک، تیسرا پاؤں والا حصہ۔ اس کے بعد اس کے تین بٹل اس طرح بنائے کہ اس میں پانی کا اثر نہ ہو سکے (۱) اور اگر اس کو کنویں میں ڈال کر آئندہ نکل نہ سکے، اس کا پورا انتظام کر دیا۔

خدا کی قدرت کسی آئی ڈی کی تحقیق سے پورے تین ماہ بعد اس لاش کو اس میں سے مذکورہ صورت پر نکالی گئی، اس کی مزید تحقیقات کے لئے دو ماہ تک سرکار کے پاس رہی۔ اب سوال یہ ہے کہ اس کو کفن و دفن کی کیا صورت ہوگی؟

۱..... نماز جنازہ کا کیا حکم ہے؟

۲. دفن کہاں کیا جائے مسلمان کے قبرستان میں یا باہر اور کس طرح؟

۳. اگر چند ماہ پہلے سے قبر کھود کر رکھی گئی ہو تو اس کا کیا حکم ہے؟

۴..... اس میں دفن کرنا جائز ہے یا نہیں؟

۵. شہید کہا جائے گا یا نہیں؟ بعض حضرات کا بیان ہے کہ نعش بدبودار اور پھول گئی ہے مگر ابھی تک

پھٹ کر سب گوشت گرا نہیں ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

۳، ۲، ۱ اس کی نعش کے جب تین حصے کر دئے گئے اور جسم کی ہیبت ترکیبہ باقی نہیں رہی اور اجزا

مُخَل ہو گئے تو اس پر نہ نماز جنازہ ہے، نہ اس کے لئے کفن مسنون ہے، نہ غسل میت ہے، بلکہ ایک کپڑے

میں لپیٹ کر مسلم قبرستان میں دفن کر دیا جائے۔ جس میت کو بغیر نماز جنازہ دفن کر دیا جائے اس کے متعلق فقہاء

لکھتے ہیں: جب تک میت کے تفسیح کا ظن نہ ہو جائے اس وقت تک اس کی قبر پر نماز جنازہ پڑھی جائے اس کے

بعد نہیں:

”وإن دفن بلا صلوة، صلى على قبره وإن لم يغسل ما لم يتفسخ، والمعتبر فيه أكبر

الرأى على الصحيح“. مرقی الفلاح۔ ”(قوله: ما لم يتفسخ): أى تفرق أعضاؤه، فإن تمسح،

(۱) ”بٹل پلندا، گٹھڑی، گٹھڑ“۔ (فیروز اللغات، ص: ۲۱۹، فیروز سنز، لاہور)

لا یصلی علیہ مطلقاً؛ لأنها شرعت علی المدن ولا وجود له مع التفسخ“ (۱)۔ ”وإذا وجد أكثر المدن أو نصفه مع الرأس، غسل ووصلی علیہ، وإلا لا“۔ مراقی الفلاح، ص: ۳۴ (۲)۔

۴ اگر موقوفہ قبرستان میں کسی نے اپنے لئے پہلے سے قبر کھود رکھی ہو اور اس کے علاوہ بھی قبر کے لئے جگہ موجود ہو تو اس قبر میں دوسرا مردہ دفن کرنا مکروہ ہے اور کھودنے کی اجرت کا ضمان ترکہ میت

(۱) (حاشیۃ الطحطاوی علی مراقی الفلاح، کتاب الصلاة، باب احکام الجنائز، فصل: الصلاة علیہ، ص: ۵۱۲، قدیمی)

یہ حکم اس وقت ہے جب کہ اجزائے میت یقینی طور پر مخل ہو چکے ہوں، اگر اجزائے میت مخل نہ ہوں بلکہ صحیح ہوں تو اس صورت میں اس کی تجبیز و تکفین ہوگی اور نماز جنازہ پڑھی جائے گی ”والسقط یلف ولا یکن كالعضو من الميت (و) آدمی مبوش طری لم یفسخ (یکفن کالذی لم یدفن) مرة بعد أخرى (و إن تفسخ، کفن فی ثوب واحد“۔ (الدرالمختار) ”(قوله: كالعضو من الميت): أي لو وحده طرف من أطراف إنسان أو نصفه مشقوقاً أو عرصاً، یلف فی خرقه إلا إذا کان معه الرأس، فیکفن کما فی البدائع (قوله: مبوش طری) أي بأن وحده مبوشاً بلا کفن (قوله: لم یفسخ) قید به، لأنه لو تفسخ یکفن فی ثوب واحد (قوله: کالذی لم یدفن): أي یکفن فی ثلاث اثواب“ (ردالمحتار، کتاب الصلوة، باب صلاة الجنائز: ۲/۲۰۵، سعید)

(و کذا فی الفتاوی التاتارخانیة، کتاب الصلوة، الفصل الثانی والثلاثون فی الجنائز ۲۰/۱۳۶، قدیمی)
(۲) (حاشیۃ الطحطاوی علی مراقی الفلاح، کتاب الصلاة، احکام الجنائز، فصل: الصلاة علیہ، ص: ۵۷۵، قدیمی)

”وقید بعدم التفسخ؛ لأنه لا یصلی علیہ بعد التفسخ، لأن الصلاة شرعت علی بدن الميت، فإذا تفسخ، لم یبق بدنه قائماً“ (البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب الجنائز، فصل: السلطان أحق بصلاته: ۲/۳۲۰، رشیدیہ)

(و کذا فی الحلی الکبیر، کتاب الصلاة، فصل فی الجنائز، الرابع الصلاة علیہ، ص: ۵۹۰، سہیل اکیڈمی لاہور)

”(وحد رأس آدمی) أو أحد شقیه (لا یغسل ولا یصلی علیہ) بل یدفن، إلا أن یوجد أكثر من نصفه ولو بلا رأس“ (الدرالمختار، کتاب الصلاة، باب صلاة الجنائز: ۲/۱۹۹، سعید)

میں لازم ہوگا:

”وإن دفن فی قبر حق لغيره من الأحياء بأرض، ليست مملوكة لأحد، ضمن قيمة الحفر من تركته، وإلا فمن بيت المال أو المسلمين كما قدمناه، فإن كانت المقبرة واسعة، يكره ذلك“. مراقی الفلاح: ۳۷۳ (۱)۔

۵ اگر کسی شخص کا واجب القتل یا مباح القتل ہونا معلوم نہیں تو یہ بھی شبیر ہے، انواع شہید بیان کرتے ہوئے قدر مشترک کے طور پر، طحطاوی عنی مراقی الفلاح، ص: ۳۷۹، میں ہے: ”لأن القتل لم يحلف في هذه المواضع بدلاً هو مال“ (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۰/۱۱/۸۷ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند۔

نصف جلی ہوئی لاش پر نماز جنازہ

سوال [۴۱۲۵]: ایک گاؤں میں آگ لگی، ایک لڑکی جل گئی اور ایسی جلی کہ ہاتھ، سر اور پیروں تک

(۱) (حاشیۃ الطحطاوی علی مراقی الفلاح، کتاب الصلاة، أحكام الجنائز، فصل فی حملها و دفنها ۶۱۵، قدیمی)

”رجل حفر قبراً فأرادوا دفن ميت آخر فيه، إن كانت المقبرة واسعة يكره، وإن كانت ضيقة، جاز و لكن يضمن ما أنفق صاحبه فيه“ (الفتاوی العالمکبریۃ، کتاب الصلاة، الباب الحادی والعشرون فی الجنائز، الفصل السادس فی الوقف والنقل: ۱/۱۶۶، رشیدیہ)

(و کذا فی التاتارحانیۃ، کتاب الصلاة، الفصل الثانی والثلاثون فی الجنائز، نوع آخر من هذا الفصل فی المتفرقات: ۲/۱۷۸، إدارة القرآن، کراچی)

(۲) (حاشیۃ الطحطاوی علی مراقی الفلاح، أحكام الجنائز، باب أحكام الشهيد، ص ۶۲۵، قدیمی)

”ولو نزل عليه اللصوص ليلاً في المصر، فقتل بسلاح أو غيره أو قتله قطاع الطريق خارج المصر بسلاح أو غيره، فهو شهيد؛ لأن القتل لم يخلف في هذه المواضع بدلاً هو مال“۔ (البحر الرائق، کتاب الجنائز، باب الشهيد: ۲/۳۳۹، رشیدیہ)

(و کذا فی رد المحتار: کتاب الصلاة، باب الشهيد: ۲/۲۵۰، سعید)

کا پتہ نہیں چلا، اس کی نماز پڑھی جانی چاہے یا نہیں؟ نیز غسل و کفن بھی دیا جانا چاہیے تھا یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اس کو غسل نہ دیا جائے گا، نہ کفن پہنایا جائے گا، نہ نماز جنازہ پڑھی جائے گی، بلکہ ایک کپڑے میں لپیٹ کر دفن کر دیا جائے گا: "وإنَّ وَحْدَ نِصْفِهِ مِنْ غَيْرِ الرَّأْسِ أَوْ وَحْدَ نِصْفِهِ مَشْقُوقٌ طَوَّلاً، فَإِنَّهُ لَا يَغْسَلُ وَلَا يَصِي عَمِيهِ، وَيُدفن فِي حَرَقَةٍ وَبَدَنُ فِيهَا". عامگیری (۱)۔ فقط واللہ سبحی نہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

بھیڑیا، بچہ کو اٹھ لایا، اس پر نماز جنازہ پڑھنے کا حکم

سوال [۴۱۲۶]: ایک بچہ جس کو بھینڑیا کہیں سے اٹھ لایا، اس کا نچلا حصہ بھینڑیا کھا گیا، دوسری جگہ آدھا حصہ ملے، اسکی شناخت کیسے کریں، نماز کسی طرح سے ادا کی جائے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اس کی شناخت کی کوئی ضرورت نہیں، اس پر نماز جنازہ بھی نہیں، ایک کپڑے میں لپیٹ کر دفن کر دیں (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

(۱) (الفتاویٰ العالمیہ، کتاب الصلوٰۃ، الباب الحادی والعشرون فی الجنائز، الفصل الثانی فی غسل الميت: ۱/۱۵۹، رشیدیہ)

"(وُحْدَ رَأْسِ آدَمِي) أَوْ أَحَدِ شَقِيهِ (لَا يَغْسَلُ وَلَا يَصْلِي عَلَيْهِ) بَلْ يَدْفَنُ، إِلَّا أَنْ يَوْجَدَ أَكْثَرُ مِنْ نِصْفِهِ وَلَوْ بِلَا رَأْسٍ" (الدرالمختار، کتاب الصلوٰۃ، باب صلاة الجنازة ۲/۱۹۹، سعید)
"وَلَوْ وَحْدَ الْأَكْثَرِ مِنَ الْمَيِّتِ أَوْ النِّصْفِ مَعَ الرَّأْسِ، غَسَلَ وَصَلَّى عَلَيْهِ، وَإِلَّا فَلَا" (البحر الرائق، کتاب الجنائز: ۳۰۵/۲، رشیدیہ)

(و کذا فی التاتاریخانیۃ، کتاب الصلوٰۃ، الفصل الثانی والثلاثون فی الجنائز، نوع آخر من هذا الفصل فی المتفرقات: ۲/۱۷۸، إدارة القرآن، کراچی)

(۲) "(وُحْدَ رَأْسِ آدَمِي) أَوْ أَحَدِ شَقِيهِ (لَا يَغْسَلُ وَلَا يَصْلِي عَلَيْهِ) بَلْ يَدْفَنُ، إِلَّا أَنْ يَوْجَدَ أَكْثَرُ مِنْ نِصْفِهِ -

غائبانہ نماز جنازہ

سوال [۴۱۲۷]: ۱ غائبانہ نماز جنازہ پڑھنا حنفیوں کے نزدیک جائز ہے یا نہیں، اگر جائز ہے تو کس وجہ سے؟ مکمل تحریر فرمادیں۔

۲ کیا ائمہ اربعہ میں سے کسی کے نزدیک جائز ہے یا نہیں؟ اگر جائز ہے تو کس کے نزدیک اور کیونکر؟

۳ ایک واقعہ حدیث کا یاد پڑتا ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے کسی کی غائبانہ نماز جنازہ پڑھی تھی وہ کون تھے اور اس کی کیا وجہ تھی؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

۱ حنفیہ کے نزدیک ناجائز ہے ”شرائط صحتها شرائط الصلوة المطبقة، وإسلام الميت وطهارته ووضعہ أمام المصلی، وبهذا القيد علم أنها لا تحوز على غائب“. کبیری، ص: ۵۳۹ (۱)۔

۲ امام شافعی اور امام احمد رحمہما اللہ تعالیٰ کے نزدیک جائز ہے اور ان کی دلیل یہ ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے نجاشی پر صلوٰۃ غائبانہ پڑھی ہے۔ امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک ناجائز ہے، وہ

= ولو بلا رأس“. (الدر المختار، کتاب الصلاة، باب صلاة الجنائز ۲/۱۹۹، سعید)

”ولو وجد الأكثر من الميت أو الصف مع الرأس، غسل وصلى عليه، وإلا فلا“. (البحر

الرائق، کتاب الجنائز: ۲/۳۰۵، رشیدیہ)

(وکذا فی التاتاریخانیة، کتاب الصلاة، الفصل الثانی والثلاثون فی الجنائز، نوع آخر من هذا الفصل فی

المتفرقات: ۲/۱۷۸، إدارة القرآن، کراچی)

(۱) (الحلی الكبير، کتاب الصلاة، فصل فی صلاة الجنائز، الرابع فی الصلاة عليه ۵۸۳۰، سهیل

اکیڈمی، لاہور)

”ووضعہ) وكونه هو أو أكثره (أمام المصلی) وكونه للقلة، فلا تصح على

غائب“. (الدر المختار، کتاب الصلاة، باب الجنائز: ۲/۲۰۸، سعید)

(وکذا فی البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب الجنائز، فصل السلطان أحق بصلاته ۲/۳۱۴، رشیدیہ)

فرماتے ہیں کہ حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے سامنے نجاشی کا جنازہ کر دیا گیا تھا اور درمیانی حجابات اٹھا دیئے گئے تھے، پس وہ جنازہ حاضر تھا غائب نہ تھا:

”ومن ذلك قول الشافعي و أحمد رحمهما الله تعالى بصحة الصلوة على العائب مع قول أسي حنيفة رحمه الله تعالى و مالك رحمه الله تعالى بعدم صحتها الح“. میزان شعرانی: ۴۰۸/۱ (۱) وبسط الدلائل فی الأوجز شرح الموطأ: ۴۴۵/۳ (۲)۔

۳..... نمبر: ۲ پر جواب آچکا ہے۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ۔

میت غائب کی نماز جنازہ

سوال [۴۱۲۸]: میت غائب کی نماز جنازہ کا کیا حکم ہے، کیا یہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور

(۱) (المیران الکری للشعرانی، کتاب الجنائز ۲۲۵/۱، مصطفى البانی الحلبي، مصر)

(۲) ”وقال أبو حنيفة و مالك رحمهما الله تعالى: هذا خاص به، وليس ذلك لغيره. قال أصحابهما: و من الحائز أن يكون رفع له سريره، فصلی عليه، وهو يرى صلاته على الحاضر المشاهد وإن كان على مسافة من البعد، والصحابه وإن لم يروه، فهم تاعون للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم قالوا: ويدل على هذا أنه لم يقل أنه كان يصلي على كل العائين غيره و يؤيده ما ذكره الواحدی بلا إسناد عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما قال: كشف للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن سرير النجاشي حتى رآه و صلى عليه. ولابن حبان عن عمران بن حصين رضي الله تعالى عنه: فصلينا خلفه و نحن لا نرى إلا أن الحازة قد امانا. وأجيب أيضاً بأن ذلك خاص بالنجاشي لإشاعة أنه مات أو استتلاف قلوب المملوك الذين أسلموا في حياته إذ لم يأت في حديث أنه صلى على ميت غائب“ (أوجز المسالك، كتاب الجنائز، التكبير على الجارة ۴۱، ۴۰، ۴۱۹، اداره تالیفات اشرفیہ، ملتان)

”ولم يكن من هديه وسته صلى الله تعالى عليه وسلم الصلاة على كل ميت غائب، فقد مات حلق كثير من المسلمين و هم غيب، فلم يصل عليهم، الخ“ (زاد المعاد فی هدی خیر العباد لابن القيم، فصل فی هدیہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فی الصلاة على العائب، ص: ۲۰۱، دار الفكر بیروت) (و کذا فی عمدة القاری، کتاب الجنائز، باب الرجل ینبغي إلى أهل الميت بنفسه، ذکر ما استفاد منه، فرع: ۲۲/۸. مطبعة منیریہ، بیروت)

صحابہ کرام سے ثابت ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

نماز جنازہ کے لئے میت کا حاضر ہونا ضروری ہے، غائب پر درست نہیں (۱) إلا یہ کہ بغیر نماز جنازہ دفن کر دیا گیا ہو تو قبر پر خاص مدت تک کے اندر نماز جنازہ پڑھی جائے (۲)۔ حضرت نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے نجاشی کے جنازہ پر غائبانہ نماز پڑھی ہے (۳)، یہ روایت معتبر ہے، شراح حدیث نے لکھا ہے کہ نجاشی کا جنازہ آپ کے سامنے کر دیا تھا وہ غائب نہیں تھا، نماز پڑھنے والے صحابہ کرام آپ - علیہ السلام - کے

(۱) (راجع، ص: ۶۷۰، رقم الحاشیة: ۱، ۲)

(۲) ”عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ أن أسود رجلاً أو امرأة كان يكون في المسجد يقيم المسجد، فمات ولم يعلم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بموته، فذكره ذات يوم فقال: ”ما فعل ذلك الإنسان؟“ قالوا: مات يا رسول الله! قال: ”أفلا آذنتموني؟“ فقالوا: إنه كان كذا وكذا قصته قال: فحَقِّروا شأه قال: ”فدلوني على قبره“ قال: فأتى قبره فصلى عليه“. (صحيح البخارى، كتاب الجنائز، باب الصلاة على القبر بعد ما يدفن: ۱/ ۱۷۸، قديمي)

” (وإن دفن) وأهيل التراب (بغير صلاة) أو بها بلا غسل أو ممن لا ولاية له (صلى على قبره) استحساناً (مالم يغلب على الظن تفسخه) من غير تقدير، هو الأصح“. (الدر المختار، كتاب الصلاة، باب الجنائز: ۲/ ۲۲۳، سعيد)

(و كذا في البحر الرائق، كتاب الصلوة، باب الجنائز، فصل: السلطان أحق بصلاته: ۲/ ۳۱۹، رشيدية)
(و كذا في تبیین الحقائق، كتاب الجنائز، فصل: السلطان أحق بصلاته: ۱/ ۵۷۵، دار الكتب العلمية، بيروت)

(و كذا في الفتاوى العالمكيرية، كتاب الصلاة، الباب الحادى والعشرون في الجنائز، الفصل الخامس في الصلاة على الميت: ۱/ ۱۶۵، رشيدية)

(۳) ”عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ أن رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بعی النحاشی فی الیوم الذی مات فیہ، و خرج فصلی، فصفت بہم و کبر أربعاً“ (صحيح البخارى، كتاب الجنائز، باب الرجل ینعی إلى أهل الميت بنفسه: ۱/ ۱۶۶، قديمي)

تابع تھے (۱) علامہ ابن تیمیہؒ نے لکھا ہے:

”اگر میت کو کسی شہر میں بلا نماز جنازہ دفن کر دیا گیا ہو جیسا کہ نجاشی کا حال تھا تو دوسرے شہر کے لوگ غائبانہ نماز جنازہ پڑھیں، اگر نماز جنازہ پڑھ کر دفن کیا گیا ہو تو نہ پڑھیں، کیونکہ فرض پہلی نماز کے ذریعہ ادا ہو گیا (۲)۔

اور بھی بعض نام بعض روایات میں آئے ہیں جن پر غائبانہ نماز جنازہ کا تذکرہ ہے، لیکن محدثین نے ان پر جرح بھی کی ہے اور جنازہ سامنے کرنے کی ان میں تصریح موجود ہے (۳)، تاہم اتنا مسلم ہے کہ یہ آپ

(۱) ”والرابع حضوره أو حضور أكثر بدنه أو نصفه مع رأسه، والصلوة على النجاشی كانت بمشهدہ کرامة له، ومعجزة للنبي صلى الله عليه وسلم“۔ (حاشیة الطحطاوی علی مراقی الفلاح، کتاب الصلاة، احکام الجنائز، فصل: الصلاة علیه، ص: ۵۸۲، قدیمی)

(و کذا فی الدر المختار، کتاب الصلاة، باب الجنائز: ۲/۲۰۸، ۲۰۹، سعید)

(۲) ”وقال شيخ الإسلام ابن تيمية: الصواب أن الغائب إن مات ببلد لم يصل عليه فيه، صلى عليه صلاة الغائب كما صلى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم على النجاشی؛ لأنه مات بين الكفار ولم يصل عليه. وإن صلى عليه حيث مات، لم يصل عليه صلاة الغائب؛ لأن الفرض قد سقط بصلاة المسلمين عليه.“ (راد المعاد فی هدی خیر العباد لابن القيم، فصل فی هدیہ صلى الله تعالى عليه وسلم فی الصلاة على الغائب، ص: ۲۰۱، دار الفکر، بیروت)

(۳) ”وقد روى أنه صلى على معاوية وهو غائب، ولكن لا يصح، فإن في إسناده العلاء بن زياد، ويقال: زيد؟ قال علي بن المديني. كان يضع الحديث. رواه محمود بن هلال عن عطاء ابن ميمون عن أنس، قال البخاري. لا يتابع عليه وأما حديث صلاته صلى الله تعالى عليه وسلم على معاوية بن معاوية السليسي، فجاء من طرق لا تحلو عن مقال، وعلى تسليم صلاحته للحجبة بالظر إلى مجموع طرقه دفع بما ورد أنه صلى الله تعالى عليه وسلم رفعت له الحجب حتى شاهد جنازته“۔ (أوجز المسالك، کتاب الجنائز، التكبير على الجنائز: ۳/۲۱۸، ۲۱۹، إدارة تالیفات اشرفیہ)

”وعن أبي أمامة رضي الله تعالى عنه قال: أتى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم جبريل وهو يتبوك فقال: يا محمد! اشهد جنازة معاوية بن معاوية المزني، فخرج رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ونزل جبريل في سبعين ألفاً من الملائكة، فوضع جناحه الأيمن على الحبال فتواضعت، ووضع =

کی عادت نہیں تھی، بہت سے صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے دو دراز مقامات پر وفات پائی جیسے پیر معونہ کا واقعہ پیش آیا اور آپ کو بذریعہ وحی خبر بھی دی گئی، آپ کو صدمہ بھی ہوا لیکن آپ نے ان کی نماز جنازہ نہیں پڑھی (۱)۔

آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے بعد صحابہ کرام کا کسی میت غائب کی نماز جنازہ پڑھنا کہیں نہیں دیکھا، اگر یہ عمل سنت متوارثہ ہوتا تو صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین بھی ضرور اس پر عمل کرتے اور بطریق توارث منقول ہوتا (۲)۔ علامہ چلی نے روایات سے بحث کے بعد لکھا ہے:

”ثم دليل الحصوية أنه عليه السلام لم يصل على غائب سوى هؤلاء، ومن عد النجاشي صرح فيه بأنه وقع له، وكان مرأى منه، ثم إنه قد توفي خلق كثير منهم غيباً في جناحه الأيسر على الأرضين فتواضعن، حتى نظر إلى مكة والمدينة، ف صلى عليه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم و جبريل والملائكة“ الحديث. (مجمع الزوائد للهيثمى، كتاب الجنائز، باب الصلاة على الغائب : ۳۸/۳، دار الفكر، بيروت)

(۱) ”عن أنس بن مالك رضي الله تعالى عنه أن رجلاً و ذكوان و عصية و بنى لحيان استمذوا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم على عدو، فأمدهم بسبعين من الأنصار - كما سميهم القراء في زمانهم كانوا يحتطبون بالنهار و يصلون بالليل - حتى كانوا ينبر معونة قتلوهم، وغدروا بهم، فبلغ النبي صلى الله تعالى عليه وسلم، ففقت شهراً يدعو في الصبح على أحياء من أحياء العرب على رعل و ذكوان الخ.“ (صحيح البخاري، كتاب المغازی، باب غزوة الرجيع ورعل و ذكوان : ۵۸۶/۲، قديمی)

(۲) ”وقد مات من الصحابة خلق كثير و هم غائبون عنه، و سمع بهم، فلم يصل عليهم، إلا غائباً واحداً، ورد أنه طويت له الأرض حتى حصرة“. (عمدة القاری، کتاب الجنائز، باب الرجل ينعي إلى أهل الميت بنفسه، ذکر ما استفاد منه، فرع : ۲۲/۸، مطبعة منيرية، بيروت)

”ولم يكن من هديه و سنته صلى الله تعالى عليه وسلم الصلاة على كل ميت غائب فقد مات خلق كثير من المسلمين و هم غُيب، فلم يصل عليهم“. (راد المعاد فی هدی خیر العباد لابن القيم، فصل فی هديه صلى الله تعالى عليه وسلم فی الصلاة على الغائب، ص : ۲۰۱، دار الفكر، بيروت)

مزید تفصیل کیلئے دیکھئے : (اوجز المسالك، کتاب الجنائز، التکبیر علی الجنائز : ۲۱۸/۳،

سُـعـرـوـات و غیرہ، و مـنْ أَعـزَّـا لـنـاس إلیـہ کـان القـراء و سـہ یؤنـر قـص عـنہ عـنہ لـصـوۃ و اسـلام
أنـہ صـلـی عـلـیہ و کـان عـلـی الصـلوۃ عـلـی مـن توفـی مـن أصـحـابہ شـدـید الحـرص حـتـی قـال:
”لایـمـوتـن أحـد مـکـم إـلا آذنتـمونی بـہ، فـإن صـلاتـی رـحـمـة لـہ، اھـ“۔ کـبـیر،
ص: ۵۴۱ (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمد وغفرلہ۔

قبر پر صلوٰۃ جنازہ

سوال [۴۱۲۹]: اگر کوئی میت بغیر نماز جنازہ کے دفن کر دی جائے تو اس کی قبر پر کتنے دن تک نماز
پڑھی جاسکتی ہے؟ فقط۔

حشمت علی بلوچ۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

جب تک یہ ظن غالب ہو کہ میت کا جسم پھٹا نہیں ”وإن دفن بعیر صلوۃ، صلی علی قبرہ ماہ
یعب علی النظر تفسیحه“۔ لدر المختار: ۱/۵۹۳ (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

(۱) (الحبی الکبیر، کتاب الصلوۃ، فصل فی صلوۃ الجنائز، الرابع فی الصلوۃ علیہ، ص ۵۸۴، سہیل
اکیڈمی، لاہور)

(۲) (الدر المختار، کتاب الصلاة، باب الجنائز: ۲/۲۲۳، سعید)

”عن أبی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ: أن امرأة سوداء أو رجلاً کان یقم المسجد، ففقده النبی
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، فسأل عنہ فقیل: مات فقال: ”ألا آذنتمونی بہ“؟ قال ”دلوہی علی قبرہ“
فدلوہ فصری علیہ“ (سنن أبی داؤد، کتاب الجنائز، باب الصلاة علی القبر ۲۰/۱۰۱، امدادیہ)

”فإن دفن بلا صلاة، صلی علی قبرہ ما لم یتفسخ۔ لأن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم صلی
علی قبر امرأة من الأنصار“ (البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب الجنائز، فصل السلطان أحق بصلاتہ
۳۱۹/۲، رشیدیہ)

(وکذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصلاة، الباب الحادی والعشرون فی الجنائز، الفصل الخامس
فی الصلوۃ علی المیت: ۱/۱۶۵، رشیدیہ)

چارپائی پر میت کی نماز بتازہ

سوال [۳۱۳۰]: کیا میت کو چارپائی پر رکھ کر نماز جنازہ پڑھ سکتے ہیں یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

میت کو چارپائی پر رکھ کر نماز جنازہ درست ہے (۱) مگر چارپائی پاک ہو (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمد وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۵/۱۲/۸۵ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۶/۱۲/۸۵ھ۔

(۱) "وعن عبد الله بن مسعود رضي الله تعالى عنه قال: نعى لنا نبيا وحبينا نفسه صلى الله تعالى عليه وسلم قلت: فمن يغسلك؟ قال: رجال من أهل بيتي الأولى فالأولى" قلنا: ففيمما نكفئك؟ قال: "في ثيابي هذه أو في بياض مصر أو حلة يمانية" قلنا: فمن يصلي عليك؟ قال: "فبكي وبكينا، فبقال: "مهلاً! غفر الله لكم وجزاكم عن سيكم حيراً، إذا غسلتموني و كفتموني، فضعوني على سرير في بيتي هذا، على شفير قبري هذا، ثم اخرجوا عني ساعة، فأول من يصلي على خليلي و جليسي جبريل ثم ميكايل ثم إسرافيل ثم مدك الموت" الحديث. (مختصر اتحاف السادة المهرة بزوائد المسانيد العشرة تأليف أبي العباس أحمد بن أبي بكر الشهير بالوصيري، باب في مرضه و وصيته و وفاته و عسده و تكفينه و الصلاة عليه الخ ۹۰ ۱۲۵، مكتبة عباس أحمد الباز مكة المكرمة)

"قال: حدثنا الواقدي عن أبيه عن جده لما أدرج رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في أكفانه، وضع على سريره، ثم وضع على شفير حجرته، ثم كان الناس يدخلون عليه رفقا رفقا، لا يؤمهم أحد" (دلائل النبوة و معرفة أحوال صاحب الشريعة للبيهقي، باب ما حاء في الصلاة على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ۷۰ ۲۵۰، ۲۵۱، دار الكتب العلمية، بيروت)

"إن كان الميت على الجارة، لاشك أنه يحوز" (ردالمحتار، كتاب الصلوة، باب جنازہ)

(۲۰۸/۲، سعيد)

(۲) "في القبة الطهارة من النحاسة في ثوب و بدن و مكان و ستر العورة شرط في حق الميت والإمام جميعاً". (الدر المختار، باب الجنائز ۲۰۸/۲، سعيد)

"الطهارة من النحاسة في الثوب و البدن و المكان، و ستر العورة شرط في حق الميت والإمام

جميعاً" (البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب الجنائز، فصل السلطان أحق بصلاته ۳۱۵ ۲، رشيدية) =

عورت کے جنازہ پر امام کا رومال ڈالنا

سوال [۴۱۳۱]: کوئی حنفی امام یا عالم عورت کے جنازہ پر اپنا رومال اپنی نظر کی جگہ ڈالتا ہے تاکہ وہ ریشمی اور خوبصورت کپڑا جو میت کے اوپر ہے، حضور قلب میں نخل نہ ہو، کیسا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اس کی کوئی ضرورت نہیں، بلا رومال ڈالنے بھی نماز درست ہے اور رومال ڈالنے میں بھی مضائقہ نہیں دونوں طرح درست ہے کسی ایک کو ضروری سمجھنا یا اصرار کرنا خلاف اصل ہے (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، الجواب صحیح: عبداللطیف، ناظم مدرسہ مظاہر علوم۔

نماز جنازہ سے متعلق چند مسائل

سوال [۴۱۳۲]: ۱۔ بچہ مردہ پیدا ہونے کی حالت میں نماز جنازہ ہونا چاہیے یا نہیں؟

۲۔ بچہ زندہ پیدا ہو کر کچھ دیر بعد فوت ہونے کی صورت میں نماز جنازہ ہونی چاہیے یا نہیں؟

۳۔ دو لڑکیاں ایک ساتھ پیدا ہو کر فوت ہو گئیں تو کیا نماز جنازہ عیحدہ ہوگی یا ایک ہی کافی ہے؟

۴۔ ایک ساتھ ایک لڑکا اور ایک لڑکی پیدا ہو کر فوت ہو گئے تو نماز جنازہ الگ الگ پڑھی جائیگی یا

= (و کذا فی حاشیۃ الطحطاوی علی مراقی الفلاح، کتاب الصلاة، احکام الجنائز، فصل. الصلاة عبہ،

۵۸۲، قدیمی)

(۱) قال الطیبی رحمہ اللہ تعالیٰ: ”وفیہ من أصر علی أمر مدوب، وجعلہ عرماً، ولم یعمل بالرخصة،

فقد أصاب منه الشیطان من الإصلا، فكیف من أصر علی بدعة أو مسکر“ (مرقاة المفاتیح، کتاب

الصلاة، باب الدعاء فی التشہد، الفصل الأول، تحت حدیث عبد اللہ بن مسعود رسی اللہ تعالیٰ عنہ،

(رقم الحدیث: ۹۶۴: ۳/۳۱، رشیدیہ)

”ان الإصرار علی المدوب یبلغه إلی حد الکراهة، فكیف إصرار البدعة التی لا أصل لها فی

الشرع“. (السعیة، کتاب الصلوة، باب صفة الصلوة، قبیل فصل فی القراءۃ، ذکر البدعات ۲، ۲۶۵،

سہیل اکیڈمی، لاہور)

ایک ہی مرتبہ پڑھنا کافی۔ یہ تو دعاء لڑکے یا لڑکی کی پڑھی جائے گی؟

- ۵ اگر میتیں مرد اور عورت کی بیک وقت موجود ہوں تو نماز جنازہ الگ الگ پڑھی جائے گی یا ایک ہی کافی ہونے کی حالت میں دعائے بالغ، بالغ، کنوسی پڑھنی چاہئے، نابالغ کی یا بالغ کی؟
- ۶ اگر میتیں بالغ بیک وقت چند موجود ہوں تو نماز جنازہ ایک ہی کافی ہو سکتی ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

- ۱ جو بچہ مردہ پیدا ہو اس کے جنازہ کی نماز نہیں پڑھی جائے گی (۱)۔
- ۲ اگر پیدا ہونے کے کچھ دیر بعد مر جائے تو نماز جنازہ پڑھی جائے گی (۲)۔
- ۳ الگ الگ ہو تو اعلیٰ بات ہے، ایک ساتھ بھی درست ہے (۳)۔

(۱) "عن جابر رضى الله تعالى عنه، عن النبی صلی الله تعالى علیه وسلم قال: "الطفل لا یصلی علیه، ولا یرث ولا یورث حتی یستهل". (جامع الترمذی، أبواب الجنائز، باب ما جاء فی ترک الصلوة علی الطفل: ۲۰۰/۱، سعید)

(۲) "ومن استهل صلی علیه، وإلا لا" وأما بقوله: (إلا لا) أنه إذا لم یستهل لا یصلی علیه، ویلزم منه أن لا یغسل ولا یرث ولا یورث ولا یسمی، الخ". (البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب الجنائز: ۳۳۰/۲، رشیدیہ)

"ومن وُلد لمات، یغسل ویصلی علیه إن استهل، وإلا غسل وسمی وأدرج فی خرقۃ ودفن، ولم یصل علیه" (الدر المختار، کتاب الصلاة، باب الجنائز: ۲۲۷/۲، ۲۲۸، سعید)

(وکذا فی تبیین الحقائق، کتاب الصلاة، باب الجنائز: ۵۸۱/۱، دار الکتب العلمیہ، بیروت)

(۳) "عن أنس مالک رضى الله تعالى عنه أمر رسول الله صلی الله تعالى علیه وسلم يوم أحد بحمزة، فوضع وجی بتسعة، فصلی علیهم رسول الله صلی الله تعالى علیه وسلم، فرفعوا و ترک حمزة، ثم جیء بتسعة فوضعوا، و صلی علیهم مع صلوات، حتی صلی علی سعین و فیهم حمزة رضى الله تعالى عنه فی کل صلاة صلاها". (مراسیل أبی داؤد، فی الصلوة علی الشهداء: ۱۸، سعید)

"وإذا اجتمعت الجنائز، فبأفراد الصلاة أولى". (الدر المختار، کتاب الصلاة، باب

الجنائز: ۲۱۸/۲، سعید)

(وکذا فی البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب الجنائز: ۳۲۸/۲، رشیدیہ) =

۴۔ اعلیٰ بات یہ ہے کہ الگ الگ پڑھی جائے ایک ساتھ بھی درست ہے (۱)، دعاء دونوں پڑھی جائیں (۲)۔

۵۔۔۔۔۔ جب دونوں بالغ ہوں تو دعاء بالغ کی پڑھی جائے (۳)

۶۔ جب دونوں بالغ ہوں تو دعاء بالغ کی پڑھی جائے، نماز جنازہ ایک ساتھ ہو تو بھی درست ہے، الگ الگ بہتر ہے، لڑکے کی دعاء پڑھیں اگر ایک ساتھ پڑھیں تو بالغ کی دعاء پڑھیں (۴)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

مسجد میں نماز جنازہ (مفصل)

سوال [۴۱۳۳]: حضرت اقدس مفتی اعظم صاحب دامت برکاتہم!

احناف کی حدیث: ”من صلی علی جنازة فی المسجد، فلا أجر له“ کے بارے میں محدثین

= (و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصلاة، الباب الحادی والعشرون فی الجنائز، الفصل

الخامس فی الصلاة علی المیت: ۱/۱۶۵، رشیدیہ)

(۱) (راجع، ص: ۶۷۴، الحاشیہ: ۳)

(۲) ”ولا یتغفر لصبی و مجنون بل یقول بعد دعاء البالغین: اللہم اجعلہ لنا فرطاً الخ“.

(الدر المختار، کتاب الصلاة، باب صلاة الجنائز: ۲/۲۱۵، سعید)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصلاة، الباب الحادی والعشرون فی الجنائز، الفصل الخامس

فی الصلاة علی المیت: ۱/۱۶۵، رشیدیہ)

(۳، ۴) ”ویدعو للمیت و جمیع المسلمین، و لیس فیہا دعاء مؤقت، و عن رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ

علیہ وسلم أنه کان یقول: ”اللہم اغفر لحینا و میتنا و شہدنا، و غائبنا و صغیرنا و کبیرنا و ذکرنا

و أنسابنا، اللہم من أحييته فأحييه علی الإسلام، و من توفيته منا فتوفه علی الإيمان“۔ (الفتاویٰ

العالمگیریہ، کتاب الصلاة، الباب الحادی والعشرون فی الجنائز، الفصل الخامس فی الصلاة علی

المیت: ۱/۱۶۴، رشیدیہ)

(و کذا فی الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الصلاة، باب صلاة الجنائز: ۲/۲۱۲، سعید)

کرام کا اعتراض ہے کہ یہ صحیح نہیں کیونکہ اس کا راوی ”صالح مولیٰ توامة“ اس روایت میں مفرد ہے وہ ضعیف ہے (۱) اور اس کے مقابل حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی حدیث: ”واللہ! قد صلی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم علی اس بیضاء فی المسجد“ (۲) صحیح ہے، مسلم کی روایت ہے۔ حدیث صحیح کے ہوتے ہوئے ضعیف پر عمل کرنا صحیح نہیں ہے۔

اگر حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی حدیث پر صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے انکار کا اعتراض ہو تو اس کے دو جواب ہیں: ایک یہ کہ حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے قسمیہ جملہ کے بعد صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم خاموش رہے اور نماز پڑھی گئی جس سے اجماع سکوتی کا پتہ چلتا ہے، گویا اجماعاً مسجد میں پڑھنا بھی ثابت ہوا۔

دوسرا جواب یہ کہ مؤطا امام مالک رحمہ اللہ تعالیٰ میں موجود ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے جنازے کی جماعت مسجد میں ہوئی (۳) جس سے ”فلا أجزأہ“ کے منسوخ ہونے کی کھلی دلیل ملتی ہے، خصوصاً جب کہ ”فلا أجزأہ“ کے بارے میں محدثین کا بیان ہے (امام احمد، امام نووی، عسقلانی وغیرہ) کہ

(۱) (أخرجه العلامة الزيلعي رحمه الله تعالى في نصب الراية، باب الجائز، آحادیث وضع الموتی للصلاة، (رقم الحديث: ۳۰۷۴: ۲/۲۷۵، المكتبة المكية جده)

”وفی اسنادہ صالح مولیٰ التوامۃ، وقد تکلم فیہ غیر واحد من الأئمة، قال النووی رحمہ اللہ تعالیٰ: وأجابوا عنه یعنی الجمهور بأجوبة: أحدها أنه ضعیف لا یصح الاحتجاج به، قال أحمد بن حنبل رحمہ اللہ تعالیٰ: هذا حدیث ضعیف تفرد به صالح مولیٰ التوامۃ وهو ضعیف“ (نیل الأوطار للشوکانی، کتاب الحائز، باب الصلاة علی الجازة فی المسجد: ۲/۱۱۲، دار الباز للنشر والتوزیع، مکة المکرمة)

(۲) (أخرجه مسلم فی صحیحہ فی کتاب الحائز، فصل فی جواز الصلاة علی الميت فی المسجد: ۳/۱۳۱، قدیمی)

(۳) ”قال مالک: عن نافع عن عبد الله بن عمر رضي الله تعالى عنهما أنه قال: ضعی علی عمر بن الخطاب فی المسجد“ (مؤطا الإمام مالک، کتاب الحائز، الصلوة علی الجائز فی المسجد، ص: ۲۱۱، میر محمد کتب خانہ کراچی)

حدیث ضعیف ہے، خود متن حدیث میں اضطراب ہے، بعض حضرات فرماتے ہیں کہ ”فلا أجزله“ خطائے فاحش ہے (۱)۔ بینوا و توجروا۔

المستفتی مولوی حسین احمد قاسمی بناری، ناندری ضلع اورنگ آباد، مہاراشٹر۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

جنزہ کی نماز بغیر کسی عذر کے مسجد میں پڑھنا حنفیہ کے نزدیک مکروہ ہے۔ حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا فرمان ہے کہ: ”من صلى على جنازة في المسجد، فلا شيء له“۔ سنن أبی داؤد شریف: ۹۸/۲ (۲)، سنن ابن ماجہ، ص: ۱۱۰ (۳)۔

نیز اس روایت کو ابن ابی شیبہ نے: ۱۵۳/۳ (۴) پر اپنی مصنف میں، امام احمد نے اپنی مسند میں: ۴۴۴/۲ (۵)، ۴۵۵/۲ (۶) بیہقی نے: ۵۱/۳ (۷) اور امام طحاوی نے شرح معانی الآثار: ۲۸۴/۱ (۸) پر

(۱) ”قال ابن عبد البر: رواية: ”فلا أجزله“ خطأ فاحش، الصحيح: ”فلا شيء له“ (نصب الراية، كتاب الصلاة، باب الجنائز، أحاديث وضع الموتى للصلاة، (رقم الحديث: ۳۰۷۳): ۲/۲۷۵، مكتبة المكية جده)

(۲) (سنن أبی داؤد، كتاب الجنائز، باب الصلوة على الجنازة في المسجد: ۹۸/۲، امدادیہ ملتان)
(۳) (سنن ابن ماجہ، كتاب الجنائز، باب ما جاء في الصلوة على الجنائز في المسجد، ص: ۱۰۹، قديمی)
(۴) (رواه ابن أبي شيبة في مصنفه في كتاب الجنائز، باب من كره الصلاة على الجنازة في المسجد، (رقم الباب: ۱۶۷، رقم الحديث: ۱۱۹۷۱): ۳/۴۷، دار الكتب العلمية بيروت)

(۵) (مسند الإمام أحمد، (رقم الحديث: ۹۴۳۷): ۳/۱۹۱، دار إحياء التراث العربي، بيروت)
(۶) (مسند أحمد، (رقم الحديث: ۹۵۵۵): ۳/۲۱۰، (رقم الحديث: ۱۰۱۸۳): ۳/۳۰۱، دار إحياء التراث العربي بيروت)

(۷) (رواه البيهقي في السنن الكبرى في كتاب الجنائز، باب الصلاة على الجنازة في المسجد: ۵۲/۲، اداره تالیفات اشرفیہ ملتان)

(۸) (شرح معانی الآثار، كتاب الجنائز، باب الصلوة على الجنازة، هل ينبغي أن تكون في المساحد أو لا: ۳۳۱/۱، معید)

روایت کیا ہے، بحوالہ بغیۃ الألمعی فی تخریح الزیلعی: ۲/۲۷۵ (۱)۔

نیز بخاری شریف اور مسلم شریف میں ہے کہ: ”حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے نجاشی کی موت کی خبر سنائی، پھر صحابہ کو لے کر مسجد نبوی سے باہر تشریف لائے اور اس کے قریب نماز جنازہ کے لئے جو مخصوص جگہ تھی، وہاں پر صف بستہ نماز پڑھائی:

”عن أبي هريرة رضى الله تعالى عنه قال: نعى لنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم النجاشي صاحب الحبشة اليوم الذي مات فيه، فقال: ”استغفروا لأحيكم“. وفي رواية: ”نعى النجاشي في اليوم الذي مات فيه، وخرج إلى المصلى، فصف بهم و كبر أربعاً“. صحيح بخاری: ۱/۱۶۷ (۲) و صحيح مسلم: ۱/۳۰۹ (۳)۔

اور یہ اس واقعہ کی تخصیص نہیں تھی بلکہ آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا دائمی عمل اس معاملہ میں یہی تھا کہ نماز جنازہ مسجد میں نہیں پڑھتے تھے، چنانچہ مسلم شریف میں ہے: ”ما كانت الجنائز يدخل بها في المسجد: ۱/۳۱۳ (۴) یعنی حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے زمانہ مبارکہ میں جنازے مسجد میں نہیں لائے جاتے تھے۔

علامہ ابن قیم رحمہ اللہ تعالیٰ اپنی مشہور کتاب ”زاد المعاد فی ہدی خیر العباد“ میں تحریر فرماتے ہیں: ”ولم يكن من هديه الراتب الصلوة عليه في المسجد، وإنما كان يصلى على الجنازة

(۱) (بغیۃ الألمعی فی تخریح الزیلعی علی هامش نصب الراية، کتاب الصلاة، باب الجنائز، أحادیث وضع الموتی الخ: ۲/۲۷۵، المكتبة المكية جده)

(۲) (صحيح البخاری، کتاب الجنائز، باب الرجل ينعي إلى أهل الميت بنفسه ۱/۱۶۶، ۱۶۷، و باب الصلوة على الجنائز بالمصلى والمسجد: ۱/۱۷۷، قديمی)

(۳) (رواه مسلم في صحيحه في كتاب الجنائز، باب فصل في النعي الناس الميت: ۳۰۹/۱، قديمی)

(۴) (رواه مسلم في صحيحه في كتاب الجنائز، فصل في جواز الصلاة على الميت في المسجد: ۳۱۳/۱، قديمی)

حارج المسجد: ۱/ ۱۴۳ (۱) یعنی حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا دائمی دستور مسجد میں نماز جنازہ پڑھانے کا نہیں تھا بلکہ آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مسجد کے باہر ہی جنازہ پڑھتے تھے۔ مدعی القاری فرماتے ہیں: "إنهم لم يَكُونُوا يَصْنَعُونَ عَلَى الْجَنَائِزِ دَاخِلَ الْمَسْجِدِ الشَّرِيفِ" مرقاة: ۳/ ۳۴۲ (۲) یعنی حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم مسجد نبوی میں نماز جنازہ نہیں پڑھتے تھے۔

علامہ ابن الحاج فرماتے ہیں: "إنهم كانوا لا يصنعون على الميت في المسجد"۔
 المدخل: ۲/ ۸۱ (۳) یعنی وہ لوگ حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم مسجد میں کسی میت پر نماز جنازہ نہیں پڑھتے تھے بلکہ مسجد سے باہر اس کے لئے مستقل اور عیدہ جگہ: نوائی گئی تھی، چنانچہ بخاری شریف میں ہے "ن يَهْدُونَ حَاوِيًا إِلَى السِّيْ صِيَّيْ اللَّهِ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَرْحَلُ مِنْهُمْ وَامْرَأَةٌ رِيَاءٌ وَأَمْرٌ بَيْنَهُمَا قَرِيبًا مِنْ مَوْضِعِ الْجَنَائِزِ عِنْدَ الْمَسْجِدِ" ۱/ ۱۷۷ (۴)۔ یعنی یہود حضور اکرم صلی اللہ

(۱) (راد المعاد فی ہدی خیر العباد لابن القيم الجوریه، فصل فی تجهیز المیت والصلاة علیہ، ص: ۹۴، دار الفکر، بیروت)

(و کد، فی أوحز المسالك، کتاب الجنائز، الصلاة علی الجنائز فی المسجد ۲۰/ ۲۳۵، ادارہ تالیفات اشرفیہ ملتان)

(۲) "ما وجدت هذه العبارة بعينها في المرقاة ولكن فيه: "وأما قول ابن حجر. فيه أو صح حجة لقول الشافعي الأفضل إدخال الميت المسجد للصلاة عليه، فمردود؛ لأنه لو كان أفضل، لكان أكثر صلاحته عليه الصلاة والسلام على الميت في المسجد، ولما امتنع جل الصحابة عنه وإنما الحديث يفيد الحواز في الحملة، وما أظن أن الشافعي يقول بأنه أفضل مع خلاف الإمام الأكمل، وقد نارع جماعة من المتأخرين الشافعي في الاستحباب بأنه كان للجنائز موضع معروف حارج المسجد، والغالب منه عليه الصلاة والسلام الصلاة عليها ثمة"۔ (مرقاة المفاتيح، كتاب الجنائز، باب المشي بالحجارة والصلاة عليها، الفصل الأول تحت الحديث رقمه: ۱۶۵۶: ۳/ ۱۳۴، رشیدیہ)

(۳) (المدخل لابن الحاج، فصل فی الصلاة علی المیت فی المسجد ۲/ ۲۸۲، دار الفکر، بیروت)

(۴) (رواه البخاری فی صحيحه فی كتاب الجنائز، باب الصلاة علی الجنائز بالمصلي والمسجد

۱/ ۱۷۷، قدیمی)

تعالیٰ علیہ وسلم کے پاس ایک ایسے مرد اور عورت کو جنہوں نے زنا کیا تھا لیکر آئے تو آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حکم دیا تو ان کو مسجد سے قریب جنازہ پڑھنے کی جگہ میں سنگسار کیا گیا۔

چنانچہ ابن سمرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ والی اس روایت کی شرح کرتے ہوئے محدث کبیر حافظ ابن حجر رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث رجم یہ بتاتی ہے کہ نماز جنازہ کے لئے ایک جگہ مقرر تھی اس سے معلوم ہوتا ہے کہ کبھی آپ کا مسجد نبوی میں جنازہ پڑھنا کسی عارضی وجہ سے تھا:

”وَدُنْ حَدِيثِ ابْنِ عُمَرَ الْمَدَنِيِّ أَنَّهُ كَانَ لِلْجَنَائِزِ مَكَانٌ مَعْدٌ لِلصَّلَاةِ عَلَيْهَا، فَقَدْ يَسْتَفَادُ مِنْهُ أَنَّ مَا وَقَعَ مِنَ الصَّلَاةِ عَلَى بَعْضِ الْجَنَائِزِ فِي الْمَسْجِدِ كَانَ لِأَمْرِ عَارِضٍ“۔ فتح الباری ۳/۱۶۰ (۱)۔

اور اسی جگہ فرماتے ہیں: ”عَنِ ابْنِ حَبِيبٍ أَنَّ مَصْنُوعَ الْجَنَائِزِ بِالْمَدِينَةِ كَانَ لَا صِفًا بِمَسْجِدِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ بَاحِيَةِ حَنَةِ الْمَشْرِقِ“۔ فتح الباری ۳/۱۶۰ (۲) یعنی مدینہ منورہ میں جنازہ پڑھنے کی جگہ مسجد نبوی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے متصل جانب شرق میں تھی۔

ان تمام تصریحات سے معلوم ہوتا ہے کہ مسجد پانچ نمازوں کے لئے بنائی جاتی ہے اس میں نماز جنازہ بلا عذر پڑھنا کراہت سے خالی نہیں، اگر مسجد میں نماز جنازہ بلا کراہیت کے جائز ہوتی تو حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اس کے لئے ایک اور مستقل جگہ نہ بنواتے بلکہ مسجد ہی اس کے لئے کافی تھی لیکن ایسا نہیں ہوا بلکہ آپ نے اس کے لئے ایک اور مستقل جگہ بنوائی اور مسجد نبوی کی تعمیر ختم ہوتے ہی جنازہ پڑھنے کی جگہ بنوائی گئی، چنانچہ طبقات ابن سعد میں اس کی تصریح موجود ہے:

”وَقَدْ ذَكَرَ ابْنُ سَعْدٍ فِي الْمَطْلُوعَاتِ الْكَبِيرِ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَنَى مَوْضِعًا لِلْجَنَائِزِ لَا صِفًا بِمَسْجِدِ بَعْدِ الْفَرَاغِ مِنَ الْمَسْجِدِ الشَّرِيفِ فِي السَّنَةِ الْأُولَى مِنَ الْهَجْرَةِ“۔

(۱) (فتح الباری، کتاب الجنائز، باب الصلاة على الجنائز بالمصلى والمسجد ۳/۲۵۶، قدیمی)

(و کذا فی أواخر المسالك، کتاب الجنائز، الصلاة على الجنائز فی المسجد ۴/۲۳۵، ادارہ تالیفات اشرفیہ ملتان)

(۲) (فتح الباری، المصدر السابق آنفاً)

التعلیق الصبیح: ۲/۲۳۹ (۱)۔

اس کے بعد کسی مزید دلیل کی ضرورت نہ تھی لیکن مناسب معلوم ہوتا ہے کہ قائلین جواز کی دلیل کا بھی جائزہ لیا جائے اور ان کی جانب سے ہونے والے اعتراضات کا جواب دیا جائے۔ جو لوگ جواز کے قائل ہیں وہ اپنی دلیل میں حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا والی مسلم شریف کی روایت پیش کرتے ہیں جس کے الفاظ یہ ہیں:

”عن عائشة رضى الله تعالى عنه أنها قالت: لما توفي سعد بن وقاص أرسل أرواح النسي صلى الله تعالى عليه وسلم أن يمرّوا بجنارته في المسجد فيصلين عليه، ففعلوا فوقف به على ححره يصلين عليه، ثم أخرج به من باب الجنائر الذي كان إلى المقاعد، فبلغهن أن الناس قد عابوا ذلك، وقالوا: ما كانت الجنائر يدخل به المسجد، فبلغ ذلك عائشة رضى الله تعالى عنه فقالت: ما أسرع الناس إلى أن يعيوا ما لا علم لهم به، عابوا علينا أن يمرّ بحنازة في المسجد، وما صلى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم على سهيل ابن بيضاء إلا في خوف المسجد“۔ مسلم: ۱/۳۱۴ (۲)۔

اولاً تو یہ واقعہ ہے جو کسی عذر کی وجہ سے پیش آیا، چنانچہ مولانا قطب الدین محدث دہلوی رحمہ اللہ تعالیٰ

(۱) (التعلیق الصبیح علی مشکاة المصابیح للعلامة محمد إدريس الكاندهلوی رحمہ اللہ تعالیٰ، کتاب الجنائز، باب المشی بالجنائز والصلاة عليها، الفصل الأول، تحت حدیث ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ: ۲/۲۳۹، المكتبة العثمانية لاہور)

”عن أبي سعيد الخدري رضى الله تعالى عنه قال: كما قدم النسي صلى الله تعالى عليه وسلم المدينة إذا حضر منا الميت، أتيناها فأخبرناه، فحضره واستغفر له حتى إذا قص قال محمد بن عمر: فمن هاك سمي ذلك الموضع موضع الجنائز، لأن الجنائز حملت إليه، ثم جرى ذلك من فعل الناس في حمل جنائزهم والصلاة عليها في ذلك الموضع إلى اليوم“ (الطبقات الكبرى لابن سعد، ذكر الموضع الذي كان يصلى فيه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم على الجنائز: ۱/۲۵۷، دار صادر، بيروت)

(۲) (رواہ مسلم فی صحیحہ فی کتاب الجنائز، فصل فی حوار الصلاة على الميت في المسجد: ۱/۳۱۳، قديمی)

فرماتے ہیں کہ ایک روایت میں صریح آیا ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم معتكف تھے، اس لئے مسجد میں نماز جنازہ پڑھی، مظاہر حق: ۲/۴۹ (۱) اور حافظ بن حجر رحمہ اللہ تعالیٰ کا قول بھی یہی ہے کہ عذر کی وجہ سے تھا۔ ”فقد يستفاد منه أن ما وقع من الصلوة على بعض الحائز في المسجد كان لأمر عارض“۔
فتح الباری: ۱/۱۳۴ (۲)۔

ثانیاً: خود حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی فرمائش سے معلوم ہوتا ہے کہ وہاں مسجد میں جنازہ پڑھنے کا دستور نہ تھا اور نہ فرمائش کی کیا ضرورت تھی۔

ثالثاً: محض سہیل بن بیضاء کی مثال دینا ثابت کرتا ہے کہ دوسرے جنازے خارج مسجد پڑھے جایا کرتے تھے، مذکورہ جنازہ کسی عذر کی وجہ سے مسجد میں پڑھا گیا ہے (۳)۔

رابعاً: صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم کا انکار ثابت کرتا ہے کہ نماز جنازہ مسجد میں پڑھنے کا دستور نہ تھا چنانچہ انہوں نے صاف انکار کیا: ”ما كانت الحائز يُدخل به المسجد“ (۴) جو اس کے خلاف سنت

(۱) (مظاہر حق، کتاب الجنازة، باب المشی بالحنارة والصلوة علیہا، ۲/۱۰۰، دار الإشاعت، کراچی)
”وقد أول بعض اصحابنا حديث عائشة رضي الله تعالى عنها: إنما صلى في المسجد بعذر مطر، وقيل: بعذر الاعتكاف“ (لامع الدراری، کتاب الجنائز، باب صلاة الصبيان مع الناس: ۴/۳۶۴، امدادیہ مکة المکرمہ)

”نحن أيضاً نقول: صلاته في المسجد كان للمطر أو للاعتكاف“ (عمدة القاری، کتاب الجنائز، باب الرجل ينعي إلى أهل الميت: ۸/۱۸، مطبعة منیریه بیروت)

(۲) (فتح الباری، باب الصلوة علی الحائز بالمصلی والمسجد: ۳/۲۵۶، قدیمی)
(و کذا فی أوجز المسالك، کتاب الجنائز، الصلاة علی الحائز فی المسجد ۴/۲۳۵، ادارہ تالیفات اشرفیہ ملتان)

(و کذا فی لامع الدراری، کتاب الجنائز، باب صلاة الصبيان مع الناس: ۴/۳۶۲، امدادیہ مکة المکرمہ)
(۳) (راجع رقم الحاشية: ۲۰۱)

(۴) (رواه مسلم فی صحيحه فی کتاب الجنائز، فصل فی جواز الصلاة علی الميت فی المسجد: ۱/۳۱۳، قدیمی)

ہونے کا واضح ثبوت ہے۔

یہ جوابات تو اس وقت ہیں جب کہ حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی روایت کو متصل تسلیم کر لیں، حالانکہ امام دارقطنی نے اس حدیث کے بارے میں امام مسلم پر استدراک، مواخذہ کیا ہے اور اس کو مرسل قرار دیا ہے، چنانچہ فرماتے ہیں:

”حافظ الصحاح حافظ: مائت و الماحتون، فرویاه عن أبي النصر عن عائشة رضى الله تعالى عنها مرسلًا، وقيل: عن الصحاح عن أبي النصر عن أبي بكر بن عبد الرحمن، ولا يصح إلا مرسلًا: هذا كلام الدارقطني“. نووی شرح مسلم: ۱/۳۱۳ (۱)۔

یعنی اس روایت میں دو بڑے حفاظ حدیث: امام مالک اور ماجشون نے صحاح کی مخالفت کی ہے،

= ”لكن إكثار الصحابة على عائشة رضى الله تعالى عنها يدل على اشتهار العمل بخلاف ذلك“ (أوحز المسالك، كتاب الحائز، الصلاة على الحائز في المسجد ۴، ۲۳۴، اداره تالیفات اشرفیہ ملتان)

(و كذا في لامع الدراري على جامع البحاري، كتاب الجنائز، باب صلاة الصبيان مع الناس : ۴، ۳۶۳، امدادیه مكه المكرمة)

(۱) (شرح مسلم للنووي، كتاب الجنائز، فصل في جوار الصلوة على الميت في المسجد . ۱/۳۱۳، قديمی)

”وكذا لك حديث عائشة رضى الله تعالى عنها لا يخلوا عن كلام، لأن جماعة من الحفاظ مثل الدارقطني وغيره عابوا على مسلم تحريجه إياه مسنداً؛ لأن الصحيح أنه مرسل كما رواه مالك والماجشون عن أبي النصر عن عائشة رضى الله تعالى عنها مرسلًا، والمرسل ليس بحجة عندهم“ (عمدة القاري، كتاب الجنائز، باب الرجل يعي إلى أهل الميت نفسه ۸، ۱۸، مطبعة ميرية بيروت)

”قال ابن عبد البر: هكذا هو في مؤطا عند جمهور الرواة مقطوعاً قال العيني. مقطع؛ لأن أبا النصر لم يسمع من عائشة شيئاً، وقال ابن وضاح: ولا أدركها وانتقده الدارقطني بأن حافظين خالفا الضحاك، وهما. مالك والماجشون، فروياه عن أبي النصر عن عائشة مرسلًا“ (أوحز المسالك، كتاب الجنائز، الصلاة على الحائز في المسجد ۴، ۲۳۵، اداره تالیفات اشرفیہ ملتان)

انہوں نے اس روایت کہ ”عمر ابی المضر عن عائشة رضی اللہ تعالیٰ عنہا“ منقطع بیان کیا ہے اور ضحاک نے ”عمر اسی المضر عن اسی مکر بن عبد الرحمن“ روایت کیا ہے حالانکہ اس روایت کا منقطع ہونا ہی صحیح ہے۔

ہم مخالفین سے پوچھتے ہیں روایت منقطع سے استدلال کہاں تک صحیح ہے؟ خصوصاً اس کے مقابلہ میں حدیث متصل مرفوع موجود ہے۔ یہ مخالفین کی دلیل اور اس کا جواب تھا۔

اب انہوں نے حدیث ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ پر جو اعتراض کئے ہیں ان کا جواب سنئے۔ اس روایت پر ان کا سب سے بڑا اعتراض یہ ہے کہ اس میں ”صالح مولی التوامة“ ہے جو ضعیف ہے جس کی وجہ سے یہ روایت قبل استدلال نہیں (۱)۔ تو اس کا جواب یہ ہے کہ صالح کو ضعیف کہا گیا اس کی وجہ یہ ہے کہ ان کو اخیر عمر میں اختلاط ہو گیا تھا، اس لئے اگر یہ سبب مرتفع ہو جائے یعنی کوئی ایسا راوی ہو جو اس حالت کے طاری ہونے سے پہلے ان سے روایت کی ہو، ان کی روایت کے معتبر اور قبال حجت و استدلال نہ ہونے کی کوئی وجہ نہیں۔

”تقریب التہذیب“ میں ہے: ”صالح ابن نہار الحمذی مولی التوامة، - بفتح المشاة وسكون الواو بعدها همزة مفتوحة - صدوقٌ اختلط باخروہ، قال ابن عدی: لا بأس بروایة القدماء، عنہ کا بن ابی دئب وابن جریج“۔ ص: ۱۷۵ (۲)۔

یعنی صالح ابن بہان مدنی مولی التوامة صدوق ہیں، ان کو اخیر عمر میں اختلاط ہو گیا تھا، ابن عدی فرماتے ہیں کہ ان سے قدماء (یعنی جن لوگوں نے ان سے اس حالت کے طاری ہونے سے پہلے روایت کی ہے) کے روایت کرنے میں کوئی قباحت نہیں جیسے کہ ابن ابی ذئب اور ابن جریج۔ اور مذکورہ روایت ”من صلی

(۱) ”وفی اسنادہ صالح مولی التوامة، وقد تکلم فیہ غیر واحد عن الائمة، قال النووی رحمہ اللہ تعالیٰ: وأجابوا عنہ یعنی الجمهور باجوبة: أحدها أنه ضعیف لا یصح الاحتجاج به، قال أحمد بن حنبل رحمہ اللہ تعالیٰ: هذا حدیث ضعیف تفرد به صالح مولی التوامة، وهو ضعیف“۔ (نیل الأوطار للشوکانی، کتاب الجنائز، باب الصلاة علی الجنائز فی المسجد . ۱/۲، دار الباز للشر والتوزیع، مکة المكرمة)

(۲) (تقریب التہذیب لابن حجر العسقلانی رحمہ اللہ تعالیٰ رقم الترحمة . ۲۸۹۲، ص: ۲۷۴، دار الرشید حلب)

علی جارة فی المسجد فلا شیء له“ (۱) میں صالح سے روایت کرنے والے ابن ابی ذئب ہیں، اس لئے یہ بھی صحیح ہے، اس میں کوئی علت نہیں۔

امام زیلعی نصب الراية میں فرماتے ہیں ”وأسند عن ابن معین أنه قال: فیہ ثقة إلا أنه اختلط قبل موته، فمن سمع منه قبل ذلك فهو ثبت حجة، ومن سمع منه قبل الاختلاط ابن أبي ذئب، ص: ۱۸۵“ (۲)۔

یعنی ابن معین سے سند ثابت ہے کہ وہ فرماتے ہیں کہ وہ (صالح) ثقہ ہیں مگر اخیر عمر میں ان کو اختلط ہو گیا تھا، پس جن لوگوں نے اس حالت کو طاری ہونے سے پہلے سنا ہے وہ ثابت اور قہر حجت ہیں اور ان ہی لوگوں میں سے ابن ابی ذئب بھی ہیں۔

خود امام احمد بن حنبل (جن کے قول سے مخالفین حجت پکڑتے ہیں) فرماتے ہیں:

”ما أعلم به بأساً من سمع قديماً، وقد روى عنه أكابر أهل المدينة“، كتاب العزل ومعرفة الرجال للإمام أحمد بن حنبل: ۱/۳۴۸“ (۳)۔

یعنی جن لوگوں نے ان (صالح بن التوأمة) سے ابتداء سنا ہے اس میں کوئی قباحت نہیں اور ان صالح سے اکابر اہل مدینہ نے روایت کیا ہے۔

شیخ ابراہیم حلی رحمہ اللہ تعالیٰ اپنی کتاب ”غنیۃ المستملی“ المعروف بہ ”کبیری“ میں ابن معین

(۱) (راجع، ص: ۶۷۷، الحواشی رقمها: ۲، ۳، ۴، ۵، ۶، ۷، ۸)

(۲) (نصب الراية للعلامة الريلي، كتاب الصلاة، باب الجنائز، أحاديث وضع الموتى للصلاة، تحت

حديث أبي هريرة رضي الله تعالى عنه الحديث رقم ۳۰۷۷، ۲/۲۷۵، مكتبة المكية، جدة)

”قال ابن معين. ثقة لکه اختلط قبل موته، فمن سمع منه قبل ذلك، فهو ثبت حجة، وكلهم

على أن ابن أبي ذئب سمع منه قبل الاختلاط“ (أوجز المسالك، كتاب الجنائز، الصلاة على الجنائز

في المسجد: ۳/۲۳۳، إدارة تالیفات اشرفیه ملتان)

(۳) (موسوعة أقوال الإمام أحمد بن حنبل في رجال الحديث وعلله، حروف الصاد، رقم الاسم.

۱۲۰۲، صالح بن نبهان المدني، مولى التوأمة: ۲/۱۷۳، عالم الكتب، بيروت)

سے نقل فرماتے ہیں: ”قال ابن معین: ثقة لكنه اختلط قبل موته، فمن سمع منه قبل ذلك فهو ثبت حجة، وكلهم على أن ابن أبي ذئب سمع منه قبل الاختلاط“ (۱)۔

یعنی ابن معین فرماتے ہیں کہ (صالح) ثقہ ہیں لیکن وفات سے پہلے ان کو اختلاط ہو گیا تھا (اس نے جن لوگوں نے ان سے حالت کے طاری ہونے سے پہلے سنا ہے وہ ثابت اور قابلِ حجت ہے) اور سارے محدثین اس پر متفق ہیں کہ ابن ابی ذئب نے اس حالت کے طاری ہونے سے پہلے ان سے روایت کی ہے۔

یہی وجہ ہے کہ اس حدیث کو روایت کرنے کے بعد امام سنن ابی داؤد نے اس پر کسی قسم کی جرح نہیں کی، بلکہ سکوت اختیار فرمایا اور یہ مسلم ہے کہ امام ابو داؤد جس پر سکوت اختیار فرمائیں وہ روایت صالح الاستدلال ہے (۲)۔ اور صالح مسلم اور سنن اربعہ کے روایوں میں سے ہیں، چنانچہ محدث کبیر علامہ انور شاہ کشمیری رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں: ”وصالح من رواة السنن و مسلم“۔ عرف الشذی: ۱/ ۳۵۶ (۳)۔ یعنی صالح سنن اور مسلم کے رواۃ میں سے ہیں اگر یہ ضعیف ہوتے تو یہ حضرات ان کی روایت نہ لیتے یا ان پر جرح کرتے۔ بہر حال! محدثین کی اتنی بڑی جماعت کے نزدیک جب صالح مولی التوامة ثقہ ہیں تو اس کے مقابلہ

(۱) (غنية المستملی (الحلی الكبير) كتاب الصلاة، فصل فی الجنائز، الرابع فی الصلوة علیہ، ص: ۵۸۹، سہیل اکیڈمی)

(۲) ”سنن ابی داؤد: فقد جاء عنه انه يذكر فيه الصحيح و ما يشبهه و يقاربه، و ما كان فيه و هن شديدتہ، و ما لم يذكر فيه شيئاً فهو صالح“۔ (تدريب الراوی، النوع الثاني، الحديث الحسن و تعريفه و الاحتجاج به الخ، الحسن فی سنن ابی داؤد: ۱/ ۱۳۳، قدیمی)

”ما سكت عنه أبو داود، فهو صالح للاحتجاج به“۔ (مقدمة إعلاء السنن، أنواع الحديث، الفصل الثاني فی بیان ما يتعلق بالتصحيح والتحسين، ما سكت عنه سنن ابی داؤد الخ: ۱/ ۵۱، إدارة القرآن، کراچی)

(و کذا فی مجموعة رسائل اللکوی، رسالة: الأجوبة الفاضلة عن الأسئلة العشرة الكاملة، السؤال الثاني فی كيفية أحاديث السنن الأربعة و غيرها من كتب الحديث. ۳/ ۱۷، ۱۸، إدارة القرآن کراچی)

(۳) ”وصالح من رواة السنن و مسلم“۔ (العرف الشذی علی جامع الترمذی، أبواب الجنائز، باب ما جاء فی الصلوة علی الميت فی المسجد: ۱/ ۱۹۹، سعید)

میں امام نووی کا امام احمد کے قول کو اس کے ضعیف ہونے کے استدلال میں پیش کرنا چنداں قابل توجہ نہیں، پوری جماعت کے فیصلہ کو ترجیح ہوگی۔

دوسرا اعتراض اس حدیث پر ان کا یہ ہے کہ اس کے متن میں اضطراب ہے تو اس کا جواب یہ ہے کہ محدث خطیب اس کے متعلق فرماتے ہیں: ”المحفوظ: ”فلا شیء له“ ۲/۲۸۵“ (۱) یعنی اس میں محفوظ روایت ”فلا شیء له“ کی ہے۔ علامہ ابن عبد البر رحمہ اللہ تعالیٰ بھی یہی فرماتے ہیں: ”الصحيح: ”فلا شیء له“، حوالہ مذکورہ (۲)۔ اور ابن ماجہ کی روایت جو اس میں قوی ہے اس سے اس کی پوری تائید ہوتی ہے جس کے الفاظ یہ ہیں: ”فلیس له شیء“۔ ابن ماجہ: ۱/۱۱۰ (۳) جو بالکل واضح ہے۔

تیسرا اعتراض مخالفین یہ کرتے ہیں کہ جب حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے قسبہ طور پر یہ فرمایا کہ حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے سہیل بن بیضاء کی نماز جنازہ مسجد میں پڑھی تو اس پر صحابہ نے ان کی بات کو تسلیم کر لیا اور حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے جنازہ پر (نماز) مسجد میں پڑھی گئی جس سے اجماع سکوتی کا پتہ چلتا ہے (۴) یعنی صلوٰۃ جنازہ فی المسجد بالا جماع ثابت ہوئی۔

(۱) ”قال الخطیب: المحفوظ: ”فلا شیء له“ (نصب الراية، کتاب الصلاة، باب الجنائز، (رقم الحديث: ۳۰۷۴ : ۲/۲۷۵، مکتبہ المکیہ جدہ)

”أقول: إن الصحيح ”لا شیء له“؛ لأن فی ابن ماجہ: ”فلیس له شیء“ الخ بسند قوی الخ“ (العرف الشذی علی جامع الترمذی، أبواب الجنائز، باب ما جاء فی الصلوٰۃ علی المیت فی المسجد: ۱/۱۹۹، سعید)

(۲) ”قال ابن عبد البر: رواية: ”فلا أجر له“ خطأ فاحش، الصحيح: ”فلا شیء له“ (نصب الراية، کتاب الصلاة، باب الجنائز، (رقم الحديث: ۳۰۷۴ : ۲/۲۷۵، مکتبہ المکیہ جدہ)

(۳) (سنن ابن ماجہ، کتاب الجنائز، باب ما جاء فی الصلوٰۃ علی الجنائز فی المسجد، ص ۱۰۹، قدیمی)

(۴) ”ورد بأنها لما أنكرت عليهم سلموا لها، فدل على أنها حفظت ما نسوه، وقال ابن عبد البر لم تر عائشة رضي الله تعالى عنها ذلك بنكير و رأت الحجة فعل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم، وإن إنكاره جهل بالسنة، ألا ترى قولها: ما أسرع الناس تريد إلى إنكار ما لا يعلمون“ (شرح الزرقانی علی-

تو اس کا یہ جواب ہے کہ اولاً تو آپ لوگ مسلم شریف کی مذکور حدیث سے یہ ثابت کریں کہ صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم نے مسجد میں ان کے جنازہ کی نماز پڑھی بلکہ (امہات المؤمنین) کے لئے بھی ”یصلیں“ کا جو لفظ استعمال کیا گیا ہے اس سے مراد ”دعا“ ہے وہ بھی اس طریقہ پر کہ امہات المؤمنین رضی اللہ تعالیٰ عنہن اجمعین خود تو اپنے حجروں میں رہیں اور جنازہ ان کے سامنے گزارا جائے، چنانچہ الفاظ حدیث بھی اس پر دال ہیں، چنانچہ امہات المؤمنین نے جو فرمائش کی اس کے اغاظ یہ ہیں: ”أَنْ يَمْرُوا حِجَازَةً فِي الْمَسْجِدِ يَصَلُّونَ“ (۱) یعنی حضرت سعد رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا جنازہ مسجد سے ہو کر گزارا جائے تاکہ وہ ان کے لئے دعاء کریں۔ انہوں نے یہ نہیں فرمایا کہ مسجد میں جنازہ رکھا جائے اور اس پر نماز جنازہ پڑھی جائے تاکہ ہم بھی نماز پڑھ لیں، بلکہ یہ فرمایا کہ صرف جنازہ حجروں کے سامنے سے گزارا جائے تاکہ دعاء کریں، چنانچہ اس فرمائش کی جو تعمیل کی گئی اس کو حدیث: ”مَوْقُوفٌ هُوَ عَنِ حَجَرِ هَنْ“ (۲) سے تعبیر کیا گیا ہے جس کا حاصل صرف اتنا ہے کہ جنازہ ان کے حجروں کے سامنے لایا گیا۔

نیز اگر امہات المؤمنین رضی اللہ تعالیٰ عنہن اجمعین نے نماز جنازہ پڑھی ہوتی تو ہر ایک کے حجرہ کے سامنے علیحدہ علیحدہ بیچانے کی کیا ضرورت تھی (جس پر ”عَنِ حَجَرِ هَنْ“ کا لفظ دلالت کرتا ہے) بلکہ سب مل کر نماز پڑھ لیتیں اور پھر جب آگے چل کر اس پر چہ میگوئیاں شروع ہوئیں تو صحابہ کا یہ فرمانا کہ: ”مَا كَانَتْ الْحَنَائِزُ يَدْخُلُ بِهَا الْمَسْجِدُ“ (۳) (یعنی حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے زمانہ مبارک میں جنازے مسجد

= الْمُؤْتَطَا، الصَّلَاةُ عَلَى الْجَنَائِزِ فِي الْمَسْجِدِ: ۶۴/۲، دَارُ الْفِكْرِ، بیروت)

”لَكِنْ لَفْظُ الدُّعَاءِ بَعْضٌ فِي مَعْنَاهُ، وَإِرَادَةُ الصَّلَاةِ مَعَهُ بَعِيدٌ، فَمَا وَرَدَ مِنْ لَفْظِ الصَّلَاةِ فِي هَذِهِ الْقِصَّةِ الْمُرَادُ بِهَا الدُّعَاءُ، وَإِنَّمَا أُمِرَتْ بِالْإِمْرَارِ لِدَعْوَاهُ بِحَصْرَتِهِ؛ لِأَنَّهُ مَشَاهِدَتُهُ مَدْعُو إِلَى الْإِشْفَاقِ وَالْاجْتِهَادِ لَهُ، وَلَدَا يَسْعَى إِلَى الْحَنَائِزِ وَلَا يَكْتَفِي بِالْدُّعَاءِ فِي الْمَنْزِلِ“ (أَوْحَازُ الْمَسَالِكِ، كِتَابُ الْجَنَائِزِ، الصَّلَاةُ عَلَى الْجَنَائِزِ فِي الْمَسْجِدِ ۴۰، ۲۳۴، ۲۳۵، ۱، دہ تالیفات اشرفیہ ملتان)

(۱) (الصحيح لمسلم، كتاب الحنائز، فصل في جوار الصلوة على الميت في المسجد. ۳۱۳، قديمي)

(۲) (الصحيح لمسلم، المصدر السابق)

(۳) (الصحيح لمسلم، المصدر السابق)

میں داخل نہیں کئے جاتے تھے) بھی دلالت کرتا ہے کہ وہاں نماز نہیں پڑھی گئی تھی، صرف جنازہ مسجد میں بیجا گیا تھا، ورنہ اگر نماز پڑھی گئی ہوتی تو صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم اس کے رد میں یہ فرماتے کہ حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے زمانہ میں مسجد میں نماز جنازہ نہیں پڑھی جاتی تھی۔ بہر حال! یہ ایک سطحی اعتراض ہے جو عدم تفقہ کی وجہ سے پیدا ہوا ہے جس کے لئے الفاظ حدیث میں کوئی گنجائش نہیں۔

رہا ان کا یہ اعتراض کرنا کہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی نماز جنازہ مسجد میں پڑھی گئی جس سے ”فلا حر لہ“ والی حدیث کے منسوخ ہونے کا پتہ چلتا ہے۔ اس کا جواب یہ کہ ادھر ہم ان سے یہ سوال کرتے ہیں کہ تم اس کے قائل بھی ہو کہ یہ حکم پہلے تھا اور پھر منسوخ ہوا، کیونکہ منسوخ ہونے کا حاصل تو یہ ہے کہ پہلے یہ حکم تھا مگر بعد میں اٹھالیا گیا اور اگر قائل ہو تو پھر کون سے نص کے ذریعہ؟

ثانیاً: حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی وفات کے بعد صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم کا یہ عمل تمہارے نزدیک منسوخ ہونے کی دلیل کیسے بن سکتا ہے؟

ثالثاً: ہم کہتے ہیں کہ یہ بر بنائے عذر تھا اور عذر یہ کہ چونکہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے قریب دفن کرنا تھا اور وہ حجرہ مسجد میں ہونے کی وجہ سے جنازہ مسجد میں سے لے جانے بغیر چارہ کار نہ تھا تو چونکہ اصل ممانعت تو جنازہ مسجد میں بیجانے کی ہے، جب بنا بریں عذر اس پر عمل ممکن نہ رہا تو صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم نے اور توسیع کی اور نماز بھی مسجد میں پڑھائی گئی (۱)۔

رابعاً: اگر حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی نماز جنازہ مسجد میں پڑھا جائے رواہ ابو ہریرۃ کے لئے ناخ بن گیا اور نماز جنازہ مسجد میں پڑھنے کا ثبوت مل گیا تو پھر صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم نے حضرت سعد رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے جنازہ کو مسجد میں لانے پر اتنی چہ می گوئیاں کیوں کیں جب کہ حضرت سعد رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی وفات حضرت

(۱) "وفی البرہان۔ صلاة الصحابة علی ابی بکر و عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما فی المسجد کان لعارض

دفعہما عند رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم انتہی" (أوجز المسالك، کتاب الجنائز، الصلاة

علی الجنائز فی المسجد : ۲۳۹/۳، ۲۳۸، ادارہ تالیفات اشرقیہ ملتان)

عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے کئی سال بعد ہوئی تھی، اگر صحابہ کرام کے نزدیک وہ حدیث منسوخ ہی تھی تو ایسا کیوں ہوا (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

جامع مسجد میں نماز جنازہ

سوال [۴۱۳۴]: اگر عید کی نماز بوجہ عذر بارش مسجد میں ہوئی یا کسی دوسرے عذر کی وجہ سے وہاں پڑھی گئی اور جامع مسجد میں باہر جگہ ہے تو نماز ایسے وقت میں جامع مسجد ہی میں پڑھی جائے یا باہر جگہ؟ ترتیب نماز جنازہ اور خطبہ اور خطبہ عیدین میں کیا ہونی چاہیے؟ مفصل جوابات تحریر فرمائیں جائیں اور کتب فتاویٰ کے حوالہ جات بھی تحریر فرمائیں تاکہ اس کی طرف مراجعت کی جائے۔ فقط والسلام۔

المستفتی: ابرار الحق، ۲۴/ ذی قعدہ/ ۱۴۵۸ھ۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

جب باہر کوئی عذر نہیں اور جگہ موجود ہے تو باہر پڑھی جاوے: ”کرہت تحریماً فی مسجد جماعة هو فیہ، و اختلف فی الخارجة، و المختار الکراهة، اھ“۔ تنویر۔ ”(قوله: فی مسجد جماعة: أي المسجد الجامع و مسجد المحلة اھ“ (۲)۔

(۱) (راجع، ص: ۶۸۱، رقم الحاشیة: ۲، و ص: ۶۸۲، رقم الحاشیة: ۴)

(۲) (الدر المختار مع رد المختار، کتاب الصلاة، باب الجنائز ۲/ ۲۲۳، ۲۲۵، سعید)

”عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ”من صلی علی جنازة فی المسجد، فلا شیء لہ“۔ (سنن ابی داؤد، کتاب الجنائز، باب الصلوة علی الجنازة فی المسجد: ۹۸/۲ امدادیہ)

”(قوله: ولا فی المسجد) لحديث أبی داؤد مرفوعاً: ”من صلی علی میت (الحديث، أطلقه فشمّل ما إذا كان الميت والقوم فی المسجد، الخ“۔ (الحر الرائق، کتاب الصلاة، باب الجنائز: ۳۲۷/۲، وشیدیه)

والبسط فی . (الحلبی الكبير، کتاب الصلاة، فصل فی الجنائز (الرابع) فی الصلاة علیہ، ص: ۵۸۸، مهیل اکیڈمی)

تنبیہ: نماز عید جامع مسجد میں پڑھنے سے جامع مسجد عید گاہ نہیں بنے گی ترتیب نمبر ۱۰ میں مذکور ہے۔

فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲۶/۱۱/۵۸ھ۔

الجواب صحیح، سعید احمد غفرلہ، صحیح، عبداللطیف، مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲۶ ذیقعدہ/۵۸ھ۔

احاطہ مسجد میں نماز جنازہ

سوال [۲۱۳۵]: مسجد یا صحن مسجد یعنی چبوترہ مسجد پر نماز جنازہ کا کیا حکم ہے؟

۲: قصبہ کثوت ضلع آصف آباد کن میں ایک مسجد ہے جس میں ۱۵/۲۰ نمازی اول درجہ ہوتے

ہیں، جمعہ میں تقریباً پچاس، اس مسجد کے دو درجہ ہیں اور سامنے پختہ چبوترہ متصل ہے جیسا کہ عام طور سے ہوتا ہے، دروازہ سے چبوترہ پختہ تک خام صحن ہے جس پر نہ کوئی نماز پڑھتا ہے نہ کبھی جماعت ہوتی ہے مگر یہ خام صحن اندرون احاطہ مسجد ہے جیسا کہ نقشہ سے جو پشت پر ہے معلوم ہوگا کہ امرتنازہ فیہ یہ ہے کہ مسجد کے دونوں والانوں کے سامنے جو صحن چبوترہ پختہ ہے اور جس پر اکثر نماز و جماعت ہوتی رہتی ہے جزء مسجد ہے یا کہ نہیں اور صحن پختہ مسجد میں شمار کیا جاوے گا یا کہ نہیں اور صحن خام کو جو دروازہ سے چبوترہ پختہ تک سے جہاں جوتے اتارتے ہیں مسجد سمجھا جائے گا یا نہیں اور ان دونوں میں کس پر نماز پڑھنی چاہیے تاکہ موتی کو ثواب سے محرومی نہ ہو؟

۳: اصل مسجد و پختہ صحن و چبوترہ مسجد کو چھوڑ کر نیچے خام صحن میں نماز پڑھی جائے تو آیا نماز با صواب

ہو جاوے گی یا نہیں؟ نماز جنازہ کے متعلق سوال ہے۔

۴: اور میت کو اس خام صحن میں پلنگ یا گہوارہ میں رکھ کر نماز پڑھنے سے تو بین میت ہے یا نہیں؟

۵: مسجد کے سامنے علاوہ راستہ عام کے میدان وسیع ہے، نیز قبرستان قصبہ کے متصل بھی زمین

انتادہ ہے، باوجود موجودگی ان مواقع احاطہ مسجد کے اندر (ما سوائے مسجد کے چبوترہ پختہ و مسجد و حجرہ کے) نماز جنازہ مسجد میں پڑھنا چاہیے، یا مسجد کے نیچے خام صحن میں جو مسجد کے حکم میں نہیں ہے، یا کہ مسجد کے صحن پختہ پر جو محقق مسجد ہے جیسا کہ اور مسجدوں میں ہوتا ہے جو حکم مسجد میں ہے جس پر نماز و جماعت ہوتی ہے حاضہ اور جنبی کے آمد کی جس پر ممانعت ہے اور اعتکاف جس پر آنے کے بعد نہیں ٹوٹتا ہے۔

فقط المستفتی: خواجہ محمد سعید حسین، معرفت پیر و کار صاحب، متعلقہ کثوت ضلع آصف آباد۔

الجواب حامداً ومصلحاً:

۱۔ صلوٰۃ جنازہ بدعت مسجد میں مکروہ ہے: ”صلوٰۃ الحنازۃ فی المسجد ابدی تقام فیہ الجماعۃ مکروہ“۔ عالمگیری: ۱/ ۱۶۲ (۱) اگر وہ خام صحن داخل مسجد ہے تو اس کا حکم بھی یہی ہے، اگر خارج مسجد ہے تو اس میں صلوٰۃ جنازہ بلا کراہت درست ہے۔

۲ یہ بات اصل واقف سے دریافت کرنے کی ہے، جس کو اس نے مسجد بنانے کی نیت کی ہے وہ مسجد ہے، جس کو مسجد بنانے کی نیت نہیں کی وہ مسجد نہیں (۲)، اگر وہ موجود نہیں نہ کوئی تحریر وقف نامہ وغیرہ موجود ہے جس سے معلوم ہو سکے تو قرائن پر حکم کیا جائیگا، بظاہر یہ معلوم ہوتا ہے کہ جس جگہ نماز اور جماعت ہوتی ہے یعنی پختہ فرش وہ مسجد ہے، وہاں نماز جنازہ مکروہ ہے (۳) جس جگہ نماز نہیں ہوتی بلکہ جوتے نکالے جاتے ہیں یعنی خام صحن وہ

(١) (الفتاوى العالمية، كتاب الصلاة، الباب الحادى والعشرون فى الحنائز، الفصل الخامس فى الصلاة عليه : ١/١٦٥، رشيديه)

”عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: ”من صلى على جنازة في المسجد، فلا شيء له“ (مسند أبي داود، كتاب الحناظر، باب الصلاة على الجنازة في المسجد : ٩٨/٢، امداديه)

”وتكره الصلوة على الجازاة في مسجد عدنا“ (الحلي الكبير، كتاب الصلاة، فصل في الجنائز، الرابع في الصلاة عليه، ص: ٥٨٨، سهيل اكيڏمي، لاهور)
(وكذا في البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب الجنائز: ٣٢٤/٢، رشيديه)

(وكذا في الدر المختار مع رد المحتار، كتاب الصلاة، باب الجنائز، ٢/٢٢٢، سعيد)
(٢) "على أنهم صرحوا بأن مراعاة عرض الواقفين واجبة" (رد المحتار، كتاب الوقف، مطلب، مراعاة
غرض الواقفين واجبة: ٣/٣٣٥، سعيد)

”أجمعت الأمة أن من شروط الواقفين ما هو صحيحٌ معتبرٌ يُعمل به“ (البحر الرائق، كتاب الوقف : ٥/٢١١، رشديّه)

(وكذا في مجمع الأنهر، كتاب الوقف : ٢/٦٠٨، مكتبة غفاريه كوثه)

(٣) (راجع رقم الحاشية : ١)

خارج مسجد ہے وہاں نماز جنازہ مکروہ نہیں، اس کے خلاف اگر قرائن موجود ہوں تو یہ حکم نہ رہے گا۔

۳ اگر وہ جزو مسجد ہے پھر تو اس میں نماز جنازہ مکروہ ہے، اگر جزو مسجد نہیں تو مکروہ نہیں، کما مر۔

۴..... صورت مسئلہ میں میت کی توہین نہیں ہوتی (۱)۔

۵ جو جگہ متصل مسجد ہے لیکن جزو مسجد نہیں ہے اور جو احاطہ مسجد سے خارج ہے وہ سب جنازہ کے لئے

برابر ہے، اسی طرح قبرستان میں اگر کوئی جگہ جنازہ کی نماز کے لیے بنی ہوئی موجود ہے: ”والصلاة على الجسرة في

الأمكة واندور سواء، كذا في المحيط“۔ عالمگیری ۱۰/ ۱۶۲ (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲۶/ ربیع الثانی/ ۱۴۰۳ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبد اللطیف۔

مسجد میں اضافہ کر کے اس میں نماز جنازہ

سوال [۴۱۳۶]: شہر بیاور ضلع اجمیر میں ایک جامع مسجد ہے، پہلے کسی زمانے میں نیچے کے درجہ میں

مسجد تھی بعد ازاں آدمیوں کی کثرت ہوئی اور مسجد میں تنگی ہوئی، اس کے روبرو اور آگے بڑھا کر اور زیادہ کشادہ

بنالی گئی، پہلی جگہ میں جو نیچے ہے اس میں چند لڑکے بھی پڑھتے ہیں پھر جمعہ کے روز اس میں بھی کچھ آدمیوں کو

تکلیف ہونے لگی اور نہ آ سکے جو پہلے کی جگہ نیچے کی تھی اس میں کچھ جگہ وضو خانہ بنالیا گیا اور اکثر جگہ جس میں ۵ یا

(۱) (الفتاویٰ العالمیہ، الباب الحادی والعشرون فی الجنائز، الفصل الخامس فی الصلوة علی

المیت : ۱/ ۱۶۵، رشیدیہ)

چونکہ میت چارپائی پر رکھی ہوئی ہے، لہذا کوئی موجب توہین امر بظاہر نہیں۔

(۲) (الفتاویٰ العالمیہ، کتاب الصلاة، الباب الحادی والعشرون فی الجنائز، الفصل الخامس فی

الصلاة علی المیت : ۱/ ۱۶۵، رشیدیہ)

”نقی من المکروہات أشياء أحر والصلوة فی مظان الجاسة کمقبرة و حمام

أو کان فی المقبرة موضع أعد للصلاة ولا قبر ولا نحاسة، فلا بأس“ (رد المحتار، کتاب الصلاة، باب

ما یفسد الصلاة وما یکرہ فیها : ۱/ ۲۵۳، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب ما یفسد الصلاة وما یکرہ فیها . ۱/ ۵۸، رشیدیہ)

۶/ صف ہو جاتی ہے، بروز جمعہ بھی ۳۵، ۳۰/ آدمی کھڑے ہو جاتے ہیں اور بعض وہاں پر جماعتِ ثانیہ بھی پڑھتے ہیں جس کو بعض علماء مکروہ لکھتے ہیں، اس لئے مسجد کی شکل میں بنالی گئی ہے۔ اب اس میں اختلاف یہ ہے کہ بعض تو اس میں نماز جنازہ پڑھنے کو منع کرتے ہیں اور بعض کبھی پڑھتے ہیں اور جہاز قرار دیتے ہیں۔ شرع شریف کا حکم تحریر فرمائیں۔

از بیاد وضع الجمیر۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

جو حصہ پہلے سے مسجد ہے اس میں جماعتِ ثانیہ اور صلوٰۃ جنازہ مکروہ ہے: ”وتکبرہ الصلوة عنی“ نمازۃ فی مسجد عند ناء اھ۔“ کبیری ص ۵۴۵ (۱)۔

اور جس حصہ کا بعد میں اضافہ ہوا ہے اگر مسجد میں اس جگہ کا اضافہ بہ نیت مسجد کیا گیا ہے تب تو اس پر ”جد کے احکام جاری ہوں گے یعنی وہاں جب کا جانا منع ہوگا جماعتِ ثانیہ مکروہ ہوگی۔ اور اگر بہ نیت مسجد اضافہ نہیں کیا گیا بلکہ اس غرض سے بڑھا دیا گیا ہے کہ بوقتِ ضرورت وہاں بچے بیٹھ کر پڑھ سکیں، یا اگر نمازی زیادہ ہو جائیں تو وہاں بھی کھڑے ہو جایا کریں لیکن وہ حصہ حصہ مسجد نہیں ہے تو اس پر مسجد کے احکام جاری نہیں ہوں گے وہاں جب کا جانا، جماعتِ ثانیہ، صلوٰۃ جنازہ وغیرہ سب چیزیں درست ہیں، اس کی تحقیق کہ اس حصہ

(۱) (الحلبی الکبیر، کتاب الصلاة، فصل فی الجنائز، الرابع فی الصلاة علیہ، ص ۵۸۸، سہیل اکیڈمی، لاہور)

”عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال۔ قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ”من صلی عنی جنازۃ فی المسجد، فلا شیء لہ“ (سنن ابی داؤد، کتاب الجنائز، باب الصلوٰۃ علی الجنائزۃ فی المسجد : ۹۸/۲ امدادیہ)

”(کرہت تحریماً) وقیل (تنزیہاً فی مسجد جماعة ہو) ای المیت (فیہ) وحده أو مع القوم“ (الدر المختار)۔ ”(قوله قیل۔ تریہاً) فرح القول الأول لإطلاق الصع فی قول محمد فی

مؤطئه: لا یصلی علی جنازۃ فی مسجد“ (ردالمحتار، کتاب الصلاة، باب الجنائز ۲/۲۲۴، سعید)

(وکذا فی البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب الجنائز : ۳۲۷/۲، رشیدیہ)

کا اضافہ بہ نیت مسجد کیا گیا ہے یا نہیں واقف اور بانی سے کی جاوے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۶/۱/۵۶ھ۔

اور حصہ مسجد کو وضو خانہ بنانا جائز نہیں۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبداللطیف، ۱۸/محرم/۵۶ھ۔

جائے نماز بچھا کر اس پر نماز جنازہ پڑھنا

سوال [۴۱۳۷]: جنازہ کی نماز اگر جائے نماز بچھا کر پڑھی جائے تو اس میں کوئی حرج تو نہیں ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اپنی جائے نماز بچھا کر پڑھا دے تو کوئی حرج نہیں ہے مگر یہ جزو کفن نہیں ہے اور اس کا التزام درست نہیں ہے (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

نماز جنازہ فتائے مسجد اور قبرستان میں

سوال [۴۱۳۸]: مسجد سے متصل قبرستان اگر ہو اور فتائے مسجد میں نماز جنازہ ادا کرنا ممکن ہو تو کون

(۱) "علیٰ انہم صرحوا بأن مراعاة غرض الواقفين واجبة" (رد المحتار، کتاب الوقف، مطلب مراعاة غرض الواقفين واجبة الخ: ۳/۴۴۵، سعید)

"اجمعت الأمة أن من شروط الواقفين ما هو صحيح معتبر يعمل به"۔ (البحر الرائق، کتاب الوقف: ۵/۴۱۱، رشیدیہ)

(و کذا فی مجمع الأنهر، کتاب الوقف: ۲/۶۰۸، مکتبہ غفاریہ کوئٹہ)

(۲) "قال الطيبي رحمه الله تعالى: وفيه من أصر على أمر مدوب، وجعله عزمًا، ولم يعمل بالرخصة، فقد أصاب منه الشيطان من الإصرار، فكيف من أصر على بدعة أو منكر"۔ (مرواة المفاتيح، کتاب الصلوة، باب الدعاء في التشهد، الفصل الأول، (رقم الحديث: ۹۴۶): ۳/۳۱، رشیدیہ)

"إن الإصرار على المدوب يلغى إلى حد الكراهة، فكيف إصرار البدعة التي لا أصل لها في الشرع"۔ (السعاية، کتاب الصلوة، باب صفة الصلوة، قبل فصل في القراءة، ذكر البدعات، ۲/۲۶۵، سہیل اکیڈمی، لاہور)

سی جگہ بہتر ہوگی؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

قنّے مسجد (جہاں نماز نہیں پڑھی جاتی) میں نماز جنازہ بلا کراہت درست ہے، قبرستان میں اگر کوئی جگہ نماز جنازہ کیلئے تجویز شدہ ہو اس طرح کہ قبریں سامنے نہ ہوں اور نہ درمیان میں نمازیوں کے ہوں: "قال أبو حنيفة: لا ينبغي أن يصلي على ميت يس القبور". طحطاوی علی مراقی الفلاح، ص: ۳۲۶ (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند۔

الجواب صحیح: بندہ محمد نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند۔

مسجد میں نماز جنازہ میں عدم شرکت

سوال [۴۱۳۹]: نماز جنازہ اگر مسجد میں ہو رہی تو بنظر اصلاح جماعت سے عیحدگی ضروری ہے؟

(۱) (حاشیۃ الطحطاوی علی مراقی الفلاح کتاب الصلاة، باب أحكام الجنائز، فصل: السلطان أحق بصلاته، ص: ۵۹۵، قدیمی)

"وما يكره من الصلاة في القبور و رأي عمر رضي الله تعالى عنه أنس بن مالك رضي الله تعالى عنه يصلي عند قبره، فقال: القبر القبر، ولم يأمره بالإعادة"

"(قوله: ولم يأمره بالإعادة): أي لم يأمر عمر أنساً رضي الله تعالى عنه بإعادة صلاته تلك،

فدل على أنه يجوز ولكن يكره. واعلم أن العلماء اختلفوا في جواز الصلاة على المقبرة وذهب

الثوري وأبو حنيفة والأوزاعي رحمه الله تعالى إلى كراهة الصلاة على المقبرة". (عمدة القاري، كتاب

الصلاة، باب هل تنبش قبور مشركي الجاهلية: ۴/ ۱۷۱، إدارة المطبعة المنيرة بيروت)

"بقي في المكروهات أشياء الصلاة في مظان النجاسة كمقبرة و حمام أو

كان في المقبرة موضع أعد للصلاة ولا قبر ولا بحاسة، فلا بأس لا تكره الصلاة في جهة قبر إلا

إذا كان بين يديه بحيث لو صلى صلاة الحاشعين وقع بصره عليه". (رد المحتار، كتاب الصلاة، باب ما

يفسد الصلاة وما يكره فيها: ۱/ ۲۵۳، سعيد)

(وكذا في البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب ما يفسد الصلاة وما يكره فيها ۲/ ۵۸، رشيدية)

۲ باوجود مسئلہ بتانے کے اگر لوگ رواجاً پڑھتے ہوں تو شرکت جماعت سے اور امامت سے معذوری ظاہر کرنا ضروری ہے کہ نہیں؟

۳ اگر مسئلہ بتانے سے فساد کا امکان ہو تو ایسی صورت میں کیا حکم ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

۱..... اصلاح کی خاطر علیحدگی اختیار کر لے تو بہتر ہے (۱)۔

۲..... مسئلہ بتا کر معذوری ظاہر کر دی جائے۔

۳ محض دو چار آدمیوں کا کوئی سخت لفظ اس کو کہہ دینا تو کوئی فساد نہیں جس کی بناء پر مسئلہ بتانے سے گریز کیا جائے، واقعی فساد ہو تو سکوت کی بھی گنجائش ہے (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۵/۶/۸۷ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۶/۶/۸۷ھ۔

(۱) مسجد میں نماز جنازہ پڑھنا مکروہ تحریمی میں ہے لہذا علیحدگی اختیار کرنا ہی افضل ہے۔

”عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ”من صلی علی جنازة فی المسجد، فلا شیء لہ“۔ (سنن أبی داؤد، کتاب الجنائز، باب الصلاة علی الجنازة فی المسجد : ۹۸/۲، امدادیہ)

”کرہت تحریماً فی مسجد جماعة ہو فیہ، واختلف فی الخارجة، والمختار الکراهة مطبقاً“ (الدر المختار)۔ ”(قوله : فی مسجد جماعة) أى المسجد الجامع و مسجد المحلة“۔ (رد المختار، کتاب الصلاة، باب الجنائز : ۲۲۳/۲، ۲۲۵، معید)

”وتکرہ الصلاة علی الجنازة فی مسجد عدنا“ (الحلی الکبیر، کتاب الصلاة، فصل فی صلاة الجنازة، الرابع: الصلاة علیہ، ص: ۵۸۸، سہیل اکیڈمی، لاہور)

(وکذا فی البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب الجنائز : ۳۲۷/۲، رشیدیہ)

(۲) قال اللہ تعالیٰ ﴿وَلْتَكُنْ مِنْكُمْ أُمَّةٌ يَدْعُونَ إِلَى الْخَيْرِ وَيَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ، وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾۔ (سورة آل عمران پ ۴ آية: ۱۰۴)

”فہی الآية بیان الإیجاب، فإن قوله تعالیٰ ﴿وَلْتَكُنْ أُمَّةٌ﴾ أمر، وظاهر الأمر الإیجاب“ (احیاء علوم =

چندہ نہ دینے کی وجہ سے مسجد میں جنازہ سے روک کر تالا لگانا

سوال [۴۱۳۰]: ہمارے گاؤں میں دو پارٹی میں، جس کی اکثریت ہے وہ خفی کہلاتی ہے، جو اقلیت میں ہے اس کو وہابی کہتے ہیں۔ ابھی حال میں خفی پارٹی نے مدرسہ کا چندہ نہ دینے کا الزام لگا کر وہابی پارٹی کا بایکٹ کر دیا ہے، اقلیت والی پارٹی میں سے ایک شخص کا انتقال ہو گیا تو اکثریت والی پارٹی شریک جنازہ نہیں ہوئی، جب دوسرے موضع کے لوگ کفن و فن کیلئے آئے تو ان کے لئے مسجد کے دروازہ پر تالا لگا دیا تا کہ صحن

= الدین للإمام الغزالی، کتاب الأمر بالمعروف والنہی عن المنکر، الباب الأول، فی وجوب الأمر بالمعروف والنہی عن المنکر، الح ۲، ۳۰۶، ۳۰۷، دار إحياء التراث العربی، بیروت

”عن محاهد قال: حدثني مولى لنا أنه سمع عبدًا يقول: سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول: ”إن الله عز وجل لا يعذب العامة بعمل الخاصة، حتى يروا المنكر بين ظهرا بينهم وهم قادرون على أن ينكروه، فلا ينكروه، فإذا فعلوا ذلك، عذب الخاصة والعامة“ (مسند الإمام أحمد، رقم الحديث: ۱۷۲۶۷: ۵/۲۱۳، دار إحياء التراث العربی، بیروت)

”عن تميم الدار ي رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال: ”الدين النصيحة“ قلنا: لمن؟ قال: ”لله ولكتابه ولرسوله ولأمة المسلمين وعامتهم“.

”قوله: وأما نصيحة عامة المسلمين وهم من عدا ولاية الأمر فإن شأدهم لمصالحهم في آخرتهم وديارهم وكف الأذى عنهم، فيعلمهم ما يجهلون من دينهم وديارهم وأمرهم بالمعروف ونهيهم عن المنكر برفق وإخلاص والشفقة عليهم وتوقير كبيرهم ورحمة صغيرهم قال النصيحة لازمة على قدر الطاقة إذا علم الناصح أنه يقل نصحه ويطاع أمره وأمن على نفسه المكروه، فإن خشى أذى، فهو في سعة، والله اعلم“.(الصحيح لمسلم مع شرحه النووي، كتاب الإيمان، باب بيان الدين النصيحة: ۵۳/۱، قديمي)

”لكن الأمر والنهي أفضل وإن غلب على ظنه أنه يضربه أو يقتله؛ لأنه يكون شهيداً، قال تعالى ﴿أقم الصلاة﴾ وأمر بالمعروف، وأنه عن المنكر، واصبر على ما أصابك ﴿الغ﴾. (رد المحتار، كتاب الطهارة، فصل في الاستنجاء، قيا، كتاب الصلاة: ۳۵۰/۱، سعيد)

مسجد میں نماز جنازہ نہ ہو، نماز جنازہ قبرستان میں ادا کی گئی۔ سوال یہ ہے کہ مسجد میں نماز نہ پڑھنے دینا اور نماز جنازہ ادا نہ کرنے دینا، ایسا کرنے والا مسلمان گنہگار ہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

مسجد میں نماز پڑھنا ہر مسلمان کا حق ہے، مدرسہ میں چند دنہ دینے سے اس کا کوئی تعلق نہیں۔ مسجد پر تالا ڈال کر نماز سے روک دینا یا مسجد میں نماز نہ پڑھنے دینا بہت بڑا ظلم ہے: ﴿وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ مَنَعَ مَسَاجِدَ اللَّهِ أَنْ يُدْكَرَ فِيهَا اسْمُهُ﴾ (۱)۔ مشرکین مکہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو مسجد میں نماز پڑھنے سے روکتے تھے، ان کے لئے یہ سخت وعید کلام پاک میں آئی ہے (۲)۔ ان کو اپنی حرکت سے توبہ کرنا ضروری ہے (۳)۔

(۱) (سورة البقرة: ۱۱۴)

قال العلامة الألوسی رحمہ اللہ تعالیٰ: "و طاهر الآية العموم فی کل مانع، و فی کل مسجد، و خصوص السبب لا یسمعه" (تفسیر روح المعانی ۱۰/۳۶۳، دار احیاء التراث العربی، بیروت)

(۲) قال ابن کثیر تحت هذه الآية: "وأيضاً فإنه تعالى لما وجه الدم في حق اليهود والنصارى، شرع في ذم المشركين الذين أخرجوا الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم وأصحابه من مكة، و منعوهم من الصلاة في المسجد الحرام. وأما اعتماده على أن قريشاً لم تسع في خراب المدينة، فأنى حراب أعظم مما فعلوا؟ أخرجوا عنها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وأصحابه ﴿وَمَا لَهُمْ آلَا يَعْدِبهُمُ اللَّهُ﴾ و هم يصرون عن المسجد الحرام ﴿الاية﴾ ﴿هَمُ الدِّينَ كَفَرُوا وَ صَدُّوكُمُ عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ﴾ (تفسیر ابن کثیر: ۱/۱۵۶، سہیل اکیڈمی، لاہور)

(۳) قال الله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا تَوْبُوا إِلَى اللَّهِ تَوْبَةً نَّصُوحاً﴾ (سورة التَّوْبَةِ ۸)

"عن أبي هريرة رضى الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: "لله أشد فرحاً بتوبة أحدكم من أحدكم بصالته إذا وجدهما"

"واتفقوا على أن التوبة من جميع المعاصي واجبة، وأنها واجبة على الفور، لا يحوز تأخيرها سواء كانت المعصية صغيرة أو كبيرة. والتوبة من مهمات الإسلام وقواعده المتأكدة، ووجوبها عند أهل السنة والجماعة" (الصحيح لمسلم مع شرحه للووى، كتاب التوبة ۲/۳۳۵، قديمي)

جو حصہ نماز کے لئے متعین ہے جیسے اندرونی حصہ اور فرش مسجد جہاں گرمی کے وقت نماز پڑھی جاتی ہے۔ نماز جنازہ پڑھنا مکروہ ہے (۱)، اس فرش سے علیحدہ اگر احاطہ اور چہار دیواری میں زائد جگہ ہو تو وہاں مکروہ نہیں۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

قبرستان میں نماز جنازہ

سوال [۴۱۴۱]: کیا مقبرہ میں جبکہ قبر قریب اس قدم کے فاصلہ پر ہے جنازہ کی نماز پڑھنا جائز ہے یا نہیں؟ مدلل تحریر فرمادیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

وفی الدائع وعیرھا: ”قال أبو حنیفۃ رحمہ اللہ تعالیٰ: لا یبغی أن یصلی علی میت بین القصور، وکان علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ و اس عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما یکرہان دیک، ویر صبروا أحرأہم، لم روی أنهم صلوا علی عائشۃ و أم سلمۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہما بین مقابر البقیع و الإمام أبو ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ، و فیہم ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما، ثم محض

(۱) ”عن أبی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ”من صلی علی جنازۃ فی المسجد، لا شیء لہ“۔ (ابو داؤد، کتاب الجنائز، باب الصلاة علی الجنازۃ فی المسجد، ۹۸۲، امدادیہ)

”کرہت تحریماً فی مسجد جماعة ہو فیہ، واحتلف فی الخارحة، و المختار الکراہۃ مطلقاً“ (الدر المختار) ”(قوله: فی مسجد جماعة) أى المسجد الجامع و مسجد المحلة“۔ (رد المختار، کتاب الصلاة، باب الجنائز: ۲/۲۲۲، ۲۲۵، سعید)

”وتکرہ الصلاة علی الجنازۃ فی مسجد عندنا“ (الحلی الکبیر، کتاب الصلاة فصل فی

صلاة الجنازۃ، الرابع: الصلاة علیہ، ص: ۵۸۸، سہیل اکیڈمی)

(وکذا فی البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب الجنائز: ۲/۳۲۷، رشیدیہ)

الکراهة إذا لم يكن عذر، فإن كان فلا كراهة اتفاقاً، اهـ“ (۱)۔

عبارت بالا سے سوال کا جواب معلوم ہو گیا۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۸/۲/۶۲ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور۔

صحیح: عبداللطیف، مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۹/ربیع الثانی/۶۲ھ۔

(۱) (بدائع الصنائع، کتاب الصلاة، فصل: وأما سنن الدفن: ۶۵/۲، رشیدیہ)

”عن أبي مرثد الغنوي رضي الله تعالى عنه قال: قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم: ”لا

تجلسوا على القبور، ولا تصلوا إليها“۔ (جامع الترمذی، أبواب الجنائز، باب ما جاء في كراهية الوطئ

على القبور والجلوس عليها: ۲۰۳/۱، سعید)

”قال أبو حنيفة رحمه الله تعالى: لا ينبغي أن يصلي على ميت بين القبور، وكان عليّ وابن

عباس رضي الله تعالى عنهم يكرهان ذلك. وإن صلوا أجزاءهم لما روى أنهم صلوا على عائشة وأم

سلمة رضي الله تعالى عنهما بين مقابر البقيع والإمام أبو هريرة رضي الله تعالى عنه، ولهم ابن عمر

رضي الله تعالى عنهما. ثم محل الكراهة إذا لم يكن عذر، فإن كان فلا كراهة اتفاقاً“۔ (حاشیة

الطحطاوی علی مراقی الفلاح، کتاب الصلاة، باب أحكام الجنائز، فصل: السلطان أحق بصلاحة،

ص: ۵۹۵، قدیمی)

(وکذا فی البحر الرائق، کتاب الصلاة، فصل: السلطان أحق بصلاحة: ۳۴۱/۲، رشیدیہ)

ترجمہ: بدائع وغیرہ میں ہے کہ: امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ قبروں کے درمیان میت پر نماز پڑھنا

مناسب نہیں اور حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما اس کو مکروہ فرماتے تھے۔ اور اگر نماز پڑھ لی تو کافی

ہو جائے گی جیسا کہ روایت کیا گیا ہے کہ حضرت عائشہ اور ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما پر نماز جنازہ مقبوع میں ہوئی اور امام حضرت

ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ تھے اور نمازیوں میں حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ بھی تھے، پھر محل کراہت بھی اس وقت ہے جب

کوئی عذر نہ ہو، اگر عذر ہو تو پھر بالاتفاق کوئی کراہت نہیں۔

خلاصہ جواب: یہ ہے کہ مقبرہ میں قبروں کے درمیان کھڑے ہو کر نماز جنازہ پڑھنا بغیر عذر کے مکروہ ہے، اور

اگر کوئی عذر ہو تو اس میں حرج نہیں۔

ایضاً

سوال [۴۱۴۲]: یہاں قبرستان کی جگہ یہاں کی کونسل نے عطا کی ہے۔ اس قبرستان میں صلوٰۃ الجنائزہ کی سہولت کے لئے ایک قوم کے خیر خواہ فرد نے اپنے خرچ سے ایک عمارت تعمیر کر دی ہے، یہ عمارت نہ کسی قبر پر تعمیر کی گئی ہے اور نہ اس کے قبلہ رو کوئی قبر واقع ہے، عمارت کے چاروں طرف دیواریں ہیں، دیواروں کے چاروں طرف لوہے کی جالی ہے، باہر ہال کے چاروں طرف بیل بوٹا ہیں۔ اسی عمارت میں آج تک عشاء نماز جنازہ پڑھتے آئے ہیں لیکن اس سال ایک مولوی صاحب نے اس عمارت میں نماز پڑھنے کو ناجائز قرار دیا ہے، کیونکہ وہ فرماتے ہیں کہ نماز جنازہ مسجد میں پڑھنا سنت کے مطابق نہیں ہے۔ اس لئے براہ کرم جلد از جلد جواب سے مطلع فرمایا جائے۔ فقط۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

نماز جنازہ مسجد میں پڑھنا مکروہ ہے، کوئی عذر ہو تو دوسری بات ہے مثلاً زور کی بارش ہو اور کہیں جگہ بھی نہ ہو، ورنہ تو مسجد میں نماز جنازہ نہ پڑھی جائے، حدیث وفقہ سے ایسا ہی ثابت ہے۔ درمختار میں ہے:

”وكرهت تحريماً في مسجد جماعة هو: أي الميت فيه وحده أومع القوم واختلف في الخارجة عن المسجد وحده أومع بعض القوم، والمختار الكراهة مطلقاً، خلاصة، بناءً على أن المسجد إنما بني للمكتوبه وتوابعها كنافله ودكر وتدریس علم، وهو الموافق لإطلاق حديث أبي داود: ”من صلى على ميت في المسجد فلا صلوٰۃ له، اهـ“. هذه رواية ابن أبي شيبة، ورواية أحمد و أبي داود: ”فلا شيء له“ واس ماحة: فليس له شيء“. وروی: ”فلا أجر له:“ وقال ابن عبد البر: هي خطأ فاحش والصحيح: ”فلا شيء له“ اهـ. إما تكره في المسجد بلا عذر، فإن كان فلا، ومن الأعذار المطر“. مطلب كراهة صلوٰۃ الحازة في المسجد، ردالمحتار: ۵۹۳/۱، ۵۹۴، نعمانیہ (۱)۔

جبکہ وہاں قبرستان میں نماز جنازہ کیلئے مستقل تعمیر موجود ہے اور قبلہ رخ کوئی قبر بھی نہیں ہے تو وہیں نماز

(۱) (الدرالمختار مع ردالمحتار، کتاب الصلوٰۃ، باب صلوٰۃ الحازة، مطلب في كراهة صلاة الحازة

في المسجد: ۲/۲۲۳، ۲۲۶، سعید)

جنازہ پڑھی جائے، ایسی جگہ تو فرض نماز بھی مکروہ نہیں:

”تکبرہ الصلوۃ فی المقبرۃ، اھ۔“ مراقی الفلاح۔ ”إلا أن يكون فيها موضع أعد للصلاة

لا نجاسة فيه ولا قدر فيه، اھ۔“ طحطاوی، ص: ۲۱۵ (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۸/۶/۸۹ھ۔

عید گاہ میں نماز جنازہ

سوال [۴۱۴۳]: عید گاہ میں نماز جنازہ پڑھنا کیسا ہے خواہ عید گاہ کے متصل کوئی جگہ ہو یا نہ ہو؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

رانج اور اصح قول کے مطابق عید گاہ صرف جواز اقتداء بصورت عدم اتصال صفوف کے حق میں مسجد کا حکم رکھتی ہے لہذا عید گاہ میں صلوۃ جنازہ (مسجد کی طرح) ممنوع نہیں خواہ متصل کوئی جگہ ہو یا نہ ہو۔ اگر متصل شارع عام ہے تو اس میں صلوۃ جنازہ مکروہ ہے، اسی طرح کسی کی زمین میں (بغیر اذن مالک) بھی مکروہ ہے، البتہ اگر کوئی جگہ جنازہ کیلئے مخصوص ہے تو اس میں پڑھنا بلا خلاف اولیٰ ہے، اسی طرح ملک غیر میں اذن مالک کے بعد:

(۱) (حاشیۃ الطحطاوی علی مراقی الفلاح، کتاب الصلاة، فصل فی المکروہات، ص: ۳۵۶، قدیمی)

”وما یکرہ من الصلاة فی القبور و رأى عمرُ أنس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ

یصلی عند قبر، فقال: القبر القبر، ولم یأمره بالإعادة“۔ (قوله: ولم یأمره بالإعادة): ای لم یأمر عمرُ

أنساً رضی اللہ تعالیٰ عنہما بإعادة صلاته تلك، فدل على أنه يجوز، ولكن یکرہ واعلم أن العلماء

اختلفوا فی جواز الصلاة علی المقبرۃ وذهب الثوری وأبو حنیفة والأوزاعی رحمہ اللہ تعالیٰ إلی

کراهة الصلاة فی المقبرۃ“۔ (عمدة القاری، کتاب الصلاة، باب هل تنبش قبور مشرکی الجاهلیة:

۳/۱۷۱، إدارة المطبعة المنيرة بیروت)

”بقی فی المکروہات أشياء الصلاة فی مغان الجاسة كمقبرة و حمام أو

كان فی المقبرة موضع أعد للصلاة ولا قبر ولا نجاسة، فلا بأس“۔ (رد المحتار، کتاب الصلاة، باب

ما یفسد الصلاة وما یکرہ فیها: ۱/۶۵۳، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب ما یفسد الصلاة وما یکرہ فیها ۵۸/۲، رشیدیہ)

”لا تکره صلوة الجنازة فی مسجد أعدلها، و کذا فی مدرسة و مصلى عید؛ لأنه ليس بها حکم المسجد فی الأصح إلا فی حوار الاقتداء وإن لم تتصل الصفوف، اهـ“ طحطاوی ص: ۳۴۷ (۱)۔ ”تکره صلیوة جنازة فی الشارع و أراضي الناس نشغل حق العامة فی الأول وحق المالک فی الثانی“ مرقی الفلاح، وطحطاوی، ص ۳۴۸ (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حرره العبد محمود شکوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۱/۲۶ ۱۴۵۸ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبداللطیف، مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲۶ ذیقعدہ ۱۴۵۸ھ۔

ایضاً

سوال [۳۱۴۴]: حدود عید گاہ میں نماز جنازہ پڑھ سکتے ہیں یا نہیں اور عید گاہ کے اندر میت رکھی جاسکتی ہے یا نہیں؟

(۱) (حاشیۃ الطحطاوی علی مراقی الفلاح، کتاب الصلاة، باب احکام الجنائز، فصل: السلطان أحق بصلاته الخ ص: ۵۹۵، ۵۹۶، قدیمی)

”ولم یقید المصنف کصاحب المجمع المسجد بالجماعة کما قیده فی الهدایة لعدم الحاجة الیه، لأنهم یحترزون به عن المسجد المنی لصلاة الجنازة، فإنها لا تکره فیہ مع أن الصحیح أنه ليس بمسجد، لأنه ما أعد للصلوة حقیقة، لأن صلاة الجنازة ليست بصلاة حقیقة، و حاجة الناس ماسةً إلی أنه لم یکن مسجداً توسعةً للأمر علیهم و اختلفوا ایضاً فی مصلى العیدین أنه هل هو مسجد؟ و الصحیح أنه مسجد فی حق حوار الاقتداء وإن لم تتصل الصفوف، لأنه أعد للصلاة حقیقة، لا فی حرمة دخول الجنب و الحائض“ (البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب الجنائز، فصل: السلطان أحق بصلاته، ۳۲۸/۲، رشیدیہ)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ کتاب الصلاة، الباب الحادی و العشرون فی الجنائز، الفصل الخامس فی الصلاة علی المیت: ۱/۱۶۵، رشیدیہ)

(و کذا فی رد المحتار، کتاب الصلاة، باب الجنائز: ۲/۲۲۵، سعید)

(۲) مراقی الفلاح، کتاب الصلاة، باب احکام الجنائز، فصل: السلطان أحق بصلاته، ص: ۵۹۵، قدیمی)

الجواب حامداً ومصلياً:

وہاں میت بھی رکھ سکتے ہیں اور نماز جنازہ بھی پڑھ سکتے ہیں، وہ من کل الوجوہ مسجد کے حکم میں نہیں (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۸/۸/۸۹ھ۔

ایضاً

سوال [۴۱۳۵]: عید گاہ میں نماز جنازہ پڑھنا جائز ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

جائز ہے، کذا فی الطحطاوی، ص: ۳۲۲ (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

تعزیه گاہ میں نماز جنازہ

سوال [۴۱۳۶]: ایک شخص عاشورہ کے دن فوت ہو گیا جو نمازی اور اہل سنت والجماعت تھے، اس

(۱) "واختلفوا ایضاً فی مصلی العیدین أنه هل هو مسجد؟ والصحيح أنه مسجد في حق حوار الاقتداء وإن لم تتصل الصفوف؛ لأنه أعد للصلاة حقيقة، لا في حرمة دخول الحب والحائض" (البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب الجنائز، فصل السلطان أحق بصلاته: ۳۲۸/۲، رشیدیہ)

"ولا تكره صلوة حازة في مسجد أعد لها، وكذا في مدرسة ومصلی عید، لأنه ليس لها حكم المسجد في الأصح إلا في حوار الاقتداء وإن لم تتصل الصفوف" (حاشية الطحطاوی علی مراقی الفلاح، كتاب الصلاة، باب أحكام الجنائز، فصل السلطان أحق بصلاته، ص: ۵۹۵، قدیمی)

(۲) "ولا تكره صلوة حازة في مسجد أعد لها، وكذا في مدرسة ومصلی عید؛ لأنه ليس لها حكم المسجد في الأصح، إلا في حوار الاقتداء وإن لم تتصل الصفوف" (حاشية الطحطاوی علی مراقی الفلاح، كتاب الصلاة، باب أحكام الجنائز، فصل السلطان أحق بصلاته، ص: ۵۹۵، ۵۹۶، قدیمی)

"واختلفوا ایضاً فی مصلی العیدین أنه هل هو مسجد؟ والصحيح أنه مسجد في حق حوار الاقتداء وإن لم تتصل الصفوف - لأنه أعد للصلاة حقيقة، لا في حرمة دخول الحب والحائض" (البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب الجنائز، فصل السلطان أحق بصلاته: ۳۲۸/۲، رشیدیہ)

کے ورثاء نے جنازہ کی نماز مقررہ جنازہ گاہ میں نہیں پڑھی اور جنازہ اس مقام پر لے گئے جہاں تعزیہ نکلے ہوئے تھے اور وہاں اہل تشیع ماتم کر رہے تھے تو بعض ان میں سے آگئے اور جنازہ میں شامل ہو گئے اور نماز جنازہ اہل سنت والجماعت نے پڑھائی۔ اور ورثاء یہ نیت بیان کرتے ہیں کہ وہاں مجمع کثیر تھا اس لئے وہاں سے گئے حالانکہ شہر میں اہل سنت والجماعت کا وعظ ہو رہا تھا وہاں مجمع کثیر موجود تھا اور ان کو پہلے جنازہ کی اطلاع بھی دی گئی تھی، انہوں نے کہا کہ اگر نماز جنازہ گاہ مقررہ پر پڑھیں تو ہم سب شامل ہیں لیکن تعزیہ کی طرف نہیں جاتے، چنانچہ وہ نہ گئے۔ اب سوال یہ ہے کہ جن لوگوں نے مجمع اہل السنۃ والجماعت سے اہل تشیع کو ترجیح دی ان کے لئے شرعاً کیا حکم ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

انہوں نے بُرا کیا ہے، اس فعل سے توبہ کرنی چاہیے، جب نماز دوسری جگہ ہو سکتی تھی اور مجمع کثیر کی شرکت کی بھی امید تھی تو جان بوجھ کر فسق و فجور کی جگہ میں جانے کی کیا ضرورت تھی (۱)۔ فقط واللہ سبحی نہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۷/۱/۵۷ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبداللطیف، ۲۰/محرم/۵۷ھ۔

کشادہ جگہ میں نماز جنازہ

سوال [۴۱۴۷]: ہمارے وطن میں جنازہ کی نماز کے سلسلہ میں یہ ختلف ہو رہا ہے کہ ہمارے یہاں عید گاہ بھی موجود ہے، کچھ لوگ نماز عیدین عید گاہ میں ادا کرتے ہیں اور کچھ لوگ قصبہ میں ایک مسجد ہے اس

(۱) قال اللہ تعالیٰ: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا تَوْبُوا إِلَى اللَّهِ تَوْبَةً نَصُوحًا ۖ﴾ (سورة التحريم ۸۰)

”عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ”لله أشد

فرحاً بتوبة أحدکم من أحدکم بضالته إذا وجدھا“.

”واتمقوا علی أن التوبة من جميع المعاصی واجبة، وأنها واجبة علی الفور، لا یحور تأخیرھا

سواء كانت المعصية صغيرة أو كبيرة. والتوبة من مهمات الإسلام وقواعده المتأكدة، ووحوبھا عند

أهل السنة والجماعة“ (الصحيح لمسلم مع شرحه للووی، کتاب التوبة ۲، ۳۵۴، قدیمی)

وراجع للسطح (تفسير روح المعانی ۲۸، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، دار احیاء التراث العربی، بیروت،

مسجد کے سامنے مسجد سے الگ کشادہ جگہ ہے وہاں پر ہر سال عید کی نماز پڑھتے ہیں، اس کشادہ جگہ میں نماز جنازہ پڑھنا کیسا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اس کشادہ جگہ میں بھی نماز جنازہ پڑھنا درست ہے (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۷/۹/۹۵ھ۔

ارض مغصوبہ میں نماز جنازہ

سوال [۴۱۳۸]: ارض مغصوبہ میں نماز جنازہ کا کیا حکم ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

مغصوبہ زمین میں نماز جنازہ مکروہ ہے: ”تکرة صلوة الجنائز فی الشارع وأراضی الناس“ (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

(۱) ”واختلفوا أيضاً فی مصلی العیدین أنه هل هو مسجد“ والصحيح أنه مسجد فی حق جواز الاقتداء، وإن لم تتصل الصفوف؛ لأنه أجد للصلاة حقيقة، لا فی حرمة دخول الحب والحانض“ (البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب الجنائز، فصل: السلطان أحق بصلاته: ۳۲۸/۲، رشیدیہ)

”ولا تکره صلوة جارة فی مسجد أعدلها، وکذا فی مدرسة و مصلی عید؛ لأنه ليس لها حکم المسجد فی الأصح، إلا فی جواز الاقتداء وإن لم تتصل الصفوف“ (حاشیة الطحطاوی علی مراقی الفلاح، کتاب الصلاة، باب أحكام الجنائز، فصل: السلطان أحق بصلاته، ص ۵۹۵، قدیمی)

(۲) (حاشیة الطحطاوی علی مراقی الفلاح، کتاب الصلاة، باب أحكام الجنائز، فصل: السلطان أحق بصلاته، ص: ۵۹۶، قدیمی)

”تکرة فی الشارع وأراضی الناس کما فی المضمرة“ (الفتاویٰ العالمکیرة، کتاب الصلاة، الباب الحادی والعشرون فی الجنائز، الفصل الخامس فی الصلاة علی الميت ۱/۶۵، رشیدیہ)

(وکذا فی رد المحتار، کتاب الصلاة، باب الجنائز: ۲۲۵/۲، سعید)

نماز جنازہ کے بعد دعاء

سوال [۴۱۴۹]: بعض لوگ نماز جنازہ کے بعد بیٹھ کر دعاء مانگتے ہیں، اس کا کیا حکم ہے، درست ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

یہ ثابت نہیں، قرآن کریم، حدیث شریف اور کتب فقہ میں کہیں اس کا حکم نہیں دیکھا، حالانکہ چھوٹے چھوٹے مستحبات بھی کتب فقہ میں مذکور ہیں، بلکہ بعض کتب میں نماز جنازہ کے بعد دعاء کو منع کیا گیا ہے (۱) (اس لئے کہ نماز جنازہ خود میت کے لئے دعا ہے)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

ایضاً

سوال [۴۱۵۰]: دعاء بعد نماز جنازہ کا کیا حکم ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

نماز جنازہ خود دعاء ہے اس کے بعد وہیں ٹھہر کر دعاء کرنا جیسا کہ بعض جگہ رواج ہے شرعاً ثابت نہیں، خلاصۃ الفتاویٰ میں اس کو مکروہ لکھا ہے (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

(۱) (راجع الحاشیۃ التالیۃ)

(۲) "لا يقوم بالدعاء بعد صلاة الجنازة" (خلاصۃ الفتاویٰ، الفصل الخامس والعشرون فی الجنائز، نوع منه إذا اجتمعت الجنائز: ۱/۲۲۵، رشیدیہ کوئٹہ)

"ولا يدعو للميت بعد صلاة الجنازة؛ لأنه يشبه الزيادة في صلاة الجنازة" (مراقبة المفاتيح، كتاب الجنائز، باب المشي بالجنائز والصلاة عليها، الفصل الثالث، (رقم الحديث ۱۶۸۷): ۱۷۰/۲، رشیدیہ)

(و کذا فی الفتاویٰ البزازیۃ علی هامش الفتاویٰ العالمگیریۃ، کتاب الصلاة، الخامس والعشرون فی الجنائز، وفيه الشهيد: ۳/۸۰، رشیدیہ)

ایضاً

سوال [۴۱۵۱]: ہمارے علاقے میں نماز جنازہ کے سلام پھیرنے کے بعد ہاتھ اٹھا کر امام و جملہ مقتدی دعاء مانگتے ہیں کیا یہ دعاء مانگنا جائز ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

خلاصۃ الفتاویٰ: ۱/۲۲۵ میں اس کو منع کیا ہے: "لا يقوم بالدعاء بعد صوة الحنازة" (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۱/۹/۸۹ھ۔

نماز جنازہ کے بعد اجتماعی دعاء

سوال [۴۱۵۲]: نماز جنازہ کے بعد سلام پھیرنے کے بعد اور جنازہ اٹھانے سے پہلے بعض جگہ پر رواج ہے کہ تمام لوگ کھڑے ہو کر ہاتھ اٹھا کر میت کے لئے دعاء مانگتے ہیں، مانگنے سے قبل جنازہ نہیں اٹھایا جاتا، دعاء نہ مانگنے والوں کو ملامت کیا جاتا ہے کہ یہ تارک سنت ہے، یہ دعویٰ کرتے ہیں کہ یہ سنت ہے (دعاء میں سورۃ فاتحہ اخلاص وغیرہ پڑھتے ہیں) اور اگر منع کیا جائے تو کہتے ہیں کہ تم لوگ نیک کام سے منع کرتے ہو اور یہ کہتے ہیں کہ اگر یہ سنت نہ بھی ہو تب بھی کوئی حرج نہیں ثواب کا کام ہے، اس لئے شریعت اسلام کا یہ حکم ہے کہ جہاں تک ممکن ہو کسی بھی نیک کام کو ترک نہ کیا جائے۔

اب دریافت طلب امر یہ ہے کہ کیا آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یا صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین یا ائمہ

(۱) (خلاصۃ الفتاویٰ، الفصل الخامس والعشرون فی الجنائز، نوع مہ: إذا اجتمعت الحنازیر، ۲۲۵/۱، رشیدیہ)

"ولا يدعو للميت بعد صلاة الجنارة، لأنه يشبه الزيادة في صلاة الحنازة" (مرقاة المفاتيح، كتاب الجنائز، باب المشي بالجنارة والصلاة عليها، الفصل الثالث، تحت حديث مالك بن هبيرة رضي الله تعالى عنه، (رقم الحديث: ۱۶۸۷): ۱۷۰/۳، رشیدیہ)

(و كذا في الفتاوى البزارية على هامش الفتاوى العالمكيرية، كتاب الصلاة، الخامس والعشرون في الجنائز، وفيه الشهيد: ۸۰/۳، رشیدیہ)

اربعہ، فقہائے متقدمین یا متاخرین رحمہم اللہ تعالیٰ سے یہ عمل ثابت ہے یا نہیں؟ اگر ثابت نہیں تو فی زمانہ اس پر عمل کرنا درست ہے یا نہیں، یا یہ کہ ابتدائے اسلام میں تھا لیکن بعد میں منسوخ ہو گیا؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

جو لوگ ایسے عمل کو سنت کہتے ہیں ان سے مطالبہ کیا جائے کہ کسی حدیث میں کس فقہ کی کتاب میں ہے، مگر آپ نے ان سے ثبوت طلب نہیں کیا، کچھ حکمت ہی ہوگی۔ فقہاء نے نماز جنازہ سے فارغ ہو کر بعد سلام میت کے لئے مستقلاً کھڑے ہو کر دعاء کرنے سے منع فرمایا ہے، فقہ حنفی کی معتبر کتاب خلاصۃ الفتاویٰ میں اس کو منع کیا ہے۔ اس دعاء کا نیک کام ہونا کیا حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، خلفائے راشدین، ائمہ مجتہدین وغیرہ کو معلوم نہیں تھا آج ہی منکشف ہوا ہے: ”لا يقوم بالدعاء بعد صلوة الجنازة“۔ خلاصۃ الفتاویٰ: ۱/۲۲۵ (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

نماز جنازہ کے بعد مستقلاً میت کے لئے دعاء کرنا

سوال [۴۱۵۳]: نماز جنازہ کے بعد کھڑے ہو کر مستقلاً میت کے لئے دعائے مغفرت کرنا

کیا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

نماز جنازہ خود دعاء ہے اور میت کیلئے اس میں دعائے مغفرت ہی اصل ہے نماز کے بعد مستقلاً کھڑے

(۱) (خلاصۃ الفتاویٰ، الفصل الخامس والعشرون فی الجنائز، نوع منه: إذا اجتمعت الجنائز:

۱/۲۲۵، رشیدیہ)

”ولا يدعو للميت بعد صلاة الجنازة؛ لأنه يشبه الزيادة في صلاة الجنازة“۔ (مرقاة المفاتيح،

كتاب الجنائز، باب المشي بالجنازة والصلاة عليها، الفصل الثالث، (رقم الحديث: ۱۶۸۷):

۴/۱۷۰، رشیدیہ)

(و كذا في الفتاوى البزازية على هامش الفتاوى العالمكيرية، كتاب الصلاة، الخامس والعشرون في

الجنائز، وفيه الشهيد: ۴/۸۰، رشیدیہ)

ہو کر دعاء کرنا ثابت نہیں بلکہ کتب فقہ میں اس کو منع کیا گیا ہے: ”لا يقوم بالدعاء بعد صلوة الجنازة“۔ خلاصۃ الفتاویٰ: ۱/۲۲۵ (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

نمازِ جنازہ کے بعد دعاء اور قل هو اللہ پڑھنا

سوال [۴۱۵۴]: جب امام نمازِ جنازہ پڑھ لیتا ہے تو بعد میں بعض جگہ دعاء مانگتے ہیں اور جو جنازہ کی نماز کے بعد دعاء نہ مانگے اس کو برا سمجھتے ہیں، بعض جگہ نمازِ جنازہ کے بعد گیارہ مرتبہ ﴿قل هو اللہ أحد﴾ پڑھ کر جنازہ کو اٹھاتے ہیں، کتب فقہ میں بعد نمازِ جنازہ دعاء کرنا یا گیارہ مرتبہ ﴿قل هو اللہ أحد﴾ پڑھنا نہیں آیا کیونکہ یہ نماز خود دعاء ہے۔ ایسا کرنے والا بدعتی ہو گا یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

کتب فقہ میں بعد نمازِ جنازہ دعاء کا ثبوت نہیں بلکہ دعاء کا انکار منقول ہے اور ﴿قل هو اللہ أحد﴾ گیارہ مرتبہ پڑھنے تک بھی جنازہ کو نہ اٹھانا ثابت نہیں ہے لہذا یہ طریقہ شرعاً بے اصل اور بدعت ہے (۲) اس پر انکار کرنے والے کو برا

(۱) (خلاصۃ الفتاویٰ، کتاب الصلوٰۃ، الفصل الخامس والعشرون فی الجنائز نوع منه إذا اجتمعت الجنائز: ۱/۲۲۵، رشیدیہ)

”ولا يدعو للمیت بعد صلوة الجنازة؛ لأنه يشبه الزیادة فی صلوة الجنازة“۔ (مرقاة الفاتیح، کتاب الجنائز، باب المثنی بالجنازة والصلوة علیها، الفصل الثالث، (رقم الحدیث: ۱۶۸۷): ۱/۷۰، رشیدیہ)
(و کذا فی الفتاویٰ البزازیة، کتاب الصلوٰۃ، الخامس والعشرون فی الجنائز، وفيه الشہید: ۸۰/۳، رشیدیہ)
(۲) ”عن عائشة رضی اللہ تعالیٰ عنہا قالت: قال النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ”من أحدث فی أمرنا هذا ما لیس، منه فهو رد“۔ (صحیح البخاری، کتاب الصلح، باب إذا اصطلحوا علی صلح جور، فهو مردود: ۱/۳۷۱، قدیمی)

قال الملا علی القاری تحتہ: ”من أحدث“۔ ای جدد وابتدع، وأظهر وأخترع ”فی أمرنا هذا“: ای فی دین الإسلام..... قال القاضی: المعنی: من أحدث فی الإسلام رأياً لم یکن له من الكتاب والسنة سنداً ظاهراً أو خفياً، ملفوظاً أو مستنبطاً، فهو مردودٌ علیہ. قیل: فی وصف الأمر ”بهذا“ إشارة إلى أن أمر الإسلام کمل وانتهی وشاع وظہر ظہور المحسوس بحیث علی کل ذی بصرٍ وبصیرة، فمن حاول الزیادة، فقد حاول أمراً غیر مرضی؛ لأنه من قصور فهمہ رآه ناقصاً..... فذلک الشخص =

کہنا بہت ہی بُرا ہے، صلوٰۃ جنازہ خود دعا ہے، نفس ایصالِ ثواب بغیر التزام مالا یلزم کے درست اور نافع ہے (۱)۔

قال الشامی: ”فقد صرحوا عن آخرهم بأن صلوٰۃ الجنازۃ ہی الدعاء للمیت؛ إذ هو المقصود منها
 اهـ“ (۲)۔ قال القاری فی شرح مشکوٰۃ: ”ولا يدعی للمیت بعد صلوٰۃ الجنازۃ؛ لأنه يشبه الزیادۃ فی
 صلوٰۃ الجنازۃ، اهـ“ (۳)۔ قال فی خلاصۃ الفتاوی: ”لا يقوم الرجل بالدعاء بعد صلوٰۃ الجنازۃ، اهـ“ (۴)۔
 وقال فی شرح المنیۃ: ”وفی السراجیۃ: إذا فرغ من الصلوٰۃ، لا يقوم بالدعاء“ (۵)۔ فقط واللہ سبحانہ اعلم۔



= ناقص مردود وعن جنابنا بطرود عن بابنا، فإن الدين اتباع آثار الآيات والأخبار واستنباط الأحكام
 منها“۔ (مرقاۃ المفاتیح، کتاب الإیمان، باب الاعتصام بالکتاب والسنة، الفصل الأول (رقم الحدیث:
 ۱۲۰): ۳۶۵/۱، ۳۶۶، رشیدیہ)

(وکذا فی فیض القدير شرح الجامع الصغير لعبد الرؤوف المناوی، (رقم الحدیث: ۸۳۳۳):
 ۵۵۹۳/۱۱، مکتبہ نزار مصطفیٰ الباز، ریاض)

وفی رد المحتار: ”بأنها (أی البدعة) ما أحدث علی خلاف الحق المتلقى عن رسول الله صلى
 الله تعالى عليه وسلم من علم أو عمل أو حال بنوع شبهة واستحسان، وجعل ديناً قویمًا و صراطاً
 مستقیمًا“۔ (کتاب الصلاة، باب الإمامة، مطلب: البدعة خمسة أقسام: ۵۶۰، سعید)

(۱) ”إن سعد بن عبادۃ رضى الله تعالى عنه أخابنى ساعدة توفيت أمه و هو غائب عنها فأتى النبى صلى
 الله تعالى عليه وسلم فقال: يا رسول الله! إن أمى توفيت وأنا غائب عنها، فهل ينفعها شيء إن تصدقت به
 عنها؟ قال: ”نعم“ قال: إنى أشهدك أن حائطى المنخرف صدقة عليها“۔ (صحيح البخارى، کتاب
 الوصايا، باب الإشهاد فى الوقف والصدقة والوصية: ۳۸۷/۱، قديمی)

”صرح علماء نا فى باب الحج عن الغير: بأن للإنسان أن يجعل ثواب عمله لغيره صلاة أو
 صوماً أو صدقة أو غيرها الأفضل لمن يتصدق نفلاً أن ينوى لجميع المؤمنين والمؤمنات؛ لأنها
 تصل إليهم ولا ينقص من أجره شيء“۔ (رد المحتار، کتاب الصلاة، باب الجنائز: ۲۲۳/۲، سعید)

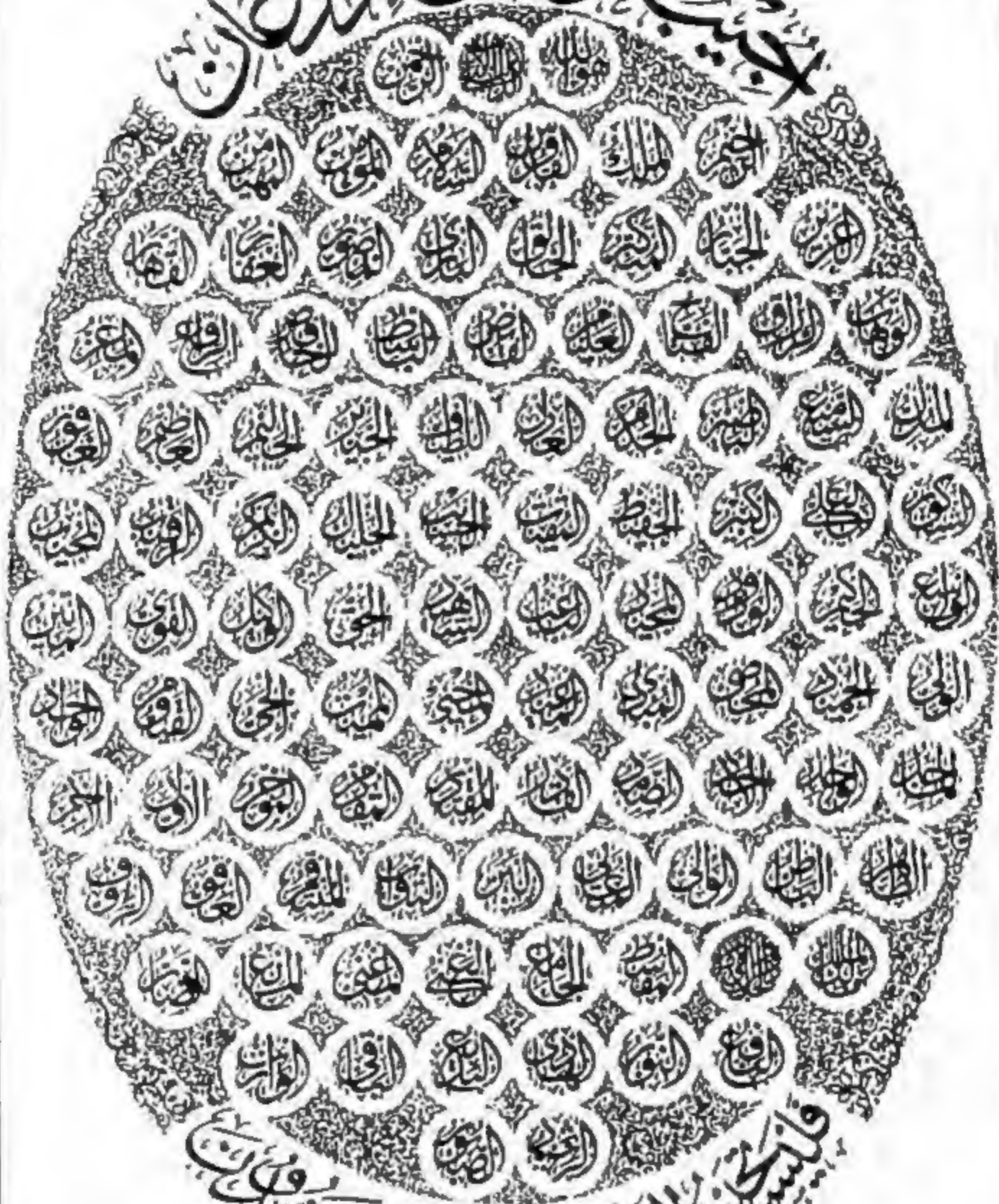
(۲) (رد المحتار، کتاب الصلاة، باب الجنائز: ۲۱۰/۲، سعید)

(۳) (مرقاۃ المفاتیح، کتاب الجنائز، باب المشی بالجنازۃ والصلاة علیها، الفصل الثالث، (رقم
 الحدیث: ۱۶۸۷): ۱۷۰/۴، رشیدیہ)

(۴) (خلاصۃ الفتاوی کتاب الصلوٰۃ، الفصل الخامس والعشرون فى الجنائز، نوع منه: إذا اجتمعت
 الجنائز: ۲۲۵/۱، رشیدیہ)

(۵) (الفتاوی السراجیۃ، کتاب الجنائز، باب الصلاة على الجنازة، ص: ۲۳، سعید)

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ



وَالْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي هَدانا لهذا وَكُنَّا لَهُ كَاثِرِينَ